

علامہ آؤسی لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فضائل

ان آیات میں حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی بہت بڑی فضیلت ہے، اگر تم تمام قرآن کو گنگال کر دیکھو تو تمہیں علم ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی مصیبت پر اتنی سخت وعید نازل نہیں فرمائی جتنی حضرت عائشہ کی اتہمت پر وحید نازل فرمائی ہے اور جتنی سختی کے ساتھ اس سے منع فرمایا ہے اور یہ بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت ہے۔

امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میرے کچھ ایسے خصوصی فضائل ہیں جو اور کسی میں نہیں ہیں، البتہ جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم بنت عمران کو عطا فرمائیں وہ مستثنیٰ ہیں اور میں یہ نہیں کہتی کہ میں ان اوصاف کی وجہ سے دیگر ازواج مطہرات پر فخر کرتی ہوں، پوچھا گیا وہ کیا ہیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: فرشتہ میری صورت کے نازل ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات سال کی عمر میں مجھ سے نکاح کیا نو سال کی عمر میں میری رخصتی ہوئی، میرے علاوہ اور کسی کنواری عورت کا حضور سے نکاح نہیں ہوا، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بستر پر تھی تو آپ پر وحی نازل ہوئی، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب تھی، میرے متعلق قرآن مجید میں (دس) آیات نازل ہوئیں، میرے سوا ازواج مطہرات میں سے کسی نے بھی حضرت جبرائیل کو نہیں دیکھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا میرے حجرے میں وصال ہوا، میرے اور فرشتے کے سوا اور کوئی آپ کے قریب نہیں تھا۔

امام رازی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے چار شخصوں کی وجہ سے برأت بیان کی، حضرت یوسف علیہ السلام کی برأت ایک شاہد کی زبان سے بیان کی، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف یہود نے ایک مکروہ بیماری کی نسبت کر دی تو ان کی برأت ایک پتھر نے بیان کی، حضرت مریم کی برأت ان کے بیٹے نے بیان کی اور حضرت عائشہ کی برأت اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی دس آیات میں بیان کی جن کی قیامت تک تلاوت ہوتی رہے گی، روایت ہے کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وفات کا وقت قریب آیا تو حضرت ابن عباس نے اُسے کی اجازت طلب کی، حضرت عائشہ نے فرمایا اب وہ آتے گا اور میری تعریف کرے گا، حضرت ابن عباس نے حضرت ابن عباس کو یہ بتایا، حضرت ابن عباس نے کہا جب تک ام المؤمنین مجھ کو اجازت نہیں دیں گی، میں نہیں آؤں گا، حضرت عائشہ نے اجازت دے دی حضرت ابن عباس آئے تو حضرت عائشہ نے کہا میں دوزخ کے عذاب سے اللہ کی پناہ مانگتی ہوں حضرت ابن عباس نے کہا اے ام المؤمنین آپ کو دوزخ کے عذاب سے کیا خطرہ ہے؟ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دوزخ کے عذاب سے پناہ دے دی ہے، اور آپ کی برأت کے متعلق قرآن مجید میں آیات نازل کی ہیں جن کی مسجدوں میں تلاوت کی جاتی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو طیب قرار دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: طیبات طیبین کے لیے ہیں اور طیبون طیبات کے لیے ہیں اور آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ازواج مطہرات میں سب سے زیادہ محبوب تھیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم طیب کے سوا کسی چیز سے محبت نہیں کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کے سبب سے تیمم کا حکم نازل کیا اور فرمایا صیبت پاک مٹی سے وضو کرو، (میر آپ کی وجہ سے حد مذمت مقرر ہوئی) روایت ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت زینب نے اپنی اپنی فضیلت بیان کی، حضرت زینب نے فرمایا میں وہ ہوں جس کا اللہ تعالیٰ نے نکاح کیا، اور حضرت عائشہ نے فرمایا میں وہ

ہوں جس کی اللہ تعالیٰ نے برأت بیان کی جب ابن المظفل نے مجھے سواری پر سوار کیا، حضرت زینب نے پوچھا آپ نے سوار ہوتے وقت کیا کہا تھا، حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے کہا تھا: حسبی اللہ ونعم الوکیل حضرت زینب نے کہا یہی غومزوں کی نشانی ہے۔ ۱۵

حدیث افک سے استنباط شدہ مسائل | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

- ۱۔ اس طویل حدیث کے متعدد قطعات کو راویوں نے بیان کیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حدیث کی تقطیع کرنا جائز ہے اور اس کے جواز پر اجماع ہے۔
- ۲۔ ازواج کو سفر میں لے جانے کے لیے قسری اندازی کرنے کا جواز۔
- ۳۔ خواتین کے غزوات میں شریک ہونے کا جواز۔
- ۴۔ خواتین کے اونٹ پر سوار ہونے اور کبارہ میں بیٹھنے کا جواز۔
- ۵۔ سفر میں مردوں کا خواتین کی خدمت کرنے کا جواز۔
- ۶۔ لشکر کی روانگی کا امیر کے حکم پر موقوف ہونا۔
- ۷۔ بیوی کا قضاء حاجت کے لیے شوہر کی اجازت کے بغیر جنگل میں جانے کا جواز۔
- ۸۔ خواتین کے لیے سفر میں بار پہننے کا جواز۔
- ۹۔ غیر محرم کا عورت کو کبارہ میں بٹھانے کا جواز اور یہ کہ غیر محرم سفر میں عورت کے ساتھ بلا ضرورت بات نہ کرے۔
- ۱۰۔ عورتوں کے کم کھانے کا استحسان تاکہ جسم پر گوشت کی تہیں نہ چڑھیں۔
- ۱۱۔ بعض آدمیوں کو لشکر سے پیچھے رکھنا تاکہ اگر کوئی شخص لشکر سے بچھڑ جائے تو وہ اس کو لشکر کے ساتھ لاحق کر دے۔
- ۱۲۔ غلبہ کی مدد کرنا، جو قافلہ سے بچھڑ گیا ہو اس کو قافلہ سے لاحق کرنا اور صاحب اقتدار کی تکریم کرنا جیسا کہ حضرت صفوان نے کیا۔
- ۱۳۔ خواتین کے ساتھ حسن ادب کے ساتھ پیشین آنا خصوصاً جنگل کی تنہائی میں، جیسا کہ حضرت صفوان نے از خود بغیر کہے سے اونٹ کو بٹھایا اور اونٹ کے پیچھے پیچھے چلے۔
- ۱۴۔ ایثار کا بیان کیونکہ حضرت صفوان خود پیدل چلے اور حضرت عائشہ کو سوار کرایا۔
- ۱۵۔ دین اور دنیا کی کسی بھی مصیبت کے وقت انا للہ وانا الیہ راجعون کہنے کا استحباب۔
- ۱۶۔ اجنبی شخص خواہ صالح ہو یا نہ ہو اس سے چہرہ کے پردہ کا بیان، کیونکہ حضرت عائشہ نے حضرت صفوان کو دیکھ کر اپنی چادر میں چہرہ چھپا لیا۔
- ۱۷۔ بغیر طلب کے قسم کھانے کا بیان۔
- ۱۸۔ کسی شخص نے کسی نے تہمت لگائی ہو تو اس کا اس شخص سے ذکر نہ کرنے کا استحباب، کیونکہ ایک ماہ تک

- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس تہمت کے متعلق نہیں بتایا گیا۔
- ۱۹۔ خاوند کا بیوی کے ساتھ حسن معاشرت اور لطف کے ساتھ پیش آنا۔
- ۲۰۔ جب بیوی کے متعلق کوئی تہمت سنی جائے تو اس سے لطف میں کمی کرنا، تاکہ بیوی اس کی وجہ دریافت کرے اور سبب پر مطلع ہونے کے بعد اس کا ازالہ کرے۔
- ۲۱۔ مریض سے اس کا حال پوچھنے کا استحاب۔
- ۲۲۔ عورت جب جنگل میں تضاد حاجت کے لیے جائے تو رفاقت کے لیے اپنے ساتھ کسی خاتون کو لے جائے۔
- ۲۳۔ اگر کسی شخص کا کوئی عزیز یا رشتہ دار کسی موزن شخص کو اذیت دے تو اس کو برا بھلا جس طرح حضرت مسیح کی ان سے مسلح کی تہمت لگانے کو برا بھلا۔
- ۲۴۔ اہل بدر کی فضیلت اور ان کی طرف سے دفاع کرنا جیسا کہ حضرت عائشہ نے حضرت مسیح کی طرف سے دفاع کیا۔
- ۲۵۔ اہل بدر کی منفرت کا اعلان اس بات کو مستلزم نہیں کہ بعد میں وہ گناہ کریں گے اور ان کو دنیاوی سزا نہیں ملے گی، کیونکہ حضرت مسیح نے تہمت لگائی اور ان پر حد قذف جاری ہوئی، البتہ ان کو موت سے پہلے توبہ کی توفیق دی جائے گی اور خاتمہ ایمان پر ہوگا۔
- ۲۶۔ کسی قانون کا موثر بہ معنی ہونا، کیونکہ حد قذف کا حکم نازل ہونے سے پہلے جنہوں نے تہمت لگائی تھی ان پر بھی حد جاری کی گئی۔
- ۲۷۔ بیوی کا اپنے میکے جانے کے لیے خاوند سے اجازت طلب کرنا۔
- ۲۸۔ تعجب کے موقع پر سبحان اللہ کہنا۔
- ۲۹۔ کسی شخص کا اپنے خاگی امور میں اپنے احباب اور عزیزوں سے مشورہ کرنا۔
- ۳۰۔ کسی تہمت کے متعلق تحقیق اور تفتیش کرنا اور کسی کے احوال معلوم کرنا، البتہ بلا ضرورت تجسس کرنا منع ہے۔
- ۳۱۔ کسی پیش آمدہ حادثہ کے متعلق امام کا لوگوں سے خطاب کرنا۔
- ۳۲۔ اگر کسی شخص کی طرف سے مسلمانوں کے امیر کو اذیت پہنچی ہو تو اس کی مسلمانوں سے شکایت کرنا۔
- ۳۳۔ حضرت صفوان بن مہشل رضی اللہ عنہ کے فضائل جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت اور حضرت عائشہ کے بیان سے ظاہر ہوئے۔
- ۳۴۔ حضرت سعد بن ماذ اور حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہما کی فضیلت۔
- ۳۵۔ فتنہ کو بند کرنا، لوگوں کے جوش اور غضب کو ٹھنڈا کرنا اور لڑائی جھگڑے کو بند کرنا۔
- ۳۶۔ توبہ پر برا بھلا کہنا اور توبہ کی قبولیت۔
- ۳۷۔ بڑوں کی موجودگی میں چوٹوں کا بڑوں کی طرف کلام کو مغضی کرنا، چنانچہ حضرت عائشہ نے اپنے والدین سے کہا کہ وہ حضور سے بات کریں۔
- ۳۸۔ قرآن مجید کی آیات سے استنباط کرنا۔
- ۳۹۔ جس شخص کو کوئی تازہ نعمت ملی ہو یا اس سے کوئی مصیبت دور ہوئی ہو اس کو مبارک باد دینا۔

۴۰۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تہمت سے برأت قطعی برأت ہے جو قرآن مجید میں مخصوص ہے، سو جو انسان اس میں شک کرے گا وہ الیاف بائد کافر ہو جائے گا، حضرت ابن عباس وغیرہ نے کہا تمام انبیاء علیہم السلام میں سے کسی نبی کی زوجہ نے کبھی بدکاری نہیں کی، اور یہ ان پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے۔
۴۱۔ جب کوئی تازہ نعمت ملے تو اس پر فوراً شکر ادا کرنا، جس طرح حضرت عائشہ نے برأت کی آیات نازل ہونے کے بعد اللہ کا شکر ادا کیا۔

۴۲۔ ولایاتل اولوا الفضل۔ میں حضرت ابوبکر کی فضیلت کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو صاحب فضل فرمایا۔
۴۳۔ رشتہ دار اگرچہ بدسلوکی کریں پھر بھی ان کے ساتھ حسن سلوک کرنا، جیسا کہ حضرت ابوبکر کو حضرت مسطح کے ساتھ حسن سلوک کا حکم ہوا۔

۴۴۔ لوگوں کی بدسلوکی کو معاف کرنے اور درگزر کرے کا بیان۔
۴۵۔ نیکی کے راستہ میں صدقہ اور خیرات کرنے کا استحباب۔
۴۶۔ اگر کوئی شخص نیکی نہ کرنے کی قسم کھائے تو مستحب یہ ہے کہ وہ نیکی کرے اور قسم کا کفار دے، جس طرح حضرت ابوبکر نے کیا۔

۴۷۔ حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا کی فضیلت۔
۴۸۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے خلق کی عظمت کیونکہ حضرت حسان کے تہمت لگانے کے باوجود حضرت عائشہ ان کی نظر سے مدافعت کرتی تھیں۔

۴۹۔ مسلمانوں کا اپنے امیر کے اہل کی عزت و حرمت کے لیے غضب ناک ہونا، جس طرح حضرت سعد بن معاذ اور دیگر صحابہ غضب میں آئے۔

۵۰۔ متعصب کو سب کرنے کا جواز جیسا کہ حضرت امیر بن حفص نے حضرت سعد بن عبادہ سے کہا تم منافق ہو اور منافقوں کی طرف سے لڑ رہے ہو اور اس سے ان کی مراد اتفاق حقیقی نہیں تھا بلکہ علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ نووی نے کہا ہے کہ امام ابوحنیفہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ سفر کے لیے ازواج میں قرعہ اندازی کرنا باطل ہے اور ان سے اجازت کی بھی حکایت ہے اور علامہ ابن مندہ وغیرہ نے کہا کہ قیاس کا تقاضا قرعہ اندازی کو ترک کرنا ہے لیکن ہم نے احادیث پر عمل کیا ہے۔ (علامہ عینی فرماتے ہیں میں کہتا ہوں کہ امام ابوحنیفہ کا مشہور مذہب قرعہ اندازی کو باطل کرنا نہیں ہے، اور امام ابوحنیفہ نے یہ نہیں کہا بلکہ انھوں نے یہ کہا ہے کہ قیاس قرعہ اندازی کے خلاف ہے کیونکہ اس میں بیوی کے ساتھ جانے کو قرعہ چمکتی کرنا ہے اور یہ قمار ہے اس سے بیوی کے ساتھ جانے کا استحقاق ثابت نہیں ہوتا لیکن ہم نے احادیث کی بناء پر اس قیاس کو ترک کر دیا، اور اس قائل کی وجہ سے جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہر سے لے کر آج تک بغیر کسی اختلاف کے

عمل ہوتا آیا ہے اور یہ احادیث اس پر محمول ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج کی خوشنودی کے لیے ایسا کیا، اور اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرت میں بھی ازواج مطہرات کی باری میں مساوات واجب نہیں تھی، اور قدوسی میں یہ نکھاب ہے کہ امام ابوحنیفہ سے یہ روایت ہے کہ سفر میں ازواج کا کوئی حق نہیں اور خاوند کی مرضی ہے وہ جس درجہ کو چاہے سفر میں سے جائے اور علامہ اقطع نے اس کی شرح میں یہ لکھا کیونکہ خاوند پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ ان میں سے ایک معین کو سفر میں اپنے ساتھ لے جائے اور اولیٰ اور مستحب یہ ہے کہ ان کی خوشنودی کے لیے ان کے درمیان قرعہ اندازی کرے۔

۲۔ عورتوں کا کسی ایک کو نیک قرار دینا جائز ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ اور حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا سے حضرت عائشہ کے متعلق پوچھا اور انہوں نے حضرت عائشہ کی فضیلت اور دین داری میں ان کے کمال کو بیان کیا، امام ابوحنیفہ نے اسی حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ بعض عورتوں کا بعض دوسری عورتوں کو نیک قرار دینا اور ان کی تبدیل کرنا جائز ہے۔

۳۔ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی اہلیہ یا آپ کی عزت کے متعلق ایذا دے اس کو قتل کر دیا جائے گا کیونکہ حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ کہا کہ اگر یہ شخص اوس میں سے ہے تو ہم اس کو قتل کر دیں گے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو رو نہیں کیا اور علامہ ابن بطلان نے یہ کہا کہ اسی طرح جو شخص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس چیز کے ساتھ متب کرے جس سے اللہ تعالیٰ نے ان کو بری کر دیا اس کو بھی قتل کر دیا جائے گا کیونکہ وہ شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تکفیر کر رہا ہے علامہ مہلب نے کہا میرا نظریہ یہ ہے کہ ازواج مطہرات میں سے جس درجہ پر بھی نہ ناکئی بہت لگائی جاتے گی اس تہمت لگانے والے کو قتل کر دیا جائے گا۔

۴۔ صبر جمیل کی دنیا اور آخرت میں تریف اور تحسین ہے۔

۵۔ جس شخص پر حد لگانے سے امت میں تفرقہ اور انتشار کا خدشہ ہو اس پر حد نہ لگائی جائے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن سلول پر حد نہیں لگائی۔

۶۔ کسی باطل چیز کا اعتراف کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ حضرت عائشہ نے کہا اگر میں اس گناہ کا اعتراف کر لوں حالانکہ اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ میں اس گناہ سے بری ہوں تو تم میری تصدیق کر دو گے۔

۷۔ وحی کا نزول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع نہیں تھا، کیونکہ اس موقع پر ایک ماہ تک آپ پر وحی نہیں کی گئی، اور یہ آپ کی نبوت کی دلیل ہے۔

۸۔ عورتوں کا سونے، چاندی موتی اور سپیروں کے زیورات پہننا جائز ہے۔

۹۔ کسی گم شدہ چیز کو تلاش کرنا، جس طرح حضرت عائشہ نے اپنے ہار کو تلاش کیا، اور مال کو ضائع ہونے سے بچانا جائز ہے۔

۱۰۔ کسی شخص کے متعلق جو خبر گشت کر رہی ہوں اس کے متعلق تحقیق کرنا کہ آیا اس سے پہلے بھی اس نے ایسا کام کیا تھا یا نہیں، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ، حضرت اسامہ اور حضرت زینب وغیرہم رضی اللہ عنہم سے

نے کہا یہ شہبانؓ میں ہوا، یہ غزوہ مرہ سیح کے نام سے بھی معروف ہے، موسیٰ بن عقبہ نے کہا یہ سہیلہ میں ہوا، یہ تین قول ہیں۔ ۱۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے ابن اسحاق سے نقل کیا ہے کہ یہ غزوہ مرہ سیح کا واقعہ ہے اسی کو غزوہ بنو المصطلق بھی کہتے ہیں اور یہ سہیلہ میں ہوا تھا۔ ۲۔

بَابُ بَرَاءَةِ حَرَمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الرَّيْبَةِ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حرم کی تہمت سے براءت
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ام ولد کے ساتھ متہم کیا جاتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے کہا جاؤ اس کی گردن اڑا دو، حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کے پاس گئے تو وہ ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے ایک کنویں میں غسل کر رہا تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا نکل، اور اپنے ہاتھ سے پکڑ کر اس کو نکالا اور بچا تو اس کا عضو تناسل کٹ ہوا تھا، پھر حضرت علی اس کو قتل کرنے سے رُک گئے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر یہ واقعہ عرض کیا، اور کہا یا رسول اللہ اس کا عضو تناسل تو کٹا ہوا ہے۔

۶۸۹۵- حَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَفَّانٌ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يُشْهَرُ بِأُتْمٍ وَلَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ إِذَا هَبَ فَأُصِيبْ عَنْقَهُ فَأَتَاكَ عَلَيْهِ فَإِذَا هُوَ قَتْلَى رَجُلٍ يَتَبَرَّدُ فِيهَا فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ أَخْرِجْ فَأَتَاكَ يَدُهُ فَأَخْرَجَهُ فَإِذَا هُوَ كَجَبُوتٍ كُنُسَ لَهُ ذَكَرٌ فَكَفَّ عَلَى عُنُقِهِ ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَمَجْبُوتٌ مَا لَهُ ذَكَرٌ۔

علامہ نووی کہتے ہیں:

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ وہ شخص منافق تھا اور کسی اور وجہ سے قتل کا مستحق تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نفاق یا کسی اور سبب سے اس کے قتل کا حکم دیا تھا نہ کہ زنا کے سبب سے، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ یہ سمجھ کر اس کے قتل سے رُک گئے کہ آپ نے اس کے زنا کی وجہ سے اس کے قتل کا حکم دیا ہے اور ان کو یہ یقین ہو گیا تھا کہ اس نے زنا نہیں کیا ہے۔ ۳۔



۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۳ ص ۳۸۸، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ ۱۳۲۸ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۴ ص ۲۲۸، مطبوعہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۶۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب صفات المنافقین و احکامہم

منافقین کی صفات اور ان کے احکام

باب: ۹۹۶

۶۸۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو اسْحَقَ أَنَّهُ سَمِعَ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ يَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ صَابَ الْقَاسِ فِيهِ شِدَّةٌ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لَاصِحٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَنْفَقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَعُوا مِنْ حَوْلِي قَالَ زُهَيْرٌ وَهِيَ قِدَاءَةٌ مَنْ خَفَضَ حَوْلَهُ قَالَ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعْرَابُ مِنْهَا الْأَوَّلَ قَالَ فَاتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْنَاهُ بِذَلِكَ فَأَرْسَلَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَسَّالَةَ فَاجْتَهَدَ يَمِينَهُ مَا فَعَلَ فَقَالَ كَذَبَ مَا يُدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَوَقَعَ فِي نَفْسِي مِمَّا قَالُوهُ شِدَّةٌ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقِي إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالَ ثُمَّ دَعَا هُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسْتَغْفِرَ لَهُمْ قَالَ فَلَوْ دَا رُو سَهُمْ وَقَوْلُهُ كَانَتْهُمْ حَشِبٌ مُسْتَدَةً وَقَالَ كَانُوا رَجَالًا أَجْمَلُ شَيْءٍ

۶۸۹۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الضَّيِّيُّ (وَاللَّقْطُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) قَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَحْزَابُ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں گئے، جس میں لوگوں کو بہت تکلیف پہنچی، عبد اللہ بن ابی نے اپنے ساتھیوں سے کہا جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہیں جب تک وہ ان سے الگ نہ ہو جائیں ان کو کچھ مت دو، زید کہتے ہیں کہ یہ اس کی قرأت ہے جس نے من حملہ پڑھا اور ابن ابی نے کہا اگر ہم مدینہ کو لوٹ گئے تو عزت والے مدینہ سے ذلت والوں کو نکال دیں گے، حضرت زید بن ارقم نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کی خبر دی، آپ نے عبد اللہ بن ابی کو بلوا کر اس سے اس بات کے متعلق (پرچھا) اس نے بہت بچی قسم کھائی کہ اس نے ایسا نہیں کہا اور (حضرت) زید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جھوٹ بولا ہے حضرت زید نے کہا مجھے ان لوگوں کی اس بات سے بہت بُخ ہو، اچھی کہ اللہ تعالیٰ نے میری تصدیق میں یہ آیت نازل کی: جب آپ کے پاس منافقین آتے ہیں پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مغفرت طلب کرنے کے لیے ان کو بلایا تو انھوں نے (سُخْر سے) اپنے سر پر رکھ لیا اور اللہ تعالیٰ کا یا رِشاد گویا کہ وہ دیار کے سہلے کھڑے ہوئے پھر ہیں۔ حضرت زید نے کہا ظاہر میں یہ لوگ بہت لپھٹتے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن ابی کی قبر پر تشریف لائے، اس کو قبر سے نکال کر اپنے چھٹوں پر رکھا، اس پر اپنا لٹاب مبارک ڈالا اور اس کو اپنی قمیض پہنائی، پس

جَابِرًا يَقُولُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرَ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَحْطَبَةَ مِنْ قَبْرِهِ فَوَضَعَهُ عَلَى
رُكْبَتَيْهِ وَكَفَّتْ عَلَيْهِ مِنْ رَيْقِهِ وَالْبَسَهُ قَمِيصَهُ
قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ -

۶۸۹۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ
جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
بَعْدَ مَا أُدْخِلَ حُقْرَتَهُ فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ سُفْيَانَ -
۶۸۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو
أَسَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ قَالَ لَمَّا تَوَقَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ سَلُّوا جَاءَ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ قَمِيصَهُ يَكْفِيهِ فِيهِ
أَبَاهُ فَأَعْطَاهُ ثُمَّ سَأَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَفَعَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ
فَقَامَ عَنْهُ فَآخَذَ بِتَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلِّيَ عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاكَ
اللَّهُ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا خَيْرٌ فِي اللَّهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ
أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً
وَسَأَنِي يُدْعَى عَلَى سَبْعِينَ قَالَ إِنَّهُ مُنَافِقٌ
فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ
مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ -

۶۹۰۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ
سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عُبَيْدِ
اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَنَادَى قَالَ فَتَرَكْتُ الصَّلَاةَ
فِيهِمْ -

اللہ زیبا وہ جاننے والا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ عبد اللہ بن ابی قحطبہ کے دفن کیے جانے کے بعد نبی صلی
اللہ علیہ وسلم اس کی قبر پر تشریف لائے۔ اس کے بعد حدیث
سفیان کی شکل ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
جب عبد اللہ بن ابی بن رسول مر گیا تو اس کے بیٹے عبد اللہ بن عبد
بن ابی رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے
اور آپ سے سوال کیا کہ آپ اپنی قمیص اس کو عطا فرمائیں جس
میں وہ اپنے باپ کو کفن دیں، آپ نے ان کو وہ قمیص عطا کی
پھر یہ سوال کیا کہ آپ اس پر نماز جنازہ پڑھیں، سو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اس پر نماز جنازہ پڑھنے کے لیے کھڑے
ہوئے، حضرت عمرؓ نے کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا دامن پکڑا اور کہا یا رسول اللہ کیا آپ اس کی نماز جنازہ پڑھ رہے ہیں
حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کی نماز جنازہ پڑھنے سے منع فرمایا ہے،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا ہے اللہ
تعالیٰ نے فرمایا اتم ان کے لیے استغفار کرو یا استغفار نہ کرو اگر تم
نے ان کے لیے ستر مرتبہ استغفار کیا اور میں ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار
کروں گا، حضرت عمرؓ نے کہا وہ منافق ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی نماز
جنازہ پڑھا دی تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ہاں منافقین میں جو شخص
بھی مر جائے آپ اس کی نماز جنازہ کہیں نہ پڑھائیں اور اس کی قبر پر کھڑے ہوں۔

امم مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی، اس میں
یہ اضافہ ہے کہ پھر آپ نے منافقین پر نماز پڑھنے کو ترک کر
دیا۔

۶۹۰۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ السَّكَنِيُّ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ
عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ اجْتَمَعَ عِنْدَ الْبَيْتِ ثَلَاثَةٌ
تَقَرُّ قَرَشِيَّانَ وَتَقْفِيٌّ أَوْ تَقْفِيَّانِ وَقَرَشِيٌّ
قَلِيلٌ فَقَهُ قُلُوبُهُمْ كَثِيرٌ شَحْمٌ يُطَوَّنُهُمْ
فَقَالَ أَحَدُهُمَا تَرَوْنَ اللَّهَ يَسْمَعُ مَا نَقُولُ
وَقَالَ الْآخَرُ يَسْمَعُ إِنْ جَهَرْنَا وَلَا يَسْمَعُ
إِنْ أَحْفَيْنَا وَقَالَ الْآخَرُ إِنْ كَانَ يَسْمَعُ
إِذَا جَهَرْنَا فَهَوَ يَسْمَعُ إِذَا أَحْفَيْنَا فَأَنزَلَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ
يَتَشَهَّدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ
وَلَا جُلُودُكُمْ الْآيَةُ -

۶۹۰۲۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلْدٍ الْبَاهِلِيُّ
حَدَّثَنَا يَحْيَى (يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ) حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ وَهَبِ
بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ عَنْ مُجَاهِدٍ
عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُو -

۶۹۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ (وَهُوَ ابْنُ
ثَابِتٍ) قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدٍ يُحَدِّثُ
عَنْ رَبِيعِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الْوُحْدِ فَرَجَعَ نَاسٌ مِمَّنْ كَانَ
مَعَهُ فَكَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِيهِمْ فِرْقَتَيْنِ قَالَ بَعْضُهُمْ نَقَلَهُمْ وَقَالَ بَعْضُهُمْ
لَا فَتَرَلْتُ قَمَالَكُمْ فِي الْمَنَافِقَيْنِ فَمَنْتَيْنِ -

۶۹۰۴۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بیت اللہ
کے پاس تین آدمی جمع ہوئے، ان میں سے دو قرشی تھے
اور ایک ثقفی تھا، یا دو ثقفی تھے اور ایک قرشی تھا، قرشیوں
کے دلوں میں دین کی سمجھ کم تھی اور ان کے بیٹوں میں چربی
زیادہ تھی، ان میں سے ایک شخص نے کہا تمہارا کیا خیال ہے اللہ
ہماری بات سنتا ہے دوسرے نے کہا اگر ہم زور سے بولیں تو
سنتا ہے اور اگر آہستہ بولیں تو نہیں سنتا، تیسرے نے کہا جب
وہ ہمارے زور سے بولنے کو سنتا ہے تو وہ ہمارے آہستہ بولنے کو
بھی سنتا ہے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: اور تم اپنے گناہ
اس لیے نہیں چھپاتے تھے کہ تمہارے غلات تمہارے کان، تمہاری آنکھیں
اور تمہاری کھالیں گواہی دیں گے لیکن تم یہ گمان کرتے تھے کہ اللہ تمہارا
بہت سے کاموں کو نہیں جانتا اور تمہارے اپنے رب کے ساتھ تمہارے اسی
گمان نے تمہیں ہلاک کر دیا اور تم نقصان اٹھانے والوں میں سے ہو گئے۔
امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

حضرت ربیع بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اُحد پہاڑ کی طرف گئے، آپ کے
ساتھ جانے والوں میں سے چند لوگ لوٹ آئے، پھر نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں ان لوٹنے والوں کے متعلق
دو گروہ ہو گئے، بعض نے کہا ہم ان کو قتل کر دیں گے اور
بعض نے کہا نہیں، تب یہ آیت نازل ہوئی: تمہیں کیا ہوا کہ
منافقوں کے متعلق تمہارے دو گروہ ہو گئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَلْبَةَ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ نَحْوِهِ -

۶۹۰۵ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَ
 مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ الشَّوَيْحِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ
 أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ
 بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رِجَالًا مِنَ
 الْمَنَافِقِينَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 وَسَلَّمَ كَانُوا إِذَا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِلَى الْقَرْوَةِ تَخَلَّفُوا عَنْهُ وَخَرَجُوا بِمَقْعِدِهِمْ خِلَافَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيَامًا قَدِيمَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَدَرُوا إِلَيْهِ وَخَلَفُوا
 وَاحْتَبُوا أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا قَدْ نَزَلَتْ
 لَا يَخْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَكْتُوا وَيُحِبُّونَ
 أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ بِمَقَارِفَةٍ مِنَ الْعَذَابِ
 ۶۹۰۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَهَرُونَ بْنُ
 حَبِيبٍ (وَالْفَقِيرُ لَهُ هَبِي) قَالَا حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ
 مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي مُكَيْمٍ
 أَنَّ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ
 صُرَّاقًا قَالَ إِذْ هَبَّ يَارَافِعُ لِبَنَوَائِهِ إِلَى ابْنِ
 عَبَّاسٍ فَقُلْتُ كَثُرَ كَانُ كُلِّ امْرِئٍ مِمَّا فَرِحَ بِمَا
 أَفْعَى وَاحْتَبَّ أَنْ يُحْمَدَ بِمَا لَمْ يَفْعَلْ مُعَذِّبًا لِنَفْسِهِ
 أَجْمَعُونَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا تَكْمُرُونَ بِهِ هَذِهِ الْأَيَّةُ
 إِنَّمَا أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْأَيَّةُ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ ثُمَّ قَلَّ
 ابْنُ عَبَّاسٍ وَإِذَا خَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أَوْثَرُوا
 الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ هَذِهِ
 الْأَيَّةُ وَتَلَا ابْنُ عَبَّاسٍ لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ
 بِمَا أَكْتُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا وَقَالَ
 ابْنُ عَبَّاسٍ سَأَلَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَنْ شَيْءٍ فَاكْتُمُوا آيَةً وَأَخْبَرُوا بِغَيْرِهِ فَخَرَجُوا
 قَدْ أَرَوْهُ أَنَّ قَدْ أَخْبَرُوا بِمَا سَأَلَهُمْ عَنْهُ وَ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کچھ منافقین ایسے
 تھے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی جگہ جہاد کے لیے جاتے
 تو وہ پیچھے رہ جاتے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے پیچھے رہ جانے پر خوش ہوتے، اور جب نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم واپس آتے تو آپ کے پاس آکر بیٹھے
 بناتے اور تمسکین کھاتے اور یہ خواہش کرتے کہ لوگ ان
 کی ان کاموں پر تعریف کریں جو انہوں نے نہیں کیے تھے تب
 یہ آیت نازل ہوئی: "ان لوگوں کے متعلق گمان نہ کرو جو
 یہ خواہش کرتے ہیں کہ ان کی ان کاموں پر تعریف کی جائے
 جو انہوں نے نہیں کیے سو ان کے متعلق عذاب سے نہجائے
 کا گمان نہ کرو"

حمید بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ مردان نے اپنے
 دربان سے کہا "اسے رافع! حضرت ابن عباس کے پاس
 جا کہ کہو کہ ہم میں سے ہر شخص اپنے کیے ہوئے کاموں پر
 خوش ہوتا ہے اور اس کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اس کی
 ان کاموں پر تعریف کی جائے جو اس نے نہیں کیے، اگر
 ایسے شخص کو عذاب دیا جائے تو پھر ہم سب کو عذاب ہوگا
 حضرت ابن عباس نے فرمایا تمہارا اس آیت سے کیا تعلق
 ہے؟ یہ آیت تو اہل کتاب کے متعلق نازل کی گئی پھر حضرت
 ابن عباس نے یہ آیات تلاوت کیں اور (یاد کرو) جب اللہ
 نے اہل کتاب سے یہ عہد لیا کہ تم اس کو لوگوں سے ضرور
 بیان کرو گے اور اس کو نہیں چھپاؤ گے تو انہوں نے معمولی
 معاوضہ کے بدلے اس عہد کو اپنے پس پشت چھپک دیا،
 تو جس چیز کو وہ خرید رہے ہیں وہ کیسی بری ہے، ان
 کو ہرگز نہ سمجھا جو اپنے کاموں پر خوش ہوتے ہیں اور یہ خواہش
 رکھتے ہیں کہ ان کی ان کاموں پر تعریف کی جائے جو انہوں نے
 نہیں کیے تو ایسے لوگوں کے بارے میں ہرگز یہ گمان نہ کرنا

اَسْتَحْمَدُوْا اِذْ لَكَ الْيَمُّ وَفِرْحُوا بِمَا اَتَوْا
مِنْ كَيْتَمَانِهِمْ اَيَّاهُ مَا سَأَلْتَهُمْ عَنْهُ

کہ وہ عذاب سے نجات پاگئے حضرت ابن عباس نے کہا
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب سے کسی چیز کے متعلق
سوال کیا تو انہوں نے اسے اس چیز کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
چھپایا اور اس کے بجائے کسی اور چیز کی خبر دی اور آپ
پر یہ ظاہر کرتے ہوئے نکلے کہ انہوں نے آپ کو وہ
چیز بتا دی ہے جس کا آپ نے ان سے سوال کیا تھا
اور اس بتانے پر آپ سے تعریف کے طالب ہوئے
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سوال کی ہوئی چیز کے
چھپانے پر خوش ہوئے۔

قیس نے کہا میں نے حضرت عمار سے پوچھا یہ
بتائیں کہ آپ نے حضرت علی کے منکر میں جو کارروائی کی
رہی ان کا سناؤ دیا آیا یہ آپ کا اپنا اجتہاد تھا یا آپ سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا عہد لیا تھا انہوں
نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے کوئی ایسا
عہد نہیں لیا جس کا آپ نے تمام لوگوں سے عہد نہ لیا ہو لیکن حضرت
مذنیہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت
کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگ میرے اصحاب
کی طرت مشروب ہیں ان میں بارہ منافق ہیں ان میں سے
آٹھ جنت میں داخل نہیں ہوں گے حتیٰ کہ اونٹ سونے کے
ناکے میں داخل ہو جائے اور ان میں سے آٹھ کو دبیہ
کاٹی ہوگا راوی کہتے ہیں اور پیار کے متعلق مجھے یاد نہیں
رہا کہ راوی نے کیا کہا تھا۔ (دبیہ سے مراد ایک قسم کا
پھوڑا ہے۔)

قیس بن عباد بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمار
رضی اللہ عنہ سے پوچھا یہ بتائیے کہ آیا آپ نے اس جنگ
میں اپنی رائے سے حصہ لیا تھا کیونکہ رائے کبھی غلط
ہوتی ہے اگر کبھی صحیح یا اس معاملہ میں آپ سے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی عہد لیا تھا انہوں نے کہا
ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی ایسا عہد نہیں

۶۹۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَصْبَاءِ عَنْ
قَتَادَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ قُلْتُ
لِعَمَّارٍ أَرَأَيْتُمْ صَنِعَ لَكُمْ هَذَا الَّذِي صَنَعْتُمْ قِيَامُ
عَلِيٍّ أَرَأَيْتُمْ أَرَأَيْتُمْ أَوْ شَيْئًا عَمِلَهُ إِلَيْكُمْ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا عَمِلَ إِلَيْنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا لَمْ يَعْمَلْهُ إِلَى
النَّاسِ كَأَقْبَى وَلَكِنْ حَدَّثَنِي أَخْبَرَنِي عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيَامُ أَصْحَابِي اثْنَا عَشَرَ مِثْلًا فَمَنْ
فِيهِمْ ثَمَانِيَّةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ
الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَارِ ثَمَانِيَّةٌ مِنْهُمْ تَكْفِيكَمُ
الدَّيْلَةَ وَأَرْبَعَةٌ لَمْ أَحْفَظْ مَا قَالَ شُعْبَةُ
فِيهِمْ

۶۹۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ
بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي
نَصْرَةَ عَنْ قَيْسِ بْنِ عَمِيَّةٍ قَالَ قُلْنَا لِعَمَّارٍ أَرَأَيْتَ
قِيَامَ لَكُمْ أَرَأَيْتُمْ أَرَأَيْتُمْ فَإِنَّ الرَّأْيَ يُحْطَى وَ
يُصِيبُ أَوْ عَمِلَ أَعْمَلَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا عَمِلَ النَّبِيُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا لَمْ يَعْهَدْهُ إِلَى النَّاسِ كَأَنَّهُ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي أُمَّتِي قَالَ ثَعْبَةً وَاحِشِيَةً قَالَ حَدَّثَنِي حَدِيثُهُ وَقَالَ عُمَرُ أَرَأَاهُ قَالَ فِي أُمَّتِي أَهْمًا عَشْرًا مَنَافِقًا لَا يَدُ خُلُوفٍ الْجَنَّةِ وَلَا يَجِدُونَ رِيحَهَا حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّهِ الْخِيَاطُ شِمَارِيَةً مِنْهُمْ تَكْفِيكَهُمْ الذُّبَابُ سَوَابِجُ مِنَ النَّاسِ يَظْهَرُ فِي الْكُفْرِ فِيهِمْ حَتَّى يَنْجُمَ مِنْ صُدُورِهِمْ.

۶۹۰۹ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الْكُوْفِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْدٍ بْنُ جُمَيْعٍ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّفِيلِ قَالَ كَانَ بَيْنَ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْعَقْبَةِ وَبَيْنَ حَدِيثِهِ بَعْضُ مَا يَكُونُ بَيْنَ النَّاسِ فَقَالَ أَشَدُّكَ يَا اللَّهُ كُفْرًا كَانَ أَصْحَابُ الْعَقْبَةِ قَالَ فَقَالَ لَهُ الْقَوْمُ أَخْبِرْهُ إِذْ سَأَلَكَ قَالَ كُنَّا نَحْبِرُ أَنْفَهُمْ أَرْبَعَةَ عَشَرَ فَإِنْ كُنْتَ مِنْهُمْ فَقَدْ كَانَ الْقَوْمُ خُمُسَةَ عَشَرَ وَأَشْهَدُ بِاللَّهِ أَنَّ أَثْنَى عَشَرَ مِنْهُمْ حَدَّثَ بَيْنَهُ وَلِرَسُولٍ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الزَّمَانُ هَذَا وَعَدَّ ثَلَاثَةً قَالُوا مَا سَمِعْنَا مُنَادِيَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا عَلِمْنَا بِمَا أَرَادَ الْقَوْمُ وَقَدْ كَانَ فِي حَوْرَةٍ فَمَشَى فَقَالَ إِنَّ الْعَمَاءَ قَلِيلٌ فَلَا يَسْبِقُنِي إِلَيْهِ أَحَدٌ فَوَجَدَ قَوْمًا قَدْ سَبَقُوهُ فَلَعَنَهُمْ يَوْمَئِذٍ.

۶۹۱۰ - حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا هُرَيْرٌ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَضَعُ الثَّقِيَّةَ ثِقِيَّةَ الْمَوَارِ

لیا جو آپ نے تمام لوگوں سے نہ لیا ہو اور یہ کہہ دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (شبہ نے کہا میرا گمان ہے کہ حضرت حدیث نے بیان کیا تھا کہ) میری امت میں بارہ منافق ہیں، وہ اس وقت تک جنت میں نہیں رہیں گے نہ جنت کی خوشبو پائیں گے جب تک کہ اونٹ سوئی کے سوراخ میں داخل نہ ہو جائے، ان میں سے آٹھ کو دوبلہ (ایک قسم کا پھوٹا) کافی ہوگا یعنی ان کے کندھوں میں آگ کا ایک چراغ پیدا ہوگا جو ان کے سینوں کو توڑتا ہوا نکل جائے گا۔

ابو الطفیل بیان کرتے ہیں کہ اہل عقبہ میں سے ایک شخص کا حضرت مدینہ کے ساتھ جھگڑا ہو گیا جیسا کہ عام طور سے لوگوں میں ہوتا ہے، اس نے کہا میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں بقاؤ اہل عقبہ کتنے تھے؟ لوگوں نے حضرت مدینہ سے کہا جب یہ آپ سے پوچھ رہا ہے تو اس کو بتائیے! انہوں نے کہا ہم کو یہ خبر دی گئی تھی کہ وہ چورہ میں، اگر تم بھی ان میں سے ہو تو چورہ چورہ ہیں، انہوں نے کہا میں اللہ کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ ان میں سے بارہ وہ ہیں جو دنیا میں اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرنے والے ہیں انہیں میں نے یہ کہا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی کی کوئی آواز نہیں سنی اور نہ ہم کو قزم کے ارادہ کی خبر ہے، اس وقت حضور جزہ میں جا رہے تھے، آپ نے فرمایا پانی بہت کم ہے مجھ سے پہلے کوئی پانی پینے پیچھے، آپ نے دیکھا کچھ لوگ آپ سے پہلے پانی پر پہنچ گئے، آپ نے ان پر لعنت فرمائی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مراو کی گھاٹی پر کون چڑھے گا؟ کیونکہ اس کے گناہ اس طرح جھڑ جائیں گے جس طرح ہوا مراو کیل کے گناہ جھڑ گئے

فَاتَهُ يَحْطَأُ عَنْهُ مَا حُطَّ عَنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ قَالَ فَكَانَ
أَوَّلَ مَنْ صَعِدَ هَا خَيْلُنَا خَيْلُ بَنِي الْخَدْرِ جُرْتُمُ تَنَاقُ
النَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
كُلُّكُمْ مَغْضُورٌ لِي إِلَّا صَاحِبَ الْحِمْلِ الْأَخْمَرِ فَأَكْتَنَاهُ
فَقُلْنَا لَهُ تَعَالَي يَسْتَغْفِرُ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَنْ أَجِدَ ضَالَّتِي أَحَبَّ
إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِي صَاحِبُكُمْ قَالَ وَكَانَ رَجُلًا
يَنْشُدُ ضَالَةً لَهُ -

تھے، حضرت جابر نے کہا تو سب سے پہلے اس گھائی پر
ہمارے یعنی غزوہ رجز کے گھوڑے چڑھے، پھر لوگوں کا
تانا بند ہو گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
سرخ اونٹ والے کے سوا تم میں سے ہر شخص کی منفرت
ہو جائے گی، ہم اس کے پاس گئے اور اس سے کہا چلو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے لیے استنفا کر دیں گے
اس بد بخت نے کہا یہ خدا اگر مجھے اپنی گم شدہ چیز مل جائے
تو وہ مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ تمہارا پیغمبر میرے
لیے استنفا کرے، وہ شخص اس وقت اپنی گم شدہ چیز
تلاش کر رہا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مراد یا مراد
کی گھائی پر کون چڑھے گا یہ روایت حضرت مسافر کی حدیث
کی مثل ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ وہ ایک اعرابی تھا جو
اپنی گم شدہ چیز تلاش کر رہا تھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہماری قبیلہ بنو النجار میں سے ایک شخص تھا، اس کے
سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھیں تھے اور وہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کتا بن کرتا تھا، وہ بھاگ
گیا اور اہل کتاب کے ساتھ راجع ہو گیا، انھوں نے اس چیز
کو اٹھا لیا اور کہا یہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لیے
کتا بن کرتا تھا، وہ اس سے بہت خوش ہوئے تو اسے
دنوں میں اللہ تعالیٰ نے اس کی گردن توڑ دی، انھوں نے
گڑھا کھود کر اس کو دفن کر دیا، صبح کے وقت زمین نے
اس کو نکال کر باہر پھینک دیا، انھوں نے اس کو دوبارہ
گڑھا کھود کر دفن کیا، صبح کو اسے زمین نے نکال کر
پھر باہر پھینک دیا تھا، انھوں نے سہ بارہ گڑھا کھود کر
اس کو دفن کیا، صبح کے وقت زمین نے اس کو پھر باہر

۹۱۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَمِيرِيُّ
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْخَارِثِ حَدَّثَنَا هُرَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو
الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَصْعَدُ ثَنِيَّةَ الْمُرَادِ
أَوِ الْمُرَادِ بِمِثْلِ حَدِيثٍ مُعَاذٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَإِذَا
هَوَّأَ عَرَابِيٌّ جَاءَ يَنْشُدُ ضَالَةً لَهُ -

۹۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو
النَّضْرِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (وَهُوَ ابْنُ الْمُبَرِّكِ) عَنْ
ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ مِثْرًا رَجُلًا
مِنْ بَنِي النَّجَارِ قَدْ هَوَّأَ الْبَقَرَةَ وَالْإِغْرَانِ وَكَانَ يَكْتُبُ
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُتِلَتْ هَارِبًا
حَتَّى لَحِقَ بِأَهْلِ الْكِتَابِ قَالَ فَرَعَوْهُ قَالَ هَذَا
قَدْ كَانَ يَكْتُبُ بِمُحَمَّدٍ فَأَعْجَبُوا بِهِ فَمَا لَبِثَ أَنْ
قَصَمَ اللَّهُ عُنُقَهُ فِيهِمْ وَحَفَرُوا لَهُ قَوَارِوَةً فَأَصْبَحَتْ
الْأَرْضُ قَدْ نَبَذَتْهُ عَلَى وَجْهِهَا ثُمَّ عَادُوا فَحَفَرُوا
لَهُ قَوَارِوَةً فَأَصْبَحَتْ الْأَرْضُ قَدْ نَبَذَتْهُ عَلَى وَجْهِهَا
ثُمَّ عَادُوا فَحَفَرُوا لَهُ قَوَارِوَةً فَأَصْبَحَتْ الْأَرْضُ
قَدْ نَبَذَتْهُ عَلَى وَجْهِهَا فَتَرَكُوهُ مَتَبُودًا -

مکالم پھینکا، پھر انھوں نے اس کو اسی طرح باہر پڑا ہوا چھوڑ دیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے آئے جب مدینہ منورہ کے قریب پہنچے تو بڑے زور سے آندھی چلی کہ سوار زمین میں دھنسنے کے قریب ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ آندھی کسی منافق کی موت کے لیے بھیجی گئی ہے، جب آپ مدینہ منورہ پہنچے تو منافقوں میں سے ایک بہت بڑا منافق مر چکا تھا۔

ایکس کہتے ہیں کہ میرے والد نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک شخص کی عبادت کے لیے گئے جس کو بخاری تھا، میں نے اس پر اپنا ہاتھ رکھا، میں نے کہا یہ خدا میں نے آج کی طرح کسی شخص کا بدن گرم نہیں دیکھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تم کو اس شخص کی قبر پر دوں جو قیامت کے دن اس سے مجھ سے زیادہ گرم ہوگا، پھر آپ نے اپنے ہاتھوں میں سے دو شخصوں کی طرف سے اشارہ کیا جو گھوڑوں پر سوار تھے اور منہ پھیرے کھڑے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: منافق کی مثال اس بکری کی طرح ہے جو بکریوں کے دو ریپڑوں کے درمیان متروک رہتی ہے، کبھی اس ریپڑ میں جاتی ہے اور کبھی اس ریپڑ میں۔

۶۹۱۳۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ السَّلاَمِ عَنْ تَنَا حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ (عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُهَيْبٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَلَمَّا كَانَ قُرْبَ الْمَدِينَةِ هَاجَتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ تَكَادُ أَنْ تَكُونَ الرَّاكِبَ فَرَعِمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بُعِثَتْ هَذِهِ الرِّيْحُ لِمَوْتِ مُنَافِقٍ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَإِذَا مُنَافِقٌ عَظِيمٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ قَدْ مَاتَ۔

۶۹۱۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ النَّضَرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ مُوسَى الْيَمَامِيُّ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ عَدْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مَوْعُوًّا قَالَ فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَيْهِ فَقُلْتُ وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ رَجُلًا أَشَدَّ حَرًّا فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ أَشَدَّ حَرًّا مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ هَذَا مِنْكَ الرَّجُلَيْنِ الرَّاكِبَيْنِ الْمُتَقَفِّيَيْنِ لِرَجُلَيْنِ حِينَئِذٍ مِّنْ أَصْحَابِهِ۔

۶۹۱۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ (يَعْنِي الثَّقَفِيَّ) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ قَافِعِ بْنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ الشَّاةِ الْعَاصِرَةِ بَيْنَ الْقَتَمَيْنِ يُعِيرُ إِلَى هَذِهِ مَرَّةً وَإِلَى هَذِهِ مَرَّةً۔

۶۹۱۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَاسِمِيَّ) عَنْ
مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَثَلَةٍ غَيْرَ أَشَدَّ
قَالَ تَكَذَّبَ فِي هَذِهِ مَرَّةً وَفِي هَذِهِ مَرَّةً

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حدیث بھی پہلی حدیث
کی طرح ہے، البتہ اس حدیث میں یہ ہے کہ تم بھی وہ اس
ریورٹ میں گھس جاتی ہے اور کبھی اس ریورٹ میں۔

عبداللہ بن ابی کی مختصر سوانح | حدیث نمبر ۶۸۹۶ میں رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی کے اس قول کا ذکر ہے:
”مدینہ پہنچ کر عزت والے ذلت والوں کو مدینہ سے نکال باہر کریں گے۔“
عبداللہ بن ابی ابن رسول (رسول عبداللہ کی ماں کا نام ہے) قبیلہ خزرج کی شاخ بنو کھلی کا سردار تھا، اور مدینہ
کے ممتاز لوگوں میں سے تھا، ہجرت سے پہلے اس نے جنگ فجار میں صرف پہلے دن قیادت کی تھی، دوسرے دن کی
جنگ میں اس نے حصہ نہیں لیا تھا، جنگ بھارت میں بھی اس نے شرکت نہیں کی تھی، اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ
میں تشریف نہ لاتے تو شاید اس کو مدینہ کا بادشاہ بنا دیا جاتا، جب مدینہ کے اکثر لوگ مسلمان ہو گئے تو عبداللہ بن ابی
نے بھی اسلام قبول کر لیا، لیکن اس کے اسلام میں خلوص نہیں تھا، اس کو رئیس المنافقین کہا گیا ہے، جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یثرب قینقاغ پر حملہ کیا تو عبداللہ نے آپ سے ان کی سفارش کی، کیونکہ وہ زمانہ جاہلیت میں
اس کے حلیف رہے تھے، جنگ امد کے موقع پر عبداللہ نے اس تجویز کی حمایت کی کہ قتلوں میں رہ کر جنگ
کی جائے، لیکن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثریت کے مشورے کی بناء پر شہر سے باہر نکل کر دشمن
سے مقابلہ کا ارادہ فرمایا تو عبداللہ بن ابی نے اس کو ناپسند کیا اور آخر میں اپنے تین سو آدمیوں کو ساتھ لے کر اسلامی
فرج کو چھوڑ کر چلا گیا، اس سے عبداللہ بن ابی کی بزدلی اور اس کا نفاق ظاہر ہوتا ہے، اس وقت تک عبداللہ بن
ابی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف سرگرمیاں زبانی نکتہ چینی تک محدود تھیں، لیکن اس کے بعد وہ آپ
کے خلاف سازشیں بھی کر لے گا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یثرب کو اپنے مکانات خالی کرنے کا حکم
دیا تو اس نے ان کو نہ صرف اس حکم کی خلاف ورزی پر اُکسایا بلکہ فوجی امداد کا بھی وعدہ کیا، غزوہ مریسہ میں اس نے
حالات سے فائدہ اٹھاتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف سازش کی کوشش کی اور لوگوں کے دلوں میں یہ خیال
پیدا کرنا چاہا کہ وہ آپ کو مدینہ سے نکال دیں، اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ شکایت پہنچی کہ اس نے یہ کہا تھا کہ مدینہ
پہنچ کر عزت والے ذلت والوں کو نکال دیں گے، تو اس نے جھوٹی قسمیں کھائیں اور صاف کر گیا، اس واقعہ کے بعد غزوہ بنو مصطلق
میں اس نے حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے خلاف بہت لگائی، عبداللہ بن ابی غزوہ تبوک میں بھی شامل نہیں ہوا،
شہ میں یہ فرت ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انرا شفقت و رحمت اور اس کے بیٹے (جو صحابی تھے) کی دلجوئی کی
غاطر اس کی ناز جنازہ پڑھائی اور اپنی قمیص اس کے کفن کے لیے دی، لیکن قرآن مجید میں آئندہ کے لیے اللہ تعالیٰ نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقوں کی ناز جنازہ پڑھنے سے منع فرما دیا۔

حضرت زید بن ارقم کی شکایت کے متعلق دیگر روایات اور ان کی تشریح | امام بخاری نے اس حدیث کو کئی سندوں کے ساتھ

ذکر کیا ہے، ہم اس حدیث کی پوری وضاحت کے لیے ان میں سے بعض روایات کو بیان کر رہے ہیں:

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے چچا کے ساتھ تھا، میں نے عبد اللہ بن ابی بن سلول کو یہ کہتے ہوئے سنا: ”جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہیں جب تک وہ آپ کا ساتھ نہ چھوڑ دیں ان پر خرچ نہ کرو“ اور یہ بھی کہا: ”اگر ہم مدینہ پہنچ گئے تو عزت واسے، ذلت والوں کو مدینہ سے نکال دیں گے“ میں نے اپنے چچا سے اس کا ذکر کیا، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن ابی اور یہ اس کے ساتھیوں کو بلوایا انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ انہوں نے یہ نہیں کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سچا اور مجھ کو جھوٹا قرار دیا، اس سے مجھے اتنا غم ہوا جتنا غم پہلے کبھی نہیں ہوا تھا، میں اپنے گھر میں بیٹھ گیا اور اللہ تعالیٰ سے یہ آیت نازل فرمادی:

(ترجمہ:) جب آپ کے پاس منافق آتے ہیں..... یہی وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہیں ان پر خرچ نہ کرو..... اور عزت واسے ذلت والوں کو مدینہ سے نکال دیں گے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو بلو کر میرے سامنے یہ آیات پڑھیں اس کے بعد فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہاری تصدیق کر دی۔

ایک مجلس میں میرے شیخ علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ سے کسی نے سوال کیا: اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب ہوتا تو آپ منافقوں کو سچا اور زید بن ارقم کو جھوٹا قرار نہ دیتے! حضرت نے فرمایا اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ منافقوں نے قسم کھا لی تھی اس لیے ظاہری عجت کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقوں کے ساتھ سچوں کا معاملہ کیا اور میرے ساتھ جھوٹوں کا معاملہ کیا یہ مطلب نہیں ہے کہ واقع میں منافقوں کو سچا اور مجھے جھوٹا قرار دیا۔

امام بخاری حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں تھے، ایک مہاجر شخص (ڑکے) نے ایک انصاری (ڑکے) کی پشت پر مار کر دھکا دیا، انصاری چلایا، اُو انصار کی مدد کے لیے مہاجر چلایا اُو ہاجرین کی مدد کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آوازیں سن کر کہا: کیا زمانہ جاہلیت کی طرح پکار رہے ہو؟ آپ نے فرمایا اس قسم کی پکاروں کو ترک کر دو، یہ سخت برسی ہی عبد اللہ بن ابی نے یہ سن کر کہا: (مہاجرین نے) ایسا کیا ہے؟ پھر جب ہم مدینہ پہنچیں گے تو عزت واسے ذلت والوں کو مدینہ سے نکال دیں گے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ بات پہنچی تو حضرت عمرؓ نے کھڑے ہو کر کہا: اے اللہ کے رسول! مجھے اجازت دیں میں اس منافق کی گردن آڑا دوں! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چھوڑو لوگ یہ نہ کہیں کہ محمد اپنے اصحاب کو قتل کر رہے ہیں! جب مہاجرین مدینہ میں آئے تو انصار ان سے زیادہ تھے بعد میں مہاجرین زیادہ ہو گئے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی اختلاف پر اپنے قبیلہ اور اپنے جتنے کو مدد کے لیے پکارنا اور تعصب کی آگ بجھانا، زمانہ جاہلیت کا طریقہ ہے اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت ناپسند ہے، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن ابی

کا اتفاق صحابہ کرام کے درمیان معلوم اور مشہور تھا، اور چونکہ ظاہری طور پر منافقوں کا مسلمانوں میں شمار ہوتا تھا اس لیے آپ نے یہ فرمایا کہ ”لوگ یہ نہ کہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے اصحاب کو قتل کر رہے ہیں“ ورنہ حقیقت وہ اصحاب رسول میں سے نہیں تھے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی قوم کے رئیس کی نازیبا اور بے ہودہ باتوں پر اس لیے موافقہ ترک کر دینا چاہیے کہ کہیں اس کے متبعین متغیر اور متوحش نہ ہو جائیں اور ان کے غدروں کو قبول کرنا چاہیے اور ان کی قسموں کی تصدیق کرنی چاہیے، خواہ قرآن ان کی قسموں کے خلاف کیوں نہ ہوں اور اس کا مقصد اس قوم کی الفت اور انس کو حاصل کرنا ہے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسلمانوں کے امیر کے متعلق اگر کوئی شخص بدگوا کرے یا کوئی شخص کلمہ کفر کہے تو اس کا نقل کرنا ناجائز نہیں ہے اور اس بات کو مسلمانوں کے امیر تک پہنچانا چھٹی نہیں ہے، ہاں اگر اس سے محض فساد و اناج اور ہتھیار یہ چھٹی ہے اور ناجائز ہے، اور اگر اس میں کوئی ایسی مصلحت ہو جو اس کے فساد پر راجح ہو تو پھر جائز ہے۔ ۱۷

ابن ابی کوفیص مبارک عطا فرمانے کے متعلق دو متعارض حدیثوں میں تطبیق | حدیث نمبر ۶۸۹۹ میں حضرت جابر کے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے عبد اللہ بن ابی کو قبر سے نکال کر اس کو قمیص پہنائی اور حدیث نمبر ۶۸۹۹ میں حضرت ابن عمر سے روایت ہے: عبد اللہ بن ابی کے بیٹے حضرت عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ آپ اپنی قمیص عطا فرمائیں جس میں وہ اپنے باپ کو کفن دیں، پھر آپ نے ان کو قمیص عطا فرمائی، امام بخاری نے اس طرح دو متعارض حدیثیں ذکر کیں ہیں : علامہ بدر الدین عینی اس تضاد کو اٹھاتے ہوئے لکھتے ہیں :

حضرت ابن عمر کی روایت میں جو حضرت عبد اللہ کو اپنے باپ کے کفن کے لیے قمیص عطا فرمانے کا ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ آپ نے قمیص عطا فرمانے کا وعدہ کر لیا تھا، اور مجازاً وعدہ پر عطیہ کا اطلاق کر دیا، اور عبد اللہ بن ابی کے گھر والوں کو یہ خیال ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قمیص دینے کے لیے آئیں گے تو آپ کو مشقت ہوگی، اس لیے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سے پہلے اس کو کفن پہنا دیا، اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے تو وہ اس کو کفن پہنا کر قبر میں اتار چکے تھے، آپ نے اپنا وعدہ پورا کرنے کے لیے اس کو قبر سے نکالا، اس کو اپنے گھٹنوں پر رکھا اس میں اپنا عبا ڈالا اور اس کو قمیص پہنائی۔ علامہ ابن جوزی نے ان روایات کی تطبیق میں یہ لکھا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے ان کو دو قمیصیں عطا فرمائی ہوں، ایک قمیص کفن کے لیے عطا فرمائی اور ایک بعد میں قبر سے نکال کر پہنائی۔ ۱۸ علامہ عینی کی بیان کردہ ترجیح زیادہ قرین قیاس ہے۔

ابن ابی کوفیص کے لیے قمیص عطا فرمانے اور اس کی نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ سے ایک ہزار منافقوں کا اسلام قبول کرنا

۱۷۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۶۶۶، مطبوعہ دار نشر کتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۱۸۔ حافظ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۵۴، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

عبداللہ بن ابی منافقوں کا سردار تھا پھر اس کی کیا وجہ تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنی قمیص عطا فرمائی، علامہ کرام نے اس کے متفرع جوابات دیے ہیں:

- ۱۔ عبداللہ بن ابی نے عمرہ حدیبیہ کے موقع پر مشرکین کی پیشکش کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غیر عمرہ کرنے سے انکار کر دیا تھا اس کی جزائیں آپ نے قمیص عطا فرمائی۔
- ۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن عبداللہ بن ابی کی دیکھائی کی خاطر قمیص عطا فرمائی تھی کیونکہ وہ خالص مومن اور صحابی تھے۔
- ۳۔ کفن کے لیے قمیص کا نہ دینا مکارم اعدائے کے خلاف تھا اس لیے آپ نے قمیص عطا فرمائی۔
- ۴۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کسی کمیز کا سوال کیا جاتے اور وہ چیز آپ کے پاس ہو تو آپ مت نہیں فرماتے تھے۔
- ۵۔ قرآن مجید میں ہے: **وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ (النحی: ۱۰)** اور سائل کو نہ بھڑکیں، آپ نے اس آیت پر عمل کیا۔
- ۶۔ اکثر علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس وراثت سے تھے اور بدر کے دن ابن ابی کی قمیص کے سوال اور کسی کی قمیص ان کو پوری نہیں آئی، ابن ابی نے اپنی قمیص ان کے لیے دی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا بدلہ تار نے کے لیے اپنی قمیص اس کو دی، اس وجہ کا ثبوت حسب ذیل حدیث میں ہے:

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں: بدر کے دن قیدیوں کو اور عباس کو لایا گیا، عباس کے اوپر کوئی کپڑا نہیں تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے قمیص کو دیکھا تو صرف عبداللہ بن ابی کی قمیص ان کے ناب کی تھی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ قمیص ان کو پہنا دی، اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قمیص اتار کر عبداللہ بن ابی کو پہنائی تھی۔ ابن عیینہ نے کہا عبداللہ بن ابی کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر احسان تھا، آپ نے اس کے احسان کا بدلہ اٹھانا پسند کیا۔ ۱۷

علامہ بدر الدین عینی نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری قمیص اس سے اللہ کے عذاب کو بالکل دور نہیں کر سکتی، مجھے امید ہے کہ اس سبب سے اللہ تعالیٰ لوگوں کو اسلام میں داخل کر دے گا۔ روایت ہے کہ خزیج کے لوگوں نے جب دیکھا کہ ابن ابی آپ کی قمیص کو طلب کر رہا ہے اور آپ سے نماز کی درخواست کر رہا ہے تو ایک ہزار آدمی اسلام میں داخل ہو گئے۔ ۱۸

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی ابن حجر بیہقی کی سند کے ساتھ اس روایت کا ذکر کیا ہے۔ ۱۹
علامہ قاری لکھتے ہیں: روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا کہ عبداللہ بن ابی نے کیا کیا کیا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری قمیص اتار اس سے اللہ کے عذاب کو دور نہیں کر سکتی، یہ تھا میں یہ امید کرتا ہوں کہ اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی اسلام میں داخل ہو جائیں گے، روایت ہے کہ اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی اسلام میں داخل ہو گئے جب انہوں نے دیکھا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قمیص سے تبرک حاصل کر رہا ہے۔ ۲۰

۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۲۲، مطبوعہ دار محمد، المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۸۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۵۴، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۹۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نخبہ الباری ج ۸ ص ۴۴، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۱۰ھ

۲۰۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مناقب ج ۲ ص ۴۰، مطبوعہ مکتبہ المطابع طان، ۱۳۹۰ھ

علامہ آکوسی لکھتے ہیں:

واخرج ابو الشيخ عن قتادة انه ذكر في القميص بعد نزول الآية فقال عليه الصلوة والسلام وما يغني عنه قميصي والله اني لارجو ان يسلم به اكثر من الف من بني الخزرج وقد حقق الله تعالى رجاء نبيه كما في بعض الآثار له

ابو الشيخ نے اپنی سند کے ساتھ قتادہ سے روایت کیا ہے کہ استغفر لہم اولاً استغفر لہم اس آیت کے نازل ہونے کے بعد صحابہ کرام نے قمیص دینے کے متعلق استفسار کیا تو آپ نے فرمایا میری قمیص اس سے کسی چیز کو قدر نہیں کر سکتی، یہ خدا مجھے یہ امید ہے کہ جو خروج کے ایک ہزار سے زیادہ آدمی اسلام میں داخل ہو جائیں گے اور جیسا کہ بعض روایات میں ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی امید کو پورا کر دیا۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی ابو الشيخ کے حوالے سے اس روایت کو ذکر کیا ہے۔
علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: ان قميصي لا يغني عنه من الله شيئاً وان لارجو ان يسلم بفعلي هذا الف رجلاً من قومه ووقع في مغاذي ابن اسحاق وفي بعض كتب التفسير: فاسلم وتاب لهذه الفعلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم الف رجل من الخزرج له

حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری قمیص اس سے اللہ کے عذاب کو بالکل دور نہیں کر سکتی اور یہ خدا مجھے یہ امید ہے کہ میرے اس فعل سے اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی اسلام میں داخل ہو جائیں گے۔ مختاری ابن اسحاق اور بعض کتب تفسیر میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حسن عمل کی وجہ سے خزرج کے ایک ہزار آدمی مسلمان ہو گئے۔

امام رازمی، علامہ خازن، علامہ نسفی اور شیخ سلیمان جمل نے بھی اس روایت کا ذکر کیا ہے۔

ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے کے متعلق احادیث
امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ حبیب عبد اللہ بن ابی مرگیاتو اس کے فرزند عبد اللہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی

۱۔ علامہ شہاب الدین محمد آکوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۰ ص ۱۵۴، مطبوعہ دار حیا التراث العربی بیروت

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، در مختار ج ۲ ص ۲۶۶، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۱۲ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۸ ص ۲۳۱، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ھ

۴۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۶۶ھ، تفسیر ج ۴ ص ۴۸۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۹ھ

۵۔ علامہ طبرانی بن محمد خازن شافعی متوفی ۲۵۰ھ، تفسیر خازن ج ۲ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ پشاور

۶۔ علامہ ابو البرکات احمد بن محمد نسفی متوفی ۵۷۰ھ، مدارک التنزیل ج ۲ ص ۲۶۷، مطبوعہ دار الکتب العربیہ پشاور

۷۔ شیخ سلیمان بن عمر المعروف بالجل متوفی ۱۲۰۲ھ، الفتاویٰ الالہیہ ج ۲ ص ۳۱۴، مطبوعہ المطبعۃ البیہیۃ مصر، ۱۳۰۲ھ

اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ نے ان کو اپنی (مبارک) قمیص عطا فرمائی اور یہ حکم دیا کہ اس قمیص میں اس کو کفن دیا جائے پھر آپ اس کی ناز جنازہ پڑھنے کے لیے کھڑے ہوئے حضرت عمر بن الخطاب نے آپ کو دامن پکڑ کر کہا، آپ اس کی ناز جنازہ پڑھ رہے ہیں؟ حالانکہ وہ منافق تھا آپ نے فرمایا مجھے اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا ہے اور یہ فرمایا ہے: **استغفر لہ و لا تستغفر لہ و ان تستغفر لہ سبعین مئة ذن یغفر اللہ لہم** آپ ان کے لیے مغفرت طلب کریں یا نہ کریں اگر آپ ستر مرتبہ بھی ان کی مغفرت طلب کریں تو اللہ ان کو ہرگز نہ بخشے گا۔ آپ نے فرمایا میں عنقریب ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کروں گا حضرت ابن عمر نے بیان کیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ناز جنازہ پڑھائی اور ہم نے آپ کی اقتدار میں اس کی ناز جنازہ پڑھی، پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **ولا تصل علی احد منہم ما تر اللہ اولاً تنقم علی قبۃ اللہ** کہنا یا اللہ و رسولہ و ما تر اولہ و ما تقون (توبہ ۸۴) اور آپ ان میں سے کسی کی میت پر کبھی ناز نہ پڑھیں اور نہ رکھیں ان میں سے کسی کی قبر پر کھڑے ہوں، بے شک انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا اور وہ نافرمان مرنے کی حالت میں مر گئے۔

نیز امام بخاری حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب عبد اللہ بن ابی بن سلول فوت ہو گیا تو اس کی ناز جنازہ پڑھانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا یا گیا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی ناز جنازہ پڑھانے کے لیے کھڑے ہوئے تو میں دوڑ کر آپ کے پاس گیا میں نے کہا یا رسول اللہ! کیا آپ ابن ابی کی ناز جنازہ پڑھا رہے ہیں؟ حالانکہ اس نے فلاں دن یہ یہ اور یہ کہا تھا کہ مدینہ پہنچ کر عزت واسے دولت والوں کو مدینہ سے نکال دیں گے، جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہیں جب تک وہ آپ کو چھوڑ نہ دیں ان پر خرچ نہ کرو اور حضرت عائشہ پر تہمت لگائی تھی میں حضور کو وہ باتیں گزاتا رہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم فرما کر کہا: ”اپنی رائے کو رہنے دو“ جب میں نے آپ سے بہت اصرار کیا تو آپ نے فرمایا مجھے اختیار دیا گیا ہے (کہ استغفار کرو یا نہ کرو) سو میں نے (استغفار کرنے کو) اختیار کر لیا، اور اگر مجھے یلم ہوتا کہ اگر میں نے ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کیا تو اس کی مغفرت کر دی جائے گی تو میں ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کرتا، حضرت عمر بیان کرتے ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ناز جنازہ پڑھائی، پھر آپ واپس ہوئے ابھی بخاری ویر گزری تھی کہ سورہ براءت کی دو آیتیں نازل ہو گئیں **ولا تصل علی احد منہم ما تر اللہ اولاً** (الحی قولہ تعالیٰ) **وہم فیما یسقون** حضرت عمر کہتے ہیں کہ مجھے بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی اس جزأت پر تعجب ہوتا رہا، اور اللہ اور اس کا رسول زیادہ جاننے واسے ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب عبد اللہ بن ابی فوت ہو گیا تو اس کے فرزند حضرت عبد اللہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، آپ نے انہیں اپنی قمیص دے کر یہ فرمایا کہ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۵۲، مطبوعہ نور محمدیہ المطابع کراچی، ۱۳۵۶ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۵۲

اس میں اس کو یقین دیا جائے، پھر آپ اس کی نماز پڑھانے کے لیے کھڑے ہوتے، حضرت عمر بن الخطاب نے آپ کا دامن پکڑ کر کہا: آپ اس کی نماز پڑھا رہے ہیں، حالانکہ وہ منافق تھا، اور اللہ تعالیٰ سے آپ کو ان کے لیے استغفار کرنے سے منع فرمایا ہے آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے اختیار دیا ہے اور فرمایا ہے: استغفر لہم اربعۃ لا تستغفر لہم ان تستغفر لہم سبعین مئة فلن یغفر اللہ لہم (توبہ: ۸۰) "آپ ان کے لیے استغفار کریں یا ان کے لیے استغفار نہ کریں، اگر آپ ان کے لیے ستر بار استغفار کریں تب بھی اللہ ان کو نہیں بخشے گا" آپ نے فرمایا: "میں ستر بار سے زیادہ استغفار کروں گا" پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی اور ہم نے آپ کے ساتھ اس کی نماز جنازہ پڑھی پھر آپ پر یہ آیت نازل ہوئی:

ولا تصل علی احد منہم مات ابدا ولا تقم علی قبرہ انہم کفر و ابانہ و رسولہ و ما کوا و ہم فاسقون ۔ لہ
(توبہ: ۸۴)

اور آپ ان میں سے کسی کی میت پر کبھی نماز پڑھیں اور نہ (کبھی) ان میں سے کسی کی قبر پر کھڑے ہوں بیشک انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا اور وہ نافرمان ہوئے کی حالت میں مر گئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کے نفاق کے باوجود اس کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی تھی؟ حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یقین سے کہا کہ ابن ابی منافق ہے، ان کا یہ یقین ابن ابی کے ظاہر احوال پر مبنی تھا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس یقین پر عمل نہیں کیا کیونکہ وہ بظاہر مسلمانوں کے حکم میں تھا اور آپ نے بطور استصحاب اسی ظاہر ہی حکم پر عمل کرتے ہوئے اس کی نماز جنازہ پڑھائی، نیز آپ کو اس کے بیٹے کی عزت افزائی منظور تھی، جو نہایت مخلص اور صالح مومن تھے، اور اس کی قوم کی تالیف قلوب میں مصلحت تھی، اور ایک شر کو دور کرنا مقصود تھا اور ابتداء میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین کی دی ہوئی اذیتوں پر صبر کرتے تھے اور ان کو صاف اور درگزر کرتے تھے، پھر آپ کو مشرکین سے قتال کرنے کا حکم دیا گیا اور جو لوگ اسلام کو ظاہر کرتے تھے خواہ باطن میں اسلام کے مخالف ہوں، ان کے ساتھ آپ کے درگزر کرنے کا معاملہ بدستور جاری رہا، اور ان کو متفقہ نہ کرنے اور ان کی اتالیف قلوب کرنے میں مصلحت تھی، اسی لیے آپ نے فرمایا تھا "کہیں لوگ یہ نہ کہیں کہ محمد اپنے اصحاب کو قتل کر رہے ہیں" اور جب مکہ فتح ہو گیا اور مشرکین اسلام میں داخل ہو گئے اور کفار بہت کم اور پیست ہو گئے، تب آپ کو یہ حکم دیا گیا کہ آپ منافقین کو ظاہر کروں اور خاص طور پر ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے کا واقعہ اس وقت پیش آیا تھا جب منافقین کی نماز جنازہ پڑھنے کی صراحت ممانعت نہیں کی گئی تھی، اس تقریر سے ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جواشکال ہے وہ دور ہو جاتا ہے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن ابی کے ساتھ جو حسن سلوک کیا اس کی وجہ یہ تھی کہ جس شخص کا دین کے ساتھ معمولی سا بھی تعلق ہو آپ اس پر نہایت شفقت فرماتے تھے، نیز آپ اس کے بیٹے کی دیکھ کر پکارتے تھے جو بیک صحابی تھے اور اس کی قوم خزرج کی تابعیت عرب کو نہا پاتے تھے جن کا وہ رئیس تھا، اگر آپ اس کے بیٹے کی درخواست قبول نہ فرماتے اور اللہ تعالیٰ کے مداخلت سے فرماتے سے پہلے اس کی ناز جنازہ پڑھانے سے انکار فرمادیتے تو اس کے بیٹے کی دل شکستی ہوتی اور اس کی قوم کے لیے باعث عار ہوتا، اس لیے آپ نے مداخلت کے وارد ہونے سے پہلے انتہائی مستحسن امر کو اختیار فرمایا۔

بعض محدثین نے یہ جواب دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عبداللہ بن ابی کی ناز جنازہ پڑھائی اس میں یہ دلیل ہے کہ اس کا ایمان صحیح تھا، لیکن یہ جواب صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ ان آیات اور احادیث کے خلاف ہے جن میں اس کے ایمان نہ ہونے کی صراحت ہے۔

امام ابن جریر طبری نے اس قصہ میں اپنی سند کے ساتھ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری قمیص اس سے اللہ کے عذاب کو دور نہیں کر سکتی لیکن مجھے اُمید ہے کہ اس کی وجہ سے اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی مسلمان ہو جائیں گے۔ ۱

علامہ بدرالدین عینی نے بھی اس حدیث کو اکثم ابن جبر طبری کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ ۲

علامہ احمد قسطلانی نے بھی اس حدیث کو امام ابن جریر طبری کے حوالے سے بیان کیا ہے۔ ۳

شیخ نور شاہ کشمیری نے لکھا ہے کہ ”اس احسان کی وجہ سے اسی دن ایک ہزار منافق اسلام میں داخل ہو گئے۔“ ۴

علامہ عینی، علامہ ابن حجر اور دیگر علماء نے علامہ طبری کے حوالے سے جس حدیث کا ذکر کیا ہے علامہ طبری کی وہ روایت

یہ ہے:

ثُمَّ سَعِدَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرْنَا ابْنَ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَةً فِي ذَلِكَ فَقَالَ وَمَا

يَخْتَفِي عَنْهُ قَمِيصِي مِنَ اللَّهِ أَوْ مَا بِي وَصَلَاتِي

عَلَيْهِ وَإِنِّي لَأَمْرًا جَوَانًا يَسْلَمُ بِهِ الْفِتْنُ مِنَ

قَوْمِهِ۔ ۵

از سعید از قتادہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس معاملہ میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا میری قمیص اور میری اس پر ناز جنازہ اس سے اللہ کے عذاب کو دور نہیں کر سکتی اور بے شک مجھے یہ امید ہے کہ میرے اس عمل سے اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی اسلام لے آئیں گے۔

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸، ص ۳۳۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، ۱۴۰۱ھ

۲۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱۸، ص ۲۷۳، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

۳۔ امام ابن جریر طبری نے اس حدیث کو سورہ توبہ کی آیت نمبر ۸۴ کی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔

۴۔ علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، ارشاد الساری ج ۷، ص ۱۴۸، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۶ھ

۵۔ شیخ نور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۲، ص ۲۵۲، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۲ھ

۶۔ امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری متوفی ۳۲۰ھ، جامع البیان ج ۱۰، ص ۱۳۲، مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر، الطبعة الاولى، ۱۳۴۷ھ

مشرکین کے لیے استغفار کی حمايت کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی تھی؟

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

عبداللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے پر ایک اشکال یہ ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے استغفار کرنے یا ذکر کرنے کا اختیار دیا گیا ہے اور یہ فرمایا کہ میں ستر بار سے زیادہ استغفار کروں گا، حالانکہ عبداللہ بن ابی کی وفات مسجد میں ہوئی ہے، اور ہجرت سے پہلے جب ابوطالب کی وفات ہوئی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک مجھے منع نہ کیا جائے میں تمہارے لیے استغفار کرتا رہوں گا، اس وقت قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی:

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا

لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قَرَابَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا

تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ۔ (توبہ: ۱۱۳)

ترجمہ میں صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت سے پہلے مشرکین کے لیے استغفار کرنے سے منع کر دیا تھا تو پھر آپ نے

ہجرت کے فوراً بعد عبداللہ بن ابی کے لیے استغفار کیوں کیا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کو اس استغفار سے منع کیا گیا ہے جس میں حصول مغفرت اور قبولیت دعا کی ترقی کی جائے

جیسا کہ ابوطالب کے لیے استغفار کے معاملہ میں تھا، اس کے برخلاف آپ نے عبداللہ بن ابی کے لیے جو استغفار کیا

تھا اس سے غرض اس کی مغفرت کا حصول نہیں تھا بلکہ اس سے غرض یہ تھی کہ اس کے بیٹے کی دلجوئی کی جائے اور اس کی قوم

کی تالیف قلوب کی جائے۔

علامہ زمر شری نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا تھا "کہ اگر آپ ستر مرتبہ بھی ان کے لیے استغفار کریں تو اللہ

تعالیٰ ان کو نہیں بخشے گا" زبان و بیان کے اسلوب کے مطابق ستر بار کا مطلب یہ ہے کہ اگر آپ نے بہ کثرت استغفار کیا پھر

بھی اللہ تعالیٰ ان کو نہیں معاف کرے گا، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو تمام مخلوق سے زیادہ فصیح ہیں آپ سے یہ معنی کیسے ممکن رہا حتیٰ کہ

آپ نے اس کو عدد کی خصوصیت پر محمول کیا اور فرمایا میں اکثر مرتبہ استغفار کروں گا، اسی طرح دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ

نے جو یہ فرمایا "آپ ان کے لیے استغفار کریں یا نہ کریں" اس کا مطلب یہ ہے کہ استغفار سے ان کو نفع نہیں ہوگا، اور

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو اس پر محمول کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اختیار دیا ہے کہ آپ استغفار کریں یا نہ کریں، اس

کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہر یہ معنی ممکن نہیں تھے، ان آیتوں کے قریب اور متبادر معنی یہی تھے لیکن نبی صلی

اللہ علیہ وسلم نے بطور قرینہ کے بعید معنی مراد لیے تاکہ امت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت شفقت اور غایت

رحمت کا اظہار ہو، جیسا کہ حضرت ابراہیم نے کہا "وَمِنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ" (ابراہیم: ۲۶) اور جس نے

میری معصیت کی تو یقیناً تو بہت بخشنے والا ہے، مگر فراموش نہ کرنا ہے کہ اگر حضرت ابراہیم نے اس آیت میں معصیت سے

مراد اللہ کی معصیت یعنی بت پرستی کو مراد نہیں لیا بلکہ اپنی معصیت مراد لی جبکہ سابق و سابق سے یہاں اللہ تعالیٰ کی معصیت

مراد ہے اور یہ اپنی امت پر رحمت اور شفقت کی وجہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا توبہ یہ ہے۔ اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت پر رحمت اور شفقت کے غلبہ کی وجہ سے بے حد معافی فرمادیا۔

بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے استغفار کرنے سے منع کیا ہے جس کا خاتمہ شرک پر ہوا ہو اور یہ جماعت اس کے لیے استغفار کرنے سے ممانعت کو مستلزم نہیں ہے جو دین اسلام کا اظہار کرتے ہوئے مراد ہو اور یہ بہت اچھا جواب ہے۔

اس سے نزدیک بہترین جواب یہ ہے کہ قرآن مجید میں اس استغفار سے منع کیا ہے جس سے مقصود مغفرت کا حصول ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کے لیے جو استغفار کیا تھا اس سے مراد اس کے بیٹے کی دلجوئی اور اس کی قوم کے ایک ہزار آدمیوں کا اسلام تھا جیسا کہ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری قومیں اور میری ناز اس سے اللہ تعالیٰ کے عذاب کو دور نہیں کر سکتی لیکن مجھے امید ہے کہ اس وجہ سے اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی اسلام میں داخل ہو جائیں گے اس روایت کو امام ابن جریر طبرسی نے روایت کیا ہے۔

استغفر لہم اولاً تستغفروا سے استغفار کا اختیار مراد لینے پر بعض علماء کا اضطراب

حافظ ابن حجر
مستقلی نے

ہیں:

اکثر روایات صحیحہ میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت کریمہ استغفر لہم اولاً تستغفروا لہم (توبہ: ۸۰) آپ ان کے لیے استغفار کر دی یا نہ کر دی اس سے یہ سمجھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو استغفار کرنے یا استغفار نہ کرنے کا اختیار دیا ہے جیسا کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے۔ اکابر علماء کی ایک جماعت کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث پر اشکال پیدا ہوا کیونکہ قرآن مجید کی اس آیت سے آپ کو استغفار کا اختیار دینا واضح نہیں ہوتا اس لیے بعض اکابر علماء نے اس حدیث پر جسرح کی حمالانکہ یہ حدیث بکثرت طرق صحیحہ سے مروی ہے امام بخاری، امام مسلم اور صحیحین کے محققین کا اس کی صحت پر اتفاق ہے اس لیے اس حدیث کا انکار علم حدیث سے ناواقفیت پر مبنی ہے علامہ ابن منیر نے کہا اس آیت کا مفہوم سمجھنے میں لوگوں کو غرضش ہوئی تھی کہ قاضی ابوبکر نے اس حدیث کا انکار کیا اور کہا اس حدیث کو قبول کرنا جائز نہیں ہے اور امام اکبرین نے کہا یہ حدیث ”صحیح“ میں نہیں ہے اور ”برہان“ میں کہا محدثین اس حدیث کو صحیح نہیں کہتے اور امام غزالی نے مستعدنی میں کہا زیادہ ظاہر یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے علامہ داؤدی نے کہا یہ حدیث غیر محفوظ ہے اس انکار کی وجہ وہی ہے جو حضرت عمر نے بھی کہی کہ ”آپ ان کے لیے استغفار کریں یا نہ کریں اگر آپ ان کے لیے ستر بار بھی استغفار کریں تو اللہ ان کو نہیں بخشے گا“ اس آیت سے منافقین کی مغفرت کی نفی میں مبالغہ مراد ہے ستر کے عدد کی خصوصیت اور اختیار دینا مراد نہیں ہے جیسا کہ اس آیت کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول پر اشکال ہے کہ میں ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کروں گا بعض متاخرین نے یہ جواب دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کی قوم کی تائید کے لیے یہ فرمایا تھا اور آپ کا یہ ارادہ نہیں تھا کہ اگر آپ نے ستر بار سے

زیادہ استغفار کیا تو اس کی مغفرت ہو جائے گی، اور اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے کہ اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ ستر بار سے زیادہ استغفار کرنے سے اس کی مغفرت ہو جائے گی تو میں ستر بار سے زیادہ استغفار کرتا۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۰۲) لیکن ثابت وہ روایت ہے جس کے یہ الفاظ ہیں: میں عنقریب ستر بار سے زیادہ استغفار کروں گا۔ بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد استصحاب حال پر مبنی ہے، کیونکہ اس آیت کے نزول سے پہلے ان کے لیے استغفار کرنا جائز تھا اس لیے وہ اپنی اصل کے مطابق اب بھی جائز ہے، اور یہ اچھا جواب ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس آیت سے نفی مغفرت کے مبالغہ کو سمجھنے کے باوجود اصل کے حکم کو باقی قرار دے کر اس پر عمل کرنے میں کوئی تنافی نہیں ہے گویا کہ آپ نے ستر بار سے زیادہ استغفار کرنے پر حصول مغفرت کو جائز قرار دیا لیکن اس پر یقین نہیں کیا۔ بعض علماء نے یہ جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرنا فی نفسہ عبادت ہے، سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بہ قصد عبادت ستر بار سے زیادہ استغفار کیا اور اس سے آپ کا یہ ارادہ نہیں تھا کہ عبد اللہ بن ابی کی مغفرت ہو جائے، لیکن اس جواب پر یہ نکال ہے کہ اس اعتبار سے پھر جس کی مغفرت حال ہو اس کے لیے بھی مغفرت طلب کرنا جائز ہو گا حالانکہ یہ جائز نہیں ہے۔

ہم اسے نزدیک اس اشکال کا صحیح جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ منافقین کی مغفرت نہیں کرے گا اور آپ کو اس وقت تک ان کے لیے استغفار کرنے سے منع نہیں فرمایا تھا اس لیے آپ نے فرمایا: میں ان کے لیے استغفار کروں گا اور استغفار کرنے سے آپ کی غرض ان کے لیے مغفرت حاصل کرنا نہیں تھی بلکہ ابن ابی کے بیٹے اور اس کی قوم کی وجوہی اور اس حسن خلق کا وجہ سے اس کی قوم کو مسلمان کرنا آپ کا مطلوب تھا۔

ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق امام رازی کا تسامح | امام رازی اس بحث میں لکھتے ہیں:

کہ یہ علم تھا کہ عبد اللہ بن ابی کافر ہے اور کفر پر مراء ہے تو آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھنے میں کیوں رغبت کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کی نماز جنازہ پڑھنا اس کے اعزاز و اکرام کے مترادف ہے، اور کافر کی تکریم جائز نہیں ہے، نیز اس کی نماز جنازہ پڑھنا اس کے لیے دعا مغفرت کو مستلزم ہے اور یہ بھی جائز نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ آپ کو خبر دے چکا ہے کہ وہ کفار کی بالکل مغفرت نہیں کرے گا۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ جب عبد اللہ بن ابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ درخواست کی کہ آپ اس کو اپنی دو قسمن عطا فرمائیں جو آپ کے جہم مبارک کے ساتھ تھی، ہوتا کہ اس قسمن میں اس کو دفن کیا جائے تو اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ظن غالب ہوا کہ وہ اس وقت میں ایمان کی طرف منتقل ہو گیا ہے کیونکہ یہ وہ وقت ہے جس میں فاسق توبہ کر لیتا ہے اور کافر ایمان لے آتا ہے سو جب آپ نے اس سے اظہار اسلام دیکھا اور اس کی ان علامات کا مشاہدہ کیا جو دخول اسلام پر دلالت کرتی ہیں تو آپ کا یہ ظن غالب ہو گیا کہ اب وہ مسلمان ہو گیا ہے تو آپ نے اپنے ظن غالب کے مطابق اس کی نماز جنازہ پڑھانے میں رغبت کی، اور جب جبرائیل علیہ السلام نے نازل ہو کر یہ خبر دی کہ وہ کفر اور نفاق پر مراء ہے تو پھر آپ اس کی نماز جنازہ پڑھانے سے باز رہے۔

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۳۳۸، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۷۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴ ص ۴۸۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۵ھ

اہم راوی کی یہ تقریر صحیح نہیں ہے، صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب احادیث صحیحہ میں یہ حدیث موجود ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن ابی کی ناز جنازہ پڑھی ہے اور کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں ہے کہ جبرائیل علیہ السلام نے آپ کو یہ خبر دی تھی کہ ابن ابی کفر اور نفاق پر مراء ہے۔ — باقی رہا یہ سوال کہ ابن ابی کا نفاق مشہور تھا پھر آپ نے اس کی ناز جنازہ پڑھا ہے میں کیوں رغبت کی اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات مقرر ہے کہ جب منافق ایمان کا اظہار کرے تو اس میں کفر کے باوجود اس پر اسلام کے احکام جاری کیے جاتے ہیں اور اس کی ناز جنازہ پڑھی جاتی ہے کیونکہ احکام شریعہ ظاہر حال پر مبنی ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم ظاہر پر حکم لگاتے ہیں اور باطن کا معاملہ اللہ کی طرف مقرر ہے اور ابن ابی کے معاملہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری فیض اور میری ناز اس سے اللہ کے عذاب کو دور نہیں کر سکتی اور مجھے یہ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے سبب سے اس کی قوم کے ایک ہزار آدمیوں کو اسلام میں داخل کر دے گا، اس سے ظاہر ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حصول مغفرت کے لیے اس کی ناز جنازہ نہیں پڑھا تھا، آپ پر اعتراض تب ہوتا جب آپ حصول مغفرت کے لیے اس کی ناز جنازہ پڑھاتے۔

کیا ابن ابی کے حق میں مغفرت کی دعا کا قبول نہ ہونا آپ کی محبوبیت کے منافی ہے؟ اگر یہ سوال کیا جائے

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کی مغفرت کے لیے دعا کی اور اللہ تعالیٰ نے اس دعا کو قبول نہیں فرمایا، اور یہ آپ کی شان محبوبیت کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ بعض دفعہ کسی لفظ سے اس کا مدلول صریح مراد ہوتا ہے اور کبھی اس لفظ سے محکم کا خاص منشاء مراد ہوتا ہے آپ نے جہاں الی کے لیے مغفرت کی دعا کی تھی اس سے مراد اس کے لیے مغفرت کا حصول نہیں تھا، بلکہ اس سے آپ کا منشاء اس کی قوم کے لیے ایمان کا حصول تھا، اور جو اس دعا سے آپ کا منشاء تھا وہ اللہ تعالیٰ نے پورا کر دیا، اس کی نظیر قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

وَقُلِ الْحَقُّ مِنِّي مَا يَكْفِيكُمْ شَاءَ فُلَيْتُ وَمِن مِّن شَاءَ فَلْيُكْفِرُوا إِنَّا لَنُؤْتِيهِمُ الْغِنَىٰ نَافًا
اور فرمادے کہ حق تھا ہے رب کی طرف سے ہے
تو جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے، ہم نے
ظالموں کے لیے ایسی آگ تیار کی ہے جس کی چار دیواری
(کہف: ۲۹) ان کو درہم وطن سے گھیرے گا۔

اس آیت کا منطوق صریح یہ ہے جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے، یعنی انسان کو کفر کرنے کا بھی اختیار دیا ہے اور اس کا حکم دیا ہے کہ اس آیت کا منشاء تہدید ہے اور کفر کرنے پر آگ کے عذاب کی وعید ہے۔
اہم راوی دیکھتے ہیں:

یہ آیت پھیلی آیت سے اس طرح مربوط ہے کہ مالدار مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہا تھا کہ اگر آپ فقر اور کو اپنے پاس سے بھگا دیں تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے، اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول سے یہ فرمایا کہ آپ ان کی طرف انتہات نہ کریں اور ان لوگوں سے یہ کہیں کہ دین حق اللہ کی طرف سے ہے، اگر تم نے اس کو قبول کر لیا تو تم کو نفع ہوگا اور اگر تم نے اس کو قبول نہیں کیا تو تم کو نقصان ہوگا اور یہ جو فرمایا ہے "جو چاہے کفر کرے" تو قرآن مجید میں بہت جگہ امر کا لفظ فعل کی طلب کے لیے نہیں آیا، حضرت علی بن ابی طالب نے فرمایا: یہاں امر کا لفظ تہدید اور وعید کے

عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهُ لَيَأْتِي الرَّجُلُ الْعَظِيمُ السَّمِينُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَزُنُّ يَوَدُّ اللَّهُ جَنَاحَهُ يَفُوضُهُ أَفْرَعُوهُ أَفْلًا لَقِيَهُمْ لَهْمُ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَزَنًا.

ایک بہت موٹا آدمی آئے گا، اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ پھر کے پر کے برابر بھی نہیں ہوگا، تم پر حور (ترجمہ) پس ہم قیامت کے دن ان کے لیے کوئی وزن قائم نہیں کریں گے۔

۶۹۱۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدُوٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا فَضِيلٌ رَفَعَنِي ابْنُ عِيَّازٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ السَّلْمَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ حَبْرٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَوْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُمِصُّ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى إَصْبَعٍ وَالْأَرْضَيْنِ عَلَى إَصْبَعٍ وَالْجِبَالِ وَالشَّجَرِ عَلَى إَصْبَعٍ وَالْمَاءِ وَالنَّوَى عَلَى إَصْبَعٍ وَسَائِرُ الْخَلْقِ عَلَى إَصْبَعٍ ثُمَّ يَهْرَهُنَّ فَيَقُولُ أَنَا أَمْلِكُ أَفْصَحَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَجُّبًا مِمَّا قَالَ الْحَبْرُ تَصْدِيقًا لَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ.

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی عالم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا کہا اے ابا القاسم اے شک اللہ تعالیٰ قیامت کے دن آسمانوں کو ایک انگلی پر اٹھا لے گا، اور زمینوں کو ایک انگلی پر اٹھا لے گا، اور پہاڑوں اور درختوں کو ایک انگلی پر اٹھا لے گا، اور پانی اور گیلی زمین کو ایک انگلی پر اٹھا لے گا، اور تمام مخلوق کو ایک انگلی پر اٹھا لے گا، پھر ان کو ہلانے گا اور فرمائے گا میں بادشاہ ہوں میں بادشاہ ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس یہودی عالم کی بات پر تعجب اور اس کی تصدیق کرتے ہوئے بنے، پھر آپ نے یہ آیت پڑھی، انھوں نے اللہ کی اس طرح قدر نہیں کی جس طرح قدر کرنی چاہیے، تمام زمینیں قیامت کے دن اس کی منجھ میں ہوں گی، اور تمام آسمان اس کے دائیں ہاتھ میں لیے ہوئے ہوں گے، اور لوگ جس چیز کو اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں وہ اس سے پاک ہے۔

۶۹۱۹ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرَاشِدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَكُلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ جَاءَ حَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَيَاتِ فَضِيلٍ وَلَمْ يَذْكُرْ يَهْرَهُنَّ وَقَالَ فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَحِكَ حَتَّى بَدَأَتْ تَوَاحِدُ تَعَجُّبًا لِمَا قَالَ تَصْدِيقًا لَهُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَتَكَذَّبُوا الْآيَةَ.

اسی سند کے ساتھ منصور سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یہودی عالم آیا، یہ روایت حسب سابق ہے، لیکن اس میں ہلانے کا ذکر نہیں ہے، روایا کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات پر تعجب اور تصدیق کر کے بنے ہوئے دیکھا حتیٰ کہ آپ کی مبارک ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی، ان لوگوں نے اس طرح اللہ کی قدر نہیں کی جس طرح اس کی قدر کرنی چاہیے تھا۔

۶۹۲۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَفْصَةَ الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِرَاحِيْمَ يَقُولُ
سَمِعْتُ عَلْقَمَةَ يَقُولُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ جَاءَ رَجُلٌ
مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ عَلَى
إِصْبِعِ وَالْأَرْضَيْنِ عَلَى إِصْبِعٍ وَالشَّجَرِ وَالْثَرَى عَلَى
إِصْبِعٍ وَالْخَلَائِقَ عَلَى إِصْبِعٍ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ
أَنَا الْمَلِكُ قَالَ فَرَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ ثُمَّ قَرَأَ
مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۝

۶۹۲۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
كَرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ وَبِشْرٌ وَحَدَّثَنَا اسْتَعْجِلُ
بْنُ إِسْرَافِيلَ وَعَلِيُّ بْنُ حُشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عِيسَى
بْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ
فِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا وَالشَّجَرِ عَلَى إِصْبِعٍ وَالْثَرَى
عَلَى إِصْبِعٍ وَكَيْسٌ فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ وَالْخَلَائِقَ عَلَى
إِصْبِعٍ وَلَكِنْ فِي حَدِيثِهِ وَالْجِبَالِ عَلَى إِصْبِعٍ وَتَرَادُ
فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ تَصْدِيقًا لَهُ تَعَجُّبًا لِمَا قَالَ ۝

۶۹۲۲ - حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنِي
ابْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِضُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ ثُمَّ
يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ مُلْكُكَ الْأَرْضُ ۝

۶۹۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُمْزَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْوِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ السَّمَاءَ وَاتِ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ اہل کتاب سے ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں آیا اور اس نے کہا ہے شک اللہ تعالیٰ تمام اسماء
کو ایک انگلی سے، اور زمین کو ایک انگلی سے، اور درخت اور
گیلی زمین کو ایک انگلی سے، اور تمام مخلوق کو ایک انگلی سے اٹھائے گا
پھر فرمائے گا میں بادشاہ ہوں حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہوئے دیکھا
تھی کہ آپ کی مبارک قمارچیں ظاہر ہو گئیں، پھر آپ نے
اس آیت کی تلاوت کی، انھوں نے اللہ تعالیٰ کی اس طرح
قدر نہیں کی جس طرح قدر کرنا چاہیے تھی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر
کیں، ان سب کی روایتوں میں ہے اور درجہ اول کو ایک
انگلی پر اور گیلی زمین کو ایک انگلی پر اٹھائے گا اور جریر
کی روایت میں یہ نہیں ہے، اور مخلوق کو ایک انگلی پر اٹھائے
گا، لیکن اس کی حدیث میں یہ ہے اور پہاڑوں کو ایک
انگلی پر اٹھائے گا اور جریر کی روایت میں یہ اضافہ ہے
آپ نے اس کی بات کی تصدیق کی اور اس پر تہنید کیا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ قیامت
کے دن زمین کو اپنی پٹلی میں لے لے گا اور آسمانوں کو
اپنے دائرے لٹھ میں پیٹ لے گا، پھر فرمائے گا میں
بادشاہ ہوں، زمین کے بادشاہ کہاں ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عز و جل
قیامت کے دن آسمانوں کو پیٹ لے گا، پھر ان کو دائرے
لٹھ سے پکڑ کر فرمائے گا میں بادشاہ ہوں، جبر کرنے

يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ هَنَ بَيْدِهِ الْيَمْنَى ثُمَّ يَقُولُ
أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ الْجَبَّارُونَ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ ثُمَّ يَطْوِي
الْأَرْضَيْنِ بِشِمَالِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ
الْجَبَّارُونَ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ

۶۹۲۴ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ أَنَّهُ نَظَرَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ كَيْفَ يَحْكُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَأْخُذُ اللَّهُ عِزًّا وَجَلَّ سَمَاءُ وَآيَةٌ وَأَرْضِيهِ بِيَدَيْهِ
فَيَقُولُ أَنَا اللَّهُ وَيَقْبِضُ أَصَابِعَهُ وَيَسْطُهَا أَنَا
الْمَلِكُ حَتَّى تَنْظُرَ إِلَى الْمُنْبَرِ يَتَحَوَّلُ مِنْ أَسْفَلِ
شَيْءٍ مِنْهُ حَتَّى آتِيَ لَا قَوْلَ لَاقِطٍ هُوَ بِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۶۹۲۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُنْبَرِ وَهُوَ يَقُولُ
يَأْخُذُ الْجَبَّارُ عِزًّا وَجَلَّ سَمَاءُ وَآيَةٌ وَأَرْضِيهِ بِيَدَيْهِ
ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ يَعْقُوبَ

۶۹۲۶ - حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَهُوَ وَنُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ
ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ عَنْ أَيُّوبَ
بْنَ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِيَدَيْهِ فَقَالَ خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ التُّرْبَةَ
يَوْمَ السَّبْتِ وَخَلَقَ فِيهَا الْجِبَالَ يَوْمَ الْآحَادِ وَ
خَلَقَ الشَّجَرَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ
الْاِثْنَاءِ وَخَلَقَ النَّوْمَ يَوْمَ الْارْبَعَاءِ وَبَنَى فِيهَا

کہاں ہیں، تکبر کرنے والے کہاں ہیں، پھر بائیں اٹھ
کے زمین کو پیٹ لے گا، پھر فرمائے گا، میں بادشاہ
ہوں، اجبر کرنے والے کہاں ہیں، تکبر کرنے والے
کہاں ہیں؟

حضرت عبید اللہ بن مقسم رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ انھوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی طرف
دیکھا کہ وہ کس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سلطنت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمینوں کو اپنے
ہاتھوں سے پکڑے گا، اور فرمائے گا: میں اللہ ہوں،
آپ اپنی انگلیوں کو بند کرتے تھے اور کھولتے تھے
(اور فرمائے گا) میں بادشاہ ہوں، حضرت عبد اللہ کہتے ہیں
میں نے دیکھا منبرِ نبی سے کچھ اُل رہا تھا، حتیٰ کہ میں
نے دل میں کہا کیا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے
کر گر جائے گا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر فرما
رہے تھے، جب آواز عز و جل آسمانوں اور زمینوں کو اپنے
ہاتھوں سے پکڑے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے اٹھ کر کھڑے
کر فرمایا: اللہ عز و جل نے مٹی (زمین) کو ہفتہ کے دن
پیدا کیا اور پہاڑوں کو آوارہ کے دن پیدا کیا، اور درختوں
کو پیر کے دن پیدا کیا اور پسندیدہ چیزوں کو شنبل کے دن
پیدا کیا اور نور کو بدھ کے دن پیدا کیا، اور جمادات کے
دن چرباویوں کو پھیلا دیا، اور جمعہ کے دن تمام مخلوق
کے آخر میں عصر کے بعد جبکہ آخری سلامات میں سے کسی سلام
میں حضرت آدم علیہ السلام کو عصر سے لے کر رات تک پیدا کیا۔

الدَّوَابَّ يَوْمَ الْخَيْبِ وَخَلَقَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
بَعْدَ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فِي آخِرِ الْخَلْقِ فِي آخِرِ
سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ الْجُمُعَةِ فِيمَا بَيْنَ الْعَصْرِ
إِلَى اللَّيْلِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر

کی

۶۹۲۷ - قَالَ إِبْرَاهِيمُ حَدَّثَنَا الْبُسْطَارِيُّ (وَهُوَ
الْحُسَيْنُ بْنُ عِيسَى) وَسَهْلُ بْنُ عَمَّارٍ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ
يُنْتُ حَفِصٌ وَغَيْرُهُمْ عَنْ حَجَّاجٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ -

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے
دن لوگوں کو سفید زمین پر جمع کیا جائے گا جو سرخی مائل
ہوگی، جیسے میدے کی روٹی ہوتی ہے اور اس زمین
میں کسی شخص کے لیے کوئی علامت نہیں ہوگی۔

۶۹۲۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
خَالِدُ بْنُ خَلْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ
حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ وَثِيكٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُخْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ مِثْلَاءِ
عَفْرَاءٍ كَغُرْقَةِ النَّحْيِ لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ لِأَحَدٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ عزوجل کے اس
قول کے متعلق سوال کیا: جس دن یہ زمین دوسری زمین
سے بدل دی جائے گی اور آسمان بھی بدل دیا جائیگا
”تو یا رسول اللہ! اس وقت لوگ کہاں ہوں گے آپ
نے فرمایا: صراط پر۔“

۶۹۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مُسْرُوقٍ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ تُبَدَّلُ
الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمُوتُ فَأَيُّ يَكُونُ
النَّاسُ يَوْمَئِذٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ عَلَى الصِّرَاطِ -

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت
کے دن یہ زمین روٹی کی طرح ہو جائے گی، اللہ اہل جنت
کی ہال کے لیے اپنے ہاتھ سے اس زمین کو الٹ پلٹ دے گا
جس طرح تم میں کوئی شخص

۶۹۳۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ
حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ
بْنِ يَسَّارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَكُونُ الْأَرْضُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ خُبْرَةً وَاحِدَةً يَكْفُوهَا الْجَبَّارُ بَيْدَاهُ
كَمَا يَكْفُو أَحَدُكُمْ خُبْرَتَهُ فِي السَّفَرِ نَزْلًا لِأَهْلِ
الْجَنَّةِ قَالَ فَأَيُّ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَارَكُ
الرَّحْمَنُ عَلَيْكَ أَبَا النَّاسِمِ أَلَا أُخْبِرُكَ بِنَزْلِ أَهْلِ
الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ بَلَى قَالَ تَكُونُ الْأَرْضُ

سفر میں روٹی کو الٹ پلٹ کرتا ہے، حضرت ابوسعید
کہتے ہیں کہ پھر ایک یہودی آیا اور کہنے لگا: اسے اب اتنا علم
رہن آپ پر برکتیں نازل فرمائے کیا میں آپ کو نہ بتاؤں
کہ قیامت کے دن اہل جنت کی کس چیز سے ہماری ہوگی
آپ نے فرمایا: کیونکہ انہیں اس نے کہا زمین تو ایک

خُبْرَةً وَاحِدَةً كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَنَظَرَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ كَوَاحِدُهُ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَدَامِيهِمْ قَالَ بَلَى قَالَ إِذَا مَرُّهُمْ بِالْأَمْرِ وَنُورٌ قَالُوا وَمَا هَذَا قَالَ تَوَرُّ وَنُورٌ يَأْكُلُ مِنْ رَأْسِهِ كَيْدٌ هِمَّا سَبْعُونَ أَلْفًا

رسول کی طرح ہو جائے گی جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، حضرت ابو سعید کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف دیکھا پھر آپ نے ہنسی کی کہ آپ کی نگاہیں ظاہر ہو گئیں، اس نے کہا کیا میں آپ کو ان کے سالن کی خبر نہ دوں، آپ نے فرمایا کیوں نہیں اس نے کہا بالام اور نور، صحابہ نے پوچھا وہ کیا ہیں اس نے کہا بیل اور عجلی جن کی گھنٹی کے ایک ٹکڑے سے ستر ہزار آدمی کھا مکھیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر دس یہودی (عالم) میری پیروی کر لیتے تو روسے زمین پر ہر یہودی مسلمان ہو جاتا۔

۶۹۳۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا قُرَّةُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَابَعَنِي عَشْرَةٌ مِنَ الْيَهُودِ لَخَرَّ يَتَى عَلَى ظَهْرِهَا يَهُودِيٌّ إِلَّا أَسْلَمَ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک کھیت میں جا رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شاخ سے ٹیک لگائی ہوئی تھی، اس نے میں کچھ یہودی گذرے، ان لوگوں نے ایک دوسرے سے کہا: ان سے روح کے متعلق سوال کرو، ان میں سے ایک نے کہا: تم کراس میں کیا شبہ ہے؟ کہیں وہ ایسا جواب نہ دیں جس کو تم ناپسند کرتے ہو، انہوں نے کہا: ان سے سوال کرو، پھر ان میں سے بعض نے کھڑے ہو کر آپ سے روح کے متعلق سوال کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے اور اس کو کوئی جواب نہیں دیا، پس مجھے معلوم ہو گیا کہ آپ کی طرف وحی کی جا رہی ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں میں اپنی جگہ کھڑا ہو گیا، تب آپ پر وحی نازل ہوئی: یہ لوگ آپ سے روح کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے اور تم کو صرف علم دیا گیا ہے۔

۶۹۳۲۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا ابْنُ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقٍ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا أَقْشِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرْثٍ وَهُوَ مُتَّكِئٌ عَلَى عَسِيبٍ إِذْ مَرَّ بَقَرٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَلُّوهُ عَنِ الرُّوحِ فَقَالُوا مَا رَأَيْنَا إِلَيْهِ لَا يَسْتَقْبِلُكُمْ بَشَرٌ تَكْرَهُونَهُ فَقَالُوا سَلُّوهُ فَقَامَ إِلَيْهِ بَعْضُهُمْ فَسَأَلَهُ عَنِ الرُّوحِ قَالَ فَاسْكَنْتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَرِدْ عَلَيْهِ شَيْئًا فَعَلِمْتُ أَنَّهُ يُوحَى إِلَيْهِ قَالَ فَفَقِمْتُ مَكَانِي فَلَمَّا نَزَلَ الْوَحْيُ قَالَ وَاسْأَلُونَنِي عَنِ الرُّوحِ قِيلَ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُفْتِيكُمْ بِهِ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا

۶۹۳۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الشَّيْخُ أَبُو إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ كَلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ أَمْسِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرْثٍ بِالنَّمْدَيْنَةِ يَنْحُو حَدِيثَ حَفْصِ بْنِ غَيْرٍ أَنَّ فِي حَدِيثٍ وَكِيعٍ وَمَا أَوْثَقْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا وَفِي حَدِيثِ عِيسَى بْنِ يُونُسَ وَمَا أَوْثَقْتُمْ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ خَشْرَمٍ۔

۶۹۳۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ إِدْرِيسَ يَقُولُ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ يَرْوِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَخْلٍ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَرِيبٍ ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ عَنِ الْأَعْمَشِ وَقَالَ فِي رِوَايَةٍ وَمَا أَوْثَقْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا۔

۶۹۳۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ (وَاللَّهْظُ لِعَبْدِ اللَّهِ) قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ حَبَابٍ قَالَ كَانَ لِي عَلَى الْعَاصِمِ بْنِ وَائِلٍ دَيْنٌ فَأَتَيْتُهُ أَلْقَا صَادُ فَقَالَ لِي لَنْ أَقْضِيكَ حَتَّى تُكْفَرَ بِمُحَمَّدٍ قَالَ فَقُلْتُ لَهُ إِنِّي لَنْ أَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ تَبِعْتَ قَالَ وَإِنِّي لَمَبْعُوثٌ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ فَسَوْ أَقْضِيكَ إِذَا رَجَعْتُ إِلَى مَالٍ وَوَلَدٍ قَالَ وَكِيعٌ كَذَلِكَ الْأَعْمَشُ قَالَ فَتَرَلْتُ هَذِهِ الْأَيَّةَ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآلِنَا وَقَالَ لَا وَتَسَيَّرَ مَا لَا وَوَلَدٍ إِلَى قَوْلِهِ وَيَأْتِينَا خُرُودًا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ کے ایک کھیت میں جا رہا تھا، اس کے آگے حسب سابق نفاذ ہے، البتہ وکیع کی روایت میں وما اوتیتکم من العلم الا قليلا۔ ہے اور عیسیٰ بن یونس کی روایت میں وما اوتوا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھجوروں کے ایک باغ میں ایک تنے سے ٹیک لگاٹے ہوئے تھے، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے اور اس میں وما اوتیتکم من العلم الا قليلا۔ ہے۔

حضرت حباب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عاصم بن وائل سے قرض لینا تھا، میں نے اس کے پاس جا کر تقاضا کیا، اس نے مجھ سے کہا میں تم کو اس وقت تک قرض واپس نہیں کروں گا جب تک تم (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ کفر نہ کرو، میں نے اس سے کہا میں اس وقت تک (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ کفر نہیں کروں گا جب تک کہ تو مر کر دوبارہ اٹھایا نہ جائے، اس نے کہا جب میں مر کر دوبارہ اٹھایا جاؤں گا تو میرے پاس مال اور اولاد ہوگی، اس وقت میں تمہارا قرض ادا کر دوں گا، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی، تو کیا آپ نے اس شخص کو دیکھا جس نے ہماری آیتوں کے ساتھ کفر کیا اور کہا مجھے ضرور مال

اور اولاد ملے گی، کیا وہ غریب پر مطلع ہو گیا ہے یا اس نے
رحمن سے کوئی عہد لے لیا ہے، ہرگز نہیں، ہر کچھ وہ کہتا ہے
ہم اس کو کچھ نہیں گئے، ہم اس کے قول کے وارث ہیں اور وہ
ہمارے پاس تنہا آئے گا۔

حضرت عیاد نے کہا میں لڑائی جالیت میں لڑا تھا،
میں نے عاص بن وائل کے لیے کام کیا، پھر میں نے آکر
اس سے تقاضا کیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ابو جہل نے کہا: اے اللہ! اگر یہ قرآن میری طرف سے
حق ہے تو تو آسمان سے ہم پر پتھر برسایا کرو، درحقیقت
عذاب بھیج، تب یہ آیت نازل ہوئی: جب تک آپ
ان میں موجود ہیں، اللہ تعالیٰ ان پر عذاب بھیجنے والا نہیں ہے
اور جب تک یہ استغفار کرتے رہیں گے اللہ تعالیٰ
ان پر عذاب بھیجنے والا نہیں ہے، اور کیا وجہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ ان کو عذاب نہ دے، حالانکہ یہ (مسلمانوں کو)
مسجد حرام سے روکتے ہیں۔ آخریت تک۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ابو جہل نے کہا کیا (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) تہا کے
سامنے اپنا چہرہ زمین پر رکھتے ہیں؟ کہا گیا: ان اس نے
کہا: ات اور عزیزی کی قسم! اگر میں نے ان کو ایسا کرتے
ہوئے دیکھا تو میں (الیا ذاللت) ان کی گردن کو رندوں کا
یا ان کے چہرے کو مٹی میں ملاؤں گا، پھر جس وقت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے وہ آپ کے
پاس گیا اور آپ کی گردن روندنے کا ارادہ کیا، وہ آگے
بڑھا، ہی تھا کہ اچانک کھچلے پاؤں لڑھا اور اپنے (تہا)

۶۹۳۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ
وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ ۷ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ
بْنُ اِبْرَاهِيمَ اَخْبَرَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا ابْنُ اَبِي عَمْرٍ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كُلُّهُمُ عَنِ الْاَعْمَشِ هَذَا الْاِسْنَادُ
نَحْوُ حَدِيثٍ وَكَيْفٍ وَفِي حَدِيثِ جَرِيرٍ قَالَ كُنْتُ
قِيًّا فِي اَنْجَاهِيَّةٍ فَعَمِلْتُ لِلْعَاصِ بْنِ وَاَيْلٍ
عَمَلًا فَاتَيْنَا اَتَقَاضَاكَ

۶۹۳۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ ۷ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ الزَّيْلَوِيِّ
اَنَّهُ سَمِعَ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ اَبُو جَهْلٍ
اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ
فَاَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ اَوْ اُنْزِلْ عَلَيْنَا
بِعَذَابِ الْيَوْمِ فَتَرٰكُنَّ وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ
وَاَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ
يَسْتَغْفِرُوْنَ وَمَا لَهُمْ اَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ وَهُمْ
يَصُدُّوْنَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَى الْخِرَابِ

۶۹۳۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ وَمُحَمَّدُ
بْنُ عَبْدِ الْاَعْلَى الْقَاسِمِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْمُعَقَّرُ عَنْ
اَبِيهِ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ اَبِي هِنْدٍ عَنْ اَبِي حَازِمٍ عَنْ
اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ اَبُو جَهْلٍ هَلْ يُعَذِّبُ مُحَمَّدًا
وَجَهْلَةُ بَيْنَ اَطْفَالِهِمْ قَالَ فَقِيلَ نَعَمْ فَقَالَ وَاللّٰهِ
وَالْعَزَى لَئِنْ رَاَيْتُهُ يَفْعَلُ ذٰلِكَ لَا طَانَ عَلٰى
رَقَبَتِهِ اَوْ لَا عِزَّ لَكَ وَجَهْلَةُ فِي الشَّرَابِ قَالَ فَاتَى
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي رُغَمَ
لِيَطَّأَ عَلٰى رَقَبَتِهِ قَالَ فَمَا فَعَلْتُمْ مِنْهُ الْاَوَّلُ هُوَ

يَنْكُصُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَيَتَّقِي بَيْدِيهِ قَالَ فَقِيلَ
لَهُ مَا لَكَ فَقَالَ إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ لَخُنْدًا قَامَنُ
تَابًا وَهُوَ لَا وَاجِبَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُودَنَا مِثِّي لَا خُتْطَفْتُهُ الْمَلَائِكَةُ
عَضُوءًا عَضُوءًا قَالَ فَأَنزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تُدْرِي
فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَوْ شَيْءٌ بَلَغَهُ كَلَّا إِنَّ
الْإِنْسَانَ كَيْطَعِي أَنْ رَأَاهُ اسْتَعْنَى إِنَّ إِلَى رَبِّكَ
الرُّجْعَى أَرَأَيْتَ الَّذِي يَتْلُو عِبْدًا إِذَا صَلَّى
أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَى
أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَكَوَلَّى رَيْعِي أَبَا جَهْلٍ أَلَمْ
يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا
بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ فَلْيَدْعُ
نَادِيَهُ سَنَدُّ عُمَرَ الرَّبَّانِيَّةَ كَلَّا لَا تُطِعُهُ زَادَ عَيْنِدُ
اللَّهُ فِي حَدِيثِهِمْ قَالَ وَآمَرَهُ بِمَا آمَرَهُ بِهِمْ وَ
زَادَ ابْنُ عَبَّادٍ الْأَعْلَى فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ يَعْنِي قَوْمَهُ

۶۹۳۹ - حَدَّثَنَا اسْتَحْيَى بْنُ إِبرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي الشَّيْخِ عَنْ مَسْرُوقٍ
قَالَ كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ جُلُوسًا وَهُوَ مُسْطَجِعٌ
يَتَنَاقَا فَذُلُّ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
إِنَّ قَامَتَا عِنْدَ أَبَوَابِ كُنْدَةٍ يَقْصُصُ وَيُزَعِّمُ أَنَّ
أَيُّ الدُّخَانِ تَجِيءُ فَتَأْخُذُ بِأَنْفَاسِ الْكَفَّارِ
وَيَأْخُذُ الْمُؤْمِنِينَ مَعَهُ كَهَيْئَةِ الرُّكَامِ فَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ وَجَلَسَ وَهُوَ غَضْبَانٌ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
اتَّقُوا اللَّهَ مَنْ عَلِمَ مِنْكُمْ شَيْئًا فَلْيَقُلْ بِمَا
يَعْلَمُ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ قَائِلُهُ

سے کسی چیز سے بچ رہا تھا، اس سے پوچھا گیا کہ کیا ہوا؟
اس نے کہا میرے اور ان کے درمیان آگ کی ایک نذر
تھی اور رسول اور بازو تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اگر یہ میرے قریب آتا تو فرشتے اس کا ایک ٹکڑا
خسرو نوح لیتے تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی
اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں ہے یا کسی طریقہ سے
انہیں معلوم ہوا: (ترجمہ:) حقیقت یہ ہے کہ انسان بلاشبہ
ضرور سرکش کرتا ہے (کیونکہ) اس نے اپنے آپ کو مستثنیٰ
سمجھ لیا ہے، بے شک آپ کے رب کی طرف ہی واپس
ہے، کیا آپ نے اس کو دیکھا ہے جو ہمارے بندے سے
کو ناز پڑھنے سے روکتا ہے، آپ بتائیے کہ اگر
وہ ہدایت پر ہوتا یا تقویٰ کا حکم دیتا تو یہ بہتر نہ تھا آپ
بتائیے کہ اگر وہ جھٹلاتے اور ہاتھ پھیرے (تو وہ اللہ
کے عذاب سے کیسے بچے گا) کیا اس نے یہ نہیں جانا کہ
اللہ (سب کچھ) دیکھ رہا ہے، یقیناً اگر وہ باز نہ آیا تو ہم
یقیناً پیشانی کے بال پکڑ کر کھینچیں گے وہ پیشانی جو
بھونٹ اور گنہ گار ہے، اسے چاہیے کہ وہ مجلس میں
راہے مددگاروں کو، پکڑے، ہم بھی دوست کے فرشتوں
کو بلائیں گے، ہرگز نہیں! آپ اس کی اطاعت نہ کریں۔

مسروق بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود
رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور وہ ہمارے
درمیان بیٹھے ہوئے تھے، اسی دوران ایک شخص نے آکر
کہا: اے ابو عبدالرحمان! کندہ کے دروازوں پر ایک
قصہ گویا کر رہا ہے اور اس کا یہ زعم ہے کہ قرآن مجید
میں جو دخان (دھوئیں) کی آیت ہے، وہ دھواں آنے
والا ہے اور وہ کفار کے سانسوں کو روک لے گا، اور
مسلمانوں کو اس سے مرین نکام جیسا کیفیت ہوگی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود
غصہ سے اٹھ کر بیٹھ گئے، انہوں نے کہا: اسے لوگو!
اللہ سے ڈرو، تم میں سے جس شخص کو جس چیز کا علم ہو وہ اس

أَعْلَمُ إِذْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ يَقُولَ لِمَا لَا يَعْلَمُ اللَّهُ أَعْلَمُ
فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا
مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى مِنَ النَّاسِ إِذْ بَارَأَ فَقَالَ اللَّهُمَّ
سَبِّحْ كَسْبِعَ يُونُسَ قَالَ فَأَخَذَ تَهُمُ سَنَةً
حَصَّتْ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى أَكَلُوا الْجُلُودَ وَالْمَيْتَةَ
مِنَ الْبُحُورِ وَيَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ أَخَذَ هُمْ فَيَرَى
كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ فَأَتَاهُ أَبُو سُهَيْبَانَ فَقَالَ
يَا مُحَمَّدُ إِنَّكَ جِئْتَ تَأْمُرُ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَبِصَلَاةِ
الرَّحِمِ وَإِنَّ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكَوْا فَأَذَعُ اللَّهُ تَهُمُ
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَازْتَقَبَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ
بِدُخَانٍ مُبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا آيَةُ الْيَوْمِ إِلَى
قَوْلِهِ إِنَّكُمْ عَائِدُونَ قَالَ أَفَيَكْتَسِفُ عَذَابُ الْآخِرَةِ
يَوْمَ تَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّمَا مَسْقُومَاتُ
فَالْبَطْشَةُ يَوْمَ تَبْذُرُ وَقَدْ مَفَّتْ آيَةُ الدُّخَانِ
وَالْبَرَاءُ حَاشِيَةُ الرُّؤُومِ

بیان کرے اور جس کو ظلم نہ ہو وہ کہے اللہ زیادہ جانتے والا
ہے، کیونکہ ظلم کی بھی دلیل ہے جس کو کسی چیز کا ظلم نہ ہو وہ
کہے اللہ جانتے والا ہے، کیونکہ اللہ عزوجل نے اپنے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: آپ کہیے میں تم سے کسی اجر
کا سوال نہیں کرتا اور نہ میں تم کو تکلیف کرنے والا ہوں سے ہوں
اور بلاشبہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی
دین سے روگردانی دیکھی، تو آپ نے فرمایا: اے اللہ! ان
پر حضرت یونس کے زمانہ کی طرح سات سال قحط نازل فرما
حضرت ابن مسعود نے فرمایا پھر ان پر قحط نازل ہوا جس نے
ہر چیز کو ختم کر دیا، حتیٰ کہ انھوں نے بھوک کی شدت سے
کھالوں اور ہڈیوں کو کھا لیا، ان میں سے کوئی شخص آسمان کی
طرف دیکھتا اس کو دھوئیں کی شکل نظر آتی، پھر نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس ابوسہیان آیا، اور اس نے کہا اے محمد
بلاشبہ آپ اللہ کی اطاعت اور صلہ رحم کا حکم دینے کے
لیے آئے ہیں، اور آپ کی قوم ہلاک ہوگئی، آپ ان کے لیے
اللہ سے دعا کیجیے، اللہ عزوجل نے فرمایا: (ترجمہ) ”تم اس
دن کا انتظار کرو جب آسمان سے بالکل واضح دھواں اٹھے گا
جو لوگوں کو ڈھانک دے گا، یہ وہی وہناک غلاب ہے۔“
یہ آیت بے شک تم کو فتنے واسطے ہو، ”تک ہے اللہ
نے کہا کیا آخرت کا غلاب اٹھ سکتا ہے؟ جس دن ہم سب
سے پیری گرفت کے ساتھ پکڑیں گے، (اس دن) بیشک
ہم بدلہ لینے والے ہیں“ اس گرفت سے مراد بددعا کا دن ہے
اور دھواں، گرفت، زام اور روم کی نشانیاں گذر چکی ہیں۔
موقوف بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی
اللہ عنہ کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا میں مسجد میں ایک
ایسے شخص کو پھوڑ کر آیا ہوں جو اپنی رات سے قرآن مجید
کی تفسیر کرتا ہے ”جب آسمان سے واضح دھواں اٹھے گا“
اس کی وہ یہ تفسیر کرتا ہے کہ ”قیامت کے دن لوگوں کے
پاس ایک دھواں آئے گا جو لوگوں کے سانس روک دے گا“

۶۹۴۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَرِيُّ
أَخْبَرَنَا وَوَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ كُلثُمٍ عَنِ الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا
يَعْقَبُ بْنُ يَحْيَى وَابْنُ كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى)
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ

بْنِ صَبِيحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ جَاءَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ
رَجُلٌ فَقَالَ تَرَكْتُ فِي الْمَسْجِدِ رَجُلًا يُقَسِّرُ
الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ يُقَسِّرُ هَذِهِ الْأَيَّةَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ
بِدُخَانٍ مُبِينٍ قَالَ يَا تَى النَّاسَ يَوْمَ الْقِيلِمَةِ
دُخَانٌ فَيَأْخُذُ بِأَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَأْخُذَهُمْ مِنْهُ
كَهَيْئَةِ الزُّكَّامِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ مَنْ عَلِمَ عِلْمًا
فَلْيَقُلْ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ
فَوَاتٍ مِنْ فِقْهِ الرَّجُلِ أَنْ يَقُولَ لِمَا لَا عِلْمَ لَهُ
بِهِ اللَّهُ أَعْلَمُ لِمَا كَانَ هَذَا أَنْ قَرَأْنَا لَهَا
اسْتَعْصَمَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَا
عَلَيْهِمْ بِسَبْعِينَ كِسْفِي يُوسُفَ فَأَصَابَهُمْ قَحْطٌ
وَجَهْدٌ حَتَّى جَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَيَبْزِي
بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ مِنَ الْجَهْدِ وَحَتَّى
أَكَلُوا الْعِظَامَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِمَضَرَّ
فَأَمَّهُمْ قَدْ هَلَكُوا فَقَالَ لِمَضَرَّ إِنَّكَ لَجَرِيٌّ
قَالَ قَدْ عَاثَ اللَّهُ لَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَذْرًا وَجَلَّ إِنَّا
كَاشَفْنَا الْعَذَابَ ابْقِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ قَالَ
فَمَطَرُوا فَلَئِمَّا أَصَابَتْهُمْ الرِّقَابُ هَيْئَةً قَالَ عَادُوا
إِلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَذْرًا وَجَلَّ
فَارْتَقَبَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ
يَغْشى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ إِلَيْكُمْ يَوْمَ نَبْطِشُ
الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ قَالَ يَعْنِي
يَوْمَ يَدْبِرُ

جس سے ان کو زکام کی سی کیفیت ہو جائے گی حضرت عبداللہ
بن مسعود نے کہا جس شخص کو جو علم ہو وہ اس کو بیان کرے اور
جس کا اسے علم نہ ہو وہ کہے اللہ زیادہ جانتے والا ہے کیونکہ
انسان کی عقل ہی یہ ہے کہ جس چیز کا اسے علم نہ ہو وہ کہے
کہ اللہ اس کو زیادہ جانتے والا ہے، بات یہ ہے کہ جب
قریش نے بھی صلے اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی تو آپ نے
ان کے خلاف دوا ضرر کی کہ اللہ تعالیٰ ان پر حضرت یوسف
علیہ السلام کے زمانہ کی طرح قحط مسلط کر دے پھر ان پر
قحط اور مصیبت آئی، حتیٰ کہ ایک شخص آسمان کی طرف دیکھتا
تو اسے اپنے اور آسمان کے درمیان مصیبت کی وجہ سے
دھواں سا دکھائی دیتا، حتیٰ کہ ان لوگوں نے بٹیاں کھالیں
پھر نبی صلے اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اور اس
نے کہا: یا رسول اللہ! آپ مضر کے لیے اللہ تعالیٰ سے
استغفار کیجئے کیونکہ وہ ہلاک ہو رہے ہیں، آپ نے
فرمایا تم نے مضر کے لیے بڑی محبت کی ہے، پھر آپ
نے ان کے لیے اللہ سے دعا کی تب اللہ نے یہ آیت
نازل فرمائی: (ترجمہ) "بے شک ہم حقاً عرصہ کے
لیے نذاب دہرا کر دیتے ہیں لوگوں بے شک تم پھر کفر
کی طرف لوٹے والے ہو" حضرت عبداللہ نے کہا پھر
ان پر بارش ہوئی، اور جب وہ خوش حال ہو گئے تو
وہ پھر اپنی بدعت کی طرف لوٹ گئے، تب اللہ نے یہ
آیت نازل فرمائی: "آپ اس دن کا انتظار کریں جب آسمان
سے واضح دھواں اٹھے گا جو لوگوں کو ڈھانپ لے گا یہ
دروناک عذاب ہے، جس دن ہم بڑی گرفت کے ساتھ
پکڑیں گے بے شک ہم انتقام لینے والے ہیں" اس
سے مراد بدر کا دن ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ پانچ چیزیں گذر چکی ہیں، دھواں، نذاب، روم، گرفت
اور (شقی) قمر۔

۶۹۴۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الْعَالِي عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ خَمْسٌ كَذَبُ مَضِيئِ الدُّخَانِ وَاللَّوْأَمِ

وَالرُّومُ وَالْبَطْشَةُ وَالْقَمَرُ۔

۴۹۳۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ
حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَهُ مِثْلُهُ۔

۴۹۳۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَدُ بْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَالْكَفْظُ لَهُ)
حَدَّثَنَا عَنْدَرُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَزْوَكَ
عَنِ الْحَسَنِ الْعُرَيْنِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ الْحَزَّارِ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلَانَ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ كَعْبٍ فِي
قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَنَذِقَنَّهِنَّ مِنَ الْعَذَابِ
الَّذِي دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ قَالَ مَصَابِيحُ
النَّبِيِّ وَالرُّومُ وَالْبَطْشَةُ أَوِ الدُّخَانُ شُعْبَةُ
الشَّالُ فِي الْبَطْشَةِ أَوِ الدُّخَانِ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابی بن کعب نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا:
ہم ان کو بٹسے عذاب سے کم بلکا عذاب
ضرور کھجائیں گے، انہوں نے کہا اس سے مراد دنیا کے
مصائب ہیں، روم اور گرفت یا دھواں، شعبہ کو شک
ہے دھواں کہا تھا یا گرفت۔

حدیث نمبر ۴۹۱۸ میں ہے قیامت کے دن ایک بہت بڑا آدمی
لایا جائے گا، اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ پھر کے پڑے کے برابر بھی نہیں

کفار کی نیکیوں کا آخرت میں کام نہ آنا

ہو گا، پھر آپ نے یہ آیت پڑھی:

یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے رب کی آیتوں اور
اس سے ملاقات کا انکار کیا، تو ان کے سب اعمال مٹ
گئے، پس ہم قیامت کے دن ان کے لیے کوئی وزن قائم
نہیں کریں گے۔

اولئك الذين كفروا بآيات ربهم
ولقاءه فحبطت أعمالهم فلا تقبلهم
يوم القيامة ومنافاً۔
(حقیقت: ۱۰۵)

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:
یعنی ہم ان کی تحقیر کریں گے اور ان کے اعمال کا کوئی اعتبار نہیں کریں گے، کیونکہ ان کا ہر عمل صالحہ
پر سے یا اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہم ان کے اعمال کا وزن کرنے کے لیے میزان نہیں رکھیں گے کیونکہ ان کے
اعمال کفر کی وجہ سے برباد ہو گئے اور ہر بار منثور ہو گئے۔

حدیث نمبر ۴۹۱۸ میں ہے، بے شک اللہ تعالیٰ آسمانوں کو ایک انگلی پر اٹھا
لے گا۔

اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی توجیہ

اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کا ذکر ہے، علامہ نووی سمجھتے ہیں: یہ حدیث احادیث صفات میں سے ہے، اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اس میں دو مذہب ہیں، ایک مذہب یہ ہے کہ انگلیوں میں تاویل کی جائے اور دوسرا مذہب یہ ہے کہ بغیر کسی تاویل کے اس پر ایمان لایا جائے اور یہ اعتقاد رکھا جائے کہ اس کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے جو علامہ اس کی تاویل کرتے ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ انگلیوں سے مراد قدرت ہے، یعنی آسمانوں کی اتنی وسعت اور عظمت کے باوجود ان کو بغیر کسی مشقت اور تھکاوٹ کے پیدا کرنا، لہذا اس قسم کے مواقع پر انگلی کا استعمال کرتے ہیں مثلاً ان کے نزدیک جب کوئی کام بہت آسان اور معمولی ہو تو کہتے ہیں یہ تو میں ایک انگلی سے کر سکتا ہوں، میں چاہوں تو فلاں شخص کو ایک انگلی کے اشارہ سے قتل کر دوں، ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد اس کی مخلوق کی انگلیاں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لیے انگلی کا ثبوت محال ہے۔ لے

اس حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس یہودی عالم کی تصدیق کر کے اس پر تعجب کرتے ہوئے ہنسے۔ علامہ نووی سمجھتے ہیں: اس حدیث کا ظاہری معنی یہ ہے کہ جب اس یہودی عالم نے یہ کہا: اللہ تعالیٰ آسمانوں زمینوں اور تمام مخلوقات کو انگلیوں سے پکڑ لے گا، پھر آپ نے وہ آیت پیش کی جس میں اس طرف اشارہ ہے، بعض متکلمین نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تعجب فرمانا اور اس آیت کی تلاوت کرنا اس کی تصدیق کے لیے نہیں تھا، بلکہ اس کے قول کا رد اور انکار تھا اور اس کی بدعتیگی پر تعجب تھا، کیونکہ یہود اللہ تعالیٰ کی جسمیت کے معتقد ہیں، اور اس نے اپنے قول میں اللہ تعالیٰ کی جسمیت کا اظہار کیا تھا، آپ نے اس کی مراد سمجھ لی اور اس پر تعجب فرمایا، حدیث میں تصدیق کا لفظ راوی کا اضافہ ہے آپ نے اس کی تصدیق نہیں کی بلکہ اس کا رد کرتے ہوئے قرآن مجید کی یہ آیت پیش کی: (ترجمہ) انھوں نے اللہ تعالیٰ کی اس طرح قدر نہیں کی جس طرح اس کی قدر کرنے کا حق ہے۔ لے

اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں کی ترجمہ | حدیث نمبر ۶۹۲۳ میں ہے: قیامت کے دن اللہ تعالیٰ آسمانوں کو پھینکے گا، پھر ان کو دائیں ہاتھ سے پکڑے گا، پھر بائیں ہاتھ سے زمینوں کو پھینکے گا۔

علامہ نووی سمجھتے ہیں: اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں کا جو ذکر کیا گیا ہے اس کی تاویل قدرت کے ساتھ کی گئی ہے اور قدرت کو ہاتھوں سے اس لیے تعبیر کیا ہے کہ ہمارے افعال ہمارے ہاتھوں سے صادر ہوتے ہیں، تاکہ ہم اس کو آسانی کے ساتھ سمجھ سکیں، اور دائیں اور بائیں ہاتھوں کا ذکر کرنا مثال کو مکمل کرنے کے لیے ہے، کیونکہ ہر چیز مکرم ہو ہم اس کو دائیں ہاتھ سے اٹھاتے ہیں اور جو کم درجہ کی ہو اس کو بائیں ہاتھ سے اٹھاتے ہیں، کیونکہ ہمارے دائیں ہاتھ میں بائیں ہاتھ سے زیادہ قوت ہوتی ہے اور یہ معلوم ہے کہ آسمان زمین سے زیادہ بڑے ہیں، اس لیے آسمان اٹھانے کی نسبت دائیں ہاتھ کی طرف کی، اور زمینوں کو اٹھانے کی نسبت بائیں ہاتھ کی طرف کی، تاکہ استعارہ مکمل ہو جائے، اگرچہ اللہ تعالیٰ اس چیز کے ساتھ متعصف نہیں ہوتا کہ فلاں چیز اس کے نزدیک بلی ہے اور فلاں چیز بھاری ہے، اس حدیث کی تشریح میں یہ علامہ مافری کا مختصر کلام ہے: قاضی عیاض نے کہا اس حدیث میں تین لفظ ہیں، بطوری

لے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۶ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۳۷۰، مطبوعہ دار محمد صالح السطایح کربلا، ۱۳۷۵ھ

لے۔ شرح مسلم ج ۲ ص ۳۷۰، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۷۰، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۷۰

اربعاء فی آخر الشهر یوم فحس مستحی -
 بہت سے لوگوں نے اس حدیث کی وجہ سے مہینہ کے آخری بدھ کو منحوس قرار دیا اور اس دن کو منحوس کہتے ہوئے اس دن میں اپنے مقاصد کے لیے کام کرنا ترک کر دیا۔

یہ استدلال صحیح نہیں ہے، اس حدیث کی سند میں ایک راوی مسلمہ بن صلت ہے، ابو حاتم نے کہا یہ متروک ہے ابن جوزی نے اس کے موضوع مور نے پر اعتماد کیا، ابن رجب نے کہا یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور اس کا مرفوع ہونا متفق علیہ نہیں ہے کیونکہ طبری نے اس کو ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے علامہ سخاوی نے کہا اس کی تمام اسانید ضعیف ہیں اور معجم طبرانی کی یہ حدیث بھی ضعیف ہے "بدھ کا دن دائمی نحوست کا دن ہے" اور اس آیت کا معنی ہم بیان کر چکے ہیں، بعض احادیث اور آثار سے بدھ کے دن کی برکت اور مدح کا علم ہوتا ہے، کیونکہ عیسیٰ نے منہاج میں اور امام بیہقی نے سبب الایمان میں روایت کیا ہے "بدھ کے دن زوال سے تھوڑی دیر بعد دعا قبول ہوتی ہے" اور برہان الاسلام نے "تعلیم المتعلم" میں صاحب ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ "بدھ کے دن جو کام بھی شروع کیا جائے وہ پورا ہو جاتا ہے" یہ وہ دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے نور کو پیدا کیا، اسی وجہ سے بہت سے مشائخ بدھ کے دن پر شحافے کی ابتداء کرتے ہیں، بعض علامہ بدھ کے دن درخت لگانے کو مستحب کہتے ہیں، کیونکہ امام ابن حبان اور امام دہلی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے:

من غرس الا فحجار یوم الارباء وقال سبحان

جس نے بدھ کے دن درخت لگائے اور کہا سبحان الی باعث الوارث۔ اس کے درخت چل لائیں گے۔

الباعث الوارث اتتہ کلہا۔

ہاں بعض احادیث اور آثار اس کے خلاف بھی ہیں: فردوس میں حضرت عائشہ سے مرفوعاً مروی ہے: "اگر میری امت کو ناپسند نہ ہوتا تو میں ان کو یہ حکم دیتا کہ وہ بدھ کے دن سفر نہ کریں، سفر کرنے کے لیے سب سے اچھا دن جہرات ہے" اس حدیث کی صحت کا مجھے علم نہیں۔

امام ابو یوسف نے حضرت ابن عباس سے اور امام ابن عدی نے حضرت ابو سعید سے مرفوعاً روایت کیا ہے:-

مہینہ مکر اور دھوکے کا دن ہے، آثار پر دسے

یوم السبت یوم مکر و خدایعة و یوم الاحد

لگانے اور مکان بنانے کا دن ہے، پر سفر کرنے اور

یوم غم و بناء و یوم الاثنین یوم سفر و

طلب رزق کا دن ہے، منگل سورج کے کام اور مشقت

طلب من ق و یوم الثلاثاء یوم حدید و یاس

کا دن ہے بدھ، لینے کا دن ہے، دینے کا، جہرات

و یوم الارباء لا اخذ ولا عطاء و یوم الخمیس

ضروریات کو طلب کرنے اور بادشاہ کے پاس جانے

یوم طلب الحوائج و الدخول علی السلطان

کا دن ہے اور جمعہ منگنی اور نکاح کا دن ہے۔

والجمعة یوم خطبة و نکاح۔

علامہ سخاوی نے اس حدیث کی سند کا تقاب کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ سند ضعیف ہے۔

امام ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور امام حاکم نے اس کی دو مزید سندیں ذکر کی ہیں:

لا ید و جزاء ولا برص الا یوم الارباء۔

جذام اور برص صرف بدھ کے دن غائب ہوتے

ہیں۔

بعض علماء نے نقل کیا ہے کہ ایک شخص نے اپنے بھائی سے کہا میرے ساتھ میرے کام کے لیے چلو اس نے کہا آج تو بدھ کا دن ہے، اس شخص نے کہا بدھ کے دن حضرت یونس علیہ السلام پیدا ہوئے اور اسی دن ان کو مچھلی کے پیٹ سے نجات ملی، اور اسی دن حضرت یوسف علیہ السلام پیدا ہوئے، اور ان کے بھائیوں کے سلوک کے نتیجہ میں ان کو کسی عزت ملی اور اسی دن جنگ احزاب میں حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی گئی، اس کے بھائی نے کہا اہل بدھ کی یہ برکتیں اس وقت حاصل ہوئیں جب انھیں پھر کی پھر یہ گنہگار تھیں اور دل منہ کو آنے لگے تھے۔

علامہ مناوی نے "الحجر" سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث نقل کی ہے "مہینہ کے آخری بدھ کو منحوس قرار دینا بدشگونی ہے" کیونکہ بدشگونی دین سے نہیں ہے بلکہ یہ زمانہ جاہلیت کا نقل ہے اور بدشگونیوں کا یہ نقل صحیح ہے کہ بدھ عطار کا دن ہے اور یہ شخص کے ساتھ منحوس ہے اور مبارک کے ساتھ مبارک ہے۔

جن روایات میں بدھ کو منحوس کہا گیا ہے ان کی یہ توجیہ تو ہو سکتی ہے کہ یہ باب تحریف اور تخریب سے متعلق ہیں یعنی اس دن میں اللہ تعالیٰ سے خصوصیت کے ساتھ ڈرو، کیونکہ اس دن مذاب نازل ہوا اور کافروں کو ہلاک کر دیا گیا تھا سو اس دن اللہ تعالیٰ سے اذہر تو یہ کرو، اور اس سے ڈرو کہ کہیں تم پر بھی مذاب نہ آجائے، جیسا کہ آپ نے اصحاب حجرت کے متعلق فرمایا، ان مسئلہ میں کے پاس سے بغیر رونے ہوئے نہ گزرنا، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ بدشگونی لینا مشرقاً مکروہ ہے البتہ جس شخص کے کسی کام میں مہینہ کے آخری بدھ میں کوئی مصیبت آئی ہو اس کے لیے مشریت نے یہ مباح کر دیا ہے کہ وہ اس دن تصرف ذکر سے اور یہ اعتقاد نہ رکھے کہ اللہ کی اجازت کے بغیر اس دن کوئی نقص یا ضرر ہو سکتا ہے بلکہ اس لیے کہ اس دن کام کرنا اس کی طبیعت کو ناگوار ہے نہ کہ بدشگونی کی وجہ سے۔

علامہ حلیمی نے یہ نقل کیا ہے کہ جن مشریت کے بیان سے یہ معلوم ہے کہ بعض ایام منحوس ہیں اور بعض ایام مبارک ہیں جیسا کہ بعض لوگ شکی ہوئے ہیں اور بعض لوگ سیدہ ہوتے ہیں، لیکن یہ نظم کرنا صحیح نہیں ہے کہ ایام اور کواکب اپنے اختیار سے مبارک اور منحوس ہوتے ہیں اور یہ کہنا صحیح ہے کہ بعض اوقات اچھائی اور بُرائی اور خیر اور شر کے لیے کواکب (ستارے) موجب بن جاتے ہیں، اور تمام کام اللہ تعالیٰ کے نقل سے ہوتے ہیں۔

پھر علامہ مناوی نے کہا علامہ بحث یہ ہے کہ بدھ کے دن کسی کام کو بدشگونی کی وجہ سے نہ کرنا یا نجومیوں کے قول کی وجہ سے نہ کرنا بہت شدید حرام ہے کیونکہ تمام دن اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے ہیں اور وہ از خود نفس یا شر نہیں پہنچاتے اور اس خیال کے بغیر اگر بدھ کے دن کام کو ترک کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں اور جو شخص کسی چیز سے بدشگونی لیتا ہے اس کی غوسہ اس کو لاحق ہوتی ہے اور جس کو یہ یقین ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر کوئی چیز نقص یا نقصان نہیں پہنچا سکتی اس پر بدشگونی اثر نہیں کرتی۔

(علامہ لوسی کہتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ تمام ایام برابر ہیں اور بدھ کے دن کی نحوست میں کوئی خصوصیت نہیں ہے، اور ہر گزرنے والی ساعت کسی شخص کے لیے اچھی اور مبارک ہوتی ہے اور دوسرے شخص کے لیے بُری اور منحوس ہوتی ہے اور ہر دن کسی شخص کے لیے خیر اور دوسرے شخص کے لیے شر ہوتا ہے اور اگر کسی شخص پر مذاب یا کوئی مصیبت نازل ہونے کی وجہ سے بدھ کا دن منحوس ہے تو ہر دن بلکہ ہر ساعت میں کسی کسی شخص پر کوئی نہ کوئی مصیبت اور بلا نازل ہوتی ہے تو تمام ایام اور ساعات منحوس ہونے چاہئیں۔

قرآن مجید میں ہے:

وَمَا عَادَ فَاهُكَوَابُ رِيحٍ صَارَ صَاعَتِيهِ ۝
صَوَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَحْنِينًا أَيَّامَ حُسُومِهِ
فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَارِعِي كَانَتْهُمْ أَعْجَازُ تَحُلُ
خَاوِيَةً ۝

(الحاقة: ۶-۷)

اور رہے قوم عاد کے لوگ تو وہ ایک سخت
گرجتا ہوئی نہایت تیز آمدنی سے ہلاک کیے گئے، اللہ
تعالیٰ نے اس آمدنی کو سات راتوں اور آٹھ دن تک متواتر
ان پر مسلط کر دیا تھا تو اسے مخاطب (تو لوگوں کو) ان
راتوں اور دنوں میں، یوں گرا ہوا دیکھتا ہے گریاؤں کھجور
کے گرسے ہوئے درختوں کے تنے ہیں۔

اس آیت کے مطابق قوم عاد پر یہ عذاب سات راتوں اور آٹھ دنوں تک مسلسل آتا رہا، اب اگر عذاب آنے کی
وجہ سے کسی دن کو منحوس کہا جائے تو پھر ہفتہ کا کون سا دن درست سے خالی ہو گا!
یہ بھی منقول ہے کہ قوم ثمود پر اتوار کے دن عذاب آیا، اور بعض روایات میں ہے: ”ہم اتوار کے دن سے اللہ
کی پناہ جانتے ہیں کیونکہ اس کی دھار اتوار سے زیادہ تیز ہے۔“ میرا گمان ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے اگر یہ روایت
صحیح ہو تو پھر یہ کسی مخصوص اتوار کے متعلق ہے جس کے بارے میں آپ کو وحی سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ اس اتوار کو کوئی مصیبت
آنے والی ہے، مسند الفردوس میں حضرت ابن مسعود سے روایت ہے: ”اللہ تعالیٰ نے منگل کے دن بیمار یوں کو پیدا کیا،
اسی دن اطمیس کو زمین میں نازل کیا گیا، اسی دن جہنم کو پیدا کیا گیا، اسی دن اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو نبی آدم کی روحوں پر
مسلط کیا، اسی دن قابیل نے ہابیل کو قتل کیا، اسی دن حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام فوت ہوئے، اسی دن حضرت
ایوب بیماری میں مبتلا ہوئے، اگر یہ روایت صحیح بھی ہو تب بھی یہ منگل کے دن کی نحوست پر دلالت نہیں کرتی، زیادہ
سے زیادہ — یہ ہے کہ اسی دن یہ واقعات رونما ہوئے، لیکن اس دن اس سے اچھے واقعات بھی ہوئے،
صحیح مسلم میں ہے: ”منگل کے دن انسانوں کی معاش کا وسیلہ پیدا کیا گیا، اگر آپ تاریخ کا مطالعہ کریں تو معلوم ہو گا کہ ہفتہ
کے ہر دن میں بڑے بڑے مصائب نازل ہوئے، اور اس بحث میں یہ بات کافی ہے کہ قرآن مجید کے مطابق
ہفتہ کے تمام ایام میں قوم عاد پر عذاب نازل ہوا، اب بتائیے کہ ہفتہ کا کون سا دن نحوست سے خالی ہے؟
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بعض اشعار منقول ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے: ”ہفتہ کا دن شکار کے لیے اچھا
ہے، اتوار کا دن مکان بنانے کے لیے اچھا ہے، کیونکہ اس دن اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو بنایا، اور اگر پیر کے دن سفر
کیا تو تم کامیابی سے لوٹو گے، منگل کا دن جماعت بنانے کے لیے اچھا ہے، دوا پینے کے لیے بدھ کا دن اچھا ہے
منفدات کی قضاء کے لیے جمعرات کا دن مبارک ہے اور شادی بیاہ کے لیے جمعہ کا دن بابرکت ہے اور ان باتوں
کا علم نبی کو ہوتا ہے یا نبی کے وحی کو؟“

مجھے یہ یقین ہے کہ یہ نقل صحیح نہیں ہے، اور انجیر میں میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ جبر چاہتا ہے وہ عزائم ہے اور
جس کو اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتا، اس میں وقت یا کسی اور چیز کا کوئی دخل نہیں ہے، ہاں یہ ناقابل انکار حقیقت
ہے کہ بعض دنوں اور بعض راتوں کی اجر و ثواب کے اعتبار سے فضیلت ہے، جیسے رمضان کا مہینہ، اور لیلة القدر اور
بعض اوقات میں عبادت کرنا مکروہ ہے جیسا کہ سورج کے طلوع، غروب اور استواء کے وقت (یعنی شامیہ صغیر آمدہ پر)

نیز امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن ابی حسان ان رجلاً قال لعائشة ان
اباہم یزید یحدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم قال ان الطیرة فی المرأة والدار والدابة
فقصبت غضباً شدیداً فطارت شقة منها
فی السماء وشقة فی الارض فقاتلت انما کان
اهل الجاهلیة یتطیرون من ذلك .

ابو حسان کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا سے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ یہ حدیث بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: طورت
مکان اور چرپائے میں نحوست ہے حضرت عائشہ یہ
سن کر بہت غضب ناک ہوئیں آپ نے فرمایا پر کا کوئی ٹکڑا
آسمان کی طرف اڑ جاتا اور کوئی ٹکڑا زمین پر گر جاتا، اور زمانہ جاہلیت
میں لوگ اس سے بدحال لیتے۔

اس حدیث کی یہ توجہ ہے کہ اگر نحوست ہوتی تو ان چیزوں میں ہوتی۔
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

وعن معاویة بن الحکم المسلمی قال
ومن ارجال یتطیرون قال ذاک شیء یجدونه
فی صدورہم فلا یصلحہم .

حضرت معاویہ بن الحکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض
کیا: ہم میں سے کچھ لوگ بدشگون لیتے ہیں، آپ نے
فرمایا یہ وہ چیز ہے جس کا ان کے دل میں خیال آتا ہے
تم انہیں کے درپے نہ ہونا۔

علامہ نووی شافعی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تمہارے دل میں غیر اختیاری طور

پر کسی چیز کے شعلی نحوست کا خیال آتا ہے تو اس میں تم پر عقاب نہیں ہے کیونکہ تم اس کو دور کرنے کے مکلف نہیں ہو سکتے
اس خیال کے سبب سے تم اپنا کوئی کام کرنے سے نہ روکو، کیونکہ یہ تمہارے اختیار میں ہے اور تم اس کے مکلف ہو
سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدشگونی کے تقاضے پر عمل کرنے سے روک دیا، اور بدشگونی کی وجہ سے کسی کام کو
ترک کرنے سے منع فرما دیا، اور بحیرت احادیث صحیحہ میں بدشگونی لینے اور کسی چیز کو منحوس قرار دینے سے آپ نے
منع فرمایا ہے۔

شرعیات اسلام نے بدشگونی کے حکم کو باطل کر دیا ہے اور یہ خبر دی ہے کہ کسی چیز سے نفع حاصل کرنے یا
کسی ضرر کو دور کرنے میں بدشگونی کا کوئی دخل نہیں ہے۔

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۱۵۰، ۲۴۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۰۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ علامہ بیہقی ابن شریف متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۰۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی ماسک متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المکتم ج ۲ ص ۲۲۹، مطبوعہ مکتبہ ملی بیروت

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

تَطْيِيبُ (بَشْكَوْنِي) کی اصل یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ پرندوں پر اعتماد کرتے تھے، جب کوئی شخص کسی کام کے لیے نکلتا تو اگر وہ کسی پرندے کو دائیں جانب اڑتا ہوا دیکھتا تو اس کو مبارک قرار دیتا اور اپنے کام پر روانہ ہو جاتا، اور اگر اس کو بائیں جانب اڑتا ہوا دیکھتا تو اس کو منحوس قرار دیتا اور اپنے کام پر جانے سے باز آتا اور بعض اوقات کوئی شخص کوئی کام کرنے سے پہلے خود کسی پرندے کو اڑا کر اس سے شگون نکال لیتا۔

زمانہ جاہلیت میں اکثر لوگ شگون نکالتے تھے اور اس پر اعتماد کرتے تھے کیونکہ شیطان نے یہ عمل ان کے لیے مزین کر دیا تھا، اور بہت سے مسلمانوں میں اس کا اثر باقی رہ گیا، امام عبد الرزاق نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی چیز سے بَشْكَوْنِي تو اس کام کو ترک نہ کرو اور امام ابن عدی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کیا ہے کہ جب تم کسی چیز میں بَشْكَوْنِي تو اس کام کو جاری رکھو اور اللہ تعالیٰ پر توکل کرو، اور امام ابو داؤد، امام ترمذی اور ابن حبان نے حضرت ابن مسعود سے مروی روایت کیا ہے کہ ”بَشْكَوْنِي یبْنا شرک ہے“، علیحان بن حرب نے کہا آپ نے اس کو شرک اس لیے فرمایا کہ ان کا اعتقاد تھا کہ شگون کی وجہ سے نفع حاصل ہوتا ہے اور ضرر دور ہوتا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

زمانہ جاہلیت میں لوگ بَشْكَوْنِي کی وجہ سے اپنے مطلوبہ کاموں کو کرنے سے رک جاتے تھے، شریعت اسلام نے بَشْكَوْنِي کو باطل کیا اور اس سے منع فرمایا اور یہ خبر وہی کہ کسی نفع کے حصول یا کسی ضرر کے دور کرنے میں شگون کا کوئی اثر نہیں ہے۔ علامہ علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”بَشْكَوْنِي یبْنا شرک ہے“ کیونکہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا عقیدہ تھا کہ بَشْكَوْنِي کے تقاضے پر عمل کرنے سے ان کو نفع حاصل ہوتا ہے یا ان سے ضرر دور ہوتا ہے اور جب انہوں نے اس کے تقاضے پر عمل کیا تو گویا انہوں نے شرک کیا اور یہ شرک حنفی ہے، اور اگر کسی شخص نے یہ اعتقاد کیا کہ حصول نفع یا دفع ضرر میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی چیز مستقل مؤثر ہے تو یہ شرک علی ہے، آپ نے اس کو شرک اس لیے فرمایا کہ وہ یہ اعتقاد کرتے تھے کہ جس چیز سے انہوں نے بدگالی لی ہے وہ مصیبت کے نزول میں مؤثر سبب ہے اور بالعموم ان اسباب کا لحاظ کرنا شرک حنفی ہے خصوصاً جب اس کے ساتھ جہالت اور سوا اعتقاد بھی ہو تو اس کا شرک حنفی ہوتا اور بھی واضح ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لا طَبِیْدَةَ“ یعنی حصول نفع اور دفع ضرر میں بَشْكَوْنِي لینے کی کوئی تاثیر اور عمل نہیں

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱، ص ۲۱۳-۲۱۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۹۱ھ

۲۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد طینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳۱، ۲۲۷، مطبوعہ دارۃ الطباعة المشریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۳۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۹، ص ۷۰-۶۹، مطبوعہ مکتبۃ المدنیہ عمان، ۱۳۵۰ھ

ہے اور بد شکوئی نہیں لینا چاہیے اور نہ اس کا اعتبار کرنا چاہیے، جو کچھ ہوتا ہے وہ ہو کر رہے گا بشرطیت نے اس کو سبب نہیں بنایا۔ ۱۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لا صفر"۔ بعض علماء کے نزدیک اس سے مراد ماہ صفر ہے جو محرم کے بعد آتا ہے، عام لوگ اس ماہ کو مصیبتوں، بلاؤں اور آفتوں اور حادثوں کا مہینہ قرار دیتے تھے یہ اعتقاد بھی باطل ہے اور اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ ۲۔
علامہ علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

بقیہ کہتے ہیں میں نے محمد بن راشد سے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "لا صفر" کا کیا مطلب ہے؟ انہوں نے کہا لوگ ماہ صفر کے دنوں کو منحوس سمجھتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لا صفر" یعنی صفر میں نحوست نہیں ہے۔ ۳۔

اس سے معلوم ہوا کہ کسی دن کو منحوس، نامسود اور نامبارک خیال کرنا اسلام کی تعلیمات کے خلاف ہے۔
بد شکوئی لینا کفار کا طریقہ ہے | قرآن مجید کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی شخص یا کسی چیز کو منحوس قرار دینا کفار کا طریقہ ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَإِذَا جَاءَ قَوْمٌ حَسَنَةٌ قَالُوا الْبَأْسُ هَٰذَا نَاصِبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَطْفِرُ أَمْوَالُهُمْ مِنْ مَعْنَاهُ
إِنَّمَا ظَنُّهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

(اعراف: ۱۳۱)

قَالُوا إِنَّا تَطِيرُوا بِكُم لَأَنَّكُمْ تَتَّبِعُوا
لَنَا جُنُودَكُمْ وَلَيْسَ بَكُم مِّنَّا عِزَابٌ أَلِيمٌ

(یس: ۱۸)

قَالُوا طَائِرُنا بَك و بمان معلن قال
طائرکم عند الله بل انتم قوم تفتنون

(نمل: ۴۰)

(کافروں نے) کہا ہم نے تم سے برا شکوئی یا ہے، اگر تم باز نہ آؤ گے تو ہم تمہیں ضرور سنگسار کریں گے اور ہماری طرف سے تم کو ضرور دردناک عذاب پہنچے گا (کافروں نے حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم سے کہا: ہم نے آپ کے ساتھیوں سے برا شکوئی کیا ہے، (حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہاری بد شکوئی اللہ کے پاس ہے، بلکہ تم لوگ فتنہ میں مبتلا ہو رہے ہو۔

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ اشعة اللغات ج ۳ ص ۶۲۰، مطبوعہ مطبعہ تیج کمار کھٹو

۲۔ " " " " اشعة اللغات ج ۳ ص ۶۲۰، " " " "

۳۔ علامہ ابن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۳ھ، مرقات ج ۹ ص ۴، مطبوعہ مکتبہ المدنیہ ملتان، ۱۳۵۰ھ

بدشگونئی کے سلسلہ میں خلاصہ بحث | خلاصہ یہ ہے کہ تمام دن اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے ہیں اور کوئی دن ناسعد اور نامبارک نہیں ہے، اسی طرح تمام انسان اور اشیا اللہ کی پیدا کردہ ہیں اور ان میں سے کوئی چیز منحوس نہیں ہے، اور حوادث، آفات، بلاؤں اور مصائب کے نازل ہونے میں کسی چیز کا دخل نہیں ہے، بیماریوں، آفتوں اور مصیبتوں کے نازل ہونے کا تعلق تکوین اور تقدیر سے ہے، دن اور کسی شے کا کسی شر کے حدوث اور کسی آفت کے نزول میں کوئی دخل اور اثر نہیں ہے، ہر چیز کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور بس! اسی لیے کسی بھی جائز اور صحیح کام کو کسی دن اور کسی چیز کی خصوصیت کی وجہ سے ترک کرنا جائز نہیں ہے اور کوئی دن اور کوئی چیز منحوس، ناسعد اور نامبارک نہیں ہے۔

روح کی بحث | حدیث نمبر ۶۹۳۲ میں ہے چند یہودیوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روح کے متعلق سوال کیا تو آپ پر یہ آیت نازل ہوئی: آپ فرما دیجئے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے۔ علامہ نوری لکھتے ہیں:

علامہ مائری نے کہا ہے کہ روح اور نفس کے سلسلہ میں کلام بہت غامض اور دقیق ہے، اس کے باوجود اکثر علماء نے اس پر بحث کی اور اس موضوع پر کتابیں لکھی ہیں، امام ابو الحسن اشعری نے کہا روح وہ سانس ہے جو اوجڑا رہا ہے، علامہ باقلانی نے کہا روح سانس اور زندگی میں امر مشترک ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ ایک جسم لطیف ہے جو اجسام ظاہرہ اور اعضاء ظاہرہ میں مشترک ہے، بعض علماء نے کہا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو روح کا علم نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”اے نبی! کہ روح میرے رب کے امر سے ہے“ اور جمہور علماء نے یہ کہا کہ روح معلوم ہے، اور اس کے متعلق یہ مختلف اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ روح ثن ہے، اس کے علاوہ اور بھی اقوال ہیں، اس آیت میں یہ دلیل نہیں ہے کہ روح کا علم نہیں ہو سکتا، اور نہ یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کا علم نہیں تھا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ جواب اس لیے کہلایا گیا کہ یہودیوں کے نزدیک یہ طے تھا کہ اگر انھوں نے روح کی تفسیر کی تو یہ بھی نہیں ہیں۔

یہودیوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کون سی روح کے متعلق سوال کیا تھا؟ | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں علامہ ابن العین نے کہا،

اس حدیث میں یہودیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جس روح کے متعلق سوال کیا تھا، اس کی تعیین میں بھی متعدد اقوال ہیں، دن انسان کی روح، (۱) حیوان کی روح (۲)، جبرائیل (۳)، حضرت عیسیٰ (۴)، قرآن مجید (۵)، وحی (۶)، وہ فرشتہ جو قیامت کے دن صفت میں اکیلا کھڑا ہوگا (۸)، وہ فرشتہ جس کے گیارہ ہزار پر اور چہرے ہیں، یا وہ فرشتہ جس کی ستر ہزار زبانیں ہیں، یا وہ فرشتہ جس کے ستر ہزار منہ ہیں، ہر منہ میں ستر ہزار زبانیں ہیں، ہر زبان میں ستر ہزار لغات ہیں جن سے وہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح کہہ رہا ہے اور ہر تسبیح سے اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ پیدا کرتا ہے جو فرشتوں کے ساتھ جاتا ہے، یا وہ فرشتہ جس کی ٹانگیں فرین پر اور سر عرش کے پاس ہے، (۹) جو آدم کی طرح کھانے پینے

والی ایک مخلوق ہے جس کو روح کہتے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد فرشتوں کی ایک نوع ہے جو کھاتی ہوتی ہے۔

روح کے متعلق یہ متعدد اقوال اس وجہ سے ہیں کہ قرآن مجید کی آیات میں متعدد معانی پر روح کا اطلاق کیا گیا ہے، خاص اس آیت کے متعلق یہ متعدد اقوال نہیں ہیں، قرآن مجید میں روح کا اطلاق جن معانی پر ہے ان کی تفصیل یہ ہے:

(۱) - نزل بہ الروح الامیون۔ "اس کو روح امین نے نازل کیا" اس سے مراد حضرت جبرائیل ہیں۔

(۲) - وکذلت او حیثنا الیک روحا من امرنا۔ "اور اسی طرح ہم نے آپ کی طرف اپنے حکم سے روح کی روحا کی ہے" اس سے مراد قرآن مجید ہے۔

(۳) - ینفخ الروح من امرہ۔ "اس کے حکم سے روح الفغا کی جاتی ہے" اس سے مراد روحی ہے۔

(۴) - وایدھم بروح منه۔ "اور اللہ نے اپنی روح سے ان کی تائید کی" اس سے مراد قوت ہے۔

(۵) - یوم یقوم الروح والملائکۃ صفا۔ "جس دن روح اور فرشتے صفت باندھے کھڑے ہوں گے" اس سے مراد حضرت جبرائیل ہیں یا کوئی اور فرشتہ۔

(۶) - تنزل الملائکۃ والروح فیہا۔ "اس رات فرشتے اور روح نازل ہوتے ہیں اس سے بھی حضرت جبرائیل مراد ہیں یا کوئی اور فرشتہ اور روح اللہ کا الخلق حضرت عیسیٰ پر کیا گیا ہے۔

امام ابن اسحاق نے اپنی تفسیر میں سند صحیح کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے روح اللہ کی طرف سے ہے، اور اللہ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہے، اور نبی آدم کی طرح صورتیں ہیں، ہر فرشتہ کے ساتھ ایک روح نازل ہوتی ہے، حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انھوں نے اس آیت میں روح کی تفسیر نہیں کی، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس آیت میں روح کے متعلق کئی اقوال ہیں:

(۱) - یہودیوں نے حضرت جبرائیل کے متعلق سوال کیا تھا، (۲) اس فرشتے کے متعلق سوال کیا تھا جس کی زبانیں ہیں، (۳) - اور اکثر علماء نے یہ کہا ہے کہ انھوں نے اس روح کی مابیت کے متعلق سوال کیا جس کے سبب سے جسم میں حیات ہوتی ہے، (۴) اہل نظر نے یہ کہا انھوں نے جسم میں روح کے علول اور امتزاج کی کیفیت کے متعلق سوال کیا تھا، اور یہی وہ علم ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے (۵) علامہ قرطبی نے کہا راجح یہ ہے کہ انھوں نے انسان کی روح کے متعلق سوال کیا تھا، کیونکہ یہود اس کو نہیں مانتے تھے کہ حضرت عیسیٰ، اللہ کی روح ہیں، اور نہ وہ اس بات سے جاہل تھے کہ حضرت جبرائیل فرشتے ہیں اور فرشتے ارواح ہیں۔

روح کی تعریف | امام فخر الدین رازی نے یہ کہا کہ مختار یہ ہے کہ انھوں نے اس روح کے متعلق سوال کیا تھا، جو حیات کا سبب ہے، اور قرآن مجید کی آیت میں اس کا نہایت عمدہ جواب ہے، کیونکہ جو کہتا ہے کہ اس سوال کا مطلب یہ ہو کہ روح کی مابیت کیا ہے؟ وہ متحیر ہے یا نہیں! کیا اس کا کسی متحیر میں علول ہے یا نہیں؟ آیا وہ قدیم ہے یا حادث؟ جسم سے نکلنے کے بعد آیا روح باقی رہتی ہے یا فنا ہو جاتی ہے؟ روح کے غلاب اور ثواب کی کیا کیفیت ہے؟ ان کے سوال میں ان میں سے کسی مطلب کی تخصیص نہیں ہے، البتہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ انھوں نے روح کی مابیت کے متعلق سوال کیا تھا اور یہ کہ آیا روح قدیم ہے یا حادث؟

قرآن مجید میں جو اس کا جواب دیا گیا ہے وہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ روح ایک موجود چیز ہے جو عام حقیقتوں کے منافی ہے وہ ایک جوہر بسیط بحر ہے جو اللہ تعالیٰ کے محض لفظ کن سے پیدا ہوتا ہے، گویا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ ایک موجود ہے جو اللہ تعالیٰ کے امر اور اس تکوین سے پیدا ہوتا ہے اور اس میں جسم کے اندر حیات کے افادہ کی تاثیر ہے اور اس کی کیفیت مخصوصہ کے علم کی نفی سے روح کے علم کی نفی لازم نہیں آتی۔

سلف صالحین نے روح میں غور و خوض کرنے سے منع فرمادیا ہے تاہم روح کے متعلق علماء کے چند اقوال ہیں: (۱) یہ سانس جو اندر جا رہا ہے اور باہر آ رہا ہے۔ (۲) حیات (۳) ایک جسم لطیف جس کا تمام بدن میں حلول ہے۔ (۴) خون (۵) عرض اخلاصہ یہ ہے کہ روح کے متعلق سو اقوال ہیں، ابن مندہ نے متکلمین سے نقل کیا ہے کہ ہر نبی کی پانچ روہیں ہیں اور مومن کی تین روہیں ہیں، اور ہر جاندار کی ایک روہ ہے۔

روح کی حقیقت مخفی رکھنے کی حکمت علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ روح کی حقیقت کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اور اس کو مخفی رکھنے کی حکمت یہ ہے کہ مخلوق کو آزمایا جائے کہ جس چیز کا انہیں علم نہیں ہے آیا وہ اس کو اللہ کی طرف منسوب کرنے میں یا نہیں؟ اور علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ روح کو مخفی رکھنے میں انسان کے غیظ کا اظہار ہے کہ انسان کا وجود قطعی طور پر اس کو معلوم ہے لیکن وہ اس کی حقیقت کا ادراک کرنے سے عاجز ہے تو اللہ تعالیٰ کی حقیقت کو جاننے سے تو وہ بدرجہ اولیٰ عاجز ہو گا۔ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ اس آیت میں یہ دلیل نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کی حقیقت پر مطلع نہیں کیا بلکہ یہ بھی احتمال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو روح کی حقیقت پر مطلع کیا جو اور انہیں رہبر و دیوں کو مطلع کرنے کا حکم نہ دیا ہو۔

عارف المعارف میں ہے ادب کا یقیناً صواب ہے کہ روح کے متعلق بحث نہ کی جائے، اور حضرت جنید سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے روح کے علم کو اپنے ساتھ خاص کر لیا اور کسی مخلوق کو اس پر مطلع نہیں کیا، ابن مندہ نے کتاب الروح میں لکھا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ روح مخلوق ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ جب تمام عالم فنا ہو جائے گا تو روح باقی رہے گی یا فنا ہو جائے گی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کا علم دے جانے کے متعلق اکابر علماء اسلام کی تصریحات امام رازی

روح کے مسئلہ کو چھوٹے چھوٹے فلسفی اور حکم درجہ کے متکلمین بھی جانتے ہیں تو اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرمائیں کہ میں روح کو نہیں جانتا تو یہ آپ سے لوگوں کی دوری اور توش کا موجب ہو گا، کیونکہ جو انسان ہی اس مسئلہ کو نہ جانے اس کی مذمت ہوتی ہے، تو رسول اللہ

ان مسئلة الروح يعرفها اصاغر الفلاسفة واذل المتكلمين فلو قال الرسول اني لا اعرفها لا وبت ذلك ما يوجب التحقيق والتفكير فان الجهل بمثل هذا المسئلة يفيد تحقيق اي انسان كان فكيف الرسول الذي هو اعلم

العلماء و افضل الفضلاء ۱۵

صلی اللہ علیہ وسلم جو تمام مخلوق میں سب سے بڑے
عالم اور فاضل ہیں، ان کو روح کی حقیقت کا علم کیونکر
نہ ہوگا۔

امام غزالی لکھتے ہیں:

فلایدرک بالعقل شیء من وصفہ بل
بنور اخذ اعلیٰ واشرف من العقل یشوق ذلک
النور فی عالم النبوة والولاية ۱۶

عقل کے ذریعہ روح کا کچھ بھی بیان نہیں کیا جاسکتا،
بلکہ اس کا بیان ایک اور نور کے ذریعہ ہوگا جو عقل سے
اعلیٰ اور اشرف ہے، یہ نور صرف نبوت اور ولایت
کے عالم میں روشن ہوتا ہے۔

علامہ آلوسی روح کے علم پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

لہ یقیض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حق علم کل شیء یمکن العلم بہ ۱۷

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس وقت تک
رحال نہیں ہوا جب تک کہ آپ کو ہر اصل چیز کا علم نہیں
ہو گیا جس کا علم ممکن تھا۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

قلت جل منصب النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وهو حبیب اللہ وسید خلقہ ان یکون
غیر عالم بالروح وکیف وقد مر اللہ علیہ
بقوله وعلمک ما لم تکن تعلم وكان فعلن
اللہ علیک عظیماً ۱۸

میں کہتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے
محبوب ہیں اور اس کی تمام مخلوق کے سرور ہیں اور آپ کا مرتبہ
اس سے بلند ہے کہ آپ کو روح کا علم نہ ہو، آپ کو روح
کا علم کیسے نہیں ہوگا، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے
مطلق بہ طور احسان یہ فرمایا ہے: آپ جس چیز کو چاہیں
جانتے تھے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا علم عطا فرمادیا، اور
اللہ کا آپ پر بہت بڑا فضل ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

ذهب بعضهم الی انه صلی اللہ علیہ وسلم
اوتی علم الخمس ایضاً وعلم وقت الساعة و
الروح وانه امر بکتم ذلک ۱۹

بعض علماء کا یہ منظر یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کو امور خمس (قیامت، بارش، ماں کے پیٹ، گل
اور مرنے کی جگہ) اور روح کا علم دیا گیا ہے اور آپ

۱۵۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۷۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۵ ص ۴۳۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۶۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم ج ۴ ص ۱۱۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

۱۷۔ علامہ ابوالفضل سید محمد آلوسی متوفی ۱۲۷ھ، روح المعانی ج ۱۵ ص ۱۱۵۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۸۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۰۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

۱۹۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، شرح الصدور ص ۱۳۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ مصر

کو ان کے چھپانے کا حکم دیا ہے۔

علامہ احمد قسطلانی لکھتے ہیں:

وقال بعضهم ليس في الآية دلالة على ان الله لم يطلع نبيه على حقيقة الروح بل يحتمل ان يكون اطلعهم ولم يأمروا ان يطلعوه وقد قالوا في علم الساعة نحو هذا

بعض علماء نے کہا ہے کہ قرآن مجید کی اس آیت میں یہ دلیل نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو روح کی حقیقت پر مطلع نہیں کیا، بلکہ یہ احتمال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو روح کی حقیقت پر مطلع کیا ہو اور ان کو مطلع کرنے کا حکم نہ دیا ہو، اور علم قیامت کے متعلق بھی اسی قسم کا قول کیا گیا ہے۔

عائظ ابن حجر عسقلانی سے بھی ہم اس عبارت کا ترجمہ نقل کر چکے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ مستند علماء کی ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کا علم عطا فرمایا ہے۔

بَابُ انْشِقَاقِ الْقَمَرِ ۹۹۸

۴۹۴۴۔ حَدَّثَنَا عَنْمُ وَالْثَّاقِدُ وَذُهَيْرُ ابْنِ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ جَاهِدٍ عَنْ ابْنِ مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ انْشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشِقَّتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْهَدُوا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں چاند پھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گواہ ہو جاؤ۔

۴۹۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ وَاسْنُحُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ مَعْرُوفٍ وَحَدَّثَنَا هَمْدُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كَلْبَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا مُنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِسْرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنَى إِذَا انْفَلَقَ الْقَمَرُ فِلَقَتَيْنِ فَكَانَتْ فِلَقَةً وَرَأَى الْبُحْبُلُ وَفِلَقَةً دُونَهُ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ منیٰ میں بیٹھے ہوئے تھے، اس وقت چاند پھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا، ایک ٹکڑا پھٹ کر پہاڑ کے پیچھے چلا گیا اور دوسرا دوسری طرف، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا گواہ ہو جاؤ۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْهَدُ وَآ-

۶۹۴۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ أُنْشِقَ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِقَتَيْنِ فَتَرُ الْجَبَلَ فَلَقَةً وَكَأَنَّكَ فَلَقَةً فَوْقَ الْجَبَلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ أَشْهَدُ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں چاند چھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا، ایک ٹکڑے کو پہاڑ نے ڈھانپ لیا اور دوسرا اس کے اوپر تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! تو گواہ رہ!

۶۹۴۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ - ۶۹۴۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَرْجَى عَدِيٌّ يَكْلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بِإِسْنَادِ ابْنِ مَعَاذٍ عَنْ شُعْبَةَ نَحْوَ حَدِيثِهِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ فَقَالَ أَشْهَدُ وَأُشْهَدُ وَآ-

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کی مثل روایت بیان کی۔

ابن ابی عدی کی روایت میں ہے گواہ ہو جاؤ، گواہ ہو جاؤ۔

۶۹۴۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هِشَامٍ عَنْ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةً فَأَمَّا أَهْلُ الشِّقَاقِ الْقَمَرُ مَرَّتَيْنِ - ۶۹۵۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بِمَعْنَى حَدِيثِ شَيْبَانَ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اہل مکہ نے یہ سوال کیا کہ آپ انھیں کوئی معجزہ دکھائیں، آپ نے انھیں چاند کا دو ٹکڑے ہونا دوبارہ دکھا دیا، یعنی ایک ہی واقعہ کو انھوں نے آنکھیں مل کر دوبارہ دیکھا۔ امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۹۵۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَأَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَأَبُو دَاوُدَ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أُنْشِقَ الْقَمَرُ قَرَّتَيْنِ وَفِي حَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے، ابو داؤد کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے۔

الشَّقُّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۶۹۵۲ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ قُرَيْشٍ التَّمِيمِيُّ

حَدَّثَنَا الشَّحُّ بْنُ بَكْرِ بْنِ مُضَرَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا

جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عِزِّ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُثَيْدِ

اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ مِثْقَلٍ عَنْ ابْنِ

عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ الْقَمَرَ الشَّقُّ عَلَى زَمَانِ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چاند پھٹ
گیا۔

علامہ نووی کہتے ہیں:

شق القمر کو باقی دینا نے کیوں نہیں دیکھا

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ چاند کا شق ہونا ہمارے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے نہایت عظیم معجزات میں سے ہے، اس معجزہ کو بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم نے روایت کیا ہے، اس کے بعد
قرآن مجید میں بھی اس کا ذکر ہے، عقلی طور پر اس میں انکار کی گنجائش نہیں ہے، کیونکہ پانچ سو سال کی مخلوق ہے اور اللہ
تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں جو پاتا ہے، تعجب فرماتا ہے، بعض محدثین نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اگر یہ معجزہ ہوا، ہوتا تو یہ تو اتر
کے ساتھ منقرض ہوتا اور تمام روئے زمین والوں کو اس کی معرفت ہوتی، اور صرف اہل مکہ اس کے ساتھ مخصوص نہ ہوتے،
علامہ نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ چاند شق ہونے کا واقعہ رات کو رونما ہوا تھا، اور اس وقت لوگ سوئے
ہوئے تھے اور اس کا پہلے سے باقاعدہ پوری دنیا میں اعلان تو نہیں کیا گیا تھا کہ لوگ جاگ کر اس کا انتظار کر رہے
ہوتے، اور یہ معجزہ ایک کھٹکے میں رونما ہوا تھا، اور باقی آدھی دنیا میں اس وقت دن تھا، ہے

علامہ سید محمود آلوسی کہتے ہیں:

شق القمر کے متعلق احادیث کی تحقیق

امام البرقی نے سند ضعیف کے ساتھ ولاء فی البیوة میں حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں مشرکین صبح ہونے ان میں ولید بن مغیرہ ابوہریرہ
بن ہشام، عاص بن ذوال، عاص بن ہشام، اسود بن عبدیوث، اسد بن عبدالمطلب، رمیحہ بن اسود اور نضر بن عارض
تھے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اگر آپ سچے نبی ہیں تو ہمارے لیے چاند کے دو ٹکڑے کر دیں، اس
کا نصف ابرقیس (ہاشم) پر ہو اور نصف تینقاع پر ہو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: اگر میں نے ایسا
کیا تو تم ایمان سے آؤ گے، انھوں نے کہا ہاں! وہ چور و حوری کے چاند کی رات تھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اپنے رب عزوجل سے دعا کی کہ وہ ان کے مطالبہ کو پورا کر دے، پھر اسی رات چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے، اس کا
نصف خمرہ ابرقیس پر تھا اور نصف مکرہ تینقاع پر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا فرما رہے تھے: اے ابوبکر بن عبدالمطلب! اسے اتر کر لے اور
شق القمر کے متعلق اس کے علاوہ کچھ احادیث صحیحہ وارد ہیں، اور ان کے متواتر ہونے میں اختلاف ہے، ایک قول یہ
ہے کہ یہ غیر متواتر ہیں، میر سید شریعت نے شرح مناقب میں یہ لکھا ہے کہ یہ متواتر ہیں، مختصر ابن عساکر کی شرح
میں علامہ ابن السبکی کا بھی یہی مختار ہے، انھوں نے کہا میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ قمر کا شق ہونا متواتر ہے اور

قرآن مجید میں منصوص ہے۔

حضرت انس، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت حذیفہ، حضرت جبیر بن مطعم اور حضرت ابن عمر وغیرہم رضی اللہ عنہم سے اس سلسلہ میں بہ کثرت احادیث مروی ہیں، البتہ ان میں سے بعض صحابہ اس موقع پر حاضر نہ تھے، جیسے حضرت ابن عباس یہ اس وقت پیدا نہیں ہوئے تھے، اور جیسے حضرت انس یہ اس وقت مدینہ میں تھے اور ان کی عمر چار یا پانچ سال تھی، ان کی روایات از قبیل مراسیل ہیں، لیکن اس سے ان احادیث کی صحت میں کوئی اثر نہیں پڑتا۔ صحیح بخاری اور دیگر کتب حدیث میں ہے حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ چاند اس وقت دو ٹکڑے ہوا جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ منیٰ میں تھے، اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ معجزہ اس وقت ہوا جب آپ مکہ میں تھے، ان دونوں روایتوں میں کوئی تضاد نہیں ہے کیونکہ ان سے مراد یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت سے پہلے اس واقعہ کا ظہور مکہ میں ہوا تھا۔

آیا شق القمر ایک بار ہوا تھا یا کئی بار؟

حافظ ابو الفضل عراقی نے لکھا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ دو مرتبہ چاند شق ہوا، کیونکہ عبد بن حمید نے حکم نے اپنی تصحیح کے ساتھ ابن مردودہ سے اور امام بیہقی نے دلائل النبوة میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت سے پہلے میں نے مکہ میں دو بار چاند کو دو ٹکڑے ہونے دیکھا ہے، لیکن حافظ عراقی کا اس پر اجماع قرار دینا ناقابل تسلیم ہے کیونکہ الواجب میں مذکور ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا کہ چاند کے شق ہونے پر تو اجماع ہے لیکن اس کے دو بار شق ہونے پر اجماع نہیں ہے کیونکہ علماء حدیث میں سے کسی نے اس پر اکتفا نہیں کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چاند دو بار شق ہوا ہے، اور جس حدیث میں دو بار کا لفظ ہے اس سے مراد دو ٹکڑے ہونے کا ہے، میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کی یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ زیر بحث روایت میں یہ مذکور ہے کہ میں نے دو بار چاند کو دو ٹکڑے ہونے دیکھا، البتہ میرے نزدیک اس روایت کی صحیح تاویل یہ ہے کہ دو بار کا تعلق دیکھنے سے ہے، اس کا تعلق ٹکڑے ہونے سے نہیں ہے، یعنی اس واقعہ کو انھوں نے آنکھیں مل کر دو بار دیکھا یہ مطلب نہیں کہ یہ واقعہ دو بار ہوا، اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے، امام ابو نعیم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اہل مکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کیا آپ کے پاس کوئی نشانی ہے جس سے ہم یہ پہچانیں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں! اس وقت حضرت جبیر بن عبد اللہ علیہ السلام نے نازل ہو کر کہا: اے محمد! اہل مکہ سے کہو کہ وہ اس رات میں جمع ہو جائیں وہ ایک نشانی دیکھ لیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے اسی طرح فرمادیا پھر یہ لوگ اس رات کو جمع ہوئے وہ چاند کی چودھویں شب تھی، اور چاند دو ٹکڑے ہو گیا نصف سفار تھا اور نصف مردہ، انھوں نے یہ منظر دیکھا، ان کو خیال ہوا کہ ان کی آنکھوں کو دھوکا ہوا ہے وہ بار بار آنکھیں مل کر یہ منظر دیکھ رہے تھے، سو اگر کوئی شخص یہ کہتا کہ اس نے تین بار چاند کو شق ہونے دیکھا تھا تو یہ بھی بلاشبہ صحیح ہوتا اور اس سے یہ لازم نہ آتا کہ واقعہ میں چاند تین بار دو ٹکڑے ہوا ہے، اس لیے حضرت ابن مسعود کے کلام کو اسی طرز پر محمول کرنا چاہیے تاکہ احادیث میں تضاد نہ ہو۔

قرآن مجید میں شق القمر کا بیان | کافروں نے شق القمر کا یہ معجزہ دیکھنے کے بعد یہ کہہ دیا کہ یہ جادو ہے اور ایسا جادو پہلے سے ہوتا چلا آیا ہے اس موقع پر قرآن مجید کی یہ آیات نازل ہوئیں:

اقتربت الساعة وانشق القمر
وہذا آية يعرضنها ويقولوا سحر مستمر
وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل امرئ
مستقر ۵

(قصہ: ۳-۱)

قیامت قریب آگئی اور چاند دو ٹکڑے ہو گیا اور کافر اگر کوئی نشانی دیکھیں تو منہ پھیر لیں، اور کہیں (یہ تو) ہمیشہ سے کیے جانے والا جادو ہے اور انہوں نے جھٹلایا اور اپنی نفسانی خواہشوں کی اتباع کی اور ہر کام (اپنی میعاد کے مطابق) قرار پا چکا ہے۔

یعنی چاند کا دو ٹکڑے ہو جانا اس بات کی علامت ہے کہ قیامت کا وقت اب قریب آ پہنچا ہے، کیونکہ اب نظام عالم کے درجہ برہم ہونے کی ابتداء ہو گئی ہے، چاند ایک سیارہ ہے اور جب وہ پھٹ سکتا ہے تو باقی سیارے بھی پھٹ سکتے ہیں، زمین بھی شق ہو سکتی ہے اور آسمان بھی ٹکڑے ٹکڑے ہو سکتا ہے، کائنات کی کوئی چیز دائمی اور سرمدی نہیں ہے رادس ہر چیز فانی ہے۔

نیز چاند کو شق کر لے کے بعد دوبارہ پہلے کی طرح جوڑ دینے میں یہ دلیل ہے کہ جس طرح اس ایک سیارہ کو ٹکڑے کر کے بدلتا تھا دوبارہ ویسے ہی جوڑ سکتا ہے تو اس سارے عالم کو فنا کرنے کے بعد دوبارہ پیدا کرنے پر بھی وہ اسی طرح قادر ہے۔

بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ یہ آیت معجزہ شق القمر پر دلیل نہیں ہے بلکہ یہاں ماضی کا صیغہ مضارع کے معنی میں ہے، اور اس آیت کا معنی ہے چاند شق ہو جائے گا یعنی قرب قیامت میں، یہ معنی خلاف ظاہر ہونے کے علاوہ اس لیے بھی صحیح نہیں ہے کہ اس آیت میں چاند کے پھٹنے کو قرب قیامت کی علامت قرار دیا گیا ہے، اگر اس آیت کے نزول سے پہلے چاند شق نہیں ہوا تھا بلکہ وہ آئندہ بھی شق ہونے والا تھا تو اس وجہ سے یہ کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے کہ قیامت کا وقت قریب آ پہنچا ہے کیونکہ آئندہ چاند شق ہو جائے گا، بلکہ معقول اسلوب یہ ہے کہ جب چاند ایک سیارہ ہونے کے باوجود شق ہو گیا تو معلوم ہوا کہ کائنات کا ہر سیارہ پھٹ سکتا ہے اس لیے چاند کا شق ہونا اس بات کی علامت ہے کہ قیامت کی ساعت اب قریب آ پہنچی ہے۔

بَاب فِي الْكُفَّارِ ۹۹۹

کفار کا بیان

۶۹۵۳ - حَدَّثَنَا أَبُو نَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنِ الْأَعْمَشِيِّ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشَّيْبِيِّ عَنْ أَبِي

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی اذیت ناک باتوں پر صبر کرنے والا نہیں ہے۔

مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا أَحَدٌ أَصْبَرَ عَلَى آذَى يَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
إِنَّهُ يُشْرِكُ بِهِ وَيُجْعَلُ لَهُ الْوَلَدُ ثُمَّ هُوَ
يُعَا فِيهِمْ وَيُرْمَى فِيهِمْ

۶۹۵۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُمَيَّرٍ
وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا
الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ
السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِثْلِهِ إِلَّا قَوْلَهُ وَيُجْعَلُ لَهُ الْوَلَدُ فَإِنَّهُ لَمْ
يَذْكُرْهُ

۶۹۵۵ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ
عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ قَيْسٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا أَحَدٌ أَصْبَرَ عَلَى آذَى يَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ لَهُ نِدَاءً وَيَجْعَلُونَ لَهُ وَلَدًا وَهُوَ
مَعَ ذَلِكَ يُرْمَى فِيهِمْ وَيُعَا فِيهِمْ وَيُعْطِيهِمْ

۶۹۵۶ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَشْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِأَهْلِ النَّارِ
عَذَابًا لَوْ كَانَتْ لَكَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا أَكُنْتَ
مُقْتَدِرًا بِهَا فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقُولُ هَذَا أَسْرَدْتُ
مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صَلْبِ آدَمَ
أَنْ لَا تُشْرِكَ أَحْسِبُهُ قَالَ وَلَا أُدْخِلُكَ النَّارَ
فَأَيُّكَ إِلَّا الشِّرْكَ

۶۹۵۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا

اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کیا جاتا ہے، اس کے لیے بیٹا بنایا
جاتا ہے، اس کے باوجود اللہ تعالیٰ ان کو عاقبت کے ساتھ
رکھتا ہے اور رزق دیتا ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ حدیث بھی حسب سابق
ہے، البتہ اس میں یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے
بیٹا بنایا جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تکلیف وہ
باتوں کو سن کر اللہ تعالیٰ سے زیادہ صبر کرنے والا کوئی
نہیں ہے، لوگ اللہ تعالیٰ کے لیے شریک بناتے
ہیں اور اس کا بیٹا بناتے ہیں اور وہ اس کے باوجود ان
کو رزق دیتا ہے ان کو عاقبت کے ساتھ رکھتا ہے
اور ان کو عطا کرتا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو جہنمیوں
میں سب سے کم عذاب ہو گا اس سے اللہ تعالیٰ فرمائے گا
اگر تمہیں دنیا اور اس کی سب چیزیں ملی جائیں تو کیا تم ان کو
اس عذاب سے نجات کے لیے قریب دے دو گے وہ
کہے گا: ہاں! اللہ تعالیٰ فرمائے گا: جس وقت تم آدم کی
پشت میں تھے اس وقت میں نے تم سے اس کی نسبت
کم چیز کا ارادہ (مطالبہ) کیا تھا، وہ یہ کہ تم اللہ کے ساتھ
شرک نہ کرو (راوی کہتا ہے میرا گمان ہے آپ نے فرمایا
تھا: کوئی تم کو جہنم میں داخل نہیں کروں گا، مگر تم نے
شرک کے سوا کوئی بات نہیں مانی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حدیث مثل سابق ہے
البتہ اس میں یہ قول نہیں ہے کہ تم کو دوزخ میں داخل نہ
کرتا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن کافر
سے کہا جائے گا یہ بتاؤ اگر تمہارے پاس روئے زمین
کے برابر سونا ہو تو کیا تم اس کو ذاب سے نبات کے
لیے دے دو گے، وہ کہے گا ہاں! اس سے کہا جائیگا
تم سے اس کی بہ نسبت بہت آسان چیز کا ارادہ (مطالبہ)
کیا گیا تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حدیث بھی اس کی مثل ہے البتہ اس
میں یہ مذکور ہے: اس سے کہا جائے گا تم نے جڑ
بولی، تم سے اس کی بہ نسبت بہت آسان چیز کا سوال کیا
گیا تھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ کافر کو کس طرح قیامت
کے دن منہ کے بل اٹھایا جائے گا، آپ نے فرمایا جس
نے اس کو پاؤں کے بل چلایا ہے کیا وہ اس کو قیامت
کے دن منہ کے بل چلانے پر قادر نہیں ہے؟ تو وہ
نے کہا کیوں نہیں! ہمارے رب کی عزت و جلال کی قسم!

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس جہنمی

مَحْمَدٌ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي
عِمْرَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ إِلَّا قَوْلَهُ
وَلَا دُخْلَكَ النَّارَ فَإِنَّهُ لَهُ يَدْخُلُهَا.

۶۹۵۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هُثَيْلٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ
وَأَسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَثَرِ وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ
حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ يُقَالُ لِلْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَرَأَيْتَ كُ
كَانَ لَكَ مِنَ الْأَرْضِ ذَهَبًا أَكُنْتَ تَقْتَدِرُ بِهِ فَيَقُولُ
نَعَمْ فَيُقَالُ لَهُ قَدْ سَأَلْتَ آيِسَ مِنْ ذَلِكَ.

۶۹۵۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ
بْنُ عُبَادَةَ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ عَمْرٍو عَنْ مَرَارَةَ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ (يَعْنِي ابْنَ عَطَاءٍ) كَلَّاهُمَا عَنْ سَعِيدِ
بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ
فَيُقَالُ لَهُ كَذَبْتَ قَدْ سَأَلْتَ مَا هُوَ آيِسُ
مِنْ ذَلِكَ.

۶۹۶۰ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ
بْنُ حُمَيْدٍ وَاللَّفْظُ لِيَزْهَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ
مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ
بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ
يُحْشَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
قَالَ أَلَيْسَ الَّذِي آمَنَّا عَلَى رَأْسِكَ فِي الدُّنْيَا
قَادِرًا عَلَى أَنْ يَمْشِيَ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
قَالَ قَتَادَةُ بَلَى وَعِزَّةُ رَبِّنَا.

۶۹۶۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ
بْنُ هُرَيْرٍ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَكَمَةَ عَنْ ثَابِتِ

الْبَنَاتِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتَى بِأَنْعَمِ أَهْلِ الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُصْبَغُ فِي الْمَنَابِرِ صَبْغَةً ثُمَّ يُقَالُ يَا بَنِي آدَمَ هَلْ رَأَيْتُمْ خَلِيفًا قَطُّ هَلْ مَرَّ بِكَ نَعِيمٌ قَطُّ فَيَقُولُ لَا وَاللَّهِ يَا رَبِّ وَيُؤْتَى بِأَشَدِّ النَّاسِ بُؤْسًا فِي الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيُصْبَغُ صَبْغَةً فِي الْجَنَّةِ فَيَقَالُ لَكَ يَا بَنِي آدَمَ هَلْ رَأَيْتُمْ بُؤْسًا قَطُّ هَلْ مَرَّ بِكَ شِدَّةٌ قَطُّ فَيَقُولُ لَا وَاللَّهِ يَا رَبِّ مَا مَوْفَى بُؤْسٍ قَطُّ وَلَا رَأَيْتُ شِدَّةً قَطُّ -

کہ دنیا میں سب سے زیادہ نعمتیں ملی تھیں اس کو قیامت کے دن بلایا جائے گا، اور اس کو جہنم میں ایک غوطہ دے کر پوچھا جائے گا: اے ابن آدم! کیا تم نے کبھی کوئی خیر دیکھی تھی؟ وہ کہے گا: نہیں یہ خدا! اے میرے رب! پھر اہل جنت میں سے اس شخص کو بلایا جائے گا جو دنیا میں سب سے زیادہ تکلیف میں رہا تھا، اس کو جنت کا ایک چکر لگایا جائے گا، اس سے کہا جائے گا: اے ابن آدم! کیا تم نے کبھی کوئی تکلیف دیکھی ہے؟ کیا تم کو کبھی کوئی تکلیف لاحق ہوئی ہے؟ وہ کہے گا: نہیں اب خدا! اے میرے رب! تجھے کبھی کوئی تکلیف پہنچی ہے؟ نہ کبھی کوئی سختی پہنچی ہے۔

حدیث نمبر ۶۹۵۲ میں ہے: اللہ تعالیٰ کافروں کے شرک پر صبر کرتا ہے۔

صبر اور حلم کا معنی

علامہ نووی لکھتے ہیں:

علامہ نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بہت حلیم ہے، حتیٰ کہ جو کافر اس کی طرف بیٹے اور اولاد کی نسبت کرتے ہیں، ان پر بھی رحم فرماتا ہے، علامہ مازری نے کہا ہے کہ صبر کا معنی ہے نفس کو انتقام وغیرہ سے روکنا اور اللہ تعالیٰ کے لیے جب صبر کا لفظ استعمال ہوتا ہے تو اس کا معنی ہے امتناع، قاضی عیاض نے کہا اللہ تعالیٰ کا ایک اسم ہے صبور (بہت زیادہ صبر کرنے والا) اس کا معنی ہے جو نافرمانوں سے انتقام لینے میں جلدی نہ کرے، اس کا معنی حلیم ہے اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کا اسم ہے اور حلیم اس شخص کو کہتے ہیں جو قدرت کے باوجود انتقام نہ لے۔ لے۔

اللہ تعالیٰ کے ارادہ کا معنی

حدیث نمبر ۶۹۵۱ میں ہے: اللہ تعالیٰ سب سے کم نڈاب والے جہنمی سے فرمایا: اگر تم کو دنیا و مافیہا مل جائے تو کیا تم اس کو اس نڈاب سے نجات کے لیے دے دو گے؟ وہ شخص کہے گا: ہاں! (حدیث نمبر ۶۹۵۹) میں ہے: اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تم نے جھوٹ بولا، میں نے تم سے اس کی بہ نسبت بہت آسان چیز کا ارادہ کیا تھا، وہ یہ کہ تم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا، مگر تم نے شرک کرنے کے سوا کوئی بات نہیں مانی۔

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے یہ ارادہ کیا تھا کہ کافر شرک نہ کریں تو اللہ تعالیٰ کا ارادہ پورا کیوں نہیں ہوا، اللہ تعالیٰ کی شان تو یہ ہے کہ وہ جو ارادہ کرتا ہے اس کو گنہ گزرتا ہے وہ "فعالی لما یرید" ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں ارادہ کا معنی ہے مطالبہ اور سوال کرنا، یعنی اللہ تعالیٰ نے ان سے شرک نہ کرنے کا مطالبہ کیا تھا نہ کہ ارادہ کیا تھا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ میں نے تم سے شرک نہ کرنے کا مطالبہ کیا تھا اور تم کو شرک نہ کرنے کا

حکم دیا تھا۔ اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے وقوع پذیر ہوتی ہے، خیر اور شر، حویا ایمان اور کفر، اللہ سبحانہ و تعالیٰ مومن کے ایمان کا ارادہ فرماتا ہے اور کافر کے کفر کا، اس کے برخلاف مستزاد کا یہ مذہب ہے کہ اللہ تعالیٰ کافر کے کفر کا ارادہ نہیں کرتا، بلکہ اس کے ایمان کا ارادہ کرتا ہے، اور ان کے اس مذہب کی بناء پر اللہ تعالیٰ کا عجز لازم آتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ملکوت میں جس چیز کے کرنے کا ارادہ کیا وہ نہیں ہوئی، اس کا جواب یہی ہے کہ اس حدیث میں ارادہ کا معنی مطالبہ ہے۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے:

وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (ذہر: ۴۰)

اور اگر ان ظالموں کے پاس تمام دنیا بھر کی چیزیں
اور اس جتنی اور چیزیں بھی ہوں تو وہ ان کو بُرے عذاب
سے بچنے کے لیے قیامت کے دن فدیہ میں دے دیں گے۔

قرآن مجید کی اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کفار کے پاس دنیا اور مافیہا ہو تو وہ اس کو قیامت کے دن عذاب سے چھٹکارے کے لیے فدیہ میں دے دیں گے، اور اس حدیث میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان سے پوچھا: کیا تم عذاب سے بچنے کے لیے دنیا و مافیہا کو فدیہ میں دے دو گے اور انہوں نے کہا ہاں! تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم نے جھوٹ بولا! یعنی وہ عذاب سے بچنے کے لیے فدیہ نہیں دیں گے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر ہم تم کو دنیا میں دوبارہ بھیج دیں تو کیا تم اخروی عذاب سے بچنے کے لیے دنیا و مافیہا کو فدیہ میں دے دو گے، وہ کہیں گے ہاں! اللہ تعالیٰ فرمائے گا تم نے جھوٹ کہا، ہم نے تم کو اس کی بہ نسبت آسان چیز کا حکم دیا تھا جس کو تم نے نہیں مانا اور شرک کیا۔ ۱۷

مومن کو اس کی نیکیوں کا صلہ دنیا اور آخرت میں
ملے گا اور کافر کو صرف دنیا میں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِمَّا حَصَنَّا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَنَجَّيْلُ حَسَنَاتِ الْكَافِرِينَ فِي الدُّنْيَا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس مومن کو دنیا
میں کوئی نیکی دی جاتی ہے، اللہ تعالیٰ اس پر ظلم نہیں کرے گا،
اس کو آخرت میں بھی جزا دی جائے گی، رہا کافر تو اس کے
دنیا میں جو اللہ کے لیے نیکیاں کی ہیں ان کا اجر اس کو دنیا
میں دے دیا جائے گا اور جب وہ آخرت میں پہنچے گا
تو اس کو جزا دینے کے لیے کوئی نیکی نہیں ہوگی۔

۶۹۶۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزَيْدُ بْنُ
حَزْبٍ (وَاللَّفْظُ لِزَيْدٍ) قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ
هَارُونَ أَخْبَرَنَا هَتَمُ بْنُ يَحْيَى عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ
بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْلِمُ مُؤْمِنًا حَسَنَةً يُعْطِي بِهَا فِي الدُّنْيَا
وَيُجْزِي بِهَا فِي الْآخِرَةِ وَمَا الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ
بِحَسَنَاتِ مَا عَمِلَ بِهَا لِلَّهِ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا
قُضِيَ إِلَيْهِ الْآخِرَةُ وَلَمْ يَكُنْ لَهَا حَسَنَةٌ يُجْزَى بِهَا۔

۶۹۶۳ - حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّصْرِ التَّيْمِيُّ حَدَّثَنَا مُعَمَّرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْكَافِرَ إِذَا عَمِلَ حَسَنَةً أُطِيعَ بِهَا طُغْمَةٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا الْمُؤْمِنُ فَإِنَّ اللَّهَ يَكْخِرُ لَهُ حَسَنَاتِهِ فِي الْآخِرَةِ وَيُعْقِبُهُ رِزْقًا فِي الدُّنْيَا عَلَى طَاعَتِهِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ کافر جب کوئی نیک عمل کرتا ہے تو اس کا لقمہ اس کو دنیا میں ہی کھلا دیا جاتا ہے، اور راہِ مومن تو اللہ تعالیٰ اس کی نیکیوں کو آخرت کے لیے ذخیرہ کرتا ہے اور اس کی عبادت کے صلہ میں اس کو دنیا میں رزق عطا فرماتا ہے۔

۶۹۶۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ ابْنُ عَطَاءٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمَا -

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت بیان کی۔

علامہ نوروی کہتے ہیں:

علامہ کا اس پر اجماع ہے کہ جو کافر کفر پر سر جاتا ہے اس کو آخرت میں کوئی ثواب نہیں ملے گا، اور اس لیے دنیا میں اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لیے جو کام کیے ہوں گے اس کو ان کی کوئی جزا نہیں ملے گی، اور اس باب کی احادیث میں یہ تصریح ہے کہ اس نے دنیا میں سدا رحم، صدقہ، تلاسوں کو آزاد کرنا، جہان فزاں سی اور جو دوسری نیکیاں کی ہیں ان کی جزا اس کو دنیا میں دے دی جائے گی، اور مومن کی نیکیوں کو آخرت کے لیے جمع کیا جائے گا، اس کے باوجود اس کو دنیا میں بھی اجر ملے گا، اس مسئلہ کی پوری تحقیق کتاب الایمان میں گذر چکی ہے۔

مومن اور کافر کی مثال

بَابُ مَثَلِ الْمُؤْمِنِ وَمَثَلِ الْكَافِرِ

۶۹۶۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الزَّائِعِ لَا تَزَالُ الرِّيحُ تُجْمِلُهُ وَلَا تَزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصِيبُهُ الْبَلَاءُ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ شَجَرَةٍ الْأَرْضُ لَا تَهْتَرُ حَتَّى تَسْتَحْصِدُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی مثال کھیت کی طرح ہے جس کو ہوا مسلسل جھونکے دیتی رہتی ہے، مومن پر بھی مصیبتیں آتی رہتی ہیں، اور منافق کی مثال صنوبر کے درخت کی طرح ہے جو ہلکا جلتا ہی نہیں حتیٰ کہ اس کو کاٹ دیا جاتا ہے۔

۶۹۶۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَاوِيَةَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مُعَمَّرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَاءِ فِي حَدِيثِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

مَكَانَ قَوْلِهِ تَنْبِيْلُهُ تَنْبِيْلُهُ.

۶۹۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَشْرِقًا حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ أَبِي نَجْدَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْخَامَةِ مِنَ الزَّمَرِ يُفَيْئُهَا الرِّيحُ تَصَوَّرُهَا مَوْتًا وَتَعْدِلُهَا أُخْرَى حَتَّى تَهْبِيَهُ وَمَثَلُ الْكَافِرِ كَمَثَلِ الْأَرْنَةِ السَّجْدِيَّةِ عَلَى أَصْلِهَا لَا يُفَيْئُهَا شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ أَنْجَعًا فُهَا مَوْتًا وَاحِدَةً.

۶۹۶۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَشْرَبُ بْنُ الشَّرْحِيِّ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْخَامَةِ مِنَ الزَّمَرِ يُفَيْئُهَا الرِّيحُ تَصَوَّرُهَا مَوْتًا وَتَعْدِلُهَا حَتَّى يَأْتِيَهُ أَجَلُهُ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ مَثَلُ الْأَرْنَةِ السَّجْدِيَّةِ الَّتِي لَا يُصِيبُهَا شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ أَنْجَعًا فُهَا مَوْتًا وَاحِدَةً.

۶۹۶۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَمَحْمُودُ بْنُ عِيْلَانَ قَالَا حَدَّثَنَا يَشْرَبُ بْنُ الشَّرْحِيِّ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ أَنَّ مَحْمُودًا قَالَ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ يَشْرِقٍ وَمَثَلُ الْكَافِرِ كَمَثَلِ الْأَرْنَةِ وَآمَّا ابْنُ حَاتِمٍ فَقَالَ مَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَا قَالَ زُهَيْرٌ.

۶۹۷۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرِقٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ سَفْيَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ ابْنُ هَاشِمٍ

حضرت کعب بن ربیع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کی مثال سرکنڈے کے کھیت کی طرح ہے، جس کو ہوا جھونکے دیتی رہتی ہے کبھی اس کو گرا دیتی ہے اور کبھی کھڑا کر دیتی ہے جتنی کہ وہ سوکھ جاتا ہے، اور کافر کی مثال صنوبر کے درخت کی طرح ہے جو اپنی جڑ پر قائم رہتا ہے، کوئی چیز اس کو اصرادھر نہیں جھکاؤ حتیٰ کہ وہ جڑ سے اکھڑ جاتا ہے۔

عبدالرحمن بن کعب اپنے والد رضی اللہ عنہ سے اور وہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی مثال سرکنڈے کے کھیت کی طرح ہے، جس کو ہوا جھونکے دیتی رہتی ہے کبھی اس کو گرا دیتی ہے اور کبھی کھڑا کر دیتی ہے حتیٰ کہ اس کی اہل آجاتی ہے، اور منافق کی مثال صنوبر کے درخت کی طرح ہے جو اپنی جڑ پر کھڑا رہتا ہے، اس پر کوئی آفت نہیں آتی بالآخر وہ جڑ سے اکھڑ جاتا ہے۔

عبداللہ بن کعب اپنے والد رضی اللہ عنہ سے اور وہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، البتہ محمود کی روایت میں یہ ہے کافر کی مثال صنوبر کے درخت کی طرح ہے اور ابن حاتم نے منافق کی مثال کہا جس طرح زہیر کی روایت میں ہے۔

عبداللہ بن کعب اپنے والد رضی اللہ عنہ سے ان کی مثل بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اور ان سب کی روایات میں یہ ہے: کافر کی مثال صنوبر

کے درخت کی طرح ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ وَقَالَ
إِنَّ بَشِيرًا عَنْ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَوْصِ حَدِيثِهِمْ وَقَالَ
جَمِيعًا فِي حَدِيثِهِمَا عَنْ يَحْيَى وَمِثْلُ الْكَافِرِ مِثْلُ الْأَرْنَةِ

بَابُ مِثْلِ الْمُؤْمِنِ مِثْلُ النَّخْلَةِ

۶۹۷۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَثِيْبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى)
قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ)
أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَإِنَّهَا
مِثْلُ الْمُسْلِمِ فَحَدَّثْتُ فِي مَا هِيَ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي
شَجَرِ الْبَوَادِي قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَوَقَعَ فِي نَفْسِي
أَنَّهَا النَّخْلَةُ فَاسْتَعْيَيْتُ ثُمَّ قَالُوا حَدَّثَنَا مَا
هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ هِيَ النَّخْلَةُ قَالَ
فَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمْرٍ قَالَ لَأَنْ تَكُونَ قُلْتُ هِيَ النَّخْلَةُ
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا

۶۹۷۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو كَثِيرٍ عَنْ أَبِي
الْعَمَلِ النَّخْلَةِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ مَا لَا مَحَابَةَ أَخْبَرُونِي عَنْ شَجَرَةٍ مِثْلُهَا
مِثْلُ الْمُؤْمِنِ فَجَعَلَ الْقَوْمُ يَدُكُرُونَ شَجَرًا
مِنْ شَجَرِ الْبَوَادِي قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَالْقِي فِي نَفْسِي
أَوْسُورِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ فَجَعَلْتُ أُرِيدُ أَنْ أَقُولَهَا
فَإِذَا اسْتَأْنَسَ الْقَوْمُ فَأَهَابُ أَنْ أَتَكَلَّمَ فَلَمَّا سَكَتُوا
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّخْلَةُ
۶۹۷۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ

مومن کی مثال کھجور کے درخت کی طرح ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: درختوں میں سے
ایک درخت ہے جس کے پتے نہیں جھڑتے اور وہ درخت
مسلمان کی طرح ہے، مجھے بتاؤ وہ کون سا درخت ہے؟
لوگوں کا دھیان جنگل کے درختوں کی طرف گیا، حضرت عبداللہ
بن عمر نے کہا میرے دل میں یہ خیال آیا کہ وہ کھجور کا درخت
ہے لیکن مجھے بتانے سے (جیا آئی، پھر صحابہ نے کہا:
یا رسول اللہ! ہمیں بتائیے وہ کون سا درخت ہے؟ آپ
نے فرمایا وہ کھجور کا درخت ہے! حضرت ابن عمر کہتے
ہیں میں نے اس بات کا حضرت عمر سے ذکر کیا، حضرت عمر
نے فرمایا اگر تم یہ بتا دیتے کہ وہ کھجور کا درخت ہے
تو مجھے فلاں فلاں چیز سے زیادہ پسند ہوتا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک
دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے
فرمایا: مجھے بتاؤ وہ کون سا درخت ہے جس کی مثال
مومن کی طرح ہے؟ صحابہ جنگل کے درختوں میں سے
کسی درخت کا ذکر کرنے لگے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں
کہ میرے دل میں یہ چیز ڈالی گئی کہ وہ کھجور کا درخت ہے!
میں نے اس کو بتانے کا ارادہ کیا، مگر وہاں بڑی عمر کے
لوگ تھے، میں ان کے سامنے بات کرنے سے ڈرا،
جب سب صحابہ چپ رہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا وہ کھجور کا درخت ہے۔

مجاہد کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما

کے ساتھ مدینہ میں رہا میں نے ان سے صرف ایک حدیث سنی، انھوں نے کہا ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ کے پاس کھجور کا گودا لایا گیا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھجور کا گودا لایا گیا، اس کے بعد ان کی طرح حدیث بیان کی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا مجھے اس درخت کے متعلق بتاؤ جس کے پتے نہیں جھڑتے، وہ مسلمان کی طرح ہے، امام مسلم کہتے ہیں کہ اس روایت میں ہے وہ ہر وقت پھل دیتا ہے، لیکن میں نے اپنے ملاوہ دوسرے محدثین کے پاس اسی طرح روایت دیکھی ہے، کہ وہ درخت ہر وقت پھل نہیں دیتا، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میرے دل میں خیال آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے، (مگر) میں نے دیکھا کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کلام نہیں کر رہے تو مجھے کچھ کہنا ناگوار ہوا، حضرت عمر نے کہا اگر تم بتا دیتے تو مجھے یہ فلاں فلاں چیز سے زیادہ پسند ہوتا۔

علامہ نووی کہتے ہیں: **کھجور کے درخت کے ساتھ مومن کی مشابہت کی وجوہات اور دیگر مسائل** | اس باب کی احادیث سے

یہ معلوم ہوا کہ عالم کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے تلامذہ کی عقلوں کی آزمائش کے لیے ان سے کوئی مسئلہ پرچھے تو وہ اپنے ذہنوں کو دوڑائیں اور غور و فکر کریں، اور ان میں بڑوں کی تعظیم اور توقیر کا بیان ہے، جیسا کہ حضرت ابن عمر نے مسئلہ کا علم ہونے کے باوجود اس لیے نہیں بتایا کہ جب حضرت ابو بکر اور حضرت عمر نہیں بتا رہے تو میرا بھی خاموش رہنا مناسب ہے، البتہ جب بڑوں کو جواب نہ اُسے تو چھپڑوں کو بتا دینا چاہیے، نیز ان احادیث میں بیٹے کی بیعت پر باپ کے خوش ہونے کا بیان ہے اور ان احادیث میں کھجور کے درخت کی فضیلت ہے، علامہ

ابن عمر قال لا حد ثنا سفيان بن عيينة عن ابن ابي عمير عن مجاهد قال صحبت ابن عمر الى المدينة فما سمعته يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا حديثا واحدا قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتى بجثاء فذكر

۶۹۴۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثَمِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّ ثَنَا سَيْفٌ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجُثَاءٍ فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمَا۔

۶۹۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا حَبِيبُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ تَائِغٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْبَبُّوْنِي بِشَجَرَةٍ شَبَّهَ أَذْكَالَ الْجُلِّ السَّلِيمِ لَا يَتَعَاتُ وَرَقُهَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَعَلَّ مُسْلِمًا قَالَ تَوَوُّقِي أَكُلَهَا وَكَذًا وَجَدْتُ عِنْدَ غَيْرِي أَيْضًا وَلَا تَوَوُّقِي أَكُلَهَا كُلَّ حِينٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا التَّحَلَّةُ وَرَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ لَا يَتَكَلَّمَانِ فَكِرِهْتُ أَنْ أَتَكَلَّمَ أَوْ أَقُولَ شَيْئًا فَقَالَ عُمَرُ لَنْ تَكُونَ قُلْتُمَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا۔

نے کہا ہے کہ کھجور کے درخت کو مسلمان کے ساتھ اس لیے تشبیہ دی گئی ہے کہ اس میں بہت زیادہ خیر ہے اس کا سایہ دائمی ہے، اس کا پھل میٹھا ہے اور وہ پھل ہمیشہ موجود رہتا ہے، کیونکہ تازہ کھجور بھی کھائی جاتی ہے اور خشک ہونے کے بعد چھوڑ کرے کی شکل میں بھی کھائی جاتی ہے اور کھجور کے درخت کے خشک ہونے کے بعد اس کے تنے، اس کے پتوں اور اس کی شاخوں سے فوائد حاصل ہوتے ہیں اس کے تنے سے شہتر بلٹے جاتے ہیں، اس کی شاخوں اور پتوں سے چائیاں بنائی جاتی ہیں اور اس کی گٹھلیوں سے تسبیح بنائی جاتی ہے، غرض یہ کہ کھجور کے درخت سے ہر حالت اور ہر دور میں نفع حاصل ہوتا ہے، جس طرح مومن کے ہر ذریعہ (عمل) میں خیر ہے، اس کا عبادت کرنا، لوگوں کے ساتھ اچھا معاملہ کرنا اور حسن اخلاق سے پیش آنا، اہل ایمان اور رشتہ داروں کے حقوق ادا کرنا، عبادت میں مساومت کی نیت سے کھانا پینا اور آرام کرنا، جو جیسی طرح کھجور کے درخت کی ہر چیز میں خیر ہے اس طرح مومن کے ہر حیثیت مومن ہر عمل میں خیر اور اجر ہے۔

بعض علماء نے کھجور کے درخت کی مومن کے ساتھ مشابہت میں یہ نکتہ بیان کیا ہے کہ مومن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت زیادہ بلکہ سب سے زیادہ محبت ہوتی ہے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فراق پر صبر نہیں کر سکتا اور آپ سے جدائی پر بے اختیار گریہ و زاری کرتا ہے اور اب بھی جب اہل ایمان اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہدائی مدینہ منورہ سے رخصت ہوتے ہیں تو زار و قطار روتے ہیں اور فراق کے صدمہ کے باعث ان کی چھینٹیں نکل جاتی ہیں اور تمام درختوں میں سے صرف کھجور کے درخت کی یہ صفت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بے حد محبت کرتا ہے اور اس کو آپ کی جدائی کی مہار نہیں ہے، کھجور کے جس تنے سے ٹیک لگا کر آپ خطبہ دیتے تھے جب منبر بننے کے بعد آپ نے اس کو چھوڑ دیا تو وہ آپ کے فراق میں دھار میں مار مار کر رونے لگا!

امام بخاری می روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله ان امرأة من الانصار قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله لا جعل لك شيئا تقعد عليه فان لي غلاما نجارا قال ان شئت قال فعلت له المنبر فلما كان يوم الجمعة قعد النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر الذي صنع فصاحت النخلة التي كان يخطب عندها حتى كادت ان تنشق فنزل النبي صلى الله عليه وسلم حتى اخذها فضمها اليه فجعلت تاق

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انصار کی ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے بیٹھنے کے لیے کوئی چیز بنادوں! کیونکہ میرا بیٹا بڑھتی ہوئی ہے، آپ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو بخارو حضرت جابر کہتے ہیں کہ اس عورت نے منبر بنا دیا، جمعہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس عورت کے بیٹے کے بنائے ہوئے منبر پر بیٹھے، تب کھجور کے اس درخت نے پیچھ مار کر جس کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دیتے تھے، حتیٰ کہ وہ تنہا بیٹھنے کے قریب تھا، پھر نبی صلی

انہیں الصبی الذی یسکت حتی استقرت لہ
اللہ علیہ وسلم نے منبر سے اتر کر اس ستے کو کپڑا اور اس
کو اپنے ساتھ چٹایا، وہ تنا اس طرح سسکیاں لینے
لگا جیسے روتا ہوا بچہ چپ کراتے وقت سسکیاں لیتا
ہے، پھر وہ پڑ سکون ہو گیا۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں :

مفسرین نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کلمہ طیبہ (لا الہ الا اللہ) کی مثال پاک درخت کے ساتھ دی ہے، جس کی
جڑ زمین میں ہے اور اس کی شاخیں آسمان میں ہیں جو ہر وقت پھل لاتا ہے، اس سے مراد کھجور کا درخت ہے،
اللہ تعالیٰ نے ایمان کو کھجور کے درخت کے ساتھ تشبیہ دی ہے، کیونکہ جس طرح کھجور کی جڑیں زمین میں ہوتی
ہیں، اسی طرح ایمان مومن کے دل میں ہوتا ہے، اور جس طرح کھجور کی شاخیں آسمان کی جانب اٹھتی ہوئی ہوتی ہیں
اسی طرح مومن کے اعمال قبولیت کے لیے آسمانوں کے اوپر جاتے ہیں۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام ابو داؤد نے حضرت صاوید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے لوگوں پر کھجور تہیں ڈالنے سے منع فرمایا ہے اور یہاں آپ نے خود بھجارت ڈالی ہے، اس کا جواب
یہ ہے کہ یہ مخالفت اس صورت پر محمول ہے جب کوئی شخص دوسرے شخص پر اپنی بڑائی ظاہر کرنے کے لیے
یا اس کو شرمندہ یا عاجز کر لے کے لیے اس سے کوئی کا بخل سوال کرے۔ البتہ اگر اپنے شاگردوں کے علم
اور ان کی عقل کی آزمائش کے لیے ان سے کوئی پھیل پرچھے تو یہ جائز ہے۔

بَابُ تَحْرِيشِ الشَّيْطَانِ وَبَعْثِهِ

سَرَايَا لِفِتْنَةِ النَّاسِ

۶۹۷۶ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ

بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ اسْحَقُ اخْبَرَنَا قَالَ عُثْمَانُ

حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ اَلْاَعْمَشِ عَنْ اَبِي سَفْيَانَ عَنْ

جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقُولُ اِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ اَيَسَّ اَنْ يَعْبُدَهُ الْمُصَلُّونَ

فِي جَزَائِرِ الْعَرَبِ وَلَكِنْ فِي الشَّجَرِ يَشْهَدُ

۶۹۷۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

وَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُوَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ

لوگوں میں فتنہ ڈالنے کے لیے شیطان کا

اپنے لشکر کو روانہ کرنا اور براہیگنجتہ کرنا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جزیرہ عرب میں اپنی عبادت

کے جانے سے شیطان مایوس ہو گیا ہے لیکن وہ

ان کو آپس میں لڑائی کے لیے بھڑکائے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی سند بیان کی۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۸۱، مطبوعہ نور محمد احمد الطباع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۵، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

كَلَامُهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ .

۶۹۷۸ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ

ابْنُ أَبِي هَرِيرَةَ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ

حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ

جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقُولُ إِنَّ عَزْمَ ابْلِيسَ عَلَى الْخَوَافِ بَعَثَ سَرَايَا

فَيَفْتِنُونَ النَّاسَ فَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَكَ أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً .

۶۹۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَ

اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ رَوَاهُ اللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ (قَالَ أَخْبَرَنَا

أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ

جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنَّ ابْلِيسَ يَصْعُقُ عَرَشَهُ عَلَى الْمَاءِ ثُمَّ يَبْعَثُ

سَرَايَا فَادْنَاهُمْ مِنْهُ مَنَزِلَةً أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً

يَعْنِي أَحَدُهُمْ يَقُولُ فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا فَيَقُولُ

مَا صَنَعْتَ شَيْئًا قَالَ ثُمَّ يَعْنِي أَحَدُهُمْ يَقُولُ

مَا تَرَكْتُ حَتَّى فَارَقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ

قَالَ فَيُدْرِيهِ مِنْهُ وَيَقُولُ نَعَمْ أَنْتَ فَتَنَ

الْأَعْمَشُ أَرَاهُ قَالَ فَيَلْتَزِمُهُ .

۶۹۸۰ - حَدَّثَنَا سَكَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا

الْحَسَنُ بْنُ أَغْوَيْنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ

عَنْ جَابِرٍ أَنَّ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقُولُ يَبْعَثُ الشَّيْطَانُ سَرَايَا فَيَفْتِنُونَ النَّاسَ

وَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَكَ مَنَزِلَةً أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً .

۶۹۸۱ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ

ابْنُ أَبِي هَرِيرَةَ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ

حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِحِ بْنِ أَبِي

الْجَعْدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مِمَّنْ

أَحَدٌ إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ بِهِ قَرِينًا مِنَ الْجِنِّ فَتَالُوا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے

سنا ہے کہ ابلیس کا تخت سمندر پر ہے وہ لوگوں میں

فتنہ ڈالنے کے لیے اپنے لشکر روانہ کرتا ہے

شیطان کے نزدیک سب سے بڑے درجہ والا

وہ ہے جو سب سے زیادہ فتنہ ڈالے ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابلیس اپنا عرش پانی

پر رکھتا ہے، پھر وہ اپنے لشکر روانہ کرتا ہے اس

کے نزدیک سب سے زیادہ مقرب وہ ہوتا ہے جو

سب سے زیادہ فتنہ ڈالتا ہے، اس کے لشکر

میں سے ایک اگر کہتا ہے، میں نے ایسا ایسا کیا ہے وہ

کہتا ہے تم نے کچھ نہیں کیا، پھر ان میں سے ایک

اگر کہتا ہے، میں نے ایک شخص کو اس حال میں چھوڑا کہ اس

کی اور اس کی بیوی کے درمیان تغزل کرادی، وہ اس کو اپنے قریب کر کے

کہتا ہے، اے تم نے کام کیا ہے، اعمش نے کہا

میرا گمان ہے وہ اس کو گلے لگا لیتا ہے ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں

نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے

کہ شیطان اپنے لشکروں کو بھیجتا ہے جو لوگوں کو

فتنوں میں ڈالتے ہیں، اس کے نزدیک زیادہ مرتبہ

والا وہ ہوتا ہے جو لوگوں کو زیادہ فتنے میں ڈالتا ہے

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے

ہر شخص کے ساتھ ایک شیطان رجم راہ مستط کر دیا گیا

ہے، صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ آپ کے ساتھ

بھی؟ آپ نے فرمایا میرے ساتھ بھی، لیکن اللہ تعالیٰ

نے اس کے مقابلہ میں میری مدد فرمائی ۔ وہ مسلمان ہو

گیا اور وہ مجھے خیر کے سوا کوئی بات نہیں کہتا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، سفیان کی روایت میں ہے ہر شخص کے لیے ایک ہم جن اور ایک ہم زاد قرشتہ مقرر کر دیا ہے۔

وَاِيَّاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَاِيَّايَ اِلَّا اَنْ اَللّٰهُ اَعَانَنِي عَلَيْهِ فَاَسْكَمَ فَلَا يَأْمُرُنِي اِلَّا بِخَيْرٍ - ۶۹۸۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَرِ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَحَّيدِ (يَعْنِي ابْنَ قُهَيْبٍ) عَنْ سُفْيَانَ ۷ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ اَدَمَ عَنْ عَمَّارِ بْنِ زُرَّارٍ قَالَا هُمَا عَنْ مَنصُورٍ بِإِسْنَادٍ جَرِيدٍ مَعْلٌ حَدِيثٌ غَيْرُ اَنْ فِي حَدِيثِ سُفْيَانَ وَقَدْ وَكَّلَ بِهِ قَرِينُهُ مِنَ الْجَنِّ وَقَرِينُهُ مِنَ الْعَلَلِ ثَكِيَّةٌ .

۶۹۸۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هُرَيْرٍ عَنْ سَعِيدِ الْأَدْلِيِّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ ابْنُ قُسَيْطٍ حَدَّثَنَا أَنَّ عَمْرَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ عَائِشَةَ تَرَوُّهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا لَيْلًا قَالَتْ فَغُرِثَ عَلَيْهِ فَجَاءَ قَدَايَ مَا أَصْنَعُ فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَائِشَةُ أَيْغُرِثُ فَقُلْتُ وَمَا لِي لَا يَغَارُ وَنِثْلِي عَلَى مِثْلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَدْ جَاءَكَ شَيْطَانُكَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ مَعِيَ شَيْطَانٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَمَعَ كُلِّ إِنْسَانٍ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَمَعَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ سَأَلَنِي عَلَيْهِ حَتَّى اسْكَمَ .

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات ان کے پاس سے اٹھ کر گئے، مجھے اس پر غیبت آئی، پس آپ آئے اور دیکھا کہ میں کیا کر رہی ہوں، آپ کے فرمایا اسے عائشہ! کیا بات ہے! کیا تم نے غیبت کی ہے؟ میں نے کہا مجھ جیسی عورت کو آپ جیسے مرد پر غیبت نہیں آنی چاہیے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تمہارے پاس تمہارا شیطان آیا تھا؟ حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! کیا میرے ساتھ شیطان ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں! میں نے کہا ہر انسان کے ساتھ شیطان ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں! میں نے کہا یا رسول اللہ! آپ کے ساتھ بھی ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں! لیکن اس کے مقابلہ میں میرے رب نے میری مدد کی حتیٰ کہ وہ مسلمان ہو گیا۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تکفیر مسلمان کا روقہ | حدیث نمبر ۲۹۶۶ میں ہے: شیطان جزیرہ العرب میں اپنی عبادت کیے جانے سے مایوس ہو گیا

ہے، لیکن وہ لوگوں کو آپس میں لڑائی کے لیے بھڑکائے گا۔

یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے معجزات میں سے ہے، اس کا معنی یہ ہے کہ شیطان اس سے مایوس ہو گیا ہے کہ جزیرہ عرب میں اس کی عبادت کی جائے لیکن وہ مسلمانوں کے درمیان فتنہ و فساد اور جنگ کی آگ بھڑکائے گا۔

بار صوبی حدی جبری میں شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کا ظہور ہوا اس کا یہ عقیدہ تھا کہ انبیاء علیہم السلام سے توسل کرنا اور ان سے شفاعت طلب کرنا شرک ہے اور جو شخص یہ عقیدہ رکھے وہ کافر ہے اور اس کو قتل کرنا مباح ہے۔
شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کہتے ہیں:

وعرفت ان اقرارهم بتوحيد الربوبية لهم
بين علمهم في الاسلام وان قصدهم الملائكة
والانبياء يوم يدون شفاعتهم، والتقرب
الى الله بذلك: هو الذي احل دماؤهم و
اموالهم له

تم یہ جان چکے ہو کہ لوگ اللہ کی ربوبیت کا اقرار کرنے
کی وجہ سے اسلام میں داخل نہیں ہوتے اور فرشتوں اور
پیغمبروں کی شفاعت کا ارادہ کرنے سے اور ان کے توسل
سے اللہ کا تقرب حاصل کرنے کی وجہ سے ان کو قتل کرنا
اور ان کا مال لوٹنا حلال ہو گیا ہے۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب اپنے اس قول کی بناء پر اس وقت کے تمام جزیرہ عرب کے مسلمانوں کو کافر قرار دے دیا اور
اس کا یہ قول اس صریح حدیث کے خلاف ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ جزیرہ عرب میں اللہ کے سوا کسی کی عبادت
نہیں ہوگی اور جزیرہ عرب میں غیر اللہ کی عبادت سے شیطان مایوس ہو گیا ہے اور شیخ محمد بن عبد الوہاب نے یہ لکھا ہے
کہ انبیاء علیہم السلام سے شفاعت طلب کرنا کفر اور شرک ہے حالانکہ عہد صحابہ اور تابعین سے لے کر آج تک ہر وقت
مدینہ منورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اور پر دن رات مسلمانان عالم آپ سے شفاعت طلب کرتے ہیں اور آپ
کے وسیلہ سے اللہ کا تقرب حاصل کرتے ہیں۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب کے بھائی شیخ سلیمان بن عبد الوہاب نے شیخ محمد بن عبد الوہاب کے عقائد و افکار کے رد میں
ایک کتاب لکھی "الصواعق الحقیقیہ" اس کتاب میں انہوں نے بھی اس حدیث سے شیخ محمد بن عبد الوہاب کا رد کیا ہے وہ کہتے ہیں
تمہارے مذہب کے بطلان پر یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے جس کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ
سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان اس بات سے مایوس ہو گیا ہے کہ جزیرہ عرب میں
اس کی پرستش کی جائے لیکن وہ ان کو آپس میں لڑاتا رہے گا اور حاکم نے صحیح سند کے ساتھ اور ابو یعلیٰ اور بیہقی نے حضرت
عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شیطان اس بات سے مایوس ہو گیا ہے
کہ جزیرہ عرب میں بہت پرستی کی جائے لیکن اس سے کم بات یعنی آپس کے لڑائی جھگڑوں پر راضی ہو گیا ہے، اور امام احمد نے
اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ اور ابن ماجہ نے شداد بن اوس سے روایت کی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: میں اپنی امت پر شرک کا خوف کرتا ہوں، میں نے عرض کیا: حضور کیا آپ کے بعد آپ کی امت شرک کرے گی، آپ نے
فرمایا: ہاں! لیکن وہ سورج، چاند یا کسی بت کی پوجا نہیں کرے گی، لیکن اپنے اعمال میں ریاکاری کرے گی۔

ان احادیث کی تمہارے مذہب کے بطلان پر دلالت اس طرح ہے کہ اللہ کریم نے اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم کو جس قدر چاہا اپنے غیب سے مطلع فرمایا اور قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے، اس کی خبر دے دی اور حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ جزیرہ عرب میں شیطان اپنی عبادت سے مایوس ہو چکا ہے اور شداد کی روایت میں

آپ نے خبر دی ہے کہ جزیرہ عرب میں بت پرستی نہیں ہوگی اور یہ چیزیں تنہا سے مذہب کے برعکس ہیں، کیونکہ تمہارا عقیدہ ہے کہ بصرہ اور اس کے گرد و نواح اور عراق میں وجہ سے لے کر اس جگہ تک جہاں حضرت علی اور حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی قبریں ہیں، اسی طرح سارے مین اور حجاز میں شیطان کی پرستش اور بت پرستی ہوتی ہے اور یہاں کے مسلمان بت پرست اور کفار ہیں، حالانکہ یہ تمام جگہیں سرزمین عرب کے وہ تمام علاقے ہیں جن کی سلامتی ایان اور کفر سے برائت کی حضور نے خبر دی ہے اور تم کہتے ہو کہ یہاں کے لوگ کافر ہیں اور جو ان کو کافر نہ کہے، وہ بھی کافر ہے، لہذا یہ تمام احادیث تمہارے مذہب کا رد کرتی ہیں۔

شیخ سلیمان بن عبد الوہاب لکھتے ہیں:

اور تنہا سے مذہب کے بطلان پر یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے جس کو امام احمد اور امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا اور اس کو صحیح قرار دیا اور امام نسائی اور ابن ماجہ نے عمرو بن اوس سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا: شیطان اس بات سے ہمیشہ کے لیے مایوس ہو چکا ہے کہ تنہا سے اس شہر میں اس کی پرستش کی جائے، البتہ تمہاری آپس کی لڑائیوں میں اس کی پیروی ہوتی رہے گی اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا کہ حضرت ابن عباس بیان فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر خطبہ دیا اور فرمایا: شیطان اس بات سے مایوس ہو چکا ہے کہ تمہاری سرزمین میں اس کی پرستش کی جائے، لیکن اس کے علاوہ دوسری باتوں میں پیروی کی جانے پر راضی ہو چکا ہے، ان چیزوں میں سے ایک یہ ہے کہ تم ایک دوسرے کے اعمال کو حقیر جانو گے پس اس بات سے احتراز کرنا اسے لوگو! میں نے تم میں وہ چیز چھوڑی ہے کہ اگر تم نے اس کو مضبوطی سے تمام کیا تو کبھی گمراہ نہ ہو گے اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت ہے۔

ان احادیث میں تنہا سے مذہب کے بطلان پر اس طرح دلالت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصاً مکہ میں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے بت پرستی نہ ہونے کی خبر دی ہے اور حضور بھی خلافت واقع نہیں دیتے، نیز اس میں حضور نے امت کو بشارت دی ہے اور حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کی بشارت کبھی غلط نہیں ہوتی، البتہ اس حدیث میں حضور نے بت پرستی کے علاوہ دوسری غلط باتوں مثلاً لڑائی جھگڑوں سے ڈرایا ہے اور یہ بات حدیث سے بالکل ظاہر ہے اور جن چیزوں کا نام تم شرک اکبر رکھتے ہو اور ان کے کرنے والوں کو (ادیار سے وسیلہ، شفاعت طلب کرنا اور ان کی قبروں سے فیضان طلب کرنا، سعیدی) بت پرستی کا مترکب کہتے ہو، ان تمام امور پر تمام اہل مکہ ان کے عوام، اہلکار اور علماء چھ سو سال سے زیادہ عرصہ سے غل بھرا ہیں اس کے باوجود یہ لوگ تنہا سے دشمن ہیں، تم کو سب دشمن کرتے ہیں اور تمہاری اس بدعت کی وجہ سے تم پر لعنت بھیجتے ہیں اور مکہ مکرمہ کے علماء اور مشرفاء ان تمام امور کے مطابق احکام جاری کرتے ہیں جن کو تم شرک اکبر قرار دیتے ہو۔ اگر تمہارا گمان حق ہے، تو یہ لوگ عللاً اعلان کافر ہیں، لیکن یہ احادیث تمہارے زعم فاسد کا رد کرتی ہیں اور تنہا سے مذہب کو باطل کرتی ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل الرسل ہونے پر ایک دلیل | حدیث نمبر ۶۹۸۱ میں ہے اللہ تعالیٰ نے
 میں اس کے شر سے محفوظ رہتا ہوں یا وہ مسلمان ہو گیا " سوا اب وہ مجھے بھلائی کے سوا اور کوئی بات نہیں کہتا۔
 اس لفظ یعنی اسلم کی دو طرح روایت ہے "اسلم" میں اس شیطان کے شر سے محفوظ رہتا ہوں " علامہ خطابی
 نے اس کو صحیح اور مختار کہا ہے اور "اسلم" وہ شیطان مسلمان ہو گیا " قاضی عیاض نے کہا کہ یہی صحیح اور مختار ہے۔
 اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "وہ مجھے بھلائی کے سوا اور کوئی بات نہیں
 کہتا" صحیح مسلم کے علاوہ دوسری کتب امارت میں ہے "اسلم" یعنی وہ مسلمان اور تابع فرمان ہو گیا۔
 قاضی عیاض نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے معصوم ہیں کہ شیطان آپ کے دل میں یا آپ کے
 جسم میں کوئی تصرف کرے، اے

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت پر دلیل ہے۔ کیونکہ انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام نے آپ
 کی بہ نسبت تبلیغ کا بہت زیادہ زمانہ پایا اس کے باوجود ان کی تبلیغ سے بہت کم انسان مسلمان ہوئے اور آپ نے تبلیغ
 کا بہت کم زمانہ پایا اس کے باوجود آپ کی تبلیغ سے بہت زیادہ مسلمان ہوئے اور نہ صرف یہ کہ انسان مسلمان ہوئے بلکہ
 نے اطاعت کی، پیچروں اور جانوروں نے کلمہ پڑھا حتیٰ کہ آپ کے ساتھ پیدا ہونے والا شیطان بھی مسلمان ہو گیا، کائنات
 کی ہر حقیقت کو آپ نے بدل ڈالا اور امر بالشر امر بالکفر ہو گیا!

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

ابلیس شیطان اور جن کی حقیقتوں کا بیان | ابلیس کا معنی ہے اللہ کی رحمت سے مایوس ہونا، اسی لفظ سے
 ابلیس ماخوذ ہے، کیونکہ یہ لعین اللہ کی رحمت سے مایوس ہو گیا تھا، اس سے پہلے اس کا نام عزرائیل تھا۔ اے
 علامہ راعی اصفہانی لکھتے ہیں:

شیطان آگ سے پیدا کی ہوئی ایک مخلوق ہے، قرآن مجید میں ہے: خلق الجن من نار۔
 (س حلق: ۱۵) "اور جن" کو خالص آگ کے شعلے سے پیدا کیا، کیونکہ اس میں قوت غضبہ اور حقیت مذمومہ بہت
 زیادہ تھی اسی وجہ سے اس نے حضرت آدم کو سجدہ کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ ابو عبیدہ نے کہا جن، انس اور حیوانات
 میں سے ہر موزی کو شیطان کہتے ہیں۔ اے

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

جن انسان کی ضد ہے، جن کو اس لیے جن کہتے ہیں کہ وہ چھپا ہوا ہوتا ہے اور نظر نہیں آتا، زعفرانی نے کہا ملائکہ
 اور جن ایک فرسا ہیں ان میں سے جو بھیت اور مترو ہیں ان کو جن کہتے ہیں اور جو ظاہر اور نیک ہیں ان کو ملائکہ کہتے ہیں، علامہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن خروف نوری متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۷۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

۲۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۴ ص ۱۱۱، مطبوعہ المطبعة الخیر یہ مصر ۱۳۰۶ھ

۳۔ علامہ حسین بن محمد راعی اصفہانی متوفی ۵۵۰ھ، المفردات ص ۲۶۱، مطبوعہ المکتبة المصنویۃ ایران ۱۳۳۲ھ

راغب اصفہانی نے کہا جو روحانی مخلوق انسان کے حواس سے مخفی ہے اس کی مین قسیمی ہیں جو خیر ہیں وہ فرشتے ہیں اور جو شر ہیں وہ شیطان ہیں اور جن میں خیر اور شر دونوں ہیں وہ "جن" ہیں، بعض علماء نے کہا ملائکہ اور جن کی مختلف حیثیتیں ہیں ملائکہ نور سے پیدا کیے گئے اور جنات نار سے پیدا کیے گئے ہیں، ملائکہ معصوم ہیں ان میں تو اہل اور متاسل نہیں ہوتا اور نہ ان میں مذکر اور مؤنث ہوتے ہیں اور جنات اس کے برخلاف ہیں۔

ابلیس جنات میں سے تھا جیسا کہ قرآن مجید میں صراحتہ مذکور ہے، ایک قول یہ ہے کہ ابلیس جنات میں اس طرح ہے جس طرح حضرت آدم انسانوں میں ہیں۔ یہ

ہماری تحقیق یہ ہے کہ شیطان جنات میں سے ہے جیسا کہ قرآن مجید میں نص صریح ہے: کان من الجن ففسق عن امرہ (کہف: ۵۰) "وہ جنوں میں سے تھا سو اس نے اپنے رب کے حکم کی نافرمانی کی" اس آیت میں یہ تاویل کرنا کہ اس کے افعال جنات والے تھے، بلا ضرورت ہے، اور اس کو سجدہ کا حکم دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ فرشتہ ہو، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ وہ ملائکہ کاظم تھا لیکن اس کے ثبوت میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔

شیطان کی وسوسہ اندازی کے متعلق قرآن مجید کی آیات

شیطان نے کہا مجھے قسم ہے، جیسے تو نے مجھے گمراہ کیا ہے میں (بھی) ضرور ان کی تاک میں تیری سیدھی راہ پر پیٹھوں گا، پھر میں ضرور آؤں گا ان کے آگے سے اور ان کے پیچھے سے اور ان کے دائیں سے اور ان کے بائیں سے اور تو ان میں سے اکثر کو شکر گزار نہیں پائے گا۔

قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَا تَجِدُنِي مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ۔

(اعراف: ۱۶، ۱۷)

اور فیصلہ ہو جانے کے بعد شیطان کہے گا: بے شک اللہ نے تم سے جو وعدہ کیا وہ سچا وعدہ تھا اور میں نے تم سے جو وعدہ کیا سو میں نے اس کے خلاف کیا، اور میرا تم پر کوئی تسلط نہ تھا مگر یہی کہ میں نے تم کو دھوکا دیا اور تم نے میری بات مان لی، سو اب تم مجھے ملامت نہ کرو، اپنے آپ کو ملامت کرو۔

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُتِيَ الْأَمْرَانِ اللَّهُ وَعْدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا أَنْفُسُكُمْ۔

(ابراہیم: ۲۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت علی بن حسین بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کے پاس پہنچے ہوئے تھے آپ کے پاس آپ کی

عن علی بن حسین قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند المسجد و عندہ آنس و اجمہ

فرحن فقال لصيفة بنت حيي لا تعجلي حتى
انصرف معك وكان بينهما في دار اسامة
فتخرج النبي صلى الله عليه وسلم معها فلقيه
دجلان من الانصار فنظروا الى النبي صلى الله
عليه وسلم ثم اجازا فقال لهما النبي صلى
الله عليه وسلم تعاليا انها صفية بنت حيي فقالا
سبحان الله يا رسول الله فقال ان الشيطان
يجري من الانسان مجرى الدم واني نخيت
ان يلقى في انفسكما شيئا ۱

اس حدیث کی شرح میں علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

ازواج حقین، وہ جانے لگیں تو آپ نے حضرت صفیہ بنت حی
سے فرمایا جلدی نہ کرو حتیٰ کہ میں تم کو چھوڑ دوں، ان کا حجر حضرت
اسامہ کی خری میں سے نکالا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ
گئے، آپ کو دو انصاری ملے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو دیکھا پھر گزر گئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ادھر آؤ یہ
صفیہ بنت حی ہیں! انھوں نے کہا سبحان اللہ! یا رسول اللہ!
آپ نے فرمایا شیطان انسان کے رگوں میں خون کی طرح جاری
و ساری ہے، اور مجھے یہ حدیث ملے کہ وہ تمہارے دلوں
میں کوئی دوسرا ڈال دے گا۔

ایک قول یہ ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور اللہ تعالیٰ نے شیطان کو انسان کی رگوں میں دوڑنے
کا قوت عطا فرمائی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ شیطان کے اعوان اور انصار کی کثرت اور اس کے دوسرے ڈالنے
سے کٹا ہے، یعنی جس طرح انسان سے اس کا خون جدا نہیں ہوتا اسی طرح اس سے شیطان بھی الگ نہیں ہوتا، ایک قول
یہ ہے کہ شیطان انسان کے جسم کے باریک مساموں میں دوسرے ڈالتا ہے جو اس کے دل تک پہنچ جاتا ہے اور بن خالویہ
نے کہا کہ شیطان کا انسانوں پر کوئی تسلط اور تصرف نہیں ہے۔ ۲

امام لاٰزی لکھتے ہیں:
یہ امر سب سے معقول اور منقول ہے کہ شیطان انسان کے اعضاء کے اندر نفوذ کر جاتا ہے اور اس کو دوسرے ڈالتا ہے ۳
اس کا جواب یہ ہے کہ ملائکہ اور شیاطین کے متعلق دو قول ہیں:

- (۱)۔ ارواح اگر ظاہر ہوں اور عالم روحانیات میں مقدس ہوں تو وہ ملائکہ ہیں اور اگر ارواح غیبیہ ہوں اور شر اور فساد
کی محرک ہوں تو وہ شیاطین ہیں، اس لحاظ سے شیاطین جسم نہیں ہیں جو انسان کے اندر دخول کے محتاج ہوں بلکہ شیطان
ایک جوہر روحانی غیبیہ الفل ہے جس کی فطرت شر ہے اور نفس انسانی بھی ایک جوہر روحانی ہے اس لیے یہ بعید
نہیں ہے کہ ایک جوہر روحانی دوسرے جوہر روحانی کی طرف دوسروں اور باطل چیزوں کا انکسار کرے۔
- بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ ارواح بشریہ، ارواح سماویہ سے استقامت اور کتاب فیض کرتی ہیں اگر ارواح سماویہ
طیبہ اور ظاہر ہوں تو وہ ملائکہ ہیں اور وہ معینہ اور بیداری میں انسان کی جو اعانت کرتی ہیں اس کو انجام دیتے ہیں،
اور اگر وہ ارواح شریہ، غیبیہ اور قبیحۃ الاعمال ہوں تو وہ شیاطین ہیں اور ان کی اعانت کو دوسرے کہتے ہیں۔
- (۲)۔ ملائکہ اور شیاطین اجسام لطیفہ ہیں، اور اجسام لطیفہ کا اجسام کثیفہ میں نفوذ اور حلول مستقیم نہیں ہے، کیا تم کو معلوم

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۴۳، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، صدقۃ القاری ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

نہیں کہ انسان کی روح جسم لطیف ہے اس کے باوجود وہ انسان کے بدن میں داخل ہے، اور آگ کو ٹکڑے میں داخل ہو جاتی ہے، پانی پتہ میں اور تیل تلوں میں داخل ہوتا ہے سو اسی طرح شیطان ایک جسم لطیف ہے اور وہ انسان کے جسم میں داخل ہو کر دوسرے انداز میں کرتا ہے اور اس کو ضرر اور فساد کی طرف مائل کرتا ہے، اس قول کے مطابق ملائکہ اور شیاطین دونوں اجسام لطیف ہیں لیکن شیاطین دھرمیں اور آگ سے پیدا کیے گئے ہیں اور ملائکہ ذر سے پیدا کیے گئے ہیں۔
علامہ شبلی حنفی لکھتے ہیں:

نفس میں خفیہ طریقہ سے کسی چیز کے افتاد کرنے کو دوسرے کہتے ہیں، دوسرے ڈالنے والا اپنے کلام کا مکرر سکر افتاد کرتا ہے تا مانی ابولیلیٰ نے کہا ہے کہ یہ بھی احتمال ہے کہ دوسرا میں ایک کلام غرضی جو جس کا قلب ادراک کرے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جن انسان کو مس کرے، اور انسان کے اجزاء میں داخل ہو کر اس کو محسوس کر دے، بکر بن محمد نے امام احمد سے یہ روایت کیا ہے کہ جن انسان کی زبان سے کلام کرتا ہے، لیکن بعض مشکاہین نے کہا کہ جن انسان کے جسم میں داخل نہیں ہو سکتا کیونکہ ایک جسم میں دو روحوں کا وجود ممکن نہیں ہے۔

ابن عقیل نے شیطان کے دوسرے ڈالنے کی کیفیت میں یہ بیان کیا کہ شیطان ایک جسم لطیف ہے وہ انسان کے جسم میں داخل ہو کر اس کے دل میں ردی خیالات افتاد کرتا ہے اور یہی دوسرے ہے، اگر یہ اعتراض ہو کہ ایک جسم دوسرے جسم میں داخل ہو جائے تو اجسام کا تداخل لازم آئے گا اور یہ نکتہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جسم کثیف کا دوسرے جسم کثیف میں تداخل محال ہے لیکن ایک جسم لطیف جسم کثیف میں داخل ہو سکتا ہے، جیسے روح اندر ہوا جسم میں داخل ہوتی ہے اور جن میں اسی طرح داخل ہو سکتا ہے کیونکہ وہ جسم لطیف ہے، اور اگر یہ اعتراض ہو کہ جن آگ سے بنا ہے اگر وہ انسان کے جسم میں داخل ہو تو انسان کا جسم جل جانا چاہیے اس کا جواب یہ ہے کہ جن کی اصل آگ ہے وہ نہ تازہ جلانے والی آگ نہیں ہے۔

اس بحث میں ایک اہم مسئلہ یہ ہے کہ غوام اور خواص میں یہ مشہور ہے کہ جن انسان کے جسم میں داخل ہو کر اس کی زبان سے برتا ہے، وہ انسان دوڑتا بھاگتا ہے، چیزوں کو پکڑتا ہے، لیکن یہ اس انسان کا تصرف نہیں ہوتا بلکہ اس جن کا تصرف ہوتا ہے، جب انسان جن کے زیر اثر ہو تو اس کے اعضاء پر اس جن کا تصرف اور تسلط ہوتا ہے، اور اس انسان کے حواس اور مشاعر ماؤت اور معطل ہو جاتے ہیں، اس مسئلہ میں امام اسلم کی دو رائیں ہیں، بعض اس کے جواز کے اور بعض عدم جواز کے قائل ہیں۔
مجم نے کتاب اور سنت میں غور کر کے جو کچھ سمجھا ہے وہ یہ ہے کہ جن انسان کے جسم میں داخل ہوتا ہے، اس کو مس کرتا ہے اور اس کو ضرر بھی پہنچاتا ہے، لیکن کتاب اور سنت سے یہ ثابت نہیں ہے کہ جن انسان کے اعضاء پر تصرف اور تسلط ہو جاتا ہے بلکہ یہ قول بہت سی قباحتوں کو مستلزم ہے۔

اس بحث میں ہم پہلے قرآن مجید اور احادیث سے جن کا انسان کو ضرر پہنچانا اور اس کے جسم میں داخل ہونا بیان کریں گے پھر یقین کے نظریات اور ان کے دلائل بیان کریں گے اور اخیر میں اپنے موقف پر دلائل بیان کریں گے۔

شیطان کے ضرر پہنچانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات | قرآن مجید میں ہے:

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۵ ص ۳۳۴-۳۳۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ سکرات۔
۲۔ تاجی بدر الدین ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ شبلی متوفی ۷۶۹ھ، اکام الطربان فی احکام السجات ص ۱۶۲-۱۶۰، مطبوعہ مکتبہ خیر کثیر

وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ
(ص: ۴۱)

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ
(بقرہ: ۲۶۵)

اور ہماری سے بندے ایوب کو یاد کیجئے، جب انہوں نے اپنے رب سے فریاد کی کہ شیطان نے مجھے بڑی اذیت اور سخت تکلیف پہنچائی ہے۔

سو خورد روگ قیامت کے دن موت اس طرح کھڑے ہوں گے جیسے وہ شخص کھڑا ہوتا ہے جس کو شیطان نے چھو کر جھوڑا ٹھوس کر دیا ہو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

شیطان کے ضرر پہنچانے کے متعلق احادیث

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ بَنِي آدَمَ مَوْلُودٍ إِلَّا يَمْسُهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَهْلِكُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ غَيْرَ مَرِيْمَ وَابْنِهَا ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَأَنَّى أَعِيذُهَا بِكَ وَذَمَّيْتُهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ -

حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ہر آدم کا جو بچہ بھی پیدا ہوتا ہے اس کی پیدائش کے وقت شیطان اس کو مس کرتا ہے اور شیطان کے مس کرنے سے وہ بچہ چیخ مار کر روتا ہے مگر حضرت مریم اور ان کے بیٹے کے پھر حضرت ابو ہریرہ یہ روایت پڑھتے تھے (عمران کی بیوی نے دعا کی) میں مریم اور اس کی اولاد کو شیطان رجیم کے شر سے تیری پناہ میں دیتی ہوں۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَّا أَنْ أَحَدَكُمْ أَتَىٰ أَهْلَهُ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا فَرَزَقْنَا وَلَدًا لَمْ يَحْضُرْهُ الشَّيْطَانُ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس (غلل زوجیت کے لیے) جائے اندر یہ دعا کرے بسم اللہ! میں شیطان سے دور رکھ دوں گا، اور تم کو جو اولاد دے گا اس کو بھی شیطان سے دور رکھ دوں گا، پھر ان کو اولاد ہو تو اس کو شیطان ضرر نہیں پہنچا سکتا۔

عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَجَنَحَ اللَّيْلُ أَوْ قَالَ كَانَ جَنَمُ اللَّيْلِ فَكُفُّوا صَبِيًا نَكَمَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ تَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ الْحَدِيثُ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رات داخل ہو تو اپنے بچوں کو باہر نہ جانے دو کیونکہ اس وقت شیطان پھیل جاتے ہیں۔

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۸۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۵۵ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۲۳

۳۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۶۳

شیطان کے خیم میں داخل ہو کر ضرر پہنچانے کے متعلق احادیث | امام طبری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس ان امراً جاءت بآبن لها
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا
رسول الله ان ابني به جنون، وانه ياخذ
عندنا ثناً وعشاً ثناً فيخيت علينا، فسمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم صدارة ودعا
فشم نعة وخرج من جوفه مثل الجرو الاسود

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک
عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے بیٹے کو لے
کر آئی، اور کہنے لگی یا رسول اللہ میرے بیٹے کو جنون ہے،
صبح اور شام کے وقت اس کو جنون مار دیتا ہے، ہوتا ہے اور یہ ہم
کو تنگ کرتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے
سینہ پر ہاتھ پھیرا اور دعا کی، اس نے قے کی اور اس کے پیٹ سے
سیاہ کتے کے پتے کی طرح کوئی چیز نکل گئی۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن يعلى بن مرقه عن النبي صلى الله عليه و
سلم انه اتته امراً بآبن لها قد اصابه لصر
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اخرج
عد والله انا رسول الله قال فبرأ منه

حضرت یعلیٰ بن مرقہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے بیٹے کو لے کر
آئی اور کہا اس کو کچھ جنون ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اے دشمن خدا نکل جا، میں اللہ کا رسول ہوں، پھر وہ بچہ ٹھیک
ہو گیا۔

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن عثمان بن ابی العاص قال لما استعظمت
رسول الله صلى الله عليه وسلم على الطائف جعل
يعرض لي شيء في صلوتي حتى ما ادرى ما اصابني
فلما رأيت ذلك رجعت الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال ابن ابی العاص قلت نعم
يا رسول الله! قال ما جاء بك قلت يا رسول
الله عرض لي شيء في صلوتي حتى ما ادرى ما
اصابني قال ذلك الشيطان ادن قد فوت منه

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے طائف کا عامل
بنایا تو کوئی چیز آ کر مجھے فائدہ میں نہ آئی تھی، حتیٰ کہ مجھے پتا نہیں
چلتا تھا کہ میں فائدہ میں کیا پڑھ رہا ہوں، جب مجھے اس کا احساس
ہوا تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا، آپ نے
فرمایا، ابن ابی العاص! میں نے کہا جی یا رسول اللہ! آپ نے
فرمایا تم کس لیے آئے ہو؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! نماز میں
مجھے کوئی چیز آ کر نہ آتی ہے، حتیٰ کہ مجھے پتا نہیں چلتا کہ میں نماز میں

۱۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متروک ۲۵۵ھ، سند دارمی ج ۱ ص ۱۹، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

۲۔ امام احمد بن حنبل متروک ۲۴۱ھ، مستدرک ج ۱ ص ۲۰۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ مستدرک ج ۲ ص ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱،

فجلست علی صدوس قدمی قال فضرب صدی
بیداء وقفل فی فنی وقال اخبر عدا و الله
ففعل ذلك ثلث مرات ثم قال الحق
بعمالك قال فقال عثمان فلعننی ما
احسبه نعالطنی بعد له

کیا پڑھ رہا ہوں، آپ نے فرمایا یہ شیطان ہے، قریب آؤ،
میں آپ کے قریب گیا اور اپنے قدموں کے بل بیٹھ گیا، آپ
نے میرے سینہ پر ہاتھ مارا اور میرے منہ میں اپنا لہاب
ڈالا اور فرمایا: اسے اللہ کے دشمن نکل با! آپ نے تین بار
یہ عمل کیا۔ آپ نے فرمایا اب تم اپنے کام پر جاؤ، حضرت
عثمان نے کہا مجھے اپنی زہ گئی کی قسم! اس کے بعد وہ مجھ میں
نہیں آیا۔

ما نظر الہیثی بیان کرتے ہیں:

عن ام ابان بنت الوائزع عن ابيها ان
جدها الوائزع انطلق الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فانطلق معه باين له مجنون او ابن
اخت له قال جدی قلنا قد صنا علی رسول
الله صلى الله عليه وسلم المدينة قلت يا رسول
الله ان معی ابن لی وابن اخت لی مجنون اتيك
به فتدعوا الله عز وجل له قال ايتی به
فانطلقت اليه وهو فی الركاب فانطلقت عنه
والقيت عليه ثياب السفر والبسته ثوبين
حسينين واخذت بیده حتى انتهیت به الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اوثقه منی
واجعل ظهرك مما یدینی قال فاخذ بمجامع
ثوبه من اعلاه واسفله فجعل
یضرب ظهرك حتى رايت بياض
البطنه ویقول اخبر عدا و الله اخبر
عدا و الله فا قبل ينظر نظرا صحیر
لیس نظره الاول ثم اعدا رسول
الله صلى الله عليه وسلم بین یدیه
فدعاه فمسحه وجهه فلم یکن فی الوفد

ام ابان بنت الوائزع اپنے باپ سے روایت
کرتی ہیں کہ ان کے دادا حضرت وائزع رضی اللہ عنہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، وہ اپنے ساتھ
اپنے بیٹے یا اپنے بھانجے کو بھی لے گئے تھے وہ مجنون تھا،
حضرت وائزع کہتے ہیں جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے
تو میں نے کہا یا رسول اللہ! میرے ساتھ میرا مجنون بیٹا یا بھانجا
ہے میں اس کو آپ کے پاس لاؤں گا تا کہ آپ اس کے لیے
اللہ عزوجل سے دعا کریں، آپ نے فرمایا اس کو لے آؤ، میں
اس کے پاس گیا وہ اس وقت اونٹوں میں تھا، میں نے اس کے
سفر کے کپڑے اتارے اور اس کو اچھے کپڑے پہنائے اور
اس کا ہاتھ کپڑے کر اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں لے آیا، آپ نے فرمایا اس کو میرے قریب کر دو اور اس
کی پشت میری طرف کر دو، پھر آپ نے اور اور مجھے سے
اس کے کپڑوں کو کچھ کراٹھا یا حتی کہ میں نے اس کی ہڈی کی سفیدی
دیکھی اور آپ اس کی پشت پر لگتے رہے، اور فرمایا: اللہ کے دشمن
نکل! اتب وہ لڑکا تندرست آدمی کی طرح دیکھنے لگا، جب کہ
پہلے اس طرح نہیں دیکھتا تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس کو اپنے سامنے بٹھا کر دعا کی، اور اس کے چہرے پر رحمت
شفقت پھیرا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا کے بعد

احد بعد دعوة رسول الله يفضل عليه له
(رواه الطبرانی)

عن عثمان بن ابی العاص قال تكلمت
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نسيان
القرآن فصر بصدري بيده فقال يا شيطان
اخرج من صدري عثمان فما نسيته منه
شيئا بعد اجبت ان اذكره رواه الطبرانی
وفيه عثمان بن بسر و لهما عرفه و بقیة
رجالہ ثقات۔

کوئی شخص خود کو اس پر فضیلت نہیں دیتا تھا۔ اس حدیث کو
طبرانی نے روایت کیا ہے۔

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن
مجید بھولنے کی شکایت کی، آپ نے میرے سینہ پر ہاتھ
مار کر فرمایا: اے شیطان عثمان کے سینے سے نکل جا! اس کے
بعد میں بھی اس چیز کو نہیں بھولا جس کو میں یاد کرنا چاہتا تھا،
اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک
راوی عثمان بن بسر کا مجھے علم نہیں اور اس کے باقی تمام راوی ثقہ
ہیں۔

انسان کے جسم میں جن کے حوال اور تصرف پر ایک حدیث سے استدلال
ہیں: امام بخاری روایت کرتے

عن عطاء بن ابی رباح قال قال لي ابن
عباس الا اريك امرأة من اهل الجنة قلت
بلى قال هذه المرأة السوداء اتت النبي صلى
الله عليه وسلم فقالت اني اصرع و اني
اتكشف فادع الله لي قال ان شئت صبرت
ولك الجنة و ان شئت دعوت الله ان
يعاقبك فقالت احبر فقالت اني اتكشف
فادع الله الا اتكشف فداها لها

عطاء بن ابی رباح بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت
ابن عباس نے کہا کیا میں تم کو ایک جنتی عورت نہ دکھاؤں؟
میں نے کہا کیوں نہیں؟ انہوں نے کہا یہ عیسیٰ عورت ہے
جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تھی، اس
نے کہا مجھ پر سرگی کا درد پڑتا ہے اور میرے کپڑے کھل جاتے
ہیں، آپ میرے لیے دعا فرمائیے، آپ نے فرمایا اگر تم چاہو
تو صبر کرو اور تم کو جنت مل جائے گی اور اگر تم چاہو تو میں تمہارے
لیے دعا کرتا ہوں اللہ تعالیٰ تم کو تندرست کر دے گا، اس
عورت نے کہا میں صبر کرتی ہوں! اس عورت نے کہا میرے
کپڑے کھل جاتے ہیں آپ دعا فرمائیں کہ میرے کپڑے نہ
کھلیں، آپ نے اس کے لیے دعا فرمائی۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی مستدری ۸۰۰ ج ۱، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۰۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی ۱۴۰۲ھ

۲۔ مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۳، " " " "

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری مستدری ۲۵۲ ج ۱، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۲۲، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۴۔ امام مسلم بن حجاج قشیری مستدری ۶۲۱ ج ۱، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۱۹، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

انسان کے جسم پر جن کے تصرف اور تسلط پر علامہ ابن قیم نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی
علامہ بدر الدین عینی اور علامہ قسطلانی نے بھی اس حدیث کے تحت اس مسئلہ کا ذکر کیا ہے، جیسا کہ منقریب آئے گا۔
شیخ انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

”من یصرع من الريح“ وفسره بعضهم
بأصابة الجن و اخرون بداء یسعی (مرکی)
واهل العرف یعبرون: بصرع الجن عن
صریح الريح و الظاهر ان المراد ههنا هو
الداء المشهور لان المأم الجن لا یكون الا
من عشق، او ایداء و حینئذ لا یلیق
تحریر فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایاها
علی الصبر لہ

”دم گھٹنے سے بے ہوش ہونا“ بعض لوگوں نے
اس کی تفسیر جن کے تسلط سے کی ہے، اور بعض دوسرے
اس کی تفسیر مشہور بیماری سے کرتے ہیں جن کو مرگی کہتے ہیں،
اور اہل عرف اس کو سانس کی وجہ سے جن کا بے ہوش کرنا
کہتے ہیں، اور ظاہر یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد مرگی
کی بیماری ہے، کیونکہ انسان پر جن یا اس انسان سے عشق
کی وجہ سے چڑھتا ہے یا اس کو ایذا پہنچانے کے لیے
اور اگر اس عورت کا بے ہوش ہونا جن کی وجہ سے ہوتا
تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس عورت کو صبر کی تلقین نہ فرماتے۔
تحقیق یہی ہے کہ اس حدیث میں انسان کے جسم پر جن کے تصرف کی کوئی دلیل نہیں ہے، اور جو علماء اس نظریہ کے

قائل ہیں ان کی دلیل بھی صرف ان کا مشاہدہ ہے۔
صرع (مرگی) کے معنی کا بیان | اس حدیث میں صرع کا لفظ آیا ہے جس کا سنی مرگی ہے، علامہ زبیدی صرع کا
سنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

صرع ایک مشہور بیماری ہے، جیسا کہ صحاح میں ہے، ریش (بوٹلی سینا) نے کہا ہے کہ صرع انسانی اعضاء کو اپنے
افعال انجام دینے سے روکتی ہے، اس کا سبب ایک رکاوٹ ہے جو دماغ کے بعض اندرونی غلیظوں اور اعصاب محرکہ
کے دوران غٹن میں غلط غلیظ یا چربی کی زیادتی کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے اس لیے رشح اپنے کام کو طبعی طریقہ پر انجام نہیں
دے سکتی اور اعضاء میں تشنج (تناؤ) پیدا ہو جاتا ہے، یعنی اعصاب میں زبردست تناؤ کی وجہ سے المیٹن ہو جاتی ہے، اور
جسم کڑ جاتا ہے۔

انسان کے جسم پر جن کے تصرف اور تسلط کے متعلق علماء اسلام کے نظریات | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے
ہیں:

صرع (مرگی) وہ بیماری ہے جو اعضاء ریشہ کو اپنا پورا کام کرنے سے روک دیتی ہے، اس کا سبب وہ غلیظ
ریح (بائید روغن) ہے جس سے دماغ کے منافذ بند ہو جاتے ہیں، یا وہ زہریلے بخارات (گیسز) ہیں جو اعضاء سے
دماغ کی طرف چڑھتے ہیں، اور کہیں ان بخارات کی وجہ سے تشنج پیدا ہوتا ہے جس کی وجہ سے انسان کھڑا نہیں رہتا بلکہ کھڑے

۱۔ شیخ محمد انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۲ ص ۳۶۳، مطبوعہ مجلس علمی ہند، ۱۳۵۰ھ

۲۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۵ ص ۴۱۳، مطبوعہ المطبعة الخیریہ مصر، ۱۳۰۶ھ

کھڑے گر جاتا ہے اور رطوبت کے گائے ہرنے کی وجہ سے اس کے منہ سے جھاگ گرنے لگتے ہیں (جدید طبی تحقیق یہ ہے کہ گیس صرف پیٹ میں ہوتی ہے۔ سیدی غفرلہ)

کبھی صرع (مرگی) جن کے سبب سے ہوتی ہے اور اس کا سبب خبیث جن ہوتے ہیں، اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ ان کو بعض انسانی صورتیں ملتی ہیں، یا ان کو کسی انسان سے اذیت پہنچتی ہے، صرع کا پہلا سبب وہ ہے جو تمام اطباء کے نزدیک ثابت ہے، اور وہ اس کا علاج بیان کرتے ہیں اور صرع کے دوسرے سبب (جن) کا اکثر اطباء انکار کرتے ہیں اور بعض اطباء اس کے قائل ہیں اور اس کا اس کے سوا اور کوئی علاج معلوم نہیں ہے کہ نیک ارواح علویہ ارواح خبیثہ مطہیہ کا مقابلہ کر کے ان کے افعال کو باطل کر دیں، بقراط نے یہ کہا کہ اعلاط کے فساد کے سبب سے اگر مرگی ہو تو اس کا علاج ہے اور اگر مرگی جنات کے اثر سے ہو تو اس کا کوئی علاج معلوم نہیں ہے۔ ۱

علامہ قسطلانی نے بھی اسی عبارت کا خلاصہ بیان کیا ہے اور صرع کے دو سبب بیان کیے ہیں ایک سبب زہریلے بخارات اور دوسرا سبب خبیث جنوں کا اثر ہے۔ ۲
علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

صرع کا سبب یہ ہے کہ دماغ کے منافذ میں ہوا (بخارات) ٹک جاتی ہے جو اعضاء پریشہ کو پورا کام کرنے سے روک دیتی ہے، یا وہ بخارات میں جو بعض اعضاء سے دماغ کی طرف چڑھتے ہیں، صرع (مرگی) کا سبب یہی کہ ہریلے بخارات ہیں ان کی وجہ سے دماغ کی جھیلوں اور اعصاب حمر کے دوران خون میں شدت پیدا ہو جاتی ہے اور رطوبت گاڑھی ہو جاتی ہے اور منہ سے جھاگ آنے لگتے ہیں۔

کبھی صرع کا سبب جن ہوتے ہیں اور یہ خبیث جنوں کے اثر سے ہوتی ہے، شیخ ابوالعباس نے کہا ہے کہ جن کے اثرات سے جو انسان کو مرگی ہوتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جن کو انسان پر شہوت آتی ہے یا وہ اس پر عاشق ہو جاتا ہے، جیسے انسان، انسان پر عاشق ہوتا ہے، کبھی انسان اور جن میں مناکحت ہو جاتی ہے اور ان کی اولاد بھی ہوتی ہے، اور کبھی اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ جن کو کسی انسان سے بغض ہوتا ہے اور کبھی اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ کسی انسان سے جن کو ایذا پہنچتی ہے اور وہ اس کو سزا دینے کے لیے اس پر مرگی طاری کرتا ہے یا اس کو گرا دیتا ہے، ایذا کی تفصیل یہ ہے کہ انسان کسی جن پر پیشاب کر دیتا ہے یا اس پر گرم پانی گرا دیتا ہے یا کسی جن کو قتل کر دیتا ہے ہر چند کہ انسان کو یہ پتا نہیں ہوتا کہ وہ یہ ایذا جن کو پہنچا رہا ہے۔

بعض محدثین مثلاً جہانی، ابوبکر رازی، محمد بن زکریا طبیب اور دوسرے علماء نے مرگی زودہ کے جسم میں جن کے دخول کا انکار کیا اور کہا کہ ایک انسان کے جسم میں دو دروحوں کا وجود محال ہے جبکہ وہ جن کے وجود کے قائل ہیں، اور یہ قول شطاب ہے اور امام ابوالحسن اشعری نے مقالات اہل السنۃ والجماعۃ میں یہ ذکر کیا ہے کہ جن مصرع (مرگی زودہ انسان) کے

۱۔ حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نفع الباری ج ۱ ص ۱۱۳، مطبوعہ دار نشر الکتاب الاسلامیہ لاہور۔ ۱۳۰۱ھ

۲۔ علامہ احمد قسطلانی متوفی ۵۱۱ھ، ارشاد الساری ج ۸ ص ۳۳۱، مطبوعہ مطبعہ مہینہ مصر۔ ۱۳۰۶ھ

جسم میں داخل ہوتا ہے جیسا کہ اللہ عزوجل نے یہ فرمایا ہے :

الذین یا کلون الربوا لا یقومون
الذین یقوم الذی یتخططہ الشیطان من
المس - (بقرہ ۲۰۵)

جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ (قیامت کے دن)
صرف اس طرح کھڑے ہوں گے جس طرح کہ میں کو شیطان (جن)
نے چھو کر تھوڑا سا کھواس کر دیا ہو۔

امام احمد بن حنبل کے بیٹے عبد اللہ نے امام احمد سے کہا کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ جن انسان کے بدن میں داخل
نہیں ہوتا، انہوں نے کہا اے بیٹے وہ جھوٹ بولتے ہیں جن انسان کی زبان پر کلام کرتا ہے، امام ابو داؤد نے
حضرت اسماعیل بن ابی حمزہ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے خدا کے دشمن نکل جا!
کیونکہ میں اللہ کا رسول ہوں اور قاضی عبد الجبار نے کہا کہ جنات کے اجسام ہوا کی طرح ہیں اس لیے ان کا انسان کے بدن
میں داخل ہونا ممکن نہیں ہے جیسا کہ ہوا اور سانس کا انسان کے جسم میں داخل ہوتا ہے۔ لے

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

حافظ ابن عبد البر نے استیجاب میں اپنی سند کے ساتھ طاؤس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس مرگی زدہ لوگوں کو لایا جاتا تھا، آپ ان میں سے کسی ایک کے سینہ پر مارتے، تو وہ ٹھیک ہو جاتا، پھر آپ کے پاس
ایک مرگی زدہ عورت کو لایا گیا جس کا نام ام زفر تھا، آپ نے اس کے سینہ پر ضرب لگائی وہ ٹھیک نہیں ہوئی، (حافظ
ابن حجر کہتے ہیں) میری بیان کردہ سند سے یہ بھی مروی ہے کہ ام زفر کو حق کی وجہ سے مرگی ہوئی تھی کسی غلطی کی وجہ سے
مرگی نہیں ہوئی تھی۔ لے

علامہ ابن قیم جوزیہ لکھتے ہیں :

صرع (مرگی) کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ ہے جو اخلاط رقیہ کی وجہ سے ہوتی ہے اس کا علاج طبائے ہوتا
ہے اور دوسری قسم وہ ہے جو ارواح خبیثہ (شریر جن) کی وجہ سے ہوتی ہے، ائمہ دین اور متقدم اس کو مانتے ہیں اور
اس کا رد نہیں کرتے اور اس کے علاج کا طریقہ یہ ہے کہ ارواح شریفہ، ارواح خبیثہ شریہ کا مقابلہ کریں، ان کے اثر
کو دور کریں اور ان کے افعال سے ممانعت کر کے ان کو باطل کر دیں، بقراط نے اپنی بعض تصانیف میں اس کی تصریح بھی
کی ہے جو مرگی طبعی سبب سے ہوتی ہے بقراط نے اس کے علاج کے بعض طریقے ذکر کیے ہیں اور یہ کہا ہے کہ جو
مرگی ارواح خبیثہ کے اثر کی وجہ سے ہو اس کا کوئی علاج نہیں ہے، البتہ جاہل طبیب اور بے دین لوگ ارواح خبیثہ کے
اثر کی وجہ سے مرگی کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مرگی زدہ کے بدن میں خبیثت روح کا اثر نہیں ہو سکتا، یہ ان لوگوں
کی محض جہالت ہے اور واقعہ اور مشاہدہ ان کی تکذیب کرتا ہے۔

ارواح خبیثہ کے اثر سے جو مرگی ہوتی ہے اس کے علاج کے دو طریقے ہیں، ایک طریقہ اس شخص کی جہت سے
ہے اور دوسرا طریقہ معالج کی جہت سے ہے، اس شخص کی جہت سے علاج کا طریقہ یہ ہے کہ وہ شخص اپنی روحانی

۱۔ غلام بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، حذرة الساری ج ۲۱ ص ۲۱۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنصریہ، ۱۳۴۸ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۱۵، مطبوعہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

قوت اور صدق نیت سے ان ارواح کے خالق کی طرف متوجہ ہو، اور دل اور زبان کے ساتھ ان ارواح خبیثہ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگے، یہ ایک قسم کی جنگ ہے اور جنگ میں کامیابی کے لیے ہتھیار ضروری ہیں، اور ارواح خبیثہ سے جنگ میں کامیابی کے لیے اس کے دل میں توحید، توکل، تقویٰ اور توجہ الی اللہ کی ضرورت ہے، معالج کی جہت سے جو علاج ہوتا ہے، اس میں یہ بھی ضروری ہے کہ معالج کے دل میں توحید، توکل، تقویٰ اور اللہ کی طرف توجہ ہوا رہے ان ارواح خبیثہ کے شر سے اللہ کی پناہ چاہے، بعض معالج صرف یہ کہنے پر اکتفاء کرتے ہیں "اس سے نکل جا" یا کہتے ہیں بسم اللہ یا کہتے ہیں لا حول ولا قوۃ الا باللہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے تھے "اے اللہ کے دشمن نکل جا، میں اللہ کا رسول ہوں" اور میں نے اس کا مشاہدہ کیا ہے کہ ہمارے شیخ مرگی زدہ شخص کے پاس اس آدمی کو بھیجتے تھے جو اس روح سے مخاطب ہوتا تھا، اور یہ کہتا تھا کہ میرے شیخ نے یہ کہا ہے کہ تم اس سے نکل جاؤ، تھپا سے لے کر یہ جانتے نہیں ہے، پھر وہ شخص ٹھیک ہو جاتا تھا اور بعض دفعہ ہمارے شیخ اس روح سے خود خطاب کرتے تھے، بعض اوقات وہ روح سرکش ہوتی تھی تو وہ اس روح کو مار کر نکالتے تھے اور وہ شخص ٹھیک ہو جاتا تھا، اور اس شخص کو اس مادہ کے درد کا احساس نہیں ہوتا تھا، اس قسم کے واقعات کا ہم نے اور دوسروں نے متعدد بار مشاہدہ کیا ہے، بعض اوقات اس شخص کے کان میں قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی جاتی تھی:

اَفَحَسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَاَنكُرُ
الْبَیِّنَاتِ لَآ تَرْجِعُوْنَ - (مؤمنون: ۱۱۵)

مجھ کو شیخ نے یہ بتایا کہ انہوں نے مرگی زدہ شخص کے کان میں ایک سو مرتبہ یہ آیت پڑھی، (جنتیہ) نے کہا اے! اس نے آواز کو کیجیج کر کہا، شیخ نے کہا میں نے ڈنڈے کے اس شخص کی گردن کی رگوں میں مارنا شروع کیا، حتیٰ کہ مار مار کر میرے دونوں ہاتھ تھک گئے اور حاضرین کو یہ یقین ہو گیا کہ اس مار سے یہ شخص مر جائے گا، مار کے دوران اس جلیہ نے کہا مجھے اس شخص سے محبت ہے، میں نے اس سے کہا یہ شخص تم سے محبت نہیں کرتا، اس (جنتیہ) نے کہا میں اس کے ساتھ حج کرنا چاہتی ہوں، میں نے کہا وہ تھپا سے ساتھ حج کرنا نہیں چاہتا، اس جنتیہ نے کہا میں اس شخص کو تمہاری عزت کی وجہ سے چھوڑ رہی ہوں، میں نے کہا نہیں اتم اس کو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی وجہ سے چھوڑ دو، اس نے کہا میں جاری ہوں، پھر وہ مرگی زدہ شخص اٹھ بیٹھا، اس نے دائیں بائیں دیکھ کر کہا مجھے حضرت شیخ کے پاس کون لے کر آیا ہے؟ لوگوں نے اس کو اس مار کے نشان بتائے، اس نے کہا مجھے شیخ نے کس وجہ سے مارا ہے؟ میں نے تو کوئی قصہ نہیں کیا اس شخص کو اس بات کا بالکل شعور نہیں تھا کہ اس کو شیخ نے مارا ہے۔

شیخ آیۃ الکرسی کے ساتھ بھی بہ کثرت علاج کرتے تھے، وہ کہتے تھے جس شخص پر یہ دورہ پڑا ہے وہ خود اور اس کا صاحب بہ کثرت آیت الکرسی پڑھا کرے، اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھے، خلاصہ یہ کہ مرگی کے دوروں کی اس قسم کا وہی شخص انکار کرے گا، جس کے علم عقل اور معرفت میں کمی ہو۔

ارواح خبیثہ کا ان انسانوں پر تسلط ہوتا ہے جن کے دین میں کمی ہوتی ہے، جن کے دل اور ان کی زبانیں اللہ کے ذکر سے نکالی ہوئے ہیں، اور قرآن اور حدیث میں اللہ کی مخالفت اور اس کی پناہ کے جو اوصاف اور وظائف میں وہ ان محروم ہوتے ہیں۔

سہ۔ یعنی آیۃ الکرسی اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس وغیرہ نہیں پڑھتے اور حدیث میں مذکور وظائف مانگتے ہیں۔

تب نصیبت روح اس شخص پر مسلط ہو جاتی ہے جو حفاظت الہی کے ہتھیاروں سے نہتا ہوتا ہے۔ بسا اوقات جن اس وقت مسلط ہوتا ہے جب انسان مریاں ہوتا ہے اس وقت وہ اس میں تاثیر کر کے اس پر مسلط ہو جاتا ہے یہ علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

کبھی جنوں کے مرنے سے جنون پیدا ہوتا ہے، اہل دین بعض علامات کے ذریعہ اس کو پہچان لیتے ہیں، بعض اجسام میں ایک بدبودار غل ہوتی ہے اور اس کے مناسب ایک نصیبت روح اس سے متعلق ہو جاتی ہے اور اس میں مکمل جنون پیدا ہو جاتا ہے، اور بعض اوقات اس کے بخارات اس کے حواس پر غالب ہو کر ان کو معطل کر دیتے ہیں، اور وہ نصیبت روح اس کے حواس میں تصرف کرتی ہے اور وہ روح اس کی زبان سے باتیں کرتی ہے، اس کے باطنوں سے چیزیں نکلتی ہیں، دھڑکتی، بھانکتی ہے اور اس شخص کو اس کا بالکل شعور نہیں ہوتا، اور یہ امر مشاہد اور محسوس ہے اور اس کا انکار وہی شخص کرے گا جو مکابر ہو گا اور مشاہدات کا انکار کرے گا۔ ۱۵

جنوں کے احوال اور احکام سے متعلق قاضی بدرالدین محمد شبلی نے ایک جامع کتاب لکھی ہے "آکام المرہان فی غرائب الاخبار و احکام السجان" اس کتاب میں قاضی بدرالدین نے اس مسئلہ سے بھی بحث کی ہے لیکن انہوں نے لکھا ہے کہ انسان کے اعضا پر جن کے تصرف کرنے سے متعلق شریعت اسلام میں کوئی دلیل نہیں ہے، اس کے اثبات میں نہ اس کی نفی میں۔ قاضی بدرالدین شبلی لکھتے ہیں:

جن شخص پر جنون یا مرگی طاری ہوتی ہے اس سے جو مضطرب حرکات صادر ہوتی ہیں اور اس وقت وہ جو باتیں کرتا ہے، ان کا فاعل کون ہے؟ جب جن اس شخص کے جسم میں داخل ہوتا ہے یا اس کو چھو رہا ہے اس وقت اس سے مضطرب حرکات اور کلام کا صدور ہوتا ہے، عام لوگوں کا یہ اعتقاد ہے کہ یہ جن کا کلام ہے اور وہ جن کی طرف اس کلام کی اضافت کرتے ہیں، ہمارے پاس اس بات کی کوئی دلیل قطعی نہیں ہے کہ جنون یا مرگی زدہ شخص سے جو کلام سنائی دے رہا ہے وہ جن کا کلام ہے یا اس شخص کا اپنا کلام ہے اور ہمیں کسی دلیل اور قطعی دلیل کے ان میں سے کسی ایک کی طرف اہمیت کرنا جائز نہیں ہے، البتہ امام احمد کا یہ قول ہے کہ جنون یا مرگی زدہ شخص کی زبان پر جن کلام کہتا ہے۔ ۱۶ ڈاکٹر احمد شرابو لکھتے ہیں:

عام مسلمان بہ کثرت یہ بات کہتے ہیں کہ فلاں مرد کے جسم یا فلاں عورت کے جسم میں جن رہتا ہے اور یہ بیمار مرد یا بیمار عورت جو باتیں کرتی ہے وہ دراصل جن بولتا ہے، پھر وہ ایسے لوگوں کو لے کر آتے ہیں جن کے متعلق ان کا یہ عقیدہ ہوتا ہے کہ وہ ان لوگوں کے جسموں سے جنوں کو نکالنے پر قدرت رکھتے ہیں۔

میں میں یہ حالت اعصابی تشنج کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے، اس کا علاج ماہر نفسیات اور ڈاکٹروں کی ہدایات کے مطابق کرنا چاہیے، اور مریض کو صاف ستھری غذا کھلائی چاہیے اور کھلی فضا اور تازہ آب دینا چاہیے۔

۱۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قسیم البکوزیہ سنو فی ۱۵۷۵ھ، زاد الملاح ج ۳ ص ۸۵۔ ۸۴، مطبوعہ مطبعہ البانی و اولادہ بصرہ ۱۲۶۹ھ

۱۶۔ علامہ ابو الفضل سید محمد آلوسی سنو فی ۱۲۷۰ھ، روح البانی ج ۳ ص ۴۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۷۔ قاضی محمد بن عبد اللہ شبلی سنو فی ۱۲۶۹ھ، آکام المرہان فی غرائب الاخبار و احکام السجان ص ۱۱، ۱۰، ۱۵، مطبوعہ مکتبہ خیر کثیرہ کراچی

قدیم علماء یہ بیان کرتے چلے آئے ہیں کہ اس مرض کی نسبت جن یا شیطان کی طرف کرنا باطل ہے، کیونکہ قرآن مجید نے شیطان سے حکایت کرتے ہوئے یہ فرمایا ہے:

مَا كَانَ لِي عَلَيْكَ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكَ
فَأَسْتَجِبْ لَهُ - (ابو اہیہ: ۲۲)

اور میرا تم پر کوئی تسلط نہ تھا مگر یہی کہ میں نے تم کو دعوت دی اور تم نے میری بات مان لی۔
عام طور پر جس شخص کو بھی اس صوابی تشبیح کوئی نفسیاتی دورہ یا مسر یا کامرض لاحق ہوتا ہے، لوگ سمجھ جیتے ہیں کہ اس میں جتنی داخل ہو گیا اور اب وہ جتنی اس مریض کی زبان سے کلام کر رہا ہے اور اس کا علاج وہی شخص کر سکتا ہے جو جتن نکالتے پر قادر ہو، یہ غلط خیال ہے، اس قسم کے مریضوں کا معرکہ طبی اور نفسیاتی طریقہ سے علاج کرنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ سے حصول شفاء کی دعا کرنی چاہیے۔

انسان کے جسم میں جتن کے دخول اور اس کے تصرف اور تسلط کے متعلق مصنف کا موقف!

سنن ابن ماجہ، سنن دارمی، مسند احمد اور صحیح طبرانی کی احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جن انسان کے جسم میں داخل ہو کر اس کو ایذا پہنچاتا ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کے جسم سے جتن کو نکالا، اس لیے ہمیں محسوس کہ اس رائے سے اتفاق نہیں ہے کہ جتن کیا انسان کے جسم میں داخل ہوتا محال ہے، البتہ غور طلب بات یہ ہے کہ کیا جن انسان کے جسم میں داخل ہو کر اس کے اعضاء پر تصرف اور تسلط کرتا ہے یا نہیں؟ بایں طور کہ انسان کی زبان سے جن کلام کرے اور اس کے ہاتھ پیروں سے تصرف کرے اور انسان کے حواس اور مشاعر معطل ہو جائیں۔

امام احمد بن حنبل، علامہ ابن قیم عینی، حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی، علامہ بدر الدین عینی حنفی اور علامہ ابو حنیفہ انسان کے جسم اور اعضاء پر جتن کے تصرف کرنے کے قائل ہیں لیکن ان کے نزدیک کتاب و سنت سے اس پر کوئی دلیل نہیں ہے، ان کے نزدیک اس کی دلیل صرف اور صرف مشاہدہ ہے۔

جنت کا یہ تصرف میرے مشاہدہ میں نہیں آیا، میں صرف اس وجہ سے اس کے خلاف نہیں ہوں کہ یہ میرے مشاہدہ میں نہیں آیا بلکہ میرے نزدیک یہ نظریہ انسان کی ذہنی اور جسمانی ادویات اور اداس کے مکلف ہونے کے خلاف ہے نیز اگر انسان کے جسم اور اعضاء پر تعبیر جنت کا تصرف اور تسلط ممکن ہو تو اس سے دو اشکال لازم آئیں گے، اول یہ کہ پھر تعبیر اور کافر جنوں کو یہ چاہیے کہ وہ تمام عام مسلمانوں کی زبانوں اور اعضاء پر تسلط ہو کر ان سے کفر و افعال کی حدود کو لیں اور عام مسلمانوں کا نیک اعمال کرنا اور ایمان پر قائم رہنا نہ صرف مشکل اور دشوار بلکہ ختم ہو جائے۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ جن انسانوں کے ہاتھوں اور زبان سے کوئی کام کر سکتا ہے تو پھر جو شخص قتل، چوری، زانیہ، زانیہ، لوٹ مار اور زنا کے کسی مقصد میں مامور ہو وہ یہ کہہ سکتا ہے میں نے یہ جرم نہیں کیا، مجھے اس کا کوئی جوش نہیں کیونکہ جس وقت مجھ سے یہ جرم سرزد ہوا اس وقت میں جتن کے زیر اثر تھا، اور جہاں اسلام کی حدود و تعزیرات اور ملکی قوانین کا نظام درہم برہم ہو جائے گا، ہم آئے دن اخبارات میں اس قسم کی خبریں پڑھتے رہتے ہیں کہ غلامی عالی

نے جن نکالنے کے بہانے فلاں عورت کی عصمت لوٹ لی اور فلاں عامل نے جن نکالنے کے لیے جن کے ریراڑ شخص کو اتنا زور دے کر کیا کہ اس کی موت واقع ہو گئی۔

ہو سکتا ہے کہ میرا نظریہ غلط ہو، لیکن انسانی جسم پر جنوں کے تصرف کے متعلق میں نے جو اشکال قائم کیے ہیں جب تک ان اشکالوں کو اٹھایا نہیں جائے گا یہ مسئلہ منقطع اور بے غبار نہیں ہوگا اور اگر عالم اسلام کے یہ اجداد اس نظریہ کے قائل نہ ہوتے تو میں اس نظریہ کو صراحتہ رد کر دیتا۔

بَابُ لَنْ يَدْخُلَ أَحَدُ الْجَنَّةِ بِعَمَلِهِ

بَلْ بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى

۶۹۸۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَنْ يَنْجِيَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ قَالَ رَجُلٌ وَلَدِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا إِنِّي إِلَّا أَنْ يَتَّخِذَ فِي اللَّهِ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ وَلَكِنْ سَدِّدُوا

۶۹۸۵ - وَحَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّدَقِيُّ الْأَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ وَبْنِ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَجِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَلَمْ يَذْكُرْ وَلَكِنْ سَدِّدُوا

۶۹۸۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ (يَعْنِي ابْنَ تَمِيمٍ) عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ فَيَقِيلُ وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَّخِذَ فِي رَأْفَتِي بِرَحْمَةٍ

۶۹۸۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يَنْجِيهِ عَمَلُهُ قَالُوا وَلَا أَنْتَ

رحمت الہی کے بغیر کوئی شخص محض اپنے عمل سے

جنت میں نہیں جائے گا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو اس کا عمل نجات نہیں دے گا، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ آپ کو بھی نہیں؟ آپ نے فرمایا مجھ کو بھی نہیں مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت سے چھپالے، البتہ تم سیدھے راستہ پر چلو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی، اس میں رحمت اور فضل کا ذکر ہے اور اس میں سددوا کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو اس کا عمل جنت میں داخل نہیں کرے گا، پوچھا گیا یا رسول اللہ آپ کو بھی نہیں؟ آپ نے فرمایا مجھ کو بھی نہیں مگر یہ کہ میرا رب مجھے اپنی رحمت میں چھپالے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو اس کا عمل نجات نہیں دے گا، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ کو بھی نہیں؟ آپ نے فرمایا مجھ کو بھی نہیں مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت

اور مغفرت میں مجھ کو چھپا لے گا، ابن ملون نے اس طرح اپنے
اٹھتے سر کی طرف اشارہ کیا اور مجھ کو بھی نہیں مگر یہ کہ اللہ
اپنی رحمت اور مغفرت میں مجھ کو چھپا لے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی شخص کو اس کا عمل نجات
نہیں دے گا، صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کو بھی نہیں؟
آپ نے فرمایا مجھ کو بھی نہیں، البتہ یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی
رحمت میں لے لے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص
کو اس کا عمل جنت میں داخل نہیں کرے گا، صحابہ نے عرض
کیا: یا رسول اللہ! آپ کو بھی نہیں؟ آپ نے فرمایا مجھ کو بھی نہیں
مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھے فضل اور رحمت سے ڈھانپ
لے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میانہ روی برقرار
رکھو اور سیدھی راہ پر چلو اور یہ یقین رکھو کہ تم میں سے کسی
شخص کو اس کا عمل نجات نہیں دے گا، صحابہ نے عرض کیا:
یا رسول اللہ! آپ کو بھی نہیں؟ آپ نے فرمایا: مجھ کو بھی نہیں
ابن عمر کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنے فضل اور رحمت سے ڈھانپ
لے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے اس کی مثل فرمایا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ
مِنْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَوْحَاةٍ ۖ وَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ بَيِّنَةٌ
لِهَذَا إِذَا شَاءَ عَلَى رَأْسِهِ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ
يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِمَغْفِرَةٍ ۚ

۶۹۸۸ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْسَ أَحَدٌ
يُنْجِيهِ عَنْهُ قَالُوا وَلَا أَنتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِمَغْفِرَةٍ ۚ

۶۹۸۹ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَبَادٍ يَحْيَى بْنُ عُبَادٍ حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ بْنُ
سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يُدْخَلَ
أَحَدٌ مِنْكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ قَالُوا وَلَا أَنتَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ
مِنْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَوْحَاةٍ ۚ

۶۹۹۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي حَسَنِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَارِبُوا وَسِدُّوْا وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ
لَنْ يَنْجُو أَحَدٌ مِنْكُمْ بِعَمَلِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
وَلَا أَنتَ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِمَغْفِرَةٍ
مِنْهُ وَفَضْلٍ ۚ

۶۹۹۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا
الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْكَ ۚ

۶۹۹۲ - حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ إِدْرِيسَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادَيْنِ جَمِيعًا كَرِهَ إِيَّاهُ

ابن کثیر۔

۶۹۹۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ مِثْلِي وَذَاكَ وَأَبْشُرُوا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مثل فرمایا، اور اس میں یہ اضافہ ہے ”خوش خبری ہو“

۶۹۹۴۔ حَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَغِيْن حَدَّثَنَا مُعَيْلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ أَحَدًا قَتْلُكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ وَلَا يُجِيرُكَ مِنَ النَّارِ وَلَا أَكُنَا إِلَّا بِرَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو اس کا عمل جنت میں داخل کرے گا نہ دوزخ سے محفوظ رکھے گا، اور نہ مجھ کو، البتہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے۔

۶۹۹۵۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا بِهِ حَدَّثَنَا وَهْبُ حَدَّثَنَا مُوسَى ابْنُ عُقْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ تَرْوِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ دُؤَاوٍ قَارِبُوا وَأَبْشُرُوا فَإِنَّ لَكُنَّ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَحَدًا عَمَلُهُ قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَكُنَا إِلَّا أَنْ تَتَخَمَّدَ فِي اللَّهِ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ وَأَعْلَمُوا أَنَّ أَحَدَ الْعَمَلِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهُ وَإِنْ قَلَّ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سیدھی راہ پر چلو، میانہ روی رکھو، اور خوش خبری دو، اے شک کسی شخص کو اس کا عمل جنت میں داخل نہیں کرے گا، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ کو بھی نہیں آپ نے فرمایا مجھ کو بھی نہیں، مگر یہ کہ اللہ اپنی رحمت سے مجھ کو چھپائے، اور یاد رکھو اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے پسندیدہ عمل وہ ہے جس میں سب سے زیادہ دوام ہو، خداداد عمل کم ہو۔

۶۹۹۶۔ وَحَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ حَسَنِ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ الْمُطَّلِبِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَهُ يَدُ كَرِوَا أَبْشُرُوا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس روایت میں البشیر وا نہ کو نہیں ہے۔

عمل کے سبب سے اجر ملنے کے متعلق اہل سنت اور معتزلہ کے مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں: اہل سنت کا مذہب یہ ہے

کو عقل سے ثواب اور عقاب کا ثبوت ہوتا ہے اور نہ ایجاب اور تحریم کا اور نہ دیگر احکام تکلیفیہ کا، ان تمام امور کا ثبوت صرف شرع سے ہوتا ہے، نیز اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے، بلکہ تمام جہان اس کی ملکیت ہے، دنیا اور آخرت اس کی سلطنت میں ہے، اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے ان میں کرتا ہے، اگر اللہ تعالیٰ تمام نیکیوں کا صلہ اور اطاعت گزاروں کو جہنم میں داخل کر دے تو یہ اس کا عدل ہو گا اور جب وہ ان پر انعام و اکرام کرے ان کو جنت میں داخل فرمائے گا تو یہ اس کا فضل ہو گا، اسی طرح اگر وہ تمام کفار پر انعام فرمائے اور ان کو جنت میں داخل کر دے تو وہ اس کا مالک ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دیکھی ہے اور اس کی خبر صادق ہوتی ہے کہ وہ ایسا نہیں کرے گا بلکہ وہ مومنین کی مغفرت فرمائے گا اور ان کو اپنی رحمت سے جنت میں داخل کر دے گا اور کافروں کو عذاب دے گا اور ان کو اپنے عدل سے ہمیشہ جہنم میں رکھے گا۔

مستزاد احکام شرعیہ کو عقل سے ثابت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر نیک اعمال کی جزا دینا واجب ہے اور ہر چیز بندے کے حق میں زیادہ بہتر جو اس کا کرنا اس پر واجب ہے، اور اس کے خلاف کرنا اللہ تعالیٰ پر منہج ہے، انھوں نے اپنے اختراعی عقائد کی وجہ سے قرآن اور سنت کی بہ کثرت نفوس صریحہ کو ترک کر دیا، اس باب کی احادیث میں اہل حق کے مذہب پر دلیل ہے کہ کوئی شخص اپنے عقل کی وجہ سے ثواب اور جنت کا مستحق نہیں ہوتا۔

قرآن مجید میں ہے:

وَنُودُوا اِنَّ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي ارْتَمَوْهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ - (اعراف: ۴۳)
وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي ارْتَمَوْهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ - (ذخوف: ۴۲)

ان آیات سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جنت میں دخول نیک اعمال کی وجہ سے ہو گا، اور یہ اس باب کی احادیث کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ جنت میں دخول نیک اعمال کی وجہ سے ہو گا، لیکن نیک اعمال، ہدایت اور اس میں اخلاص کی توفیق اور ان اعمال کو قبول کرنا اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کے فضل سے ہو گا، اس لیے یہ کہنا صحیح ہے کہ انسان محض اعمال کی وجہ سے جنت میں نہیں جائے گا اور یہی ان احادیث کی مراد ہے۔

امام رازی لکھتے ہیں:

بعض لوگوں نے کہا ان آیات میں اور احادیث میں تضاد ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ ثل لذاتہ دخول جنت کو واجب نہیں کرتا، بلکہ عمل سے جنت اس لیے واجب ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے عمل کو دخول جنت کی علامت بنا دیا ہے نیز اعمال سادہ کی توفیق دینے والا، اللہ تعالیٰ ہے اس لیے حقیقت میں جنت کا دخول صرف اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہے۔ علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

مستزاد نے یہ زعم کیا ہے کہ ان آیات سے ثابت ہے کہ جنت میں دخول اعمال کی وجہ سے ہو گا نہ کہ اللہ تعالیٰ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوروی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۷۷-۳۷۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن عبد اللہ بن محمد رازی متوفی ۶۷۲ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

کے فضل کی وجہ سے اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل کے بغیر کوئی چارہ کار نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ جو عقول بات ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فضل فرمایا اور دخول جنت کو عمل پر مرتب فرمایا اور اگر اللہ تعالیٰ کا فضل نہ ہوتا تو ایسا نہ ہوتا بلکہ محض یہ ہے کہ دخول جنت کے لیے نیک اعمال ظاہری اور صورتی سبب ہیں اور اللہ کا فضل حقیقی اور معنوی سبب ہے۔

بَابُ الْكَثَارَةِ الْعَمَالِ وَالْإِجْتِهَادِ فِي الْعِبَادَةِ
 زیادہ عمل کرنے اور عبادت میں کوشش کرنے کی ترغیب

حضرت منیر بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر نمازیں پڑھیں کہ آپ کے قدم مبارک سو جگہ گئے، آپ سے کہا گیا کہ آپ اس قدر شقت اٹھا رہے ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے، آپ نے فرمایا کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں؟

حضرت منیر بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر قیام کیا کہ آپ کے قدم مبارک سو جگہ گئے، صحابہ نے کہا اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے، آپ نے فرمایا کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اس قدر قیام کرتے کہ آپ کے مبارک پاؤں سو جگہ جاتے، حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ آپ ایسا کرتے ہیں، حالانکہ آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی گئی ہے، آپ نے فرمایا: اسے عائشہ کیا میں اللہ کے شکر گزار بندہ نہ ہوں؟

۶۹۹۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ زَيْنَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى حَتَّى انْتَفَخَتْ قَدَمَاهُ قَبِيلَ لَمَّا أَتَكَفَّفَ هَذَا وَقَدْ عَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَقَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا.

۶۹۹۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زَيْنَادِ بْنِ عِلَاقَةَ سَمِعَ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى وَرِمَتْ قَدَمَاهُ قَالُوا قَدْ عَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا.

۶۹۹۹ - حَدَّثَنَا هَرُوفُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَهَرُوفُ بْنُ سَعِيدٍ الْإِيلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنِ ابْنِ قُسَيْطٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى قَامَ حَتَّى تَفْطُرَ رِجْلَاهُ قَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ انْصَبْ هَذَا وَقَدْ عَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا.

(ن) ذنب کا حقیقی معنی ہے جرم اور گناہ یہاں ذنب کا اطلاق مجاز ہے اس سے مراد ہے آپ کے بظاہر مغفرت اور کلام۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ذنب کے معنی کا بیان | اس باب کی احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ منکر ابتدائی آیات میں بھی آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی منقرت کا بیان ہے اور منقرت ذنب، نبوت ذنب کی طرح ہے اور ذنب کا معنی ہے جرم، غلط اور گناہ، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم گناہوں سے معصوم ہیں اس لیے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن مجید اور احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اگلے اور پچھلے ذنب کی منقرت کا بیان ہے اس کی کیا توجیہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ علماء اسلام نے اس کی متعدد توجیہات کی ہیں، بعض ازلایہ ہیں:

(۱) ذنب کا اطلاق یہاں مجازاً ترکِ افضل اور مکروہ تنزیہی پر کیا گیا ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم امت کو تبلیغ کرنے اور مسائل کا شرعی حکم بیان کرنے کے لیے افضل کام کو ترک کر دیتے اور مکروہ تنزیہی کا ارتکاب کرتے تاکہ امت کو معلوم ہو کہ یہ کام بھی جائز ہیں۔

(۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض ایسے کام کیے جن کی نفس ذنب نہ تھے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عالی مرتبہ اور عظیم مقام کے پیش نظر ان کو ذنب خیال کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کی منقرت کا بھی اعلان فرما دیا۔

(۳) اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں آپ کو توبہ اور استغفار کرنے کا حکم دیا ہے سو آپ دن میں ستر مرتبہ اللہ سے معافی رزایات میں سے آپ دن میں سو مرتبہ استغفار کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے سورۃ فتح کی یہ آیات نازل فرما کر یہ خبر دی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول کر لی ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے اس موضوع پر ایک رسالہ لکھا ہے جس کو علامہ یوسف نبہانی نے جوامع البھار میں نقل کیا ہے ہم اس رسالہ کو تلخیص کے ساتھ پیش کر رہے ہیں۔

علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

اللہ عز وجل کا ارشاد ہے:

لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ

مَا تَأَخَّرَ۔ تاکہ اللہ آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی منقرت فرمائے۔

مَا تَأَخَّرَ۔

دلیل قطعی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت ثابت ہے، اس لیے اس آیت کی توجیہ میں مفسرین کے متعدد اقوال ہیں بعض مقبول ہیں بعض مردود ہیں اور بعض ضعیف ہیں، علامہ سبکی نے کہا اس آیت کی تفسیر میں علماء کے کئی اقوال ہیں، بعض کی تاویل واجب ہے اور بعض کو رد کرنا واجب ہے، اس آیت کی توجیہ میں بارہ اقوال غیر مقبول ہیں ان کی تفصیل یہ ہے:

لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ تَوْجِیہ میں غیر مقبول توجیہات کا بیان | مقالہ نے کہا ذنب سے مراد زمانہ جاہلیت

کے کام ہیں، یہ قول مردود ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جاہلیت نہیں ہے۔

(۲) ذنب سے مراد نبوت سے پہلے کے کام ہیں، یہ قول بھی مردود ہے کیونکہ آپ نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد ہر دور میں معصوم ہیں۔

(۳) مجاہد نے کہا ذنب سے مراد حضرت زبیر کی زوجہ اور حضرت ماریہ قبطیہ کے واقعات ہیں، یہ قول بھی باطل ہے کیونکہ

ان واقعات میں اصلاً کوئی ذنب نہیں تھا۔

- (۴) زنجشیری نے کہا اس سے مراد وہ تمام کام ہیں جو آپ سے تقریباً صادر ہوئے، یہ قول بھی باطل ہے، کیونکہ امت پر آپ کی اقتدار کرنا واجب ہے اور تقریب میں اقتدار واجب نہیں ہوتا۔
- (۵) حشر پر نے کہا اس سے مراد گناہ صغیرہ کی مغفرت ہے، یہ قول بھی باطل ہے کیونکہ آپ گناہ صغیرہ اور کبیرہ دونوں سے معصوم ہیں۔

- (۶) ذنب سے مراد یہ ہے کہ آپ بچپن میں بچوں کے ساتھ کھیلنے گئے تھے، جو آپ کی شان کے لائق نہ تھا، یہ قول بھی باطل ہے کیونکہ آپ کا بچپن بھی پاکیزہ اور بے غبار تھا۔

- (۷) عطا خراسانی نے کہا کہ پہلے ذنب سے مراد ہے آپ کے ماں باپ آدم اور حواء کے گناہ اور پچھلے ذنب سے آپ کی امت کے گناہ مراد ہیں، یہ جواب بھی ضعیف ہے، اولاً اس لیے کہ حضرت آدم نبی معصوم ہیں آپ کی طرف ذنب کی نسبت صحیح نہیں ہے، اس لیے یہ تاویل خود تاویل کی محتاج ہے، ثانیاً اس لیے کہ دوسروں کے گناہوں کی آپ کی طرف ضمیر مخاطب سے نسبت کرنا صحیح نہیں ہے، ثالثاً اس لیے کہ تمام امت کے گناہوں کی مغفرت نہیں کی گئی بلکہ بعض کی مغفرت ہوگی اور بعض کی مغفرت نہیں ہوگی۔

- (۸) اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے سورہ فتح کی اس آیت کا جو ترجمہ کیا ہے وہ عطا خراسانی کی تاویل پر مبنی ہے، سیدی غفرلہ
- (۹) ذنب سے مراد ذنوب مفردہ ہیں، یعنی اگر آپ کے بالفرض گناہ تھے بھی تو وہ آپ کے شرف کی وجہ سے معاف کر دیے گئے ہیں۔

- (۱۰) علامہ طبریزی نے کہا آپ سے جو امور سہو، غفلت یا تاویل سے صادر ہوئے، اللہ تعالیٰ نے ان کی مغفرت کا بھی اعلان کر دیا۔

- (۱۱) شفا میں ہے آپ سے گناہ ہو یا نہ ہو اس کی مغفرت کا اعلان کر دیا گیا ہے۔

- (۱۲) احمد بن نصر نے کہا نبوت سے پہلے آپ سے جو امور سرزد ہوئے ان کی مغفرت کا اعلان کر دیا گیا ہے۔

- (۱۳) مکی نے کہا اس آیت میں خطاب آپ سے ہے اور مراد آپ کی امت ہے (یہ توجیہ بھی اعلیٰ حضرت کے ترجمہ کا ماخذ ہے۔ سیدی غفرلہ)

- اس آیت کی توجیہ میں یہ بارہ اقوال غیر مقبول ہیں، اور اس آیت کی تفسیر میں جو اقوال مقبول ہیں ان کی تفصیل یہ ہے:

- لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك کی توجیہ میں مقبول توجیہات کا بیان (۱) شفا میں مذکور ہے جب ہی علیہ السلام

- وہ حکم دیا گیا کہ آپ یہ کہیں ما ادری ما یفعل بی ولا یحکم۔ میں (از خود) نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ تو کفار و مشرک ہوئے، جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك و ما تاخرا۔ تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کے پہلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت فرمادے، اس

نہ۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے بھی ان بارہ مورد جوابات کا احوال دیا ہے۔ (مدارج النبوت ج ۱ ص ۷۲، طبع مکر)

آیت میں آپ کی مغفرت کی خبر دی اور منین کی مغفرت کی خبر اس کے بعد دوسری آیت میں بخاروہ آیت یہ ہے: **لَا يَدْخُلُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتُهُمْ** تاکہ ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں کو جنتوں میں داخل فرمائے جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور ان کی برائیائیں ان سے دور فرما دے۔ "فتح: ۵" اس آیت سے مقصود یہ ہے کہ آپ کی مغفرت کر دی گئی ہے اور آپ سے مواخذہ نہیں ہوگا۔ جی کہتا ہوں کہ اس اثر کو امام ابن منذر نے اپنی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ جب قل ما ادرى ما يفعل بي ولا بكم نازل ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخرو اس وقت نازل کی جب آپ غزوہ حدیبیہ سے واپس ہو رہے تھے، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! آپ کو مبارک ہو اللہ تعالیٰ نے یہ بیان کر دیا کہ آپ کے ساتھ کیا کیا جائے گا، لیکن ہم اسے ساتھ کیا کیا جائے گا؟ تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **لَا يَدْخُلُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ** تاکہ مومن مردوں اور مومن عورتوں کو ان جنات میں داخل کر دے جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں۔

تاضی عیاض نے کہا یہاں مغفرت ذنوب سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام غیوب سے متبرک اور منزہ کر دیا (۱) شیخ عزالدین بن عبد السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت کے ثبوت میں ایک رسالہ لکھا ہے "نہایہ السؤل" (۲) اسی میں آپ کی افضلیت پر ایک یہ دلیل قائم کی ہے: اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے تمام اگھے اور کھیلے ذنوب کی مغفرت کر دی ہے اور یہ منقول نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام میں سے کسی کے متعلق بھی اس قسم کی خبر دی ہو، بلکہ ظاہر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کے متعلق بھی یہ خبر نہیں دی کیونکہ جب میدان حشر میں انبیاء علیہم السلام سے شفاعت طلب کی جائے گی تو ہر نبی اپنی (اجتہادی) خطا کو یاد کرے گا اور نفسی نفسی کہے گا، اگر ان میں سے کسی نبی کو اپنی (ظاہری) خطا کی مغفرت کا علم ہو تا تو اس مقام پر شفاعت کرنے سے انکار نہ کرتا، اور جب لوگ میدان حشر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت طلب کریں گے تو آپ فرمائیں گے انا لہما "میں اس شفاعت کے لیے ہوں۔"

علامہ سبکی کہتے ہیں میں نے اس آیت میں غور کیا تو مجھ پر یہ منکشف ہوا کہ اس آیت میں آپ کی عزت انفرادی کا اعلان ہے یعنی ہر بندہ آپ کا کوئی گناہ نہیں ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کی تشریف اور تکریم کے لیے یہ اعلان کیا کہ اگر آپ کا کوئی گناہ ہو بھی تو ہم نے اس کو صاف کر دیا، اور اللہ تعالیٰ نے اپنے عبد مکرم کو دنیا و آخرت کی تمام نعمتیں عطا فرمادیں اور وہی نعمتوں میں سے مغفرت ذنوب کی نعمت خطا کی، اور فرمایا لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخرو۔ "یا کہ اللہ آپ کے اگھے اور کھیلے ذنوب کی مغفرت کر دے" اور مقبولیت تو جب کے متعلق فرمایا: **وَيَتَوَنَعَمَ عَلَيْكَ** تاکہ آپ پر اپنی نعمت مکمل کر دے" اور دنیاوی نعمتوں میں سے دینی نعمت عطا کرنے کے متعلق فرمایا: **وَيُعْطِيكَ صِرَاطًا** مستقیماً اور آپ کو سیدھی راہ پر ثابت قدم رکھے" اور دینی نعمت کے متعلق فرمایا: **وَيُصَوِّبُكَ اللَّهُ** نصراً عزیزاً تاکہ اللہ آپ کی قری مدد فرمائے" اور وہی نعمتوں کو دنیاوی نعمتوں پر مقدم کیا اور دنیاوی نعمتوں میں سے دینی کی نعمت کو مقدم کیا، اور اس طرح جو نعمتیں اللہ تعالیٰ نے دوسروں کو متفرق طور پر عطا فرمائی ہیں وہ سب نعمتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں جمع کر دیں اور ان تمام نعمتوں کو عطا فرمانا اس فتح حسین کی غایت ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے بہت

اہتمام سے ذکر فرمایا ہے: انا فتحت لك فتحاً صبيحاً یعنی دنیا اور آخرت کی تمام نعمتیں عطا فرمائے گئے ہیں۔
 ہم نے آپ کو فتح صبحین عطا فرمائی ہے، اور یہ فتح صبحی صرف آپ کی خصوصیت ہے۔
 علامہ بیہقی کہتے ہیں اس آیت میں غور کرنے کے بعد مجھے معلوم ہوا کہ علامہ ابن عطیہ نے بھی یہ توجیہ کی ہے کیونکہ انھوں نے کہا آپ کا گناہ کوئی نہیں تھا اللہ تعالیٰ نے آپ کی تشریف اور تکریم کے لیے یہ آیت نازل کیا ہے۔
 بعض محققین نے کہا کہ اس آیت میں منفرت عصمت سے کیا مراد ہے یعنی تاکہ آپ کو آپ کی عمر کے پہلے حصے میں اور بعد کے حصے میں، ان فرض پوری عمر میں گناہوں سے محفوظ رکھے، اور یہ بہت عمدہ توجیہ ہے اور اس کو ہنار نے قرآن مجید کی بلاغت میں شمار کیا ہے۔

حضرت پیر محمد کرم شاہ الازہری نے اس آیت کی بہترین توجیہ کی ہے وہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں ذنب کا معنی الزام ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا تھا:

ولهم على ذنب فآخاف ان يقتلون۔
 (شعراء: ۱۳۰)
 ان کا مجھ پر ایک الزام ہے تو مجھے ان کے قتل کر دینے کا اندیشہ ہے۔

اس آیت میں بھی ذنب کا معنی الزام ہے اور اس آیت کا معنی یہ ہے:
 اے حبیب! جو الزامات کفار آپ پر ہجرت سے پہلے عائد کیا کرتے تھے اور جو الزامات ہجرت کے بعد اب تک وہ لگاتے رہے ہیں اس فتح صبحین سے وہ سارے سارے نیست و نابود ہو جائیں گے اور ان کا نام و نشان بھی باقی نہیں رہے گا۔

ہجرت سے پہلے جو الزامات کفار کی طرف سے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر عائد کیے جاتے تھے وہ یہ ہیں: یہ کافری ہے، یہ مشاعر ہے، یہ بخون ہے، یہ ساحت ہے، یہ اوروں سے مناسن کر فسانے بنا لیتا ہے، اسے کوئی اور پڑھاتا ہے وغیرہ وغیرہ،
 ہجرت کے بعد الزامات کی فہرست کچھ یوں ہے:

یہ قوم میں اختلافات انتشار پیدا کرنے والا ہے، اس نے جنگ کی آگ بھڑکا کر مکہ کو اجاڑ ڈالا ہے، بیانی کر بھائی سے اولاد کو اپنے ماں باپ سے جدا کرنے والا ہے، اس نے ہمارے محفوظ تجارتی راستوں کو خطرناک بنا دیا ہے، ہمارے قریبی اضطرابات کو درجہ برجم کر دیا ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔

اس آیت کی تحقیق ہم نے اپنی اس کتاب میں کئی مقامات پر کیا ہے، شرح صحیح مسلم جلد ثالث، جلد ساؤس اور اس جلد (سابع) میں بھی عصمت کی بحث میں ہم نے اس آیت کے مضامین پر سیر حاصل بحث کیا ہے۔ اہل علم حضرات کو ان تمام مقامات کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

نصیحت میں اعتدال

بَابُ الْاِقْتِصَادِ فِي الْمَوْعِظَةِ

تحقیق کہتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

... حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

۱۔ علامہ محمد یوسف نہمانی متوفی ۱۳۵۰ھ، جواہر البہار ج ۳ ص ۲۱۴-۲۱۱، ملخصاً مطبوعہ مطبع المصطفیٰ البانی، مصر

۲۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، ضیاء القرآن ج ۵ ص ۵۳۳-۵۳۲، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلیکیشنز لاہور، ۱۳۹۹ھ

کے انتظار میں ان کے گھر کے دروازے پر بیٹھے ہوئے تھے کہ ہمارے پاس سے یزید بن معاویہ گھنی کا گزر ہوا۔ ہم نے کہا ان کو ہمارے آنے کی اطلاع کر دو۔ وہ ان کے پاس گئے، پھر تھوڑی دیر میں حضرت عبداللہ آگئے، اور فرمایا مجھے تمہارے آنے کی اطلاع تھی اور مجھے تمہارے پاس آنے سے صرف یہ چیز مانع تھی کہ کہیں تم طول خاطر نہ ہو جاؤ، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہم کو ہمارے آگیا جانے کے حدیث سے صرف بعض ایام میں طبیعت کرتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں بیان کیں۔

وَكَيْفَ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ ۚ وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثَمِيرٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقِ بْنِ أَبِي جُلُوسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ قَبِيلِ بْنِ مَعَاوِيَةَ السَّخَعِيِّ فَقُلْنَا عَلَيْهِ بَكَائُنَا فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ خَرَجَ عَلَيْنَا عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ إِنِّي أَخْبَرْتُكُمْ قَبَائِلَ مَا يَمْنَعُنِي أَنْ أَخْبَرَكُمْ إِلَّا كَرَاهِيَةً أَنْ أُمْلِكُكُمْ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا.

۴۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ ۚ وَحَدَّثَنَا مُنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ الشَّيْبِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ ۚ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ ۚ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كَلَاهُ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَزَادَ مُنْجَابُ فِي رَوَايَتِهِ عَنْ ابْنِ مُسْهِرٍ قَالَ الْأَعْمَشُ وَحَدَّثَنِي عَنْهُ وَبَنِي مُرَّةَ عَنْ شَقِيقِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مِثْلَهُ.

۴۰۲۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُصَوِّدٍ ۚ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا قُضَيْلُ بْنُ عِيَّانٍ عَنْ مُصَوِّدٍ عَنْ شَقِيقِ بْنِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُدْكِرُنَا كُلَّ يَوْمٍ مَحْمِلِينَ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّا نَحِبُّ حِدْيَتَكَ وَتَشْتَهِيهِ وَكُوْدُنَا أَتَكَ حَدَّثَنَا كُلَّ يَوْمٍ فَقَالَ مَا يَمْنَعُنِي أَنْ أُحَدِّثَكُمْ إِلَّا كَرَاهِيَةً أَنْ أُمْلِكُكُمْ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ كَرَاهِيَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا.

ابو داؤد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ہم کو صرف جمعرات کے دن وعظ کیا کرتے تھے، ایک شخص نے کہا: اے ابو عبد الرحمن ہم آپ کی باتوں کو پسند کرتے ہیں اور ہماری خواہش یہ ہے کہ آپ ہمیں ہر دن وعظ کیا کریں، حضرت ابن مسعود نے کہا مجھے تم کو ہر روز وعظ کرنے سے صرف یہ چیز مانع ہے کہ میں تمہاری اکتاہٹ کو ناپسند کرتا ہوں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہماری اکتاہٹ کے حدیث سے بعض ایام میں ہمیں وعظ فرماتے تھے۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مختلف

امت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت کا بیان

اوقات میں صحابہ کو وعظ کرتے تھے، اور تمام اوقات میں وعظ نہیں کرتے تھے، تاکہ صحابہ کرام کو اکٹھا ہٹ نہ ہو، جیسا کہ آپ نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی شخص اپنی سرین بچھینتے ہوئے نماز پڑھے، اور جس طرح آپ نے فرمایا: ”پہلے رات کا کھانا کھاؤ تاکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارا دھیان نہ بٹے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو امت پر شفقت تھی اللہ تعالیٰ نے اس کا بیان کرتے ہوئے فرمایا: عزیز علیہ ما عنیتہ (توبہ: ۱۲۹) ”تمہارا مشقت میں پڑنا ان پر سخت دشوار ہے۔“ ۱۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر شفقت کا اندازہ اس حدیث سے ہوتا ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل علیہا وعندها امرأة قال من هذه قالت فلانة تنکر من صلاتها قال مہ علیکم ما تطیقون فواللہ لا یمل اللہ حتی تملوا وکان احب الدین الیہ ما داور علیہ صاحبہ - ۲۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ وہاں عاتکہ ان کے پاس ایک عورت تھی، آپ نے فرمایا یہ کون ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا یہ فلاں عورت ہے اس کے نماز پڑھنے کا بہت چیر چاہے، آپ نے فرمایا: بس کرو تم وہ کام کیا کرو جن کو تم آسانی سے کر سکو، یہ خدا یا اللہ تعالیٰ اس وقت تک طول نہیں ہوتا جب تک تم نہ اکٹھا ہو اور اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ وہ عبادت پسند ہے جس کو انسان ہمیشہ کرے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہر جمعرات کے دن وعظ کرتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ نفلی عبادت کے لیے دن میں کتنا جائز ہے۔



WWW.NAJEESLAM.COM

۱۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، حلیۃ القاری ج ۲ ص ۲۵، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الحجۃ و صفۃ نعیمہا و اہلہا

جنت کی نعمتوں اس کی صفات اور جنتیوں کا بیان

باب ۱۰۷

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت کا تکالیف نے اعاطہ کیا ہو اسے اور روزیخ کا نفسانی خواہشوں نے اعاطہ کیا ہو اسے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کیا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا میں نے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جن کو کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کسی کان نے سنا ہے، اور نہ کسی انسان کے دل میں ان کا خیال آیا ہے، اور قس آن مجید میں اس کا مصداق یہ آیت ہے (ترجمہ:) کسی انسان کو معلوم نہیں کہ ان کے نیک کاموں کے صلہ میں جو ان کا انھوں کی شکر پر تشیہ رکھی گئی ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا: میں نے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ نعمتیں تیار کی ہیں جن کو کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کسی کان نے سنا ہے نہ کسی انسان کے دل میں ان کا خیال آیا، ان نعمتوں کا ذکر چھوڑ دو جن پر اللہ نے تمہیں مطلع کر دیا ہے۔

۴۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ تَعِيبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ شَابِيتٍ وَحُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقَّتْ الْجَنَّةُ بِالْعَمَلِ وَحَقَّتْ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ.

۴۰۴۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ حَدَّثَنِي زُرَّاقٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ.

۴۰۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَرِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا وَقَالَ سَعِيدُ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَعَدَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ مِّصْدَاقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَلَا تَقْلُمُ نَفْسٌ مَّا أُخِيَتْ لَكُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً لِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ.

۴۰۶۔ حَدَّثَنِي هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَعَدَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ دُخْرًا بِلَهٍ مَا أَطْلَعَكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے: میں نے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ نعمتیں تیار کیں ہیں جن کو کسی آنکھ نے دیکھا ہے اور نہ کسی کان نے سنا ہے اور نہ ان کا کسی بشر کے دل میں خیال آیا ان نعمتوں کا ذکر چھوڑ دو جن پر اللہ تعالیٰ نے تم کو مطلع کر دیا ہے، پھر آپ نے یہ آیت پڑھی: (ترجمہ: کسی انسان کو معلوم نہیں کہ ان کے نیک کاموں کے صلہ میں جو ان کی آنکھوں کی ٹھٹھک پر شہید رکھی گئی ہے۔

حضرت سہیل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک مجلس میں موجود تھا، جس میں آپ نے جنت کی صفت بیان کی، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث کے آخر میں یہ فرمایا: جنت میں ایسی نعمتیں ہیں جن کو کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا ہے، اور نہ کسی بشر کے دل میں ان کا خیال آیا پھر آپ نے یہ آیت پڑھی (ترجمہ: ان کے پیلہ خواب گاہوں سے دور رہتے ہیں، وہ ڈرتے ہوئے اور امید کے ساتھ اپنے رب سے دعا کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے، اس میں سے خرچ کرتے ہیں، سو کسی کو معلوم نہیں کہ ان کے نیک کاموں کے صلہ میں جو ان کی آنکھوں کی ٹھٹھک پر شہید رکھی گئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جنت میں ایک درخت ہے جس کے سائے میں ایک سو اسی سال تک چلتا رہے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے اور اس میں یہ ہے کہ وہ سو اسی سو برس تک چلنے کے باوجود اس سائے کو قطع نہیں کر سکے گا۔

۴۰۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ مَوْلَى هَرَجَلَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ (وَالْقَافُ لَهُ) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمٍ عَنْ ابْنِ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَعْدَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ دُخِرَ إِلَيْهِ مَا أَطْلَعَكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ ثُمَّ قَرَأَ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ.

۴۰۰۸۔ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَهَرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَدَلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا أَبُو صَخْرٍ أَنَّ أَبَا حَازِمٍ حَدَّثَهُ قَالَ سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ يَقُولُ شَهِدْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجْلِسًا وَصَفَ فِيهِ الْجَنَّةَ حَتَّى انْتَهَى ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ حَدِيثِهِ فِيهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ثُمَّ اقْتَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ تَتَجَاوَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ تَحْتُهَا حَوْثًا وَطَعْمًا وَمِمَّا زَرَعُوا فَتَبْهَتُونَ فَمَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ.

۴۰۰۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً تَسِيرُ الزَّائِكُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ سَنَةٍ.

۴۰۱۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُخَيَّرَةُ رِيفِيُّ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيُّ عَنْ ابْنِ الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْمَرِيِّ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَهَذَا لَا يَقْطَعُهَا.

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں ایک درخت ہے ایک سوار اس کے سائے میں سو سال تک چلتا رہے گا پھر بھی اس سائے کو قطع نہیں کر سکے گا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں ایک درخت ہے جس کے سائے کو ایک تیز رفتار کھوڑے پر سو سال میں بھی قطع نہیں کر سکے گا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ اہل جنت سے فرمائے گا: اے اہل جنت! وہ کہیں گے اے ہمارے رب! بیک، ہم اطاعت کے لیے حاضر ہیں اور سب خیر تیرے ہاتھوں میں ہے، اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تم راضی ہو؟ وہ کہیں گے، اے ہمارے رب! ہمیں کیا ہوا ہے کہ ہم راضی نہ ہوں، تو نے ہمیں وہ کچھ دیا ہے جو تو نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو نہیں دیا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا: کیا میں تم کو اس سے افضل نعمت نہ دوں! وہ کہیں گے اے ہمارے رب! اس سے افضل کیا چیز ہوگی؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے تم پر اپنی رضا عطا کر دی ہے۔ میں اس کے بدلے تم سے کچھ ناراض نہیں ہوں گا۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنتی لوگ جنت میں ایک دوسرے کے بالا خانے اس طرح دکھیں گے جس طرح تم لوگ آسمان میں ستاروں کو دیکھتے ہو۔ وہ کہتے ہیں میں نے یہ روایت ثمان بن عیاض سے بیان کی، وہ کہتے ہیں میں نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کو

۴۰۱۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا الْعَمْرُوذِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً لَيْسَتْ بِالزَّائِكِ فِي ظِلِّهَا مِائَةُ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا۔

۴۰۱۲۔ قَالَ أَبُو حَازِمٍ وَحَدَّثْتُ بِهِ الثُّعْمَانُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ الرَّمَاقِيُّ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً لَيْسَتْ بِالزَّائِكِ الْجَوَادُ الْمُفْتَمَرُ السَّرِيعُ مِائَةَ عَامٍ مَا يَقْطَعُهَا۔

۴۰۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَامٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَحَدَّثَنِي هُرُوفٌ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ (وَاللُّغْطَلَةُ) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَقُولُونَ لَكَ يَا سَعْدُ يَا خَيْرُ فَيَقُولُ هَلْ رَضِيتُمْ فَيَقُولُونَ وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى يَا رَبِّ وَقَدْ أَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَدًا مِمَّنْ خَلَقْتَ فَيَقُولُ إِلَّا أَعْطَيْتُكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولُونَ يَا رَبِّ وَآيَ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولُ أُحِبُّكُمْ وَتُحِبُّوا فَيَقُولُ بَعْدَ ذَلِكَ

۴۰۱۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَسْتَرَاءُونَ الْعُرُكَةَ فِي الْجَنَّةِ كَمَا تَسْتَرَاءُونَ الْكُوكِبَ فِي السَّمَاءِ قَالَ وَحَدَّثْتُ بِذَلِكَ الثُّعْمَانُ

بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ فَقَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ كَمَا تَرَاءَوْنَ الْكُوكِبَ الدُّرِّيَّ فِي الْأُفُقِ الشَّرْقِيِّ وَالْغَرْبِيِّ ۝ ۱۵ ۝ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الْمُحَرَّرِيُّ عَنْ حَدَّثَنَا وَهْبٍ عَنْ أَبِي حَارِثٍ بِالْإِسْنَادَيْنِ جَمِيعًا نَحْوَ حَدِيثٍ يَتَقَرَّبُ ۝

۱۶ ۝ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ يَحْيَى بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا مَعْنٌ حَدَّثَنَا مَالِكٌ ۝ وَحَدَّثَنِي هُرُوثُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ (وَالْفُظُّ لَمْ) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَكُونُ أَهْلُ الْغَايِمِ مِنَ الْأُفُقِ مِنَ الْمَشْرِقِ أَوِ الْمَغْرِبِ لِيَتَفَاضَلَ مَا بَيْنَهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ تِلْكَ مَنَازِلُ الْأَنْبِيَاءِ كَأَنَّا يَبْلُغُهَا غَيْرُهُمْ قَالُوا بَلَى وَالَّذِي لَفِيسِي بِيَدِهِ رَجُلًا أَمَّنُوا بِاللَّهِ وَصَدَّقُوا الْمُرْسَلِينَ ۝

۱۷ ۝ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى (رَفَعِيَ) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَشَدَّ أُمِّيًّا لِي أَحَبُّ النَّاسِ يَكُونُونَ بَعْدِي يَوْمَ آخِذَهُمْ كَوْمًا فِي بَاهِلِهِ وَمَالِهِ ۝

۱۸ ۝ - حَدَّثَنَا أَبُو عَثْمَانَ سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ الْبَصْرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ كُسُوفًا يَأْكُتُونَهَا كُلُّ جُمُعَةٍ فَتَهْبِطُ رِيحٌ الشِّمَالِ فَتَخْشُوفِي وَجُوهَهُمْ وَتَنِيَابَهُمْ فَيَرُدُّوْنَ حُسْنًا وَجَمَالًا فَيَرْجِعُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ وَقَدْ ارْدَادُوا حُسْنًا وَجَمَالًا فَيَقُولُ

یہ کہتے ہوئے سنا ہے جس طرح تم آسمان کے مشرقی یا مغربی کنارے میں روشنی ستارے کو دیکھتے ہو۔ امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور منہ بیان کی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنتی لوگ اپنے اوپر بالا خانے کو اس طرح دیکھیں گے جس طرح تم آسمان کے مشرقی یا مغربی کنارے میں سورے سے چمکتے ہوئے ستارے کو دیکھتے ہو، کیونکہ بعض کے درجات بعض سے زیادہ ہیں، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا وہ انبیاء کے درجات ہوں گے جن تک کوئی اور نہیں پہنچ سکتا، آپ نے فرمایا کیوں نہیں، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور انھوں نے رسولوں کی تصدیق کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت میں مجھ سے سب سے زیادہ محبت کرنے والے وہ لوگ ہیں جو میرے بعد ہوں گے، ان میں سے ایک شخص کی یادزد ہوگی کہ کاش وہ اپنے تمام اہل اور مال کو قربان کر کے مجھے دیکھ لے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت میں ایک بازار سے جس میں جنتی ہر جہ کو آیا کریں گے، پھر شمال کی ہوائیں لگیں گی جس سے ان کے چہرے اور کپڑے بھر جائیں گے، اور ان کا حسن اور جمال اور بڑھ جائے گا، پھر وہ اپنے اہل کی طرف لوٹ کر جائیں گے، تو وہ کہیں گے یہ خدا ہمارے رپاس سے جانے کے بعد تمہارا حسن

اور جمال بہت زیادہ ہو گیا، وہ کہیں گے بھلا ہمارے
بعد تمہارا حسن اور جمال بھی بہت زیادہ ہو گیا۔

مسند کہتے ہیں کہ لوگوں نے ایک دوسرے پر
فرمایا یا ذکر کیا کہ آیا جنت میں مرد زیادہ ہوں گے یا عورتیں،
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کیا ابو القاسم صلی اللہ علیہ
وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ جنت میں جو پہلا گروہ داخل ہوگا اس کی
صورت چودھویں رات کے چاند کی طرح ہوگی، اور جو گروہ
اس کے بعد جائے گا اس کی صورت آسمان میں چمکتے ستارے کی
طرح ہوگی، ہر جنتی شخص کی دو بیویاں ہوں گی جن کی پندرہویں
کا منظر ان کے گشت کے اندر سے دکھائی دے گا
اور جنت میں کوئی شخص مجرد (بیضر بیوی کے) نہیں ہوگا۔

ابن سیرین کہتے ہیں کہ مردوں اور عورتوں میں یہ
بحث ہوئی کہ ان میں سے کون جنت میں زیادہ ہوگا پھر
انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس کے
متعلق سوال کیا، انہوں نے کہا ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: اس کے بعد مثل سابق حدیث ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو پہلا گروہ جنت میں داخل
ہوگا اس کی صورت چودھویں رات کے چاند کی طرح ہوگی،
پھر ان کے بعد جو گروہ داخل ہوگا ان کی صورت آسمان کے
بہت چمکدار ستارے کی طرح ہوگی، وہ پیشاب کریں گے نہ
رفع حاجت کریں گے، ناک صاف کریں گے نہ تھوکیں گے
ان کی کنگھیاں سونے کی ہوں گی اور ان کا پسینہ مشک ہوگا،
ان کی آنکھیں میں عود سلگتا ہوگا، ان کی بیویوں کی بڑی
بڑی آنکھیں ہوں گی، ان سب کے اخلاق ایک جیسے ہوں گے
وہ اپنے باپ حضرت آدم کی صورت پر ہوں گے اور ان
کا تہ آسمان میں ساٹھ گز کے برابر ہوگا۔

لَهُمْ أَهْلُوهُمْ وَاللَّهُ لَقَدْ أَزَدَهُمْ بَعْدَ مَا حَسَنُوا
جَمَالًا فَيَقُولُونَ وَأَنْتُمْ وَاللَّهُ لَقَدْ أَزَدَكُمْ بَعْدَ مَا حَسَنُوا جَمَالًا

۴۱۹۔ - حَدَّثَنَا عَنْ عُمَرَ وَالتَّائِقِ وَيَعْقُوبَ
بْنِ أَبِي هَيْمَةَ الدُّرَرِيُّ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُثَيْمَةَ
(وَاللَّفْظُ لِيَعْقُوبَ) قَالَ أَخَذْنَا مِنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
عَلِيٍّ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ إِمَّا تَخَافُونَ
وَمَا تَذَكُّرُوا الرِّجَالَ فِي الْجَنَّةِ أَكْثَرُ أَمْ النِّسَاءُ
فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَوْ كَفَرِيْقُ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَوَّلَ زُمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ
القَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ وَالتِّي تَلِيْنَهَا عَلَى أَصْوَابِ كَوْكَبٍ
دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ اثْنَتَانِ
يَلْوِي مَعَهُ سَوْقَهُمَا مِنْ وَرَاءِ التَّحِيْمِ وَمَا فِي الْجَنَّةِ أَغْرَبُ

۴۲۰۔ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ اخْتَصَمَ الرِّجَالُ
وَالنِّسَاءُ أَيُّهُمَا فِي الْجَنَّةِ أَكْثَرُ فَمَا لَوْ أَبَاهُ يُرَى
فَقَالَ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُمَثِّلُ حَدِيثُ ابْنِ عُثَيْمَةَ

۴۲۱۔ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَاحِدِ (يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ) عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ
حَدَّثَنَا أَبُو زُوَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ يُرَى يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَنْ
يَدْخُلُ الْجَنَّةَ حِ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ
أُحَيْدِرُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ) قَالَ أَخَذْنَا
حَدِيثًا عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُوَيْدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ
زُمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ
الْبَدْرِ وَالَّذِينَ يَلْوِيْنَهُمْ عَلَى أَشَدِّ كَوْكَبٍ دُرِّيٍّ
فِي السَّمَاءِ إِصَابَةٌ لَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا
يَمْتَحِطُونَ وَلَا يَتَفَلَّحُونَ أَفْشَا طُهُمُ الذَّهَبِ

وَرَشَحَهُمُ الْمِسْكَ وَمَجَامِرُهُمُ الْاَلْوَدُ وَازْدَوَجَهُمُ
الْحَوْرُ الْعَيْنُ اَخْلَقَهُمْ عَلَى خُلُقٍ رَجُلٍ وَاحِدٍ عَلَى
صُورَةِ اَبِيهِمْ اَدَمَ سِتُّونَ ذِرَاعًا فِي السَّمَاءِ

۵۰۲۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو
كَرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ رُمُورَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ
أُمِّي عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ثُمَّ الَّذِينَ
يَكُونُ نَسُوهُ عَلَى أَشَدِّ نَجِيمٍ فِي السَّمَاءِ إِصْنَاءٌ ثُمَّ هُمْ
بَعْدَ ذَلِكَ مَنَازِلُ لَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَبُولُونَ وَلَا
يَمَسُّحُطُونَ وَلَا يَبْرُقُونَ أَمْشَاطُهُمُ الذَّهَبُ وَ
مَجَامِرُهُمُ الْاَلْوَدُ وَرَشَحَهُمُ الْمِسْكَ اَخْلَقَهُمْ
عَلَى خُلُقٍ رَجُلٍ وَاحِدٍ عَلَى طَوِيلِهِمْ اَدَمَ سِتُّونَ
ذِرَاعًا قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَلَى خُلُقٍ رَجُلٍ وَقَالَ
أَبُو كُرَيْبٍ عَلَى خُلُقٍ رَجُلٍ وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
عَلَى صُورَةِ اَبِيهِمْ

۵۰۲۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مَثِيَّةٍ قَالَ
هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَأْتُ حَدِيثَ مِنْهَا وَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ رُمُورَةٍ
تَدْخُلُ الْجَنَّةَ صُورُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ
الْبَدْرِ لَا يَبْرُقُونَ فِيهَا وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا
يَتَغَوَّطُونَ فِيهَا اَنْتَهُمْ وَأَمْشَاطُهُمُ مِنَ الذَّهَبِ
وَالْفِصَّةُ وَمَجَامِرُهُمُ مِنَ الْاَلْوَدِ وَرَشَحَهُمُ
الْمِسْكَ وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَرَوْجَتَانِ يُرَى مَعَهُ
سَاقِيَتُهُمَا مِنْ وَرَاءِ اللَّحْمِ مِنَ الْحُسْنِ الْاَخْتِلَافِ
بَيْنَهُمْ وَلَا تَبَاقُصُ قُلُوبُهُمْ قَلْبٌ وَاحِدٌ لِيَبْحُوَنَّ اللَّهُ بَكْرَةً وَغَشِيَةً
۵۰۲۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَوْفَى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت میں سے جو پہلا
گروہ جنت میں داخل ہوگا وہ چودھویں رات کے چاند کی
طرح ہوگا، پھر جوان کے بعد بائیں گے وہ بہت چمکدار
ستارے کی طرح ہوں گے، پھر ان کے بعد ہندی بھامرتے
ہوں گے، وہ پیشاب اور دفع حاجت نہیں کریں گے،
تھرکس گے نہ ناک صاف کریں گے، ان کی کنگھیاں سونے کی
ہوں گی اور ان کی انگلیٹیوں میں لود کی خوشبو ہوگی ان کا پسینہ مشک ہوگا تمام
لوگوں کے اخلاق ایک جیسے ہوں گے، ان کا قد ان کے باپ
حضرت آدم کے قد کے مطابق ساڑھے گز ہوگا۔ ابن ابی شیبہ
کی روایت میں ہے سب کا خلق ایک جیسا ہوگا، اور ابوبکر
کی روایت میں ہے سب کی جسمانی بناوٹ ایک جیسی ہوگی البتہ
ابن ابی شیبہ نے کہا کہ وہ اپنے باپ کی صورت پر ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت میں جو پہلا گروہ داخل
ہوگا وہ چودھویں رات کے چاند کی طرح ہوگا، وہ اس میں
تھرکس گے نہ ناک صاف کریں گے، اور وہ جنت میں
دفع حاجت کریں گے، ان کے برتن اور کنگھیاں سونے
اور چاندی کے ہوں گے، ان کی انگلیٹیوں میں عود ہندی
(خوشبودار لکڑی) سلگتی ہوگی، ان کا پسینہ مشک کی طرح
خوشبودار ہوگا، ان میں سے ہر ایک کی دو بیڑیاں ہوں گی،
ان کی پٹلیوں کا مغز حسن کی وجہ سے گوشت کے اندر
سے نظر آئے گا۔ ان میں کوئی اختلاف ہوگا نہ بطن، سب
کے دل، ایک دل جیسے ہوں گے، وہ صبح اور شام اللہ
تعالیٰ کی تسبیح کریں گے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جنتی لوگ جنت میں کھائیں گے اور ہمیں گے اور اس میں تھریں گے نہ پیشاب کریں گے، رفع حاجت کریں گے اور نہ ناک صان کریں گے۔ صحابہ نے کہا پھر ان کا کھانا کہاں جائے گا، آپ نے فرمایا: ایک ڈکار (آکے گی) اور پسینہ مشک کی طرح ہوگا ان کو تسبیح اور حمد کا اس طرح الہام ہوگا جس طرح سانس آتا جاتا ہے۔

المسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنتی جنت میں کھائیں اور ہمیں گے، وہ اس میں رفع حاجت کریں گے نہ ناک صان کریں گے نہ پیشاب کریں گے ان کا کھانا ناک کی شکل میں تبدیل ہوگا نہ وہ مشک کی طرح خوشبودار ہوگا، ان کو تسبیح اور حمد کا الہام کیا جائے گا جس طرح سانس آتا جاتا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل کو روایت کیا البتہ اس میں یہ ہے کہ ان کو تسبیح اور تحمید کا اس طرح الہام کیا جائے گا جس طرح سانس آتا جاتا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جنت میں داخل ہوگا اس کو نعمتیں دی جائیں گی پھر اس کو کوئی تکلیف نہیں ہوگی اس کے کپڑے پرلے ہوں گے نہ اس کی جوانی ختم ہوگی۔

بُنِ اَبْرَاهِيْمَ (وَاللَّفْظُ بِمُثْمَانَ) قَالَ عُمَرَانُ حَدَّثَنَا وَقَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُهَيْبَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَأْكُلُونَ فِيهَا كَشْرَبُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَسْتَحْضُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَمْتَنِعُونَ قَالُوا بَالِ الطَّعَامِ قَالَ جُشَاءٌ وَرَشَاءٌ كَرَشَاءِ الْمِسْكِ يُلْهَمُونَ النَّفْسِيَّةَ وَالتَّحْمِيدَ كَمَا يُلْهَمُونَ النَّفْسَ -

۴۰۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِلَى قَوْلِهِ كَرَشَاءِ الْمِسْكِ -

۴۰۲۶ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوِيُّ وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا كُلُّ أَهْلِ الْجَنَّةِ فِيهَا كَشْرَبُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَسْتَحْضُونَ وَلَا يَسْتَحْضُونَ وَلَكِنْ طَعَامُهُمْ ذَلِكَ جُشَاءٌ وَرَشَاءٌ كَرَشَاءِ الْمِسْكِ يُلْهَمُونَ النَّفْسِيَّةَ وَالتَّحْمِيدَ كَمَا يُلْهَمُونَ النَّفْسَ قَالَ وَفِي حَدِيثٍ حَجَّاجٍ طَعَامُهُمْ ذَلِكَ -

۴۰۲۷ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأَصَوِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ عَنَّا أَنَّهُ قَالَ وَيُلْهَمُونَ النَّفْسِيَّةَ وَالتَّحْمِيدَ كَمَا يُلْهَمُونَ النَّفْسَ -

۴۰۲۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَكَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَنْعَمُ لَا يَبْئَسُ لَا تَبْلَى ثِيَابُهُ وَلَا يَقْنَى شَبَابُهُ -

۴۰۲۹۔ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ
حُمَيْدٍ وَاللَّفْظُ لِإِسْحَقَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
قَالَ قَالَ الشُّوْرِيُّ فَحَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَقَ أَنَّ الْأَعْرَضَ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَخْدَرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَبْنِي دُونِي
مَنَادِرَ إِنْ لَكُمْ أَنْ تَصِيحُوا فَلَا تَسْقُمُوا أَبَدًا وَإِنْ
لَكُمْ أَنْ تَحْيُوا فَلَا تَمُوتُوا أَبَدًا وَإِنْ لَكُمْ أَنْ
تَشَبُّوا فَلَا تَهَمُّوا أَبَدًا وَإِنْ لَكُمْ أَنْ تَنَعَّمُوا
فَلَا تَبْتَسُوا أَبَدًا فَبَدَّلَ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ وَتُؤَدُّوا
أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ أَوْ يَشْتَمُوَهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

۴۰۳۰۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي
قُدَامَةَ (وَهُوَ الْحَارِثُ بْنُ عَمِيْدٍ) عَنْ أَبِي عِمْرَانَ
الْجَوْفِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ لَلْمُؤْمِنِ
فِي الْجَنَّةِ لَخَيْمَةٌ مِّنْ لُّؤْلُؤَةٍ وَاحِدَةٍ مُّجَوَّفَةٍ
طَوَّلُهَا سِتُّونَ مِثْلًا لِلْمُؤْمِنِ فِيهَا أَهْلُؤْنَ يَطُوفُ
عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ فَلَا يَرَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا

۴۰۳۱۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو عِثَانَ الْيَسَعِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْفِيُّ عَنْ أَبِي
بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْجَنَّةِ خَيْمَةٌ مِّنْ لُّؤْلُؤَةٍ
مُّجَوَّفَةٍ عَرْضُهَا سِتُّونَ مِثْلًا فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِّنْهَا
أَهْلٌ مَا يَرَوْنَ الْأَخْرَى يَطُوفُ عَلَيْهِمْ
الْمُؤْمِنُونَ

۴۰۳۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْفِيِّ
عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي مُوسَى بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَيْمَةُ دُرَّةٌ طَوَّلُهَا فِي
السَّمَاءِ سِتُّونَ مِثْلًا فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِّنْهَا أَهْلٌ

حضرت ابو سعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک
منادی ندا کرے گا (اے اہل جنت!) تمہارے لیے یہ
مقرر ہو گیا ہے کہ تم تندرست رہو گے اور کبھی بیمار نہیں
ہو گے، اور تم زندہ رہو گے اور کبھی نہیں مرو گے، اور
تم ہمیشہ جوان رہو گے اور کبھی بوڑھے نہیں ہو گے، اور تم
ہمیشہ نعمت میں رہو گے اور تم پر کبھی تکلیف نہیں آئے گی،
اور اس کی تائید اللہ عزوجل کے اس قول میں ہے: "اور
ان کو یہ ندا کی گئی یہ وہ جنت ہے جس کے تم اپنے اعمال
کی وجہ سے وارث کیے گئے ہو۔"

حضرت عبد اللہ بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کے لیے جنت میں
ایک کھوکھلے موتیوں کا خیمہ ہوگا، اس کا طول ساٹھ میل ہوگا،
مومن کے اہل بھی اس میں رہیں گے، مومن ان کا چکر لگائے
اور بعض بعض کو نہیں دیکھ سکیں گے۔

حضرت عبد اللہ بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت میں کھوکھلے
موتیوں کا ایک خیمہ ہوگا، جس کا عرض ساٹھ میل ہوگا، اس
کے ہر کونے میں اہل ہوں گے، ہر دوسروں کو نہیں دیکھ سکیں
مومن ان کا چکر کھائے گا۔

حضرت عبد اللہ بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: موتیوں کا ایک خیمہ ہے
جس کا بلندی میں طول ساٹھ میل ہے اس کے ہر کونے میں
مومن کی بیویاں ہوں گی، جن کو دوسرے نہیں دیکھ سکیں گے۔

لِلْمُؤْمِنِ لَا يَرَاهُمْ الْآخَرُونَ۔

۴۰۳۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو أُسَامَةَ وَعَبْدُ بْنُ مُنِيرٍ وَعَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ مُنِيرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ
عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سَيِّحَانٌ وَجَيْحَانٌ وَالْقُرَاتُ وَالْقِيلُ كُلُّ
مِنْ أَهْلِهَا الْجَنَّةُ۔

۴۰۳۴۔ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا أَبُو
النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ اللَّيْثِيُّ حَدَّثَنَا إِسْرَافِيلُ
(يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ) حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَدْخُلُ
الْجَنَّةُ أَقْوَامٌ أَفْئِدَتُهُمْ مِثْلُ أَفْئِدَةِ الطَّيْرِ۔
۴۰۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ

الرَّحْمَنِ ابْنُ أَحْمَدَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَمَّامٍ عَنْ مَيْمَنَةَ قَالَ هَذَا
مَا حَدَّثَنَا بِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ
طَوْلُهُ يَسْتَوْنِ ذِرَاعًا فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ أَذْهَبَ فَسَلِّمْ
عَلَى أَوْلِيَاكَ النَّفَرِ وَهُمْ نَفَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ فَاسْتَمِعُوا
مَا يُحْيِي بَوْتُكَ فَإِنَّمَا يَحْيِيكَ وَتَحْيِيَةُ ذُرِّيَّتِكَ قَالَ
فَذْهَبَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ فَرَأَوْهُ وَرَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ فَكُلْ
مِنْ يَدِ خَلِّ الْجَنَّةِ عَلَى صُورَةِ آدَمَ وَطَوْلُهُ يَسْتَوْنِ
ذِرَاعًا فَلَمَّا يَزِلُّ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدَ ذَلِكَ الْآنَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سیحان، جیحان،
قرات اور قیل یہ سب جنت کے دریا ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت میں کچھ ایسے لوگ داخل
ہوں گے جن کے دل پر مہر کے دوں کی مانند ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل نے حضرت
آدم کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا ان کا قد ساٹھ گز تھا جب
ان کو بنا چکا تو فرمایا جاؤ اس جماعت کو سلام کرو، وہ فرشتوں
کی جماعت ہے جو بیٹھے ہوئے ہیں، پھر سترہ گز کو سلام
کا کیا جواب دیتے ہیں جو وہ جواب دیں گے وہی تمہارا
اور تمہاری اولاد کا سلام ہوگا حضرت آدم گئے اور انھوں نے کہا السلام
علیکم، فرشتوں نے کہا السلام علیک ورحمۃ اللہ، آپ نے فرمایا
فرشتوں نے رحمۃ اللہ کا لفظ زیادہ کیا، آپ نے فرمایا ہر
وہ شخص جو جنت میں داخل ہوگا وہ حضرت آدم کی صورت
پر ہوگا، اس کا قد ساٹھ گز ہوگا، پھر لوگوں کا قد یہ بتایا
کہ ہر تارِ حقیقی کہ یہ زمانہ آگیا۔

نیک اور بد اعمال کا بیان | حدیث نمبر ۴۰۳۳ میں ہے: جنت کا نکالیف نے احاطہ کیا ہوا ہے، اور دوزخ
کے نفسانی خواہشوں نے گھیر رکھا ہے۔

علامہ نورانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

ظہار نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث انتہائی فصیح اور جامع کلام پر مشتمل ہے، کیونکہ جب تک کوئی انسان احکام شرعیہ کی تکلیف اور مشقت کو برداشت نہ کرے جنت میں نہیں جائے گا، اور جب تک کوئی شخص نفسانی خواہشوں پر اندھا دھند عمل نہ کرے جہنم میں نہیں جائے گا، عبادات میں جدوجہد کرنا، عبادات کی مشقتوں پر صبر کرنا، مثل غصہ کر پینا، غفور و درگزر سے کام لینا، صدقہ و خیرات کرنا، بڑائی اور بدی کرنے والے کے ساتھ اچھائی اور نیکی کے ساتھ پیش آنا، اور شہوانی تقاضوں کے وقت غلبہ نفس کرنا یہ وہ تکلیفیں اور مشقتیں ہیں جن کی وجہ سے کوئی شخص دخول جنت کا مستحق ہوتا ہے، شراب نوشی، زنا، اجنبی عورتوں کو دیکھنا، غیبت کرنا، ناجائز اہولہب میں مشغول رہنا، چوری، ڈاکہ، جھوٹ، تہمت، قتل اور خون ریزی، سود، رشوت خوری اور فرائض کو ترک کرنا یہ وہ نفسانی غل ہیں جن کی وجہ سے کوئی شخص جہنم کا مستحق ہوتا ہے، جائز شہوات پر عمل کرنا اس میں داخل نہیں ہیں، لیکن ان پر زیادہ عمل کرنے سے اجتناب کرنا چاہیے، تاکہ ان کی کثرت کی وجہ سے انسان کسی حرام کام میں مبتلا نہ ہو جائے، یا اس کا دل سخت ہو، یا ان کی وجہ سے وہ دنیاوی لذتوں میں منہمک ہو جائے۔

جنت اور دوزخ میں عورتوں کی کثرت | حدیث نمبر ۴۰۲۲ میں ہے: ہر جنتی کی دو بیویاں ہوں گی۔ علامہ رشتائی لکھی مانتی کہتے ہیں:

تقاضی عیاض نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ عورتوں کی تعداد زیادہ ہے، کیونکہ کم از کم درجہ یہ ہے کہ ایک آدمی کی دو بیویاں ہوں گی، اس سے معلوم ہوا کہ جنت میں عورتوں کی تعداد زیادہ ہے، اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ میں دوزخ پر مطلع ہوا تو میں نے دوزخ میں عورتوں کو زیادہ دیکھا یعنی جنت اور دوزخ دونوں میں عورتوں کی تعداد زیادہ ہوگی، نیز جنت میں ہر آدمی کی دو بیویاں ہونا بنو آدم کے اعتبار سے ہے، رسی خوری تو ایک ایک آدمی کو کئی کئی عورتیں ملیں گی۔

بَابُ جَهَنَّمَ أَعَاذَنَا اللَّهُ عَنْهَا

جہنم کا بیان (اللہ ہمیں اس سے محفوظ رکھے)

۴۰۳۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِبَاثٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ بْنِ خَالِدٍ الْكَاهِلِيُّ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ كَمَا سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَجُرُّونَهَا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس روز قیامت کے دن جہنم کی ستر ہزار لگائیں ہوں گی، ہر لگام کو ستر ہزار فرشتے پکڑ کر اسی طرح رے ہوں گے۔

۴۰۳۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَوَافِي) عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَارُكُمْ هَذِهِ الَّتِي يُؤْتَى بِهَا أَدَمُ جُرُودًا مِّنْ سَبْعِينَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہاری یہ آگ جس کو بنو آدم روشن کرتے ہیں جہنم کی گرمی سے ستر درجے کم ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ: یہ آگ بھی تو کافی تھی، آپ نے فرمایا وہ اس سے انتہائی درجہ زیادہ ہے، ہر درجہ میں

جُزْءٌ اِمِنْ حِجِّ جَهَنَّمَ قَالُوا وَ اللهُ اِنْ كَانَتْ
لَكُمْ فِیْہِ یَا رَسُوْلُ اللّٰہِ قَالٌ خَاتَمًا فَضَلَّتْ
عَلِیْہَا بِتِسْعَةِ وَ سِتِّیْنِ جُزْءًا کُلُّہَا مِثْلُ
حِجِّہَا۔

۴۳۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّہٍ عَنْ اَبِی
ہُرَیْرَةَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ
حَدِیْثِ اَبِی الرَّزَّازِ غَیْرَ اَنَّهُ قَالَ کُلُّہُنَّ مِثْلُ
حِجِّہَا۔

۴۳۹۔ حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ اَبِی یُوْسُفَ حَدَّثَنَا خَلْفٌ
بْنُ خَلِیْفَہٖ حَدَّثَنَا یَزِیْدُ بْنُ کِیْسَانَ عَنْ اَبِی حَازِمٍ
عَنْ اَبِی ہُرَیْرَةَ قَالَ کُنَّا مَعَ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی
اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذْ سَمِعَ وَجِبَّ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی
اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ تَدْرُوْنَ مَا ہَذَا قَالَ قُلْنَا اللّٰہُ
وَرَسُوْلُہٗ اَعْلَمُ قَالَ ہَذَا حَجَرٌ رُمِیَ بِہٖ فِی النَّارِ
مِنْ سَبْعِیْنِ خَرِیْفًا فَہُوَ یُہَوِّی فِی النَّارِ اِلَیَّ
حَتّٰی اَنْتَہٰی اِلَی قَعْرِہَا۔

۴۴۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ
اَبِی عَمْرٍَا قَالَا حَدَّثَنَا مَرْوَانُ عَنْ یَزِیْدِ بْنِ کِیْسَانَ
عَنْ اَبِی حَازِمٍ عَنْ اَبِی ہُرَیْرَةَ بِہَذَا الْاِسْنَادِ وَقَالَ
ہَذَا اَوْ قَعٌ فِی اَسْفَلِہَا فَسَمِعْتُمْ وَجِبَّتْہَا۔

۴۴۱۔ حَدَّثَنَا اَبُو بَکْرِ بْنُ اَبِی شَیْبَہٍ حَدَّثَنَا
یُوْسُفُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَیْبَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ قَالَ قَتَادَةُ سَمِعْتُ اَبَا نَضْرَةَ یَحْدِثُ عَنْ
سَمْرَةَ اَنَّهُ سَمِعَ نَبِیَّ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
یَقُوْلُ اِنْ مِنْہُمْ مَنْ تَاَخَذَ النَّارَ اِلَی کَعْبِیْنِہٖ وَ
مِنْہُمْ مَنْ تَاَخَذَ اِلَی حُجُوْرَہٖ وَمِنْہُمْ مَنْ
تَاَخَذَ اِلَی عُنُقِہٖ۔

۴۴۲۔ حَدَّثَنَا ثَنِّیُّ عَنْ وِیْنِ زُرَّارَةَ الْحَبَرِیِّ

یہاں کی آگ کے برابر گرمی کم ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ بھی حسب سابق رقا
ہے لیکن اس میں کلہا کی بجائے کلہن کا لفظ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ آپ نے ایک
گڑا گڑا مٹ کی آواز سنی، آپ نے فرمایا تمہیں معلوم ہے یہ
کیسی آواز تھی؟ ہم نے کہا اللہ اور اس کے رسول کو خوب
علم ہے، آپ نے فرمایا یہ ایک پتھر ہے جس کو ستر سال
پہلے جہنم میں پھینکا گیا تھا یہ اب تک اس میں گرمی رہا تھا اور
اب اس کی آگہرائی میں پہنچا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت ابو ہریرہ
کے یہ حدیث مروی ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ
جس وقت تم نے اس کی آواز سنی وہ تبہ میں پہنچ گیا تھا۔

حضرت عمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بعض جہنمیوں کو آگ ان کے ٹخنوں
تک پکڑے گی، اور بعض کی کمر تک پکڑے گی، اور بعض کی گردن
تک پکڑے گی۔

حضرت عمرہ بن عبد رب رضی اللہ عنہ بیان کرتے

میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بعض لوگوں کو دوزخ کی آگ ان کے ٹخنوں تک پڑے گی بعض لوگوں کو کمر سے پڑے گی اور بعض کو گلے تک۔

عَبْدُ الْوَهَّابِ (يَعْنِي ابْنَ عَطَاءٍ) عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يَقُولُ حَدَّثَنَا عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُ النَّارُ إِلَى كَعْبَتِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُ النَّارُ إِلَى حُجْرَتِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُ النَّارُ إِلَى تَرَاقُوتِهِ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۴۳۳۔ حَدَّثَنَا لَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَجَعَلَ مَكَانَ حُجْرَتِهِ حَقْوِيَّةً.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوزخ اور جنت میں مباحثہ ہوا، دوزخ نے کہا مجھ میں جبار اور متکبر داخل ہوں گے، جنت نے کہا مجھ میں کمزور اور مسکین داخل ہوں گے، اللہ عزوجل نے دوزخ سے فرمایا تم میرا عذاب ہو، میں جس کو چاہوں گا تمہارے ذریعہ عذاب دوں گا، بعض اوقات فرمایا: میں جس کو چاہوں گا تمہارے ذریعہ سے عذاب پہنچاؤں گا، جنت سے فرمایا تم میری رحمت ہو میں تمہارے سبب سے جس پر چاہوں گا رحم کروں گا اور تم میں سے ہر ایک کے لیے پڑھنا ہے۔

۴۳۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَّتِ النَّارُ وَالْجَنَّةُ فَقَالَتْ هَذِهِ يَدُ خُلَيْئِ الْجَبَّارُونَ وَالْمُتَكَبِّرُونَ وَقَالَتْ هَذِهِ يَدُ خُلَيْئِ الضُّعَفَاءِ وَالْمَسَاكِينِ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِهَذِهِ أَنْتِ عَذَابِي أُعَذِّبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ وَرُحْمًا قَالَتْ أُصِيبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ وَقَالَ لِهَذِهِ أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ وَرُحْلًا وَاحِدَةً قَدْ كُفِّرَ مَلَأُوهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوزخ اور جنت میں مباحثہ ہوا، دوزخ نے کہا مجھے جباروں اور متکبروں کی وجہ سے فضیلت دی گئی ہے، جنت نے کہا مجھے کیا ہوا ہے کہ مجھ میں صرف ضعیف، لاچار اور غائب لوگ داخل ہوں گے اللہ تعالیٰ نے جنت سے فرمایا تم میری رحمت ہو میں اپنے بندوں میں سے جس پر چاہوں گا تمہارے ذریعہ سے رحمت کروں گا، اور دوزخ سے فرمایا: تم میرا عذاب ہو، میں اپنے بندوں میں سے جس کو چاہوں گا

۴۳۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَخَاجَتِ النَّارُ وَالْجَنَّةُ فَقَالَتِ النَّارُ أَوْ شَرْتُ بِأَلْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَكَبِّرِينَ قَالَتِ الْجَنَّةُ فَمَا لِي لَا يَدْخُلْنِي إِلَّا الضُّعَفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ وَعَجْزُهُمْ فَقَالَ اللَّهُ لِلْجَنَّةِ أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي وَقَالَ لِلنَّارِ أَنْتِ عَذَابِي أُعَذِّبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي وَرُحْلًا وَاحِدَةً قَدْ كُفِّرَ

مِلُّوْهَا قَامًا النَّارُ فَلَا تَمْتَلِيْ فَيَضَعُ قَدًا مِّنْهَا عَلَيْهَا فَتَقُوْلُ قَطُّ قَطُّ فَهَئَا لِكَ تَمْتَلِيْ وَيُرْوٰى بَعْضُهَا اِلَى بَعْضٍ .

تمہا سے ٹور لیجے سے عذاب دونوں گاہ، اور تم میں سے ہر ایک کے لیے پڑھو ہوتا ہے، لیکن دوزخ نہیں پڑھو گی پھر اللہ تعالیٰ اس پر اپنا قدم رکھ دے گا، وہ کہے گی بس بس اس وقت وہ پڑھو ہو جائے گی اور اس کا بعض حصہ بعض سے مل جائے گا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنت اور دوزخ میں مباحثہ ہوا، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۴۰۳۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ الْهَيْلَانِ حَدَّثَنَا أَبُو سُوَيْبَةَ (يَعْنِي مُحَمَّدُ بْنُ حُسَيْنٍ) عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي يُوْبَ عَنْ ابْنِ سِيرِيْنٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اخْتَبِيتُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ وَاقْتَضَى الْحَدِيثُ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي الزِّنَادِ .
۴۰۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقُ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنْكَبٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ فَقَالَتِ النَّارُ أَوْ ثَرَتْ بِأَلْمَتِكِ بَرِيْنٍ وَالْمَجِيْرِيْنِ وَقَالَتِ الْجَنَّةُ قِمَالِي لَا يَدُ خُلُقِي إِلَّا ضَعْفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهَا وَغَرَقُهَا قَالَ اللَّهُ لِلْجَنَّةِ إِنْمَا أَنْتِ رَحِمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَكْثَرِ مَنْ عِبَادِي وَقَالَ لِلنَّارِ إِنْمَا أَنْتِ عَذَابِي أَعَذَّبُ بِكَ مَنْ أَكْثَرُ مِنْ عِبَادِي وَبِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنْكُمْ مِائَةُ هَاقِمٍ النَّارُ فَلَا تَمْتَلِي حَتَّى يَضَعَ اللَّهُ كَبَا رُكَّةً وَتَعَالَى رَجُلُهُ يَقُوْلُ قَطُّ قَطُّ قَطُّ فَهَئَا لِكَ تَمْتَلِي وَيُرْوٰى بَعْضُهَا اِلَى بَعْضٍ وَلَا يَطْلُبُ اللَّهُ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا وَآمَنَّا الْجَنَّةَ فَإِنَّ اللَّهَ يُنْشِئُ لَهَا خَلْقًا .

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنت اور دوزخ میں مباحثہ ہوا، دوزخ نے کہا مجھے جباروں اور حکمرانوں کی وجہ سے ترجیح ہے، جنت نے کہا مجھے کیا ابھر میں صرف کمزور، لچار اور عاجز لوگ داخل ہوں گے، اللہ تعالیٰ جنت سے فرمائے گا تو تم میری رحمت ہو، میں اپنے بندوں میں سے جس پر چاہوں گا تمہا سے فرمایا میں رحمت کروں گا، اور دوزخ سے فرمائے گا تم صرف میرا عذاب ہو، میں اپنے بندوں میں سے جس کو چاہوں گا تمہا سے فرمایا عذاب کروں گا، اور تم میں سے ہر ایک کے لیے پڑھو ہوتا ہے، لیکن دوزخ پڑھو نہیں ہوگی، حتیٰ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس میں اپنا پیر رکھ دے گا، پھر وہ کہے گی بس، بس، بس اس وقت وہ پڑھو ہو جائے گی، اور اس کا بعض، بعض سے مل جائے گا، اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے کسی پر ظلم نہیں کرے گا اور یہی جنت تبارک و تعالیٰ اس کے لیے ایک اور مخلوق پیدا کر دے گا۔

۴۰۳۸ - وَحَدَّثَنَا لَا عُثْمَانَ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيْعٌ الْأَعْمَشِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت اور دوزخ میں بحث ہوئی، اس کے بعد تم میں سے ہر

وَسَلَّمَ اُحْتَقِبَتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ قَدْ كَرِهَ جَوْحُودُ نَبِيِّ اِجْتِ
هَمَّ يَدُهُ اِلَى قَوْلِهِ وَلِكُلِّكُمَا عَلَى مَلُوءِهَا وَلَوْ يَدُ كَرِهَ
مَا بَعْدَ كَرِهَ مِنَ الزِّيَادَةِ -

ایک کے لیے پڑھو تا تک حسب سابق ہے اور اس کے بعد
کا احوال نہیں ہے۔

۴۰۴۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ
بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ
بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى يَضَعَ
فِيهَا رَبُّ الْعِزَّةِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدَمَهُ فَتَقُولُ
قَطُّ قَطُّ وَعِزَّتِكَ وَيُزَوِّى بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوزخ یہی کہتی رہے گی اور زیادہ
اور زیادہ اچھی کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس میں اپنا قدم رکھ دے گا
پھر وہ کہے گی بس بس اتیری عزت کی قسم اور اس کا بعض حصہ بعض
کی طرف مل جائے گا۔

۴۰۵۰ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْقَمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا ابْنُ نُبَاتٍ
يَزِيدُ الْعَطَّارُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ شَيْبَانَ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
اس کی مثل روایت کی۔

۴۰۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزَّازِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَطَاءٍ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ
يَوْمَ تَقُولُ لِيْجَهَنَّمُ هَلْ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ
مِنْ مَزِيدٍ فَتَأْتِيَهُ نَارٌ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ تُقَالُ فِيهَا وَ
تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعِزَّةِ
فِيهَا قَدَمَهُ فَيُزَوِّى بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَ
تَقُولُ قَطُّ قَطُّ بِعِزَّتِكَ وَكَرَمِكَ وَلَا يَزَالُ
فِي الْجَنَّةِ فَضْلٌ حَتَّى يُنْشِئَ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا
فَيُسْكِنُهُمْ فَضْلَ الْجَنَّةِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جہنم میں مسلسل (لوگ) ڈالے جائیں گے اور
جہنم کہے گی کیا کچھ اور ہیں؟ حتیٰ کہ رب العزت اس میں اپنا قدم رکھ
دے گا، پھر دوزخ کا بعض حصہ بعض سے مل جائے گا اور وہ کہے گی
بس بس اتیری عزت اور کرم کی قسم اور جنت میں مسلسل جگہ زیادہ
رہے گی پھر اللہ تعالیٰ ایک مخلوق پیدا کرے گا اس کو جنت کے
نافل حصہ میں رکھے گا۔

۴۰۵۲ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ (يَعْنِي ابْنَ سَكَمَةَ) أَخْبَرَنَا
قَابِطٌ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ جنت کا جو حصہ چاہے گا نافل رکھے گا
پھر اللہ تعالیٰ اس کے لیے جیسی چاہے گا مخلوق پیدا کرے گا۔

اللہ علیہ وسلم قَالَ یَبْقَى مِنَ الْجَنَّةِ مَا شَاءَ
اللَّهُ أَنْ یَبْقَى ثُمَّ یَذَرُ اللَّهُ تَعَالَى لَهَا خَلْقًا
مِمَّا یَشَاءُ

۴۰۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
كَرِيبٍ (وَقَعَارُ بْنُ الْفُظْ) قَالَ لَأَحَدُنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجَاءُ
بِالْمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَأَنَّهُ كَيْشٌ أَمْلَحُ زَادَ
أَبُو كَرِيبٍ فَيُوقَفُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَاقْتَفَا
فَمَا بَقِيَ الْحَدِيثُ فَيُقَالُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ هَلْ
تَعْرِفُونَ هَذَا فَيَشْرَبُونَ وَيَنْظُرُونَ وَيَقُولُونَ
نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ قَالَ وَيُقَالُ يَا أَهْلَ النَّارِ هَلْ
تَعْرِفُونَ هَذَا قَالَ فَيَشْرَبُونَ وَيَنْظُرُونَ وَ
يَقُولُونَ نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ قَالَ فَيُؤْمَرُ بِهِ
فَيَذْبَحُ قَالَ ثُمَّ يُقَالُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خَلُودٌ فَلَا
مَوْتَ وَيَا أَهْلَ النَّارِ خَلُودٌ فَلَا مَوْتَ قَالَ ثُمَّ
قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبْنَاهُ زَهْرٌ
يَوْمَ الْحُسَيْنِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُوَ فِي عَقْلِهِ وَهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ وَأَشَاءَ بِكِبَرِهِ إِلَى الدُّنْيَا

۴۰۵۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
حَبِيبُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
أَدْخِلَ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلَ النَّارِ النَّارَ قِيلَ
يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ قُمُوا ذِكْرُ بَعْضِ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ
غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ قَدْ لَكَ قَوْلٌ نَعْدُ وَجَلُّ وَلَمْ يَقُلْ ثُمَّ
قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَذْكُرْ
أَيْضًا وَأَشَاءَ بِكِبَرِهِ إِلَى الدُّنْيَا

۴۰۵۵۔ حَدَّثَنَا هَيْوَةُ بْنُ حَزْبٍ وَابْنُ الْحَسَنِ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن موت
کو سرسئی میٹھے کی شکل میں لایا جائے گا، (ابو کریب نے
اضافہ کیا) اس کو جنت اور دوزخ کے درمیان کھرا کیا جائے گا،
(اس کے بعد دونوں کا اتفاق ہے) پھر کہا جائے گا: اے
اہل جنت کیا تم اس کو پہچانتے ہو؟ وہ گردن اٹھا کر اسے
دیکھیں گے اور کہیں گے: ہاں یہ موت ہے اور کہا جائے گا
اسے اہل دوزخ کیا تم اس کو پہچانتے ہو؟ وہ گردن اٹھا کر
اسے دیکھیں گے اور کہیں گے: ہاں یہ موت ہے! پھر اس کو
زنج کرنے کا حکم ہوگا اور اس کو زنج کر دیا جائے گا، پھر کہا
جائے گا اے اہل جنت اب دوام ہے، اور موت نہیں
ہے، اور اسے اہل دوزخ اب ہمیشگی ہے اور موت
نہیں ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت
کی تلاوت کی، اور ان کو حسرت کے دن سے ڈرایے جب
اعمال کا فیصلہ کیا جائے گا، دوزخ حاکم وہ غافل ہیں اور وہ
ایمان نہیں لائیں گے، اور آپ نے اپنے ہاتھ سے دنیا
کی طرف اشارہ کیا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب جنتی جنت میں اور دوزخی
دوزخ میں داخل کر دیے جائیں گے، تو کہا جائے گا: اے
اہل جنت! اس کے بعد حسب سابق روایت ہے، الحجۃ اس
میں یہ ہے کہ یہ اللہ عزوجل کا قول ہے اور یہ نہیں ہے
کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تلاوت کی، اور نہ ائمہ
سے اشارہ کرنے کا ذکر ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ جنتیوں کو جنت میں داخل کر دے گا اور دوزخیوں کو دوزخ میں داخل کر دے گا۔ پھر ان کے درمیان ایک اعلان کرنے والا اعلان کرے گا، اسے اہل جنت اب موت نہیں ہے اور اسے اہل دوزخ اب موت نہیں ہے، جو شخص جہاں ہے وہاں ہمیشہ رہے گا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب عیسیٰ جنت میں، اور دوزخی دوزخ میں چلے جائیں گے، تو پھر موت کو لا یا جائے گا اور اس کو جنت اور دوزخ کے درمیان رکھ کر دیکھ کر دیا جائے گا، پھر ندا کرنے والا یہ ندا کرے گا اسے اہل جنت اب موت نہیں ہے اور اہل دوزخ اب موت نہیں ہے تب اہل جنت کو خوشی پر خوشی ہوگی اور اہل دوزخ کو غم پر غم ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کافر کی ڈاڑھ اُحد پہاڑ جتنی ہوگی اور اس کی کھال کی مڑائی تین دن کی مسافت کے برابر ہوگی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: دوزخ میں کافر کے دو کندھوں کے درمیان تیز رفتار سوار کی تین دن کی مسافت کے برابر فاصلہ ہوگا۔

بْنِ عَلِيٍّ الْجُلُوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنِي وَقَالَ الْاُخْرَانِ حَدَّثَنَا يَفْقُوتٌ (وَهُوَ ابْنُ اِبْرَاهِيْمَ بْنِ سَعْدٍ) حَدَّثَنَا اَبِي عَنْ صَالِحٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ قَالَ اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَدْخُلُ اللّٰهُ اَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَيَدْخُلُ اَهْلَ النَّارِ النَّارَ ثُمَّ يَقُوْمُ مُوَدِّنٌ بَيْنَهُمْ فَيَقُوْلُ يَا اَهْلَ الْجَنَّةِ لَا مَوْتَ وَيَا اَهْلَ النَّارِ لَا مَوْتَ كُلُّ خَالِدٍ فِيمَا هُوَ فِيهِ۔ ۴۵۶۔

حَدَّثَنِي هُرُوثُ بْنُ سَعِيْدٍ الْاَيْلِيُّ وَحَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيٰى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ تَرِيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ اَنَّ اَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا صَارَ اَهْلُ الْجَنَّةِ اِلَى الْجَنَّةِ وَصَارَ اَهْلُ النَّارِ اِلَى النَّارِ اُرِيْ بِاَلْمَوْتِ حَتّٰى يُجْعَلَ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ثَمَرٌ يَدْبَحُ ثُمَّ يَنَادِي مُنَادٍ يَا اَهْلَ الْجَنَّةِ لَا مَوْتَ وَيَا اَهْلَ النَّارِ لَا مَوْتَ فَيَذَرُ اَهْلَ الْجَنَّةِ قَرَحًا اِلَى قَرَحِهِمْ وَيَذَرُ اَهْلَ النَّارِ حَرَنًا اِلَى حَرَنِهِمْ۔ ۴۵۷۔

حَدَّثَنِي سُورِيْبَةُ بْنُ يُوْسُفَ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ هُرُوثِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ اَبِي حَازِمٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ الْكَافِرُ اَوْ تَابَ الْكَافِرُ مِثْلَ اُحُدٍ وَغِلَظَ جُلْدُهُ مِثْلَ ثَلَاثِ اَوْ تَابَ الْكَافِرُ مِثْلَ اُحُدٍ وَغِلَظَ جُلْدُهُ مِثْلَ ثَلَاثِ۔ ۴۵۸۔

حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ وَاحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو الْوَكِيْعِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ مُصَيْلٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي حَازِمٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ يَرْفَعُهُ قَالَ مَا بَيْنَ مَنَكِبِي الْكَافِرِ فِي النَّارِ مِثْلَ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ لِلرَّاكِبِ الْمُسْرِعِ وَلَمْ يَنْدُ كُرَّ الْوَكِيْعِيُّ فِي النَّارِ۔

۴۰۵۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ خَالِدٍ أَنَّهُ سَمِعَ حَارِثَةَ بْنَ وَهَبٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ قَالُوا بَلَى قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ ثُمَّ قَالَ لَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ قَالُوا بَلَى قَالَ كُلُّ عَجَلٍ جَوَاحِظٌ مُتَسَكِّرٌ

۴۰۶۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهِذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ عَنِ أَنَسٍ قَالَ لَا أَذُكُّكُمْ

۴۰۶۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ حَارِثَةَ ابْنَ وَهَبٍ الْخَزَاعِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ وَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلُّ جَوَاحِظٍ زَلِيلٌ مُتَسَكِّرٌ

۴۰۶۲۔ حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَبِّ أَشَعَّتْ مِنْ فَوْعٍ بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ

۴۰۶۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ مُنِيرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَدْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُرْعَةَ قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُوفِيَ النَّاقَةَ

حضرت حارثہ بن وہب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تم کو اہل جنت کی خبر نہ دوں؟ صحابہ نے کہا: کیوں نہیں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر وہ شخص جو ضعیف ہو اور اس کو ضعیف سمجھا جاتا ہو وہ اگر اللہ تعالیٰ کے اعتماد پر کوئی قسم کھائے تو اللہ تعالیٰ اس کو سچا کر دے گا، پھر آپ نے فرمایا: کیا میں تم کو اہل نار کی خبر نہ دوں؟ صحابہ نے کہا: کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا: ہر وہ شخص جو بدخط، سرکش اور متکبر ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی اس میں ہے کہ میں تھا کہ یہ ہنسی نہ کروں۔

حضرت حارثہ بن وہب خزاعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تم کو جنت کی خبر نہ دوں؟ ہر ضعیف شخص جس کو ضعیف گمان بھی کیا جاتا ہو اگر وہ یہ قسم کھائے کہ اللہ تعالیٰ فلاں کام کرے گا تو اللہ تعالیٰ وہ کام کرے گا اس شخص کو قسم میں سچا کر دیتا ہے، اور کیا میں تم کو جنت کی خبر نہ دوں؟ ہر وہ شخص جو سرکش، بدخلل اور متکبر ہو۔

حضرت ابوسریحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بسا اوقات مجھ سے ہونے والوں والا، جس کو درود سے ملکا دیا جاتا ہو اگر وہ اللہ کے اعتماد پر قسم کھائے تو اللہ اس کو قسم میں سچا کر دے گا۔

حضرت عبد اللہ بن زہرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا آپ نے (حضرت صالح کی) ارنٹھی اور اس کی کونچیں کاٹنے والے کا ذکر کیا اور یہ آیت پڑھی "سب سے بد بخت شخص اٹھا" پھر اس کی تفسیر

وَدَّ كَرَالَتِي عَقَرَهَا فَقَالَ إِذَا نَبَعْتَ أَشَقَّاهَا
الْبَعَثَ بِهَا رَجُلٌ غَزِيْرٌ عَادِمٌ مِّنِيْهِ فِي رَهْطِهِ مِثْلُ
أَيِّ زَمْعَةٍ ثُمَّ ذَكَرَ النِّسَاءَ فَوَعظَ فِيْهِنَّ ثُمَّ قَالَ
إِلَّا مَرَّ يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ فِي رَأْيِ آيَةِ ابْنِ بَكْرِ
جَلَدُ الْأَمَةِ وَفِي رَأْيِ آيَةِ ابْنِ كُرَيْبٍ جَلَدُ الْعَبْدِ وَ
لَعَلَّهُ يَضُنُّ جَعْلَهَا مِنْ آخِرِ يَوْمٍ ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي
ضَحِكِهِمْ مِنَ الصُّرْطَةِ فَقَالَ إِذَا مَرَّ يَضْحَكُ
أَحَدُكُمْ فَمَتَا يَفْعَلُ -

میں فرمایا: جو شخص اس قبیلہ میں غالب، سرکش اور مسخرہ قرار دے
اٹھا، جیسے الزمہ سے، پھر آپ نے عورتوں کا ذکر کیا
اور ان کو نصیحت فرمائی، پھر فرمایا تم میں سے کوئی شخص اپنی
عورت کو غزیری کی طرح کیوں مارتا ہے؟ (ابو بکر) کی روایت میں ہے
جیسے غلام کو کڑے سے مارتے ہیں، پھر ان کے آخر میں وہ
اس سے عمل نہ روایت کرتا ہے، پھر ان لوگوں کو نصیحت کی
جو آواز سے ریح خارج ہونے پر ہنستے ہیں، اور فرمایا تم
میں سے کوئی شخص اس بات پر کیوں ہنستا ہے جس کو وہ خود
کرتا ہے۔

۴۶۴ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ كُرَيْبٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا آيَتْ عَمْرُو بْنُ
لُحْيٍ بَنَ قِنْعَةٍ بَنَ حُنْدَفَ أَخَا بَنِي كَثِبٍ هُوَ لَا
يَجُوزُ قُصْبُهُ فِي النَّارِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے بنو کثیب کے بھائی
عمرو بن لُحی بن قنعة بن حنطفہ کو دیکھا وہ دوزخ میں اپنی انڈیوں
گھسیٹتا پھر رہا تھا۔

۴۶۵ - حَدَّثَنِي عُمَرُ وَالتَّائِقَةُ وَحَسَنُ الْعُلَوَانِ
وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنِي وَقَالَ الْإِخْرَانِ
حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَعْدِي) حَدَّثَنَا
أَيُّ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ
بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ إِنَّ الْبَحِيرَةَ الَّتِي يُنْمَعُ دَوُّهَا
يَلْقَوْنَ رَغِيْنَتٍ فَلَا يَجْلِبُهَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ وَآمَّا
السَّائِبَةُ الَّتِي كَانُوا يُسَيِّبُونَهَا لِإِبْهَتِهِمْ فَلَا يَحْمَلُ
عَلَيْهَا شَيْءٌ وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ عَمْرُو
بْنَ عَامِرٍ الْخَزَاعِيَّ يَجُرُّ قُصْبَهُ فِي النَّارِ وَكَانَ
أَوَّلُ مَنْ سَيَّبَ السُّيُوبَ -

سعيد بن مسيب کہتے ہیں کہ بحیرہ وہ جانور ہے جس
کا دودھ دوسرے کو بتوں کی وجہ سے روک دیا جاتا ہے،
جو کوئی شخص اس کا دودھ نہیں دیتا اور سائبہ وہ جانور ہے
جس کو وہ اپنے بتوں کے نام پر چھوڑ دیتے تھے اور اس
پر کوئی پیڑ نہیں لادی جاتی تھی ابن المسیب نے کہا ابو ہریرہ نے
کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے عمرو بن
عامر خزامی کو دیکھا وہ دوزخ میں اپنی انڈیاں گھسیٹتا پھر رہا تھا،
یہ وہ شخص ہے جس نے سب سے پہلے جانوروں کو بتوں کے نام
پر چھوڑا تھا۔

۴۶۶ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ كُرَيْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُفَّانِ مِنَ أَهْلِ النَّارِ
لَمَّا آدَهْنَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سَيِّئٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو زخیوں کے دو گمروہ
ایسے ہیں جن کو میں نے نہیں دیکھا، ایک وہ گمروہ ہے جس
کے پاس گایوں کی دوسوں کی طرح کڑے ہوں گے، وہ ان

يَصْنَعُونَ بِهَا النَّاسَ وَنِسَاءً كَأَسْيَافٍ عَارِيَاتٍ
مُسَيَّلَاتٍ مَا يَلَامُ رُءُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ
الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَخْرُجُنَّ رِيحُهَا
وَأَنَّ يَأْتِيَهَا لَشَوْجَدٌ مِنْ قِسِيرَةٍ كَذَا وَكَذَا

کوڑوں سے لوگوں کو ماریں گے، دوسرا اگر وہ ان عورتوں کا
سے جو لباس پہننے کے باوجود نکلی ہوں گی، وہ دوسروں کو
مائی کریں گی اور خود مائی ہوں گی، ان کے سر نکلتی اونٹنیوں کے
کوڑوں کی طرح ایک طرف جھکے ہوں گے، وہ جنت میں داخل
ہوں گی، نہ جنت کی خوشبو پائیں گی حالانکہ جنت کی خوشبو اتنی
اتنی مسافت سے آتی ہے۔

۷۶۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ لُمَيْزٍ حَدَّثَنَا زَيْدٌ (يَعْنِي
ابْنَ حُبَابٍ) حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَكَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ يُرَوِّدُ
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوشِكُ
إِنْ طَلَتْ بِكَ مَدَّةٌ أَنْ تَرَى قَوْمًا فِي أَيْدِيهِمْ
مِثْلُ أَذْنَابِ الْبَقَرِ يَعْدُونَ فِي غَضَبِ اللَّهِ وَ
يَرَوْنَهُمْ فِي سَحَابٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم نے طویل زمانہ پایا تو
تم عتق ریب ایک قوم کو دیکھو گے، ان کے ہاتھوں میں بیلوں کی
دھڑوں کی طرح (کوڑے) ہوں گے، ان کی صبح اللہ کے غضب
میں ہوگی اور ان کی شام اللہ کی ناراضگی میں ہوگی۔

۷۶۸۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ نَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ
الْعَقَدِيُّ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَكَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ يُرَوِّدُ
يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِنْ طَلَتْ بِكَ مَدَّةٌ أَوْ شَكْتَ أَنْ تَرَى
قَوْمًا يَعْدُونَ فِي سَحَابٍ اللَّهِ وَيَرَوْنَهُمْ فِي لَعْنَةٍ
فِي أَيْدِيهِمْ مِثْلُ أَذْنَابِ الْبَقَرِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے اگر
تم نے طویل زمانہ پایا تو تم ایسے لوگوں کو دیکھو گے جن کی صبح
اللہ تعالیٰ کی ناراضگی میں اور شام اللہ تعالیٰ کی لعنت میں ہوگی ان
کے ہاتھوں میں گایوں کے دھڑوں کی طرح (کوڑے) ہوں گے۔

جنت اور دوزخ کا مباحثہ | حدیث نمبر ۷۶۴ میں ہے: جنت اور دوزخ میں مباحثہ ہوا۔ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے
ہیں:

یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور اللہ تعالیٰ نے جنت اور دوزخ میں ایسی قوت پیدا کی ہے جس سے وہ ادراک
کرتے ہیں اور بحث کر سکتے ہیں، اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان میں ادراک کی یہ قوت دائمی ہو۔

اس حدیث میں ہے: جنت نے کہا مجھ میں کمزور اور لاغر داخل ہوں گے، علامہ نووی نے کہا اس کی تین تفسیریں ہیں،
(۱) ضرورت مند بھوکے اور فاقہ زدہ لوگ، (ب) عاجز اور لاچار، (ج) سادہ لوح جو دنیاوی معاملات میں زیادہ ماہر نہیں ہوتے،
جیسا کہ ایک اور حدیث میں ہے: جنت کے اکثر لوگ سادہ لوح ہوں گے، قاضی بیاضی نے کہا ہے کہ عام مسلمان زیادہ چالاک
نہیں ہوتے، اور یہی لوگ جنت میں زیادہ ہوں گے، اور عرفاء علماء، عبادت گزار اور صاحبین بہت کم ہیں اور ان کے جنت

میں بہت بلند درجات ہوں گے، ایک قول یہ ہے کہ کمزور اور لاغر سے مراد وہ لوگ ہیں جو ضعیف ہیں اور ان کو ضعیف سمجھا جاتا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ کے لیے عاجزی اور تواضع کرتے ہیں۔

دورخ میں اللہ تعالیٰ کے قدم رکھنے کی توجیہ | حدیث نمبر ۵۰۴ میں ہے: دورخ پر نہیں ہوگی، پھر اللہ تعالیٰ اس میں اپنا قدم رکھ دے گا۔ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: یہ حدیث احادیث صفات میں سے ہے، اس میں علماء کا اختلاف ہے، یہ سند کئی بار گزر چکا ہے، اس میں دو مذہب ہیں:

(۱)۔ جمہور مفسرین اور متکلمین کی ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ ان الفاظ میں تاویل نہیں کی جائے گی، اور یہ الفاظ حق میں لیکن ان کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے، ان الفاظ کا وہ معنی مراد ہے جو اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق ہے اور قدم، پیشانی، ہاتھ اور چہرے کے اطلاق سے جو بھی اللہ تعالیٰ کی مراد ہے ہمارا اس پر ایمان ہے۔

(ب)۔ جمہور متکلمین کا یہ نظریہ ہے کہ ان الفاظ میں مناسب تاویل کی جائے گی، وہ کہتے ہیں کہ قدم سے مراد مستقدم ہے۔ علامہ آل مالکی لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد بعض مخلوق ہے، یعنی اللہ تعالیٰ اس مخلوق کا قدم رکھے گا، ایک قول یہ ہے کہ قدم سے مراد اللہ تعالیٰ کی قدرت اور قہر کی شدت ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ جہنم کی ذلت سے کنایہ ہے جیسے کہتے ہیں میں نے فلاں کی پشت پر اپنا قدم رکھ دیا، اور زیادہ ظاہر قول یہ ہے کہ اس سے مراد وہ قوم ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے جہنم کے لیے پیدا کیا ہے، علامہ خطابی نے کہا ہے اس میں دو تاویلیں ہیں، ایک تاویل یہ ہے کہ جہنم میں قدم رکھنا اس کو ذلیل کرنے سے کنایہ ہے کیونکہ جہنم کافروں اور گنہگاروں کے غلات سخت خنیز و غضب اور جوش میں ہوگی، قرآن مجید میں ہے:

یوم نقول لجهنم هل امتلئت و تقول
هل من مزيد۔ (ق: ۳۰)

وہی تقویٰ تکاد تمیز من الغیظ
(ملک: ۸-۷)

گویا وہ خنیز و غضب اور جوش میں حد سے بڑھ رہی ہوگی، بعض احادیث میں ہے کہ قریب تھا کہ وہ تمام اہل عرش کو ٹلے، تب اللہ تعالیٰ اس کی تندگی اور تیزی کو توڑ دے گا، جیسے کسی متکبر کو قدموں سے روند کر اس کی تیزی کو توڑا جائے، سو اس کے ذلیل کرنے کو قدم رکھنے سے تعبیر کیا گیا ہے۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ قدم اور چیران لوگوں سے کنایہ ہے جن کا دخول جہنم میں متاخر ہوگا، کیونکہ جہنمی فوج و روج جہنم میں داخل ہوں گے، اور جہنم کے پیرے داران کا انتظار کر رہے ہوں گے کیونکہ ان کو جہنمیوں کے ناموں اور ان کی صفات کا علم ہوگا، سو ہر پہرہ دار اپنے متعلقہ گروہ کا منتظر ہوگا اور جب ہر پہرہ دار کے پاس پہنچنے والے آدمی پر رہے ہو جائیگی، اور ان میں سے کوئی باقی نہیں بچے گا تو پھر وہ کہیں گے بس بس! یعنی ہمارے امداد و شمار پر رہے ہو گئے، پھر جہنم جہنمیوں پر حسرت کو رنگ ہو جائے گی، سو اس بد میں داخل ہونے والی جماعت کو قدم رکھنے سے تعبیر کیا گیا ہے، علامہ خطابی کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ جہنم کی ہر کوٹھڑی، ہر زنجیر، ہر گوز اور ہر تابوت پر اس سے متعلق شخص کا نام لکھا ہوا ہے اور ہر پہرہ دار اپنے متعلق شخص کا انتظار کر رہا ہے اور اسے

اس شخص کا نام اور صفات معلوم ہے۔ اور جب ہر پیرے دار کے متعلق آدمی پرسے ہو جائیں گے تو وہ کہیں گے بس بس ہم کو یہ کافی ہیں اور اس وقت جہنم جہنمیوں پر منطبق ہو جائے گا۔

حدیث نمبر ۴۰۴ میں ہے: اللہ تعالیٰ جہنم میں اپنا پیر رکھ دے گا، علامہ آبی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: قاضی حیاض نے کہا کہ ابن فرک نے اس روایت کا انکار کیا اور کہا کہ اہل نقل کے نزدیک یہ روایت ثابت نہیں ہے لیکن اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور اس کی بھی وہی تاویل ہے جو قدم میں تاویل کی گئی ہے۔

ہجرت میں دخول کا سبب اعمال نہیں اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا فضل ہے۔ حدیث نمبر ۴۰۵ میں ہے: اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایک اور مخلوق پیدا کر دے گا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اہل سنت کی یہ دلیل ہے کہ ثواب اعمال پر موقوف نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ اسی وقت پیدا کیے جائیں گے اور ان میں سے کئی عمل کے جنت میں داخل کیا جائے گا اور ان کو جنت کی تمام نعمتیں بغیر عمل کے دی جائیں گی، اسی طرح نابالغ بچوں اور مجنوں کو بغیر کسی عمل کے جنت عطا کی جائے گی سو ان سب کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت اور فضل سے جنت عطا فرمائے گا، نیز اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے، اس کے بعد بھی جنت بہت عظیم اور وسیع ہے، کیونکہ حدیث صحیح میں ہے کہ ایک جنتی کو دنیا اور اس جیسی دس مٹلیں عطا کی جائیں گی، اس کے بعد بھی جنت میں اتنی جگہ باقی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایک مخلوق کو پیدا فرمائے گا۔

موت کو ذبح کرنے کی تحقیق حدیث نمبر ۴۰۵ میں ہے: جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں چلے جائیں گے تو پھر موت کو لایا جائے گا اور اس کو جنت اور دوزخ کے درمیان رکھ کر ذبح کر دیا جائے گا۔

علامہ ابی مالک لکھتے ہیں:

علامہ مازری نے کہا ہے کہ موت عرض ہے کیونکہ وہ حیات کی ضد ہے، بعض مفسرین نے کہا کہ وہ معنی نہیں ہے بلکہ وہ حیات کا عدم ہے، لیکن یہ غلط ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: خلق الموت والحیوة (ملائک: ۶۷) "اللہ تعالیٰ نے موت اور زندگی کو پیدا کیا" بہر حال اس حدیث پر اعتراض یہ ہے کہ موت جسم نہیں ہے، لہذا اس کو ذبح کرنا کس طرح متصور ہوگا، اس لیے اس حدیث کی تاویل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمثیل کے لیے ایک جسم کو پیدا کر کے اسی کو ذبح فرمائے گا تاکہ ال آخرت پر یہ واضح ہو جائے کہ ان کو موت نہیں آسکتی۔

علامہ خطابی نے یہ کہا کہ اس حدیث کا ظاہر محال ہے کیونکہ موت یا عرض ہے یا امر عدی ہے اور ہر دو تقدیر پر اس کا مینٹھا بننا ناممکن ہے کیونکہ انقلاب حقائق محال ہے، سو اس حدیث کی دو تاویلیں ہیں۔ ایک تاویل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک مینٹھا پیدا کرے گا، اور اس میں موت کو پیدا کر دے گا، اور لوگ اس کو دیکھ کر جان لیں گے، پھر اللہ تعالیٰ اس میں ذبح کے مشابہ ایک غل پیدا کرے گا جس غل سے وہ مینٹھا معدوم ہو جائے گا، حتیٰ کہ ال جنت بے خوف ہو جائیں گے، اور ان کی خوشی زیادہ ہو جائے گی، اور جہنمی مایوس ہو جائیں گے اور ان کا غم زیادہ ہو جائے گا، دوسری تاویل یہ ہے کہ یہ موت

۱۔ علامہ ابو سعید محمد بن قسطلہ دمشقی ابی داؤد متوفی ۸۴۸ھ، الکمال الکامل للعلم ج ۲ ص ۲۱۹-۲۲۸، مطبوعہ دار لکھب الطیبہ بیروت

۲۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۷۶۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۸۲، مطبوعہ دار محمد الصحیح للطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

اب اس مقام پر ایک بحث یہ ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

كُلَّمَا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا

غیر ہالینا و قوا العذاب۔

(نساء: ۵۶)

ان کی کھالیں جب بھی جل کر پک جائیں گی، ہم ان کی کھالوں کو ان کے علاوہ دوسری کھالوں سے بدل دیں گے تاکہ وہ عذاب چکھیں۔

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

گناہگار کی کھال کے جل جانے کے بعد جب اللہ تعالیٰ دوسری نئی کھال کو پیدا کرے گا اس کو عذاب دے گا تو یہ نیز گناہ کے عذاب دینا ہوگا اور یہ جائز نہیں ہے، اس سوال کے متعدد جوابات ہیں:

(۱)۔ نفس کھال وہی ہوگی صرف اس کے جل کر پکنے کی صفت تبدیل ہوگی۔
(۲)۔ عذاب صرف انسان کو ہوگا اور یہ کھال انسان کی مابینیت کا جز نہیں تھی، بلکہ یہ اس کے ساتھ ایک زائد چیز چمپاں تھی، پس جب اللہ تعالیٰ نئی کھال پیدا کرے گا تو اب یہ نئی کھال اس انسان تک عذاب پہنچانے کا ذریعہ ہوگی۔ لہذا عذاب گناہگار کو پہنچے ہوگا۔

(۳)۔ یہ آیت درام اور عدم القطاع سے کہتا ہے، جیسے کہتے ہیں فلاں چیز جہاں ختم ہوتی ہے وہیں سے شروع ہوتی ہے، یعنی وہ ہمیشہ چلتی رہتی ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا کہ اس کی کھال جب بھی جل کر پک جائیگی ہم اس کی نئی کھال بدل دیں گے اس کا مطلب یہ ہے کہ جب بھی کفار یہ گمان کریں گے کہ اب وہ جل کر پک گئے ہیں اور اب وہ ہلاکت کے قریب پہنچ گئے ہیں (مگر یا اب عذاب ختم ہو رہا ہے) تو ہم ان کو نرمی کی ایک نئی قوت عطا کریں گے جس سے وہ یہ گمان کریں گے کہ ان کو ابھی پیدا کیا گیا ہے، سو مقصود یہ ہے کہ ان کا عذاب دائمی اور غیر متناہی ہے۔ لہ

علامہ آکوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

جب کافروں کی کھال جل جائے گی تو ہم کھال کے جلنے کے وقت نئی کھال عطا کریں گے جو پہلی کھال سے صورت مختلف ہوگی اور اس کا مادہ اصل پر موجود ہوگا یعنی اس کے مادہ سے جلی ہوئی صورت زائل کر دی جائے گی، لہذا اب یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ دوسری صورت نے تو کوئی گناہ نہیں کیا تھا تو اس کو کیوں عذاب دیا جائے گا۔

میرے نزدیک یہ اعتراض سرے سے غیر معقول ہے کیونکہ کھال کا تلافی یا اطاعت کرنا، اور اس کا ورد اٹھانا بالذات حاصل کرنا بالکل غیر معقول ہے اور جس طرح باقی جمادات میں اوراک اور شعور نہیں ہوتا اسی طرح کھال میں بھی اوراک اور شعور نہیں ہے، اور کھال تو آگ کے مشابہ ہے، جو شخص اپنے ہاتھ سے کسی کو لٹکا تلوار سے قتل کرتا ہے تو اس قتل میں تلوار کی طرح اس کا ہاتھ بھی ایک آلہ ہے، فرق صرف یہ ہے کہ ہاتھ میں رُجھ رہا ہے اور تلوار میں روح نہیں ہے، اور یہ فرق اس چیز کو واجب نہیں کرتا کہ عذاب کے وقت بعینہ اسی ہاتھ کو لٹکایا جائے اور تلوار کو نہ لٹکایا جائے، اور ہاتھ کو جلایا جائے اور تلوار کو نہ جلایا جائے، کیونکہ ہاتھ اور تلوار دونوں کا عمل کرنا غیر اختیاری ہے، اس لیے حق یہ ہے کہ عذاب

صرف نفس مدرکہ کو ہوگا، خواہ اس نفس کا کسی بدن میں یا کسی کھال میں حلول ہو، ثواب میں بھی یہی معاملہ ہے۔
اس نظریہ کی تائید ان احادیث سے ہوتی ہے کہ بعض جہنمی جنہم کے کونوں میں سے کسی کو نے کو بھرنے لگے اور جہنمی کی ڈاڑھ اُحد پہاڑ کے برابر ہوگی، اور جنتی حضرت آدم کی جسامت کے ساتھ جنت میں داخل ہوں گے، جن کا طول ساڑھ گز اور عرض سات گز کا ہوگا، اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ جنتی یا دوزخی میں سے کسی شخص نے بھی اتنی بڑی جسامت کے ساتھ دنیا میں نیکی یا بدی کے کام نہیں کیے، بلکہ جو شخص بھی انصاف سے کام لے گا اس کو یہ معلوم ہوگا کہ دنیا میں انسان کے اجزاء مقدار یہ بھی ایک مقدار پر نہیں رہے، بچپن میں، جوانی میں، ادھیر عمر میں اور بڑھاپے میں ہر قدر میں اس کی جسامت پہلے سے مختلف رہی ہے اور یہ حجاب کافی نہیں ہے کہ ان تمام ادوار میں انسان کی ماہیت ایک ہے کیونکہ ہم یہ نہیں کہتے کہ دوسری کھال پہلی کھال سے اس طرح مختلف ہے جس طرح غرض جو ہر سے یا پھر انسان سے مختلف ہوتا ہے۔

اعادہ اجسام کے متعلق نصوص متعارض ہیں، بعض نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ اجسام کو فنا کرنے کے بعد جہنم اُسی اجسام کا اعادہ کیا جائے گا اور بعض نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے جسم کو فنا کرنے کے بعد اس کی مثلی کو پیدا کیا جائے گا بہر حال مواد جسمانی کو ماننا اور اس کا اعتقاد رکھنا ضروری ہے خواہ بعینہ مواد کا اعتقاد ہو یا بشکلہ کا۔
قرآن مجید کی یہ آیت بعینہ اعادہ پر دلالت کرتی ہے:

یوم تشهد علیہم السنتھم وایدیہم و
ارجلہم بما کانوا یعملون۔ (نور: ۲۴)

جس دن ان کی زبانیں، ان کے ہاتھ اور ان کے
پیران کے خلاف ان کے اعمال کی گواہی دیں گے۔

کھال کی یہ تبدیلی ایک ساعت میں بہت دفعہ ہوگی، امام ابن مردودہ اور امام ابو نعیم نے علیہ میں حضرت ابن عمر سے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے یہ آیت پڑھی گئی تو کعب نے کہا اسلام لانے سے پہلے بھی مجھے اس آیت کی تفسیر معلوم تھی حضرت عمر نے کہا اے کعب وہ تفسیر بیان کرو، اگر وہ اس تفسیر کی مطابق ہوئی جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تھی تو میں تمہاری تصدیق کروں گا، کعب نے کہا ایک ساعت میں ایک سو بیس مرتبہ کھال بدل جائیگی، حضرت عمر نے کہا میں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح سنا تھا، امام ابن ابی شیبہ نے حسن سے روایت کیا ہے کہ ایک آدمی ایک دن میں ستر ہزار بار جلے گا، اور جب بھی آگ اس کو جلائے گی اور اس کے گوشت کو کھائیگی ان اجزاء سے کہا جائے گا دوبارہ لوٹ جاؤ، اور وہ دوبارہ لوٹ جائیں گے۔

اللہ تعالیٰ کو اس پر بھی قدرت ہے کہ ان کا جسم باقی اور محفوظ رہے اور ابد الابد تک آگ میں جلتا رہے اس کے باوجود اللہ تعالیٰ ان کی کھال کو تبدیل کرے گا، کیونکہ عام لوگوں کو یہ دہم ہو سکتا تھا کہ جب جسم جل جائے گا تو پھر اس کا عذاب ختم ہو جائے گا اسی لیے فرمایا کہ اگر ایک کھال جل جائے گی تو اس کو دوسری کھال سے بدل دیا جائے گا۔ لہذا علامہ قرطبی مانگی لکھتے ہیں:

بعض زنادقہ قرآن مجید پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ جس کھال نے گناہ نہیں کیا اس کو عذاب دنیا کس طرح جائز ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ عذاب اور عقاب کھال کو نہیں روح کو ہو گا کیونکہ احساس اور معرفت روح کی صفت ہے اور کھال کو اس لیے تبدیل کیا جائے گا کہ روح کو زیادہ عذاب ہو اس پر دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: لَیْسَ دِقْوَةُ الْعَذَابِ اَنْ تَمُوتَ - تاکہ وہ کافر عذاب چھٹیں پس مقصود یہ ہے کہ بدن کو عذاب پہنچا کر روح کو درد میں مبتلا کیا جائے، اگر اللہ تعالیٰ کھال کو درد میں مبتلا کرنا چاہتا تو یوں فرماتا لَیْسَ قَتْلُ الْعَذَابِ - تاکہ وہ کھالیں عذاب کو چھٹیں۔ اس آیت کی تفسیر میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ اسی کھال کو دوبارہ زندہ کر دیا جائے گا۔

ایک کھال جلنے کے بعد دوسری کھال کو عذاب دینا یا کافر کی ڈاڑھ کا اُحد پہاڑ کے برابر ہونا، تندیب بلا مصیبت ہے اسی طرح انسان کا بچپن میں اور جسم ہوتا ہے، جوانی میں اور جسم ہوتا ہے، اور حیرت اور بڑھاپے میں اور جسم ہوتا ہے اب سوال یہ ہے کہ اس کا حشر کس زمانے کے جسم میں کیا جائے گا اور کس زمانہ کے جسم میں اس کو عذاب دیا جائے گا، اگر جوانی کے جسم میں اس کا حشر کیا گیا ہے تو اور حیرت اور بڑھاپے کے گناہوں کی اس کو سزا دینا تندیب بلا مصیبت ہے اور اگر بڑھاپے کے جسم میں اس کا حشر کیا گیا ہے تو اس جسم کو جوانی کے گناہوں کی سزا دینا تندیب بلا مصیبت ہے اور یہی حال ثواب دینے کے معاملہ میں ہے، اس اعتبار سے ایک جواب تو وہ ہے جو مذکور الصدر منہ میں نے دیا ہے کہ ثواب اور عذاب روح کو ہوتا ہے اور جسم ثواب اور عذاب کے لیے محض ایک آلہ ہے۔

دوسرا جواب مشکلیں نے دیا ہے کہ انسان کے جسم میں اجزاء اعلیہ ہوتے ہیں جو جسمانی تغیر کے ہر دور میں مشترک رہتے ہیں اور جسم کے بدل جانے یا فنا ہوجانے کی صورت میں بھی وہ اجزاء باقی رہتے ہیں اور ثواب اور عذاب کا ترتیب روح اور ان اجزاء دونوں پر ہوتا ہے اس لیے انسان کا حشر جس زمانہ کے جسم میں بھی کیا جائے یا اس کی کھال جل جائے یا اس کی جسامت بڑھا دی جائے اس کے اجزاء اعلیہ اس میں بیہیہ باقی رہتے ہیں اور انھیں کو عذاب ہوتا ہے اس لیے کسی صورت میں بھی تندیب بلا مصیبت لازم نہیں آتی۔

اولیاء اللہ کی کرامت پر دلیل | حدیث نمبر ۵۸۰ میں ہے ہر انتہائی کمزور شخص جو اللہ تعالیٰ پر یہ قسم لے کہ اللہ تعالیٰ فلاں کام کرے گا تو اللہ تعالیٰ وہ کام کرے گا تو قسم میں سچا کر دے گا۔ مسلم نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث کا سنی یہ ہے کہ جس شخص کو لوگ حقیر جانتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس قدر مقرب اور مقبول ہوتا ہے کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ کے کرم سے یہ امید رکھے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اس کی قسم میں سچا کر دے گا اور وہ اس امید پر یہ قسم کھائے کہ اللہ تعالیٰ فلاں کام کرے گا تو اللہ تعالیٰ وہ کام کرے گا جس شخص کو اس کی قسم میں سچا کر دے گا ایک تشریح یہ کی گئی ہے کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول کرے گا لیکن پہلی تشریح راجح ہے۔

قاضی عیاض نے کہا کہ اگر وہ بندہ اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کا سوال کرے اور یہ قسم کھائے کہ اللہ تعالیٰ ایسا کریگا

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ، المستدرک للاحکام القضاہ ج ۵ ص ۲۵۴-۲۵۳، مطبوعہ ایران، ۱۳۸۷ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۸۲، مطبوعہ دار المسعودی للطباعة کراچی، ۱۴۰۵ھ

تراشہ ثنائی اس کی دعا کو نامزد نہیں کرے گا۔ ۱۷

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اولیاء اللہ کی کرامات پر دلیل ہے۔ ۱۸

بخیرہ، سائبہ، وحیدہ اور حام کا بیان | حدیث نمبر ۶۵ میں ہے: سائبہ وہ جانور ہے جس کو کفار اپنے بتوں کے نام پر پھوڑ دیتے تھے۔

علامہ دشتانی الی مانکی لکھتے ہیں:

علامہ مازری نے بیان کیا ہے کہ ابن مسیب نے کہا کہ سائبہ وہ جانور ہے جس کو کفار بتوں کے ساتھ نامزد کر دیتے تھے، اور اس پر بوجہ نہیں لایا جاتا تھا، ایک قول یہ ہے کہ جب کوئی کافر بیمار ہو جاتا تو وہ نذر مانگا اگر اس کو شفا نہ ہو گئی تو وہ ایک اونٹنی کو نامزد کر دے گا، اب اس اونٹنی کو بکرہ چرنے اور پانی پینے سے نہیں روکا جاتا تھا، وہ اونٹنی کے علاوہ دوسری چیزوں کو بھی نامزد کرتے تھے، جب وہ کسی غلام کو نامزد کرتے تو اس پر کسی شخص کی ولایت نہیں ہوتی تھی، ایک قول یہ ہے کہ جب ایک اونٹنی مسلسل بارہ اونٹنیاں جنبتی اور درمیان میں کوئی نذر نہ ہوتا تو اس کو سائبہ قرار دیا جاتا، اس پر سواری کی جاتی اور نہ اس کا ارک کاٹا جاتا، اور اس کے بعد جب اس کے ہاں اونٹنی پیدا ہوتی تو اس کا کان چیر دیا جاتا اور اس کو اس کی ماں کے ساتھ چھوڑ دیا جاتا، اور یہ بخیرہ کہلاتی جو سائبہ کی بیٹی ہوتی تھی، ایک قول یہ ہے کہ بخیرہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کا دودھ بتوں کے لیے روک دیا جاتا پھر اس کا دودھ کوئی شخص نہیں دوتھا تھا، مفسرین نے کہا ہے کہ بخیرہ وہ اونٹنی ہے جس کے مسلسل پانچ بچے ہوتے اور آخری نہ ہوتا، اس کا کان چیر دیا جاتا تھا، اس کو ذبح کیا جاتا نہ اس پر سواری کی جاتی، اس کو پانی سے دھو کر کیا جاتا نہ پیراگاہ سے، کبھی نے کہا ہے کہ جب کسی اونٹنی کے پانچ بچے ہوتے اور پانچواں نہ ہوتا تو اس کو صرف مرد کھاتے تھے اور عورتیں نہیں کھاتی تھیں، اور اگر پانچویں سادہ ہوتی تو اس کے کان چیر دیے جاتے اس پر سواری کی جاتی نہ اس کا دودھ پیا جاتا، اور اگر مرد بچہ پیدا ہوتا تو اس میں مرد اور عورت سب مشترک ہوتے اس کو بخیرہ اس لیے کہتے تھے کہ اس کے کان میں وسیع چیر کیا جاتا تھا۔ ۱۹

قرآن مجید میں ہے:

اللہ نے (جانوروں میں) کوئی بخیرہ مقرر کیا ہے نہ سائبہ نہ وحیدہ اور نہ حام، لیکن جن لوگوں نے کفر کیا ہے وہ اللہ پر بہتان باندھتے ہیں، اور ان میں سے اکثر لوگ عقل نہیں رکھتے۔

ما جعل اللہ من بحیرۃ ولا سائبۃ ولا وحیلۃ ولا حام ولكن الذین کفروا یفترون علی اللہ الذنب واکثرھم لا یعقلون۔ (مائتہ ۵: ۱۰۳)

صدر الافاضل مولانا نسیم الدین مراد آبادی لکھتے ہیں:

۱۷۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۴۱۰ھ، نزقات ج ۱۰ ص ۲، مطبوعہ مکتبۃ اذاریہ طحان، ۱۳۹۰ھ

۱۸۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۳ ص ۴۸، مطبوعہ ادارۃ الطباعة النیربہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۹۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی الی مانکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۲۲۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

زمانہ باہلیت میں کفار کا یہ دستور تھا کہ جراثی پانچ مرتبہ بچے جلتی اور آخر مرتبہ اس کے نہ ہوتا اس کا کان چیر دیتے پھر اس پر سواری کرتے نہ اس کو ذبح کرتے، نہ پانی اور چائے پر سے منکاتے، اس کو بجیرہ کہتے، اور جب سفر درویش ہوتا یا کوئی بیمار ہوتا تو یہ نذر کرتے کہ اگر میں سفر سے بخیریت واپس آؤں یا تندرست ہو جاؤں تو میری اور شئی سائبہ (بھاری) ہے اور اس سے بھی لطف اٹھانا بجیرہ کی طرح حرام جانتے اور اس کو آزاد چھوڑ دیتے، اور بکری جب سات مرتبہ بچے جس جگہ تیراگر ساتواں بچہ ڈر ہوتا تو اس کو مرد کھاتے اور اگر مادہ ہوتا تو بکریوں میں چھوڑ دیتے اور ایسے ہی اگر نہ مادہ دواں ہوتے تو کہتے یہ اپنے بھائی سے مل گئی اس کو وسیلہ کہتے اور جب زاونٹ سے وہ گیا بھو حاصل ہو جاتے تو اس کو چھوڑ دیتے نہ اس پر سواری کرتے نہ اس سے کام لیتے نہ اس کو چائے پانی پر سے روکتے اس کو عامی کہتے (مدارک) بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ بجیرہ وہ ہے جس کا دودھ بچوں کے لیے روکتے تھے کوئی اس جانور کا دودھ نہ دوتا اور سائبہ وہ ہے جس کو اپنے بچوں کے لیے چھوڑ دیتے تھے کوئی ان سے کام نہ لیتا، یہ رسمیں زمانہ باہلیت سے ابتداء عہد اسلام تک چلی آرہی تھیں اس آیت میں ان کو باطل کیا گیا ہے۔

حدیث نمبر ۶۰۶۶ میں ہے دوسرا گروہ ان عورتوں کا ہے جو لباس پہننے کے باوجود عری ہوں گی۔
مائکات اور مہیلات کی تشریح علامہ نووی لکھتے ہیں: اس حدیث کی متعدد توضیحات ہیں:

- (۱) وہ عورتیں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے ملبوس ہوں گی اور شکر سے عاری ہوں گی۔
 - (۲) وہ عورتیں کپڑوں میں ملبوس ہوں گی اور نیکیوں سے عاری ہوں گی۔
 - (۳) وہ عورتیں تنگ، چست اور کسا ہوا لباس پہنیں گی جس سے ان کے اعضاء کا ابھار نظر آئے گا۔
 - (۴) باریک اور نیم عریاں لباس پہنیں گی جس سے ان کا جسم اندر سے ہلکتا ہو گا اور عریاں نظر آئے گا۔
- حدیث میں ہے وہ مائکات اور مہیلات ہوں گی، مائکات کا مطلب ہے وہ اللہ کی عبادت، فرج کی حفاظت اور پردہ وغیرہ کرنے سے منہ موڑنے والی ہوں گی، اور مہیلات کا مطلب ہے وہ دوسری عورتوں کو بھی اپنی طرح بے رادہ روی کی ترغیب دیں گی، یا مائکات کا مطلب ہے وہ مردوں کی طرف مائل ہوں گی اور مہیلات کا مطلب ہے ان کو اپنی طرف راغب کریں گی، نیز حدیث میں ہے ان کے نہ سختی اونٹوں کے کواؤں کی طرح ایک طرف جھکے ہوں گے، اس سے مراد یہ ہے کہ ان کے سر کی مینڈھیاں اکثر کی وجہ سے ایک طرف جھکی ہوں گی۔ لے

دنیا کی فنا اور قیامت کے دن حشر کا بیان

حضرت مستور رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ خدا دنیا آخرت کے مقابلہ میں محض اس طرح ہے جس طرح تم میں سے کوئی شخص محض اپنی اس انگلی کو دیکھی نے انگشت شہادت کا اشارہ

بَابُ فَنَاءِ الدُّنْيَا وَبَيَانِ الْحَشْرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

۶۰۶۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ بَشِيرٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ أَعْيَنَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ

کیا) مندرجہ ذیل دوسے پھر نکال کر دیکھے اس میں کیا رنگا ہے، یحییٰ کی روایت کے علاوہ باقی راویوں کی حدیث میں سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے ابو اسامہ کی روایت میں ہے اسماعیل نے انگوٹھے سے اشارہ کیا۔

حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كُلُّهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَالِدٍ وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ (وَالْقُطَيْبِيُّ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ سَمِعْتُ مُسْتَوْبِدًا أَخَا بَنِي قَهْرٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مِثْلُ مَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ أَصْبَعَهُ هَذِهِ وَأَشَارَ يَحْيَى بِالسَّبَابَةِ فِي الْيَمِّ فَلْيَنْظُرْ بِمِزْجِهِ وَفِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا غَيْرَ يَحْيَى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ذَلِكَ وَفِي حَدِيثِ أَبِي سَامَةَ عَنِ الْمُسْتَوْبِدِ بْنِ شَدَادٍ أَخِي بَنِي قَهْرٍ وَفِي حَدِيثِ أَبِي سَامَةَ قَالَ وَ أَشَارَ إِسْمَاعِيلُ بِأَلْيَمِهِمَا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: قیامت کے دن لوگوں کو رنگے پیر رنگے بدن اور بغیر فتنہ کے اٹھایا جائے گا، میں نے کہا یا رسول اللہ! عورتوں اور مردوں دونوں کو، بعض بعض کو دیکھیں گے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عائشہ! اس دن ایک دوسرے کی طرف دیکھنے کے مقابلہ میں بہت ہولناک منظر ہوگا۔

۴۰۴۰ - وَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حَاتِمِ بْنِ أَبِي صَغِيرَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُخْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَفَاةً عَنْ أَكْغَرَلَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْبَسَاءُ وَالرِّجَالُ جَمِيعًا يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَنْظُرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند رکھی۔

۴۰۴۱ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ ابْنُ لُمَيْزٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو حَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ حَاتِمِ بْنِ أَبِي صَغِيرَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِهِ غَرَلَا.

۴۰۴۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَعْرُودُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ وَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّادٍ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: بیشک تم رنگے پیر رنگے بدن، چمٹے ہوئے غیر عمدتہ حالت میں اللہ سے ملاقات کرو گے، نہ میری حدیث میں خطبہ دینے کا ذکر نہیں ہے۔

يَخْطُبُ وَهُوَ يَقُولُ اِنَّكُمْ قُلُوبُ اللّٰهِ مُشَاقَّةٌ حَقَّاقَةٌ
عُرَاءُ غُرْلًا وَلَمْ يَذْكُرْ هَيْزًا فِي حَدِيثِهِ يَخْطُبُ
۴۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا عُيَيْنَةُ اللّٰهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
كَادَةَ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ احَدُنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْمُعَيَّرَةِ بْنِ
النُّعْمَانِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
قَامَ فِيْنَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيْبًا
بِمَوْعِظَةٍ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اِنَّكُمْ تَحْشَرُونَ
إِلَى اللّٰهِ حَقَّاقَةً غُرْلًا كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ
نُّعِيدُهُ وَنَعِدُكُمْ عَلَيْكُمْ اِنَّا كُنَّا قَائِمِينَ الْاَوَّلَ
أَوَّلَ الْخَلْقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَبَوَاهُمْ
(عَلَيْهِ السَّلَامُ) الْاَوَّلَ سَيُجَاءُ بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي
فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتُ الشِّمَالِ قَائِلُونَ يَا رَبِّ احْكُمْ
فَيُقَالُ اِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا آخَذُوا بِعَدْلِكَ قَائِلُونَ
كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا
مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَقَّيْتُ كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبُ
عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ اِنْ عَدَّ بِهِمْ
فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغَيَّرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ قَالَ فَيُقَالُ لِي اِنَّهُمْ لَمْ يَذْكُرُوا
مُذَكِّبِينَ عَلَى أَغْقَابِهِمْ مُنْذُ خَلَقْتَهُمْ وَفِي
حَدِيثٍ وَكَيْعٌ وَمُعَاذٍ فَيُقَالُ اِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا
آخَذُوا بِعَدْلِكَ

۴۴۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ هَازِمٍ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَحَدُ
بَنِي إِسْحَاقَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا بَهْزُ
قَالَ أَجْمَعًا حَدَّثَنَا وَهْبُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ
طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى ثَلَاثِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو نصیحت کا خطبہ دینے کے
لیے کھڑے ہوئے، آپ نے فرمایا: اے لوگو! تم اللہ
کے پاس سنگے پیرنگے بدن اور بغیر حقنے کے جس کے
جاؤ گے، جس طرح ہم نے تم کو ابتداء میں پیدا کیا تھا اسی
طرح تم کو دوبارہ پیدا کریں گے، یہ ہمارا وعدہ ہے، ہم
اس کو ضرور کرنے والے ہیں، سنو مخلوق میں سب سے
پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو لباس پہنایا جائے گا سنو
بے شک میری امت میں سے کچھ لوگوں کو لایا جائے گا ان کی باتیں ہاں
کو کچھ لایا جائے گا، میں کہوں گا، اے میرے رب (یہ میرے اصحاب
ہیں) کہا جائے گا آپ (ان خود) نہیں جانتے، انہوں نے آپ
کے بعد دین میں کیا بدعتیں نکالی تھیں، میں عبد صالح (مجتہد
یعنی) کی طرح کہوں گا جب تک میں ان کے درمیان تھا
میں ان پر گواہ تھا اور جب تو نے مجھے وفات دے
دی تو پھر تو ان کا نگہبان ہے اور تو میرا چیز بد گواہ ہے
اگر تو ان کو عذاب سے تو یہ تیرے بندے ہیں اور اگر
تو ان کی مغفرت فرمائے تو تو غالب اور حکیم ہے، آپ نے
فرمایا پھر مجھ سے کہا جائے گا جب سے آپ ان سے
جدا ہوئے یہ اپنی اہل بیویں کے بل دین سے پھر سے رہے
اور وکیع کی اور معاذ کی روایت میں ہے آپ سے کہا
جائے گا آپ (ان خود) نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ
کے بعد دین میں کیا نئی بدعتیں نکالی تھیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں کو تین جاتوں
کی شکل میں جہنم کیا جائے گا خروش ہونے والے، ڈرنے
والے، درد ایک اونٹ پر ہوں گے، تین ایک اونٹ پر
ہوں گے اور چار ایک اونٹ پر ہوں گے اور دس ایک

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس دن تمام انسان رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے تو ان میں سے ایک شخص اپنے نصف کانوں تک اپنے پسینے میں ڈوبا ہوا ہوگا، ابن مشنی کی روایت میں بقوم الناس ہے یوم کا لفظ نہیں ہے۔

امام مسلم نے چھ سندوں کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حسب سابق روایت بیان کی، البتہ موسیٰ بن عقبہ اور صالح کی روایت میں ہے ایک شخص آدھے کانوں تک اپنے پسینے تک ڈوب جائے گا۔

۴۰۴۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى (يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا عَنْ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ يَوْمَ الْعِلْمِ يَقُولُ أَحَدُهُمْ فِي رَشْحِهِ إِلَى أَنْصَافِ أَذُنَيْهِ وَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ يَقُومُ النَّاسُ لَمْ يَدْ كُرْ يَوْمَ۔

۴۰۴۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيْبِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ (يَعْنِي ابْنَ عِيَّاضٍ) وَ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ مَوْلَى ابْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ كَلَاهُمَا عَنْ مُوسَى بْنِ عَقَبَةَ ح وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ وَ عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ ح وَ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ عَنْ ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ يَحْيَى حَدَّثَنَا مَعْنُ حَدَّثَنَا مَالِكُ ح وَ حَدَّثَنَا أَبُو نَصْرِ التَّمَّارُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَيُّوبَ ح وَ حَدَّثَنَا الْحُلَوَانِيُّ وَ عُبَيْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ سَعْدِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ كُلُّهُمَا عَنْ عَنِ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عَقَبَةَ وَ صَالِحٍ حَتَّى يَغِيبَ أَحَدُهُمْ فِي رَشْحِهِ إِلَى أَنْصَافِ أَذُنَيْهِ۔

۴۰۴۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) عَنْ ثَوْرٍ عَنْ أَبِي الْعَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَذَقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَيْدُ هَبٍّ فِي الْأَرْضِ مِنْ سَبْعِينَ بَأَعًا وَ إِنَّهُ لَيَبْلُغُ إِلَى أَخْوَاةِ النَّاسِ أَوْ إِلَى أَذَانِهِمْ بَشَلَقَ ثَوْرٌ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن انسان کا پسینہ ستر گز تک پھیلا ہوا ہوگا، اور وہ انسان کے منہ اور کانوں تک پہنچ جائے گا، راوی کو شک ہے کہ آپ نے کون سا لفظ فرمایا تھا۔

ایہما قال -

۴۰۷۸ - حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ
 حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
 جَابِرٍ حَدَّثَنِي سُلَيْمُ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنِي الثَّمِقْدَادُ
 بْنُ الْأَسْوَدِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَذُنِي الشَّمْسُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 مِنَ الْخَلْقِ حَتَّى تَكُونَ مِنْهُمْ كَمِقْدَارِ مِيلٍ قَالَ
 سُلَيْمُ بْنُ عَامِرٍ قَوْلَانِ مَا أَذِنِي مَا يَعْنِي بِأَمِيلٍ
 أَمْسَافَةً أَوْ مِنْ أَمِّ الْمِيلِ الَّذِي تَكْتَحِلُ بِهِ
 الْعَيْنُ قَالَ فَيَكُونُ النَّاسُ عَلَى قَدَمَيْهَا أَعْمَالُهُمْ
 فِي الْعَرَقِ فَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى كَعْبَتِهِ وَمِنْهُمْ
 مَنْ يَكُونُ إِلَى رُكْبَتَيْهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى حَقْوَيْهِ
 وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْجِمُهُ الْعَرَقُ الْجَمًّا قَالَ وَأَشَارَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ إِلَى رِجْلِهِ

حضرت متھار بن اسود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
 سنا ہے کہ قیامت کے دن سورج مخلوق کے اس قدر
 قریب ہو گا کہ ایک میل کی مقدار رہ جائے گی، سلیم
 بن عامر کہتے ہیں کہ بخدا! مجھے یہ معلوم نہیں کہ میل سے آپ
 کی کیا مراد تھی؟ مسافت کا میل یا وہ (سلائی) جس کے ساتھ
 آنکھ میں سرمہ لگایا جاتا ہے (سلائی کو بھی عربی میں میل
 کہتے ہیں) لوگ اسے اجمال کے حساب سے پسینہ
 میں ہوں گے، بعض لوگوں کا پسینہ ٹخنوں تک ہو گا، بعض
 کا گھٹنوں تک بعض کا کمر تک اور کسی کے منہ میں پسینہ
 کی لگام ہو گی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
 ہاتھ سے اپنے منہ کی طرف اشارہ کیا۔

حدیث نمبر ۴۰۷۸ میں ہے: ہمشتر میں کھڑے ہونے والوں میں سے کسی ایک شخص کا پسینہ
 اس کے نصف کانوں تک پہنچ رہا ہو گا، آخری حدیث میں ہے یہ پسینہ ہاتھ اجمال ہو گا بعض
 کا پسینہ ٹخنوں تک ہو گا، بعض کا گھٹنوں تک اور بعض کا کمر تک پسینہ ہو گا۔
 علامہ دشتستانی الی ما لکی لکھتے ہیں:

یہ بھی احتمال ہے کہ عشر کے ہولناک احوال کا مشاہدہ کرنے اور اس کے خوف سے اس شخص کو یہ پسینہ آیا ہو، اور جتنی
 اس کو امید ہو اس کے ہاتھ پر یہ پسینہ ہو، اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ اس کا اور دوسروں کا ملا پسینہ ہو، اس پسینہ کی وجہ
 لوگوں کا ازدحام اور رش بھی ہو سکتا ہے، علامہ خطا بنی نے کہا ہے کہ یہ پسینہ ازدحام اور لوگوں کے رش کی وجہ سے ہو گا،
 اور سورج کے قریب کی وجہ سے حتیٰ کہ لوگوں کے سروں میں مغز چرلے پر رکھی ہوئی اینٹیا کی طرح کھول رہا ہو گا، اور لوگوں کے
 سانسوں کی گرمی کی وجہ سے ہر شخص کا پسینہ نکلے گا۔
 قرآن مجید میں ہے:

روز قیامت کی مقدار

تعدرج الملائكة والروح اليه في يوم

فرشتے اور جبرائیل اس کی طرف عروج کرتے ہیں اس

کان مقداره خمسين الف سنة . (معارف: ۴۰) دن میں جن کی مقدار پچاس ہزار برس ہے۔ علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

اس مقدار سے وہ وقت مراد ہے جس میں لوگ رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے حتیٰ کہ جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں چلے جائیں گے۔ امام احمد، امام ابن حبان، امام ابو یعلیٰ، امام ابن جریر، اور امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا گیا کہ جس دن کی مقدار پچاس ہزار سال ہوگی وہ کس قدر لمبا دن ہوگا؟ اسی سلسلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری ہاں ہے میں پر وہ دن کم کر دیا جائے گا حتیٰ کہ دنیا میں اس کو فرض نماز پڑھنے میں جتنا وقت لگتا تھا اس سے بھی کم وقت میں وہ دن گزر جائیگا۔ وہ دن اس قدر طویل کیوں ہوگا؟ اس کی ایک وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ اس دن میں اس قدر شدت اور بھول ہوگا کہ وہ دن پچاس ہزار سال جتنا معلوم ہوگا، یہ مطلب نہیں ہے کہ فی نفسہ وہ دن اس قدر لمبا ہوگا، یہ توجیہ حضرت ابن عباس سے منقول ہے کیونکہ اہل عرب شدت اور حزن کے اوقات کو طول سے اور آسانی اور فرحت کے اوقات کو قصر و کم وقت کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں، اور یہی سلسلے اللہ علیہ وسلم کی جس حدیث کو بیان کیا گیا ہے اس میں بھی اس طرف اشارہ ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اس دن امت مسلمین کے لیے سورنے کی کرسیاں بچھائی جائیں گی اور ان پر بادلوں کا سایہ کیا جائے گا اور ان پر وہ دن کم اور آسان کر دیا جائے گا حتیٰ کہ ان پر وہ دن دنیا کے ایام کی طرح گزر جائے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ آیت اپنے ظاہر پر محمول ہے اس دن کے پچاس ہزار برس ہوں گے اور ہر دور راہیہ دنیا کے ایک ہزار سال کے برابر ہوگا اور تفسیر اقول یہ ہے کہ پچاس سے مراد کثرت ہے یعنی وہ دن ہزاروں سال کے برابر ہوگا۔ لے

بَابُ الصِّفَاتِ الَّتِي يُعْرَفُ بِهَا فِي الدُّنْيَا
أَهْلُ الْجَنَّةِ وَأَهْلُ النَّارِ
جن صفات سے دنیا میں جنتی اور دوزخی لوگوں کی معرفت ہوتی ہے

حضرت میمن بن حار مجاشعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطبہ میں فرمایا: سزا میرے رب نے مجھے یہ حکم دیا ہے کہ میں نہیں ان چیزوں کا تعلیم دوں جو تم کو معلوم نہیں اور اللہ تعالیٰ نے آج مجھے ان چیزوں کا علم دیا ہے (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) میں نے اپنے بندے کو کچھ مال دیا ہے وہ ضلال ہے، میں نے اپنے تمام بندوں کو اس حال میں پیدا کیا کہ وہ باطل سے دور رہنے والے تھے، بے شک ان

۴۰۴۹ - حَدَّثَنَا أَبُو عَثَانَ الْمُسَمَعِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَ عِثْمَانُ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي عَثَانَ وَ ابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَالٍ الْمَجَاشِعِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ حِينَ خُطِبَتْهُ الْآيَاتُ سَبَّحْتُ أَنْ أَعْلَمَكُمْ مَا جِئْتُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي يُعْرَفُ هَذَا أَكُلُ مَا لَمْ تَعْلَمُوا تَعْلَمُوا أَحْلَالٌ

وَأَنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي حَقًّا كُلَّهُمْ وَإِنَّهُمْ
أَسْهُمُ الشَّيَاطِينُ فَأَجْنَا لَهُمْ عَنْ دِينِهِمْ وَحَرَمْتُ
عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَلْتُ لَهُمْ وَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يَشْرِكُوا بِي مَا
لَمْ أَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَإِنَّ اللَّهَ نَظَرَ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ
فَمَقَتَهُمْ عَمَّ بَهُمْ وَعَجَبَهُمْ إِلَّا بَقَايَا مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ وَقَالَ إِنَّمَا بَعَثْتُكَ لِأَبْنَيْكَ وَأَبْنَيْ
بِكَ وَأَنْزَلْتُ عَلَيْكَ كِتَابًا لَا يُغَيِّرُهُ الْمَسَاءُ
تَقَرُّوْا كَمَا تَقُطَّانَ وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أُخْرِجَ
قُرَيْشًا فَفَعَلْتُ رَبِّ إِذَا يَتَلَعَّوْا رَأْسِي فَيَكُ عَوْدُ
خُبْرَةٍ قَالَ اسْتَخْرِجْهُمْ كَمَا اسْتَخْرِجُوكَ وَأَغْزِهِمْ
لُغْرَكَ وَأَتَّفِقْ فَسَتُنْفِقُ عَلَيْكَ وَأَبْعَثْ جَيْشًا
يَبْعَثُ خَمْسَةَ مِثْلَهُ وَقَاتِلْ بِمَنْ أَهْلَاكَ مَنْ
عَصَاكَ قَالَ وَاهْلُ الْجَنَّةِ ثَلَاثَةٌ ذُو سُلْطَانٍ
مُقِسطٌ مُتَصِدِّقٌ مُوَفَّقٌ وَرَجُلٌ رَحِيمٌ رَقِيقٌ
الْقَلْبِ يَكُلُّ ذِي قُرْبَى وَمُسْلِمٌ وَعَظِيمٌ مُتَعَفِّفٌ
ذُو عِيَالٍ قَالَ وَاهْلُ النَّارِ خَمْسَةٌ الضَّعِيفُ الَّذِي
لَا ذُبْرَكَ الدِّينَ هُمْ فِيكُمْ تَبَعًا لَا يَتَّبِعُونَ أَهْلًا
وَلَا مَالًا وَالدَّخَائِلُ الَّذِينَ لَا يَخْفَى لَهُ طَمَعٌ وَإِنْ
دَقَّ إِلَّا خَانَهُ وَرَجُلٌ لَا يُصَدِّقُ وَلَا يُنْسِي
إِلَّا وَهُوَ يُخَادِعُكَ عَنْ أَهْلِكَ وَمَالِكَ وَذَكَو
الْبُخْلِ أَوِ الْكَذِبِ وَالشَّيْطَانُ الْفَحَّاشُ وَتَقَرُّوْا
أَبُو عَسَّانَ فِي حَدِيثِهِمْ وَأَتَّفِقْ فَسَتُنْفِقُ
عَلَيْكَ

کے پاس شیطان آئے اور ان کو دین سے پھیر دیا،
اور جو چیزیں میں نے ان پر حلال کی تھیں، وہ انہوں نے
ان پر حرام کر دیں، اور ان کو میرے ساتھ شرک کرنے کا
حکم دیا جب کہ میں نے اس شرک پر کوئی دلیل نازل نہیں
کی، اور بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین والوں کو دیکھا، اور
اہل کتاب کے چند باقی ماندہ لوگوں کے سوا تمام عرب اور
عجم کے لوگوں سے ناراض ہوا، اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں
نکتم کو آزمائش کے لیے بھیجا ہے اور تمہارے سبب
سے (دوسروں کی) آزمائش کے لیے میں نے تم پر ایسی
کتاب نازل کی جس کو پانی نہیں دھو سکتا، تم اس کو زمیندار
بیداری میں پڑھو گے، اور بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے
قریش کے جلانے کا حکم دیا، میں نے کہا اے میرے
رب! وہ تو میرے سر بھاڑ دیں گے، اور اس کو ٹھکڑے ٹکڑے
کر کے چھوڑ دیں گے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان کو اس طرح
نکال دو جس طرح انہوں نے تم کو نکالا ہے، تم ان سے
جہاد کرو، ہم تمہاری مدد کریں گے، تم خرچ کرو، ہم تم پر خرچ
کریں گے، تم ایک لشکر بھیجو ہم اس سے پانچ گنا لشکر
بھیجیں گے، اپنے اطاعت گزاروں کو اسے کو اپنے نامہ مالوں
کے ساتھ جنگ کرو، اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا تین قسم کے
لوگ جنتی ہیں، سلطان عادل جو نیکی کی توفیق دیا گیا ہو اور
صدقہ کرنے والا ہو، جو شخص رحم دل ہو اور اپنے تمام قرب
داروں اور عام مسلمانوں کے لیے رفیق القلب ہو، اور جو
شخص پاک دامن ہو اور عیال دار ہو جس نے کے باوجود سوال
کرنے سے گریز کرتا ہو، اور پانچ قسم کے لوگ دوزخی
ہیں وہ منیف لوگ جن کے پاس عقل نہ ہو جو تہمت سے ماتحت ہوں اور اپنے اہل اور
مال کے لیے کوئی تدبیر نہ کریں، وہ خائن عساکر کی طرح پوشیدہ
نہ ہو جو معمولی سی چیز میں بھی خیانت کرے، وہ دھوکہ باز
جو ہر جمع اور ہر شام کو تہمت سے ساتھ، تہمت سے اہل اور تہمت سے
مال کے ساتھ دھوکہ کرے، اور اللہ تعالیٰ نے بخل یا جھوٹ

بدخوا اور فحش کلام کرنے والے کا بھی ذکر کیا، ابو عثمان نے اپنی روایت میں یہ ذکر نہیں کیا، تم خرچ کرو، تم پر خرچ کیا جلتے گا۔

فقہاء نے اس بسند کے ساتھ روایت کیا، اس کی روایت میں یہ ذکر نہیں ہے، میں نے اپنے بندے کو جو مال بھی عطا کیا وہ حلال ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۴۰۸۰۔ وَحَدَّثَنَا لَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَزْزِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِهِ كُلَّ مَالٍ تَحَلَّاهُ عَبْدًا حَلَالٌ۔

۴۰۸۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَشْرِ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عِيَاذِ بْنِ حِمَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ ذَاتَ يَوْمٍ وَسَاقَ الْحَدِيثَ وَقَالَ فِي آخِرِهِ قَالَ يَحْيَى قَالَ شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ مُطَرِّفًا فِي هَذَا الْحَدِيثِ۔

۴۰۸۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو عَمَّارٍ حُسَيْنُ بْنُ عَرَبٍ حَدَّثَنَا الْقُضْلُ بْنُ مُوسَى عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ مُطَرِّفٍ حَدَّثَنَا قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَيْخَبَرِ عَنْ عِيَاذِ بْنِ حِمَارٍ أَخْبَى بَنِي مُجَاشِعٍ قَالَ قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ خَطِيبًا فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ وَرَأَى فِيهِ وَإِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ كُونُوا صَعُودًا حَتَّى لَا يَفْخَرُوا أَحَدًا عَلَى أَحَدٍ وَلَا يَبْغِي أَحَدًا عَلَى أَحَدٍ وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ وَهُمْ فِيكُمْ تَبَعًا لَا يَبْغُونَ أَهْلًا وَلَا مَالًا فَعَلَلْتُ فَيَكُونُ ذَلِكَ يَا أَبَا عَبِيدٍ اللَّهُ قَالَ لَعَنَهُ اللَّهُ لَقَدْ أَدْرَكْتُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَدْعُو عَلَى الْخِي مَاجِبٍ إِلَّا وَلَيْتَ لَكُمْ يَطُؤُهَا۔

حضرت عیاض بن حمار نے بیان کیا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم میں تشریف فرما ہو کر خطبہ دیا، اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے، فقہاء کی روایت میں یہ اضافہ ہے اللہ تعالیٰ نے مجھ پر یہ وحی کی ہے تواضع کرو حتیٰ کہ کوئی شخص دوسرے پر فخر نہ کرے، اور کوئی شخص دوسرے پر زیادتی نہ کرے، اسی حدیث میں ہے وہ لوگ تم میں تائب ہوں گے، اہل اور مال کو نہیں طلب کریں گے، میں نے کہا: اے ابو عبد اللہ! کیا ایسے لوگ ہوں گے؟ انہوں نے کہا: ہاں! بعد میں نے زمانہ جاہلیت میں ان کو دیکھا ہے، ایک شخص ایک قہیلہ کی بکریاں چراتا تھا، اسے کوئی نہ مارتا تو وہ ان کی باندی سے دھکی کرتا۔

حدیث نمبر ۴۰۸۱ میں ہے میں نے اپنے بندے کو جو کچھ مال دیا ہے وہ حلال ہے: اس حدیث سے مقصود ان چیزوں کو حرام کرنا ہے جو بندوں نے از خود اپنے

حدیث الباب کی تشریح

اور حرام کر لی ہیں مثلاً ساتھ، وصیلہ، بحیرہ اور حامی وغیرہ۔ یہ جانور ان کے حرام کرنے سے حرام نہیں ہوئے، اور ہر وہ مال جس کا بندہ جائز طریقہ سے مالک ہو وہ اس کے لیے حلال ہے جب تک اس کے ساتھ کسی دوسرے کا حق متعلق نہ ہو۔ اسی حدیث میں ہے: میں نے اپنے بندوں کو اس حال میں پیدا کیا کہ وہ باطل سے دور رہنے والے تھے، یعنی گناہوں سے پاک تھے، یا وہ مستقیم تھے اور ہدایت قبول کرنے کی صلاحیت رکھتے تھے، ایک قول یہ ہے کہ جب نوح آدم کی زوجوں سے یہ عہد لیا گیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تو انھوں نے کہا کیوں نہیں! اسی حدیث میں ہے: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور اہل کتاب کے چند باقی ماندہ لوگوں کے سوا تمام عرب اور عجم کے لوگوں سے میں ناراض ہوا۔

اس سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے کا زمانہ ہے، کیونکہ اس وقت چند اہل کتاب (اور کچھ عربین) کے سوا تمام عرب اور عجم کے لوگ گمراہ تھے، یہ وہ لوگ تھے جو بغیر کسی کمر لیت کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دین کے حامل تھے علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جن یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کفر کیا وہ اپنے دین حق پر قائم نہیں تھے، کیونکہ ان کے دین میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصدیق بھی تھی، اور جن اہل کتاب کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پہنچی اور اس کے باوجود وہ اپنے سابق دین پر قائم اور اپنی سابق مشرکیت پر عمل رہے وہ بھی اپنے دین حق پر نہیں تھے کیونکہ ان کے دین حق میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق بھی داخل تھی۔

اس حدیث میں ہے: میں نے تم پر ایسی کتاب نازل کی جس کو تم عیند اور بیداری میں پڑھو گے، اس جگہ یہ سوال ہے کہ بیداری میں پڑھنا تو عرف اور محاورے کے مطابق ہے عیند میں پڑھنے کا کیا مطلب ہے؟ قاضی عیاض نے کہا ایک احتمال یہ ہے کہ آپ پر عیند میں وحی کی جاتی جو جس طرح بیداری میں وحی کی جاتی ہے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ آپ پر کوئی آیت نازل کی جاتی ہو اور آپ اسے عیند میں پڑھنے کا ارادہ کرتے ہوں، یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ آپ اس کتاب کو لیتے ہوئے پڑھیں گے، اور لیتے ہوئے عیند کا اطلاق مجاز ہے لیکن بیداری کے مقابلہ میں بیٹا مستعمل نہیں ہے اس لیے پہلی تاویل اولیٰ ہے۔ علامہ آبی مانکی لکھتے ہیں کہ میرے شیخ نے اپنے والد سے نقل کیا کہ میرے والد شیخ تھیل امام حرم تھے ایک دن میں نے ان کا دروازہ کھلا چھوڑ دیا وہ ناراض ہوئے میں نے کہا جس وقت میں گیا آپ بیدار تھے اور قرآن مجید پڑھ رہے تھے، انھوں نے کہا تم میری خرافات سے مناجات نہ کھاؤ میں عیند اور بیداری دونوں حالتوں میں پڑھتا ہوں۔

ایک حدیث میں ہے اگر قرآن مجید کو کسی کھال میں رکھ دیا جائے تو وہ نہیں جلے گی، اس کی تاویل یہ ہے کہ حافظہ قرآن نہیں جلے گا، دوسری تاویل یہ ہے کہ یہ علامت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کے ساتھ مخصوص تھی، اور یہ آپ کی نبوت کی دلیل تھی، تیسری تاویل یہ ہے کہ قرآن فی نفسہ نہیں جلے گا، البتہ اس کی سیاہی جل جاتی ہے، جیسے کہتے ہیں کہ فلاں چیز کو پانی نہیں دھو سکتا یعنی وہ چیز فنا ہوگی نہ مٹے گی۔

اس حدیث میں ہے: میں نے کہا اے میرے رب وہ تو میرا سر بھاڑ دیں گے اور اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیں گے، علامہ خطابی نے کہا کہ یہ جنگ بدر سے پہلے کا واقعہ ہے، اسی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو یہ خوف تھا کہ وہ آپ کا سر بھاڑ دیں گے، جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا تھا: مجھے یہ خوف ہے کہ وہ مجھے قتل

کروں گے، لیکن قرآن مجید سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو کسی کا ڈر نہیں ہوتا۔
قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

الذین یبدفون رسلنا اللہ و یخشونہ
ولا یخشون احدا الا اللہ - (احزاب: ۳۹)

اس معارف کا جواب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو نبوت کے ابتدائی دور میں خوف دامن گیر ہوتا تھا، یہی وجہ ہے کہ پہلے لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کی حفاظت کرتے تھے اور جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی: واللہ یعصمکم من الناس (مائتہ: ۶۱) ”اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے گا یا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محافظوں سے فرمایا اب تم لوگ چلے جاؤ اللہ تعالیٰ نے میری حفاظت کا ذمہ لے لیا ہے۔ اور اگر اس خوف کو ابتدائی دور پر محمول نہ کیا جائے تو یہ خوف، جبلتی اور فطری خوف پر محمول ہے جو غیر اختیاری ہوتا ہے اور جس کو دور کرنے پر کئی شخص تیار نہیں ہے۔

اس حدیث میں ہے: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تین قسم کے لوگ جنتی ہیں، (ایک) سلطان عادل، یہاں سلطان سے مراد عام ہے۔ گھر کا سربراہ بھی اس عموم میں داخل ہے کیونکہ حدیث میں ہے ہر راہی (سربراہ) سے اس کی رعیت کے متعلق سوال ہوگا، نیز حدیث میں ہے کوئی شخص کسی کی سلطنت میں امام نہ بنے۔ دوسرا شخص رحم دل ہے اور تیسرا شخص ضعیف اور متعفف ہے۔ ضعیف کا معنی ہے جو شخص اپنی سرشت اور فطرت کے اعتبار سے بے حیائی کے کاموں سے اجتناب کرے اور متعفف کا معنی ہے جس شخص کی سرشت میں تو بے حیائی کے کاموں کی طرف میلان و حمان یا مزاجان ہو لیکن وہ خوف خدا سے اپنی طبیعت کے تقاضوں کے خلاف جہاد کرے اور اپنے آپ کو بے حیائی کے کاموں سے روکے۔

اس حدیث میں ہے پانچ قسم کے لوگ دوزخی ہیں، پہلی قسم وہ ضعیف لوگ ہیں جن کی عقل نہیں، اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو اپنی عقل سے کام نہیں لیتے اور دین کی کسی منفعت اور مصلحت کے لیے کسی نہیں کرتے بلکہ ان لوگوں نے اپنے آپ کو جانوروں کی طرح بے نگاہ چھوڑا ہوا ہے، انہوں نے حلال اور حرام میں کوئی تمیز نہیں کی، یہ اوصاف نجیہ تدریج کے اوصاف ہیں۔

بَابُ عَرْضِ مَقْعَدِ الْمَيِّتِ مِنَ الْجَنَّةِ
أَوِ النَّارِ عَلَيْهِ وَاثْبَاتِ عَذَابِ الْقَبْرِ
وَالْتَعَوُّذِ مِنْهُ

میت پر جنت یا دوزخ کا ٹھکانا پیش کرنے
عذاب قبر کے اثبات اور اس سے پناہ مانگنے
کا بیان

۴۸۳، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى
حَضْرَتِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بَيَانَ كَرِهْتُمْ فِي كَرِهٍ

مَا لَيْكَ عَنْ تَأْفِيعِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ يُقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۴۰۸۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَالْجَنَّةُ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَالنَّارُ قَالَ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ الَّذِي تَبْعَثُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۴۰۸۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي الْيُؤُبَ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُثَيْبَةَ قَالَ ابْنُ أَبِي حَتَّةٍ ثَنَا ابْنُ عُثَيْبَةَ قَالَ وَأَخْبَرَنَا سَعِيدُ الْجُرَيْرِيُّ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ مَرْيَمَ بِنْتِ نَابِثٍ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ وَكَوْنُ أَشْهَدُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ حَدَّثَنِيهِ مَرْيَمُ بِنْتُ نَابِثٍ قَالَ بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاطِطِ بَيْتِي النَّجَّارِ عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ وَنَحْنُ مَعَهُ إِذْ حَدَّثَنَا بِهِ فَكَادَتْ تُذَلِّقُهُ وَإِذَا أَقْبَرُ سِتَّةً أَوْ خَمْسَةً إِذَا زَبَعَةً قَالَ كَذَا كَانَ يَقُولُ الْجُرَيْرِيُّ فَقَالَ مَنْ يَعْرِفُ أَصْحَابَ هَذِهِ الْأَقْبَرِ فَقَالَ رَجُلٌ أَنَا قَالَ فَمَتَى مَاتَ هُوَ لَا؟ قَالَ مَا تَوَافَى إِلَّا شَرَاهُ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ قُبِّلَتْ فِي قُبُورِهَا قُلُوبُهَا أَنْ لَا تَدْرِكُوا الدَّعْوَةَ اللَّهُ أَنْ يُسْمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ الَّذِي أَسْمَعُ مِنْهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَعْضُهُمْ فَقَالَ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ قَالُوا تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص فوت ہوتا ہے تو اس پر صبح و شام اس کا ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے اگر وہ جنتی ہو تو جنتیوں کا اور دوزخی ہو تو دوزخ کا (ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے) اور (اس سے) کہا جاتا ہے یہ تمہارا اس وقت ٹھکانا ہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ تم کو قیامت کے دن اس ٹھکانے کی طرف اٹھائے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص فوت ہوتا ہے تو اس پر صبح اور شام اس کا ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے اگر وہ اہل جنت میں سے ہو تو جنت اور اگر اہل دوزخ میں سے ہو تو اس پر دوزخ پیش کی جاتی ہے، پھر کہا جاتا ہے یہ تمہارا ٹھکانا ہے حتیٰ کہ قیامت کے دن تم کو اس طرف اٹھایا جائے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنا لیکن مجھ سے حضرت زبید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو نہار کے ایک باغ میں اپنی ٹخیر پر سوار ہو کر جارسے تھے اور ہم بھی آپ کے ساتھ تھے، اچانک وہ ٹخیر بدکی، قریب تھا کہ وہ ٹخیر آپ کو گرا دیتی، وہاں پر چھ، پانچ یا چار قبریں تھیں (راوی نے بیان کیا کہ جبریری نے اسی طرح کہا ہے) آپ نے فرمایا: ان قبر والوں کو کون جانتا ہے، ایک شخص نے کہا: میں جانتا ہوں، آپ نے فرمایا یہ لوگ کب مرے تھے؟ اس نے کہا: یہ لوگ زمانہ شرک میں مرے تھے، آپ نے فرمایا اس امت کی ان قبروں میں آزمائش کی جاتی ہے، اگر مجھے یہ خدشہ نہ ہوتا کہ تم لوگ اپنے مردے سے دفن کرنا چھوڑ دو گے تو میں اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرتا کہ وہ تم کو وہ عذاب سنائے جو میں سن رہا ہوں، پھر آپ نے ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: دوزخ کے عذاب سے اللہ تعالیٰ کی

مِنْ عَذَابِ النَّارِ فَقَالَ تَعَوَّذُوا بِاللّٰهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالَ تَعَوَّذُوا بِاللّٰهِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ قَالُوا نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ قَالَ تَعَوَّذُوا بِاللّٰهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ

پناہ طلب کرو، صحابہ نے کہا ہم دو دن کے عذاب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: قبر کے عذاب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو، صحابہ نے کہا ہم قبر کے عذاب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں، آپ نے فرمایا ظاہری اور باطنی ہر قسم کے فتنوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو، صحابہ نے کہا ہم ظاہری اور باطنی ہر قسم کے فتنوں سے اللہ کی پناہ طلب کرتے ہیں، آپ نے فرمایا دجال کے فتنے سے اللہ کی پناہ طلب کرو، صحابہ نے کہا ہم دجال کے فتنے سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر مجھے یہ خدشہ نہ ہوتا کہ تم مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دو گے تو میں اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرتا کہ وہ تم کو عذاب قبر سنائے۔

۴۰۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا أَنْ لَا تَدْفِنُوا الدَّعْوَةَ اللَّهُ أَنْ يُسَبِّحَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ

حضرت ابو الیوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوچ غروب ہونے کے بعد باہر گئے آپ نے ایک آواز سنی تو آپ نے فرمایا یہود کو قبر میں عذاب ہو رہا ہے۔

۴۰۸۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ كُلُّهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَوْنِ ابْنِ أَبِي جَحِيفَةَ عَنْ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ (وَاللَّفْظُ لِرُحَيْلٍ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَوْنُ بْنُ أَبِي جَحِيفَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْبَرَاءِ عَنْ أَبِي الْكَوْبِ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ قَسَمَهُ صَرَفًا فَقَالَ يَهُودٌ تُعَذَّبُ فِي قُبُورِهِمْ هَا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بندے کو اس کی قبر میں رکھا جائے اور اس کے اصحاب واپس چلے جائے ہیں تو وہ بندہ ان کی جڑیوں کی آہٹ سناتا ہے، آپ نے

۴۰۸۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الْعَبْدَ إِذَا أُوْضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى

عَنْ أَصْحَابِهِ إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَدْرَ نِعَالِهِمْ قَالَ
يَأْتِيهِمْ مَلَكَانِ فَيُقْعِدَانِهِمَا فَيَقُولَانِ لَكَ مَا
كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ قَالَ قَامَ مَا الْمُؤْمِنُ
فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّكَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَسَالَ
فَيُقَالُ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى مَقْعِدِكَ مِنَ النَّارِ فَتَدَا
أَبْدَلَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعِدًا مِنْ الْجَنَّةِ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا قَالَ
قَتَادَةُ وَذُكِرْنَا أَنَّهُ يُفَسِّحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ
ذِرَاعًا وَيَمْلَأُ عَلَيْهِ خَضِرًا إِلَى يَوْمِ يُنْعَشُونَ .

۷۸۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهَالٍ الضَّرِيرُ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ إِذَا وُضِعَ
فِي قَبْرِهِ إِنَّهُ لَيَسْمَعُ خَفَقَ نِعَالِهِمْ إِذَا انْصَرَفُوا .
۷۹۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ زُرَّارَةَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
الْوَهَّابِ (يَعْنِي ابْنَ عَطَاءٍ) عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ
فَذَكَرَ بِعَيْنِهِ حَدِيثَ شَيْبَانَ عَنْ قَتَادَةَ .
۷۹۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ عُثْمَانَ
الْعَبْدِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ
الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَخْبِتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
قَالَ تَزَلَّتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ فَيَقَالُ لَهُ مَنْ
رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّي اللَّهُ وَنَبِيِّ مُحَمَّدٌ (صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ يَشْفِتُ

فرمایا اس کے پاس دو فرشتے آکر اس کو بٹھاتے ہیں وہ
اس سے کہتے ہیں کہ تم اس شخص کے متعلق (دنیا میں) کیا
کہا کرتے تھے، اگر مومن ہو گا تو وہ کہے گا، میں یہ گواہی
دیتا ہوں کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں،
اس سے کہا جائے گا تم روزخ میں اپنے ٹھکانے
کی طرف دیکھو، اللہ تعالیٰ نے تمہارے اس ٹھکانے کو
جنت میں ٹھکانے سے بدل دیا، یہی صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
وہ شخص اپنے دونوں ٹھکانوں کو دیکھے گا، قنادہ نے یہ
کہا کہ ہم سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ اس کی قبر میں ستر گز
دست کر دی جائے گی، اور قیامت تک کے لیے اس
کی قبر میں نعمتیں بھر دی جائیں گی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب میت
کو قبر میں رکھا جاتا ہے تو وہ لوگوں کے واپس جاتے وقت
ان کی جوتیوں کی آواز سنا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب بندے کو قبر میں
رکھا جاتا ہے اور اس کے اصحاب واپس چلے جاتے
ہیں۔ اس کے بعد جب سابقی روایت ہے۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ مومنین کو
دنیا کی زندگی اور آخرت میں قول ثابت رکھ کر طیبہ پر ثابت
قدم رکھتا ہے۔ یہ آیت عذاب قبر کے متعلق نازل ہوئی ہے
اس سے کہا جاتے گا: تیرا رب کون ہے؟ وہ کہے گا
میرا رب اللہ ہے اور میرے نبی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
ہیں اور یہ اللہ عزوجل کے اس قول کی تفسیر ہے: اللہ تعالیٰ
مومنین کو دنیا اور آخرت کی زندگی میں قول ثابت رکھ کر طیبہ

اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيٰوةِ
الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ۔

پر ثابت قدم رکھتا ہے۔

۷۰۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ مُحَمَّدُ
بْنُ الْمُثَنَّى وَ أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالُوْا حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّحْمٰنِ اَبْنُ اَبِي مَرْثَدَةَ عَنْ سُهَيْبَانَ عَنْ
اَبِيهِ عَنْ خُثَيْمَةَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ يَخْبُرُ
اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيٰوةِ
الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ قَالَ تَرَكْتُ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ اللہ تعالیٰ مومنین کو دنیا کی زندگی اور آخرت میں قول ثابت
پر ثابت قدم رکھتا ہے۔ یہ آیت عذاب قبر کے متعلق
نازل ہوئی ہے۔

۷۰۳۔ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا بَدْرٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ اِذَا اُخْرِجْتَ مِنْ دُحْرِ
الْمَوْتِ مِنْ تَلْقَآهَا مَكَانٍ يُضَعِدُ اِنْهَا قَالَ حَمَّادٌ
قَدْ كَرِهْتُ طَيْبٌ رَاحِيهَا وَ ذَكَرَ الْمُسْلِمُ قَالَ وَيَقُوْلُ
اَهْلُ السَّمَآءِ دُحْرٌ طَيِّبٌ جَاءَتْ مِنْ قَبْلِ الْاَرْضِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْكَ وَ عَلٰى جَسَدٍ كُنْتَ تَعْمُرُ نَيْسَهُ
فَيَنْطَلِقُ بِهٖ اِلٰى رَبِّهٖ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ يَقُوْلُ اُطْلِقُوْا
بِهٖ اِلٰى اٰخِرِ الْاَجَلِ قَالَ فَاِنَّ الْكَافِرَ اِذَا اُخْرِجَتْ
رُوحُهُ قَالَ حَمَّادٌ وَ ذَكَرَ مِنْ لَدُنْهَا وَ ذَكَرَ لَنَا
يَقُوْلُ اَهْلُ السَّمَآءِ دُحْرٌ خَبِيْثٌ جَاءَتْ مِنْ
قَبْلِ الْاَرْضِ قَالَ فَيَقَالُ اُطْلِقُوْا بِهٖ اِلٰى اٰخِرِ
الْاَجَلِ قَالَ اَبُو هُرَيْرَةَ قَرَأَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقِيْعَةً كَانَتْ عَلَيْهِ عَلٰى اَنْفِهِ
هَكَذَا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
مومن کی روح نکلتی ہے تو فرشتے اس کو لے کر اوپر چڑھتے
ہیں، حماد نے کہا انھوں نے اس کی روح کی خوشبو اور مشک
کا ذکر کیا، اور کہا کہ آسمان والے کہتے ہیں کہ پاکیزہ روح
سے جو زمین کی طرف سے آئی ہے اسے روح، اللہ تعالیٰ
تیری اور تیرے اس جسم کی مغفرت کرے جس کو تو آباد کرتی
تھی، پھر اس روح کو اس کے رب عزوجل کے پاس لے
لایا جائے گا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا اس کو آخر وقت کے
لیے لے جاؤ، حضرت ابو ہریرہ نے کہا جب کافر کی روح
نکلتی ہے حماد کہتے ہیں انھوں نے اس کی بدبو اور اس
کی سونت کا ذکر کیا تو آسمان والے کہتے ہیں کہ یہ خبیث
روح ہے جو زمین کی طرف سے آئی ہے، انھوں نے کہا
پھر کہا جائے گا اس کو آخر وقت کے لیے لے جاؤ، حضرت
ابو ہریرہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافر
کے جسم کی بدبو ظاہر کرنے کے لیے اپنی چادر کا پلہ اس
طرح ناک پر رکھا۔

۷۰۴۔ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ اِسْحٰقَ بْنِ عَمْرٍا عَنْ سَلِيْمِ بْنِ اَبِي
حَدَّثَنَا سَلِيْمَانُ بْنُ اَمْعِيْرٍ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ اَمْرٌ
كُنْتُ مَعَ عُمَرَ وَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَرُوْنٍ وَ الْكَفْظُ
لَمْ يَحْدَّثَنَا سَلِيْمَانُ بْنُ اَمْعِيْرٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ اَكْبَسِ
بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا مَعَ عُمَرَ بَيْنَ مَكَّةَ وَ الْمَدِيْنَةِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ مکہ اور مدینہ کے درمیان
میں تھے، ہم نے بلال کو دیکھا، میں نے نظر کا شخص تھا، میں
نے چاند کو دیکھ لیا، میرے علاوہ اور کسی کو یہ غم نہیں تھا
کہ اس نے چاند کو دیکھ لیا ہے، حضرت انس نے کہا پھر

میں حضرت عمر سے کہنے لگا: کیا آپ چاند کو نہیں دیکھتے؟
وہ چاند کو نہیں دیکھ رہے تھے، حضرت عمر نے کہا میں تقریب
چاند کو دیکھوں گا، جب میں بستر پر لیٹا ہوا ہوں گا، پھر حضرت
عمر نے ہم سے اہل بدر کا واقعہ بیان کرنا شروع کر دیا۔
انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ بدر
سے ایک دن پہلے ہمیں (کفار) بدر کے گرنے کی گھنٹی
دکھا رہے تھے، آپ فرما رہے تھے ان شاء اللہ کل فلان
یہاں گرے گا، حضرت عمر نے کہا اس ذات کی قسم جس نے
آپ کو حق دے کر بھیجا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان کے گرنے کی جو جگہ بتائی تھی وہ اس حد سے بالکل
تجاوز نہیں ہوئے، حضرت عمر نے کہا پھر ان (کی لاشیں)
کو اوپر تلے کنوئیں میں ڈال دیا گیا، پھر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ان کے پاس گئے اور فرمایا: اے فلاں بن
فلاں! اور اے فلاں بن فلاں! کیا تم نے اللہ اور اس
کے رسول کے کیے ہوئے وعدہ کو حق پایا؟ کیونکہ
میں نے اللہ کے کیے ہوئے وعدہ کو حق پایا، حضرت
عمر نے کہا: یا رسول اللہ! آپ ان جسموں سے کیے کیا
کر رہے ہیں جن میں روحیں نہیں ہیں! آپ نے فرمایا میں
جو کچھ کہہ رہا ہوں تم اس کو ان سے زیادہ سننے والے
نہیں ہو، البتہ وہ میری بات کا کوئی جواب دینے کی طاقت
نہیں رکھتے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن تک بدر
کے مقتولین کو رہنے دیا، پھر آپ گئے اور ان کے پاس
کھڑے ہوئے، آپ نے ان کو ندا کی اور فرمایا: اے
ابو جہل بن ہشام! اے امیہ بن خلف! اے عبید بن ربیعہ!
اے شعیبہ بن ربیعہ! کیا تم نے اپنے رب کے کیے
ہوئے وعدہ کو حق نہیں پایا؟ کیونکہ میں نے اپنے رب کے کیے
ہوئے وعدہ کو حق پایا ہے! حضرت عمر نے بھی صلی اللہ

فَتَرَاءَ يَمَّا الْهَلَالَ وَكُنْتُ وَجَلًا حَيْدَ الْبَصَرِ فَزَايَتْهُ
وَكَيْسَ أَحَدٌ يَزْعُمُ أَنَّهُ ذَا غَيْرِي قَالَ فَجَعَلْتُ
أَقُولُ لِعُمَرَ أَمَا تَرَاهُ فُجَلًا لَا يَرَاهُ قَالَ يَقُولُ عُمَرُ
مَا رَاهُ وَأَنَا مُسْتَلِقٌ عَلَى فِرَاشِي ثُمَّ انْشَأَ يُحَدِّثُنَا
عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ كَانَ يُرِينَا مَصَارِعَ أَهْلِ بَدْرٍ يَا لَأَمْسٍ يَقُولُ
هَذَا مَضْرُوعٌ فَلَانٍ عَدَاؤُكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ فَقَالَ
عُمَرُ قَوْلَانِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ مَا أَخْطَأَ الْحَدُّ وَذُ
الَّتِي حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فَجَعَلُوا فِي بَيْتِهِ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ فَانْطَلَقَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى اسْتَهَى إِلَيْهِمْ فَقَالَ
يَا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ وَيَا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ هَلْ وَجَدْتُمْ
مَا وَعَدَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ حَقًّا فَإِنِّي قَدْ وَجَدْتُ
مَا وَعَدَنِي اللَّهُ حَقًّا قَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ
تَكَلَّمُ أَجْسَادًا لَا أَرْوَاهُ فِيهَا قَالَ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعٍ لِمَا
أَقُولُ مِنْهُمْ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَرُدُّوا عَلَيَّ
شَيْئًا.

۷۰۹۵ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ
بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ بَنِي مَالِكٍ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَكَّلَ قَتْلَى
بَدْرٍ ثَلَاثًا ثُمَّ أَتَاهُمْ فَعَامَ عَلَيْهِمْ فَنَادَاهُمْ فَقَالَ
يَا أَبَا جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ يَا أُمِيَّةُ ابْنُ خَلْفٍ يَا عُبَيْدَ
بْنَ رَبِيعَةَ يَا شُعْبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ أَلَيْسَ قَدْ وَجَدْتُمْ
مَا وَعَدَكُمْ حَقًّا فَإِنِّي قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي
بِإِنِّي حَقًّا ضَمِيمُهُ عُمَرُ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَسْمَعُونَ وَأَنَّى يُجِيبُونَ
وَقَدْ جِئْتُهُمْ قَالُوا وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ بَيِّنَاتٌ مَّا أَنْتُمْ
بِأَشْمَعٍ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ وَلَكِنَّهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
أَنَّهُ يُجِيبُونَ ثُمَّ أَمَرَ بِهِمْ فَسَجَدُوا فَأَنَّى تَقْضُوا
قَلْبِي بِذَلِكَ

۷۰۹۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يُوسُفَ بْنِ حَمَّادٍ النَّمْعِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
بُنْ حَاتِمٌ حَدَّثَنَا زَوْجُهُ بَنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
بُنْ أَبِي نَعْمَانَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرْنَا أَنَسُ بْنُ
مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ وَ
ظَهَرَ عَلَيْهِمْ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ
بِبِضْعَةٍ وَاعِشْرِينَ رَجُلًا وَفِي حَدِيثٍ رَوْحٍ
يَا رُبْعَةٍ وَاعِشْرِينَ رَجُلًا مِّنْ صَنَادِ يَكْرِئُونَ قَالُوا
فِي طَوْبِي مِّنْ أَطْوَأَوْ بَدْرًا وَسَأَى الْحَدِيثُ بِمَعْنَى
حَدِيثِ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ

۷۰۹۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا
بُنْ مُحَمَّدٌ جَمِيعًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا
أَبْنُ عُثَيْمٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
مُتَيْمٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ حُوسِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
عَذِّبَ فَقُلْتُ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حَسَابًا يَسِيرًا فَقَالَ لَيْسَ ذَلِكَ
الْحِسَابُ إِنَّمَا ذَلِكَ الْعَرْضُ مَنُ تَوَقَّشَ الْحِسَابَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذِّبَ

۷۰۹۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَابْنُ أَبِي
كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَرِيَدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوًا

علیہ وسلم کا یہ ارشاد سن کر کہا: یا رسول اللہ! یہ لوگ کیسے
سنیں گے اور کس طرح جواب دیں گے؟ حالانکہ یہ تو مردہ
ہیں! آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت
میں میری جان ہے، تم میری بات کو ان سے زیادہ سننے
والے نہیں ہو، لیکن وہ جواب دینے کی طاقت نہیں رکھتے،
پھر آپ نے ان کو بدر کے کنوئیں میں ڈالنے کا حکم دیا۔
حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ
بدر کے دن جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح یاب ہو گئے
تو آپ نے بیس سے زیادہ قریش کے سرداروں کو گھسیٹ کر
ہو کے کنوئوں میں سے ایک کنویں میں پھینکنے کا حکم دیا،
روح کی روایت میں چوبیس کا ذکر ہے، باقی حدیث
حضرت انس کی روایت کی طرح ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس سے قیامت
کے دن حساب لیا گیا وہ عذاب میں مبتلا ہو گیا، میں
نے عرض کیا: کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا: ان سے
عنقریب آسان حساب لیا جائے گا؟ آپ نے فرمایا
یہ محاسبہ نہیں ہے یہ تو حساب کے لیے پیش ہونا ہے
جس سے قیامت کے دن حساب میں مناقشہ کیا جائیگا
اس کو عذاب دیا جائے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۷۰۹۹۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ
الْحَكَمِيُّ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ
الْقَطَّانُ حَدَّثَنَا أَبُو يُوْنُسَ الْقَشِيرِيُّ حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ أَحَدٌ
يُحَاسِبُ إِلَّا هَلَكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ
اللَّهُ يَقُولُ حِسَابًا لَيْسَ إِلَّا هَذَا الْعَرَضُ
وَلَكِنْ مَنْ نَوَّضَ الْحِسَابَ هَلَكَ

۷۱۰۰۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ
حَدَّثَنِي يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عُثْمَانَ
بْنِ الْأَسْوَدِ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
نَوَّضَ الْحِسَابَ هَلَكَ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ أَبِي يُوْنُسَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص سے بھی حساب ہوگا
وہ ہلاک ہوگا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا اللہ
تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ آسان حساب ہوگا، آپ نے فرمایا
یہ تو حساب کے لیے پیش ہونے کا ذکر ہے، لیکن
جس سے حساب میں مناقشہ ہوگا وہ ہلاک ہو جائیگا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص سے حساب میں
مناقشہ کیا جائے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔

میت پر اس کا ٹھکانا پیش کیے جانے کا بیان | حدیث نمبر ۷۰۸۲ میں ہے: جب تم میں سے کوئی
شخص فوت ہوتا ہے تو اس پر صبح اور شام اس کا

ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے۔

علامہ دمشقی ابی مائی کہتے ہیں:

تاضی عیاض نے کہا ہے کہ مومن کے لیے ان کا ٹھکانا پیش کیا جاتا ان کے لیے باعث راحت ہے اور
کافروں کے حق میں باعث عذاب ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک اپنے مقام کا مشاہدہ کرتا ہے اور یوم میا قاتک
اس کا انتظار کرتا ہے۔

علامہ خطابی نے کہا یہ ٹھکانا شہداء پر پیش نہیں کیے جاتے گے، کیونکہ شہداء کی رگوں پرندوں کے پوٹوں
میں بیٹھی ہوئی جنت میں چرچگ رہی ہوں گی اور جنت کے پھلوں سے کھا رہی ہوں گی، اور دوسری ارواح اگر وہ جہنمی
نہیں ہوں گی تو ان پر صرف ان کا جہنمی ٹھکانا پیش کیا جائے گا، جہنمیوں کا ایک ٹھکانا جنت میں اور ایک ٹھکانا دوزخ
میں ہوگا، اور ان پر وہ دونوں ٹھکانے پیش کیے جاتے گے، یہ ٹھکانا صرف روح پر پیش کیا جائے گا یا اس شخص پر پیش کیا جائے گا جس کا
بدن کسی ایک جہنم میں حوّل ہوگا۔ یہ حدیث اس پر دلیل ہے کہ موت عدم محض نہیں ہے جیسا کہ بعض مبتدعہ کا خیال ہے
بلکہ موت بدن سے روح کی مفارقت کا نام ہے یا ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل ہونے کا نام ہے
نیز حدیث میں ہے کہ صبح اور شام ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے، یہ اسی وقت مقصور ہوگا جب قبر والا زندہ ہو کیونکہ
مردہ پر کسی چیز کا پیش کیا جانا غیر مقول اور غیر مفید ہے، علامہ ابی نے کہا ہے کہ میت سے پہلے قبر میں سوال

ہوگا اس کے بعد اس کو اس کے ٹھکانے پیش کیے جائیں گے۔ ۱۵

قرآن مجید کی آیات سے عذاب قبر پر دلائل | قرآن مجید کی حسب ذیل آیات سے علماء اسلام نے عذاب قبر کے ثبوت پر استدلال کیا ہے:

ولو تری اذ الظالمون فی عذاب الموت و
السلاکۃ باسطوا ایدیہم^۱ اخرجوا انفسکم^۲
الیوم تجزون عذاب الہون بما کنتم
تقولون علی اللہ غیر الحق وکنتم عن آیاتہ
تستکبرون۔
(انعام: ۹۳)

اور اسے مخاطب کا ش تو دیکھتا جب ظالم موت
کی سختیوں میں مبتلا ہوں گے، اور فرشتے ان کی طرف ہاتھ
پھیلائے ہوں گے (اور یہ کہیں گے کہ) اپنی جانوں کو
نکالو، آج کے دن تم کو ذلت کے عذاب کی سزا دی جائیگی
کیونکہ تم اللہ تعالیٰ پر نفاق بیتان باندھتے تھے اور ہم اس
کی آیتوں (پر ایمان لانے) سے تکبر کرتے تھے۔

امام بخاری نے اس آیت سے عذاب قبر پر استدلال کیا ہے اور وجہ استدلال یہ ہے کہ فرشتے کا فرد سے
روح قبض کرتے ہوئے یہ کہیں گے کہ "آج کے دن تم کو ذلت کے عذاب کی سزا دی جائے گی" یہ عذاب قیامت کے
عذاب سے پہلے ہوگا جو موت کے بعد برزخ میں واقع ہوگا اور یہی عذاب قبر ہے۔
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ومن اهل المدينة مود و اعلی النفاق قد
لا تعلمهم نحن نعلمهم^۳ سنعذبهم^۴ موتین
ثم یوردون الی عذاب عظیم۔
(توبہ: ۱۰۱)

اور بعض اہل مدینہ نفاق پر ڈٹ گئے ہیں آپ
انہیں نہیں جانتے، انہیں ہم جانتے ہیں! عنقریب ہم ان
کو دو مرتبہ عذاب دیں گے، پھر وہ بڑے عذاب کی طرف
لڑائے جائیں گے۔

اس آیت میں منافقوں پر آخری عذاب سے پہلے دو عذابوں کا ذکر کیا گیا ہے، ایک عذاب دنیا میں منافقوں
کی رسوائی کا عذاب تھا اور دوسرا عذاب برزخ میں قبر کا عذاب ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:
امام طبری، امام ابن ابی حاتم اور امام طبرانی نے اسی سند میں اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن خطبہ میں فرمایا: "فکل اسے فلاں تو منافق ہے"، اس
حدیث میں منافقوں کی دنیا میں رسوائی ہے اور یہ عذاب اول ہے اور عذاب ثانی قبر کا عذاب ہے، نیز قتادہ اور حسن
بصری سے مروی ہے کہ دو عذابوں سے مراد ایک دنیا کا عذاب ہے، اور دوسرا قبر کا عذاب ہے، امام محمد بن
اسحاق سے بھی اسی طرح مروی ہے، امام ابن جریر طبری نے اس کی تفسیر میں اختلاف ذکر کرنے کے بعد بیان کیا
کہ اغلب یہ ہے کہ ایک عذاب قبر ہے اور دوسرا عذاب دنیا میں بھوک، گر فٹاری، قتل، ذلت اٹھانے یا اور کسی نوع
کا عذاب ہے۔ ۱۶

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتستانی ابی مالکی متوفی ۸۵۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲، ص ۱۳۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، مستدرج الباری ج ۳، ص ۲۳۲، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ
۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتستانی ابی مالکی متوفی ۸۵۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲، ص ۱۳۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

مجاہد سے مروی ہے کہ ایک عذاب قتل کا ہے اور دوسرا اگر فتاری کا یا ایک عذاب بھوک کا ہے اور دوسرا عذاب قبر ہے یا ایک عذاب ان کو رسوا کرنے کا ہے اور دوسرا عذاب قبر ہے۔

امام طبرانی نے روایت کیا ہے کہ جب جبریل کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقوں کو مسجد سے نکال دیا تو حضرت ابن عباس نے کہا منافقوں کا نکالا جانا عذاب اول ہے اور عذاب ثانی عذاب قبر ہے۔
اور قرآن مجید میں ہے:

النَّارُ يَرْضَوْنَ عَلَيْهَا غُداً وَعَشِيّاً
يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ادْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ
انہیں (قوم فرعون کو) جہنم کی آگ پر صبح اور شام پیش کیا جاتا ہے، اور جب قیامت قائم ہوگی (تو فرشتوں کو حکم دیا جائے گا کہ) آل فرعون کو زیادہ سخت عذاب میں داخل کر دو۔ (صوفی: ۲۶)

اس آیت میں عذاب قبر پر دو دلیلیں ہیں، ایک دلیل یہ ہے کہ قیامت قائم ہونے سے پہلے قوم فرعون کو صبح اور شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے اور قیامت سے پہلے انہیں جس عذاب پر پیش کیا جا رہا ہے وہی عذاب قبر ہے، دوسری دلیل یہ ہے کہ قیامت کے دن فرشتوں سے کہا جائے گا کہ قوم فرعون کو زیادہ سخت عذاب میں داخل کرو اس سے معلوم ہوا کہ اس سے پہلے ان کو کم عذاب دیا گیا تھا اور اس سے پہلے جو عذاب دیا گیا تھا وہی عذاب قبر ہے۔
نیز قرآن مجید میں ہے:

قَالُوا رَبَّنَا اَمْتَنَا اثْنَتَيْنِ وَاحِيَّتَيْنِ
اثْنَتَيْنِ۔ (غافر: ۱۱)

(کفار) کہیں گے اے ہمارے رب تو نے ہمیں دو بار موت دی اور دو بار ہمیں زندہ فرمایا۔
اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے دو بار موت کا اور دو بار حیات کا ذکر فرمایا ہے، ایک موت اور حیات تو دنیا میں آگئی اب دوسری موت اور حیات کو ان سے ہے؟

اسی وقت درست ہو سکتا ہے کہ جب قبر میں مڑوہ کو زندہ کیا جائے اور وقوع قیامت کے وقت اس پر پھر موت طاری کی جائے اب یہ کہنا درست ہوگا کہ اللہ نے بندے کو دو بار مارا اور دو بار زندہ کیا اور جب قبر میں حیات ثابت ہو گئی تو قبر میں ثواب اور عذاب بھی ثابت ہوگا، نیز کہ جو عذاب قبر کا انکار کرتے ہیں وہ قبر میں حیات کا بھی انکار کرتے ہیں اور جو مانتے ہیں وہ دونوں کو مانتے ہیں تیسرا کوئی مذہب نہیں ہے۔

نیز قرآن مجید میں ہے:

اَعْرَضُوا فَادْخُلُوا نَاراً
قوم نوح غرقاب ہونے کے فوراً بعد آگ میں داخل کر دی گئی۔ (نوح: ۲۵)

قیامت کے بعد جو عذاب ہوگا وہ غرق ہونے کے فوراً بعد نہیں ہوگا، بلکہ عرصہ ہائے دراز کے بعد ہوگا اس لیے جس عذاب

کا یہاں ذکر ہے وہ قبر میں ہی ہو سکتا ہے۔

احادیث سے عذاب قبر پر دلائل علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں کہ عذاب قبر کے ثبوت میں بہ کثرت احادیث صحیحہ اور احادیث متواترہ موجود ہیں، بعض ازالاں یہ ہیں:

(۱)۔ امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب بندے کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے اصحاب چلے جاتے ہیں تو وہ ان کی جوتیوں کی آہٹ سنتا ہے پھر اس کے پاس دو فرشتے آکر اس کو اٹھاتے ہیں اور اس سے یہ پوچھتے ہیں "تم اس شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کیا کہتے تھے، وہ کہے گا میں یہ گواہی دیتا تھا کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اس سے کہا جائے گا تم جہنم میں اپنے ٹھکانے کو دیکھو اللہ تعالیٰ نے اس کو بدل کر تمہارے لیے جنت میں ٹھکانا بنا دیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ ان دونوں ٹھکانوں کو دیکھے گا، اور راکھ یا مٹائی تو وہ کہے گا میں نہیں جانتا میں وہ بات کہتا تھا جو لوگ کہتے تھے، اس سے کہا جائے گا تم نے کچھ جانا نہ کہا "پھر لوہے کے محذور سے اس کے کانوں کے درمیان ضرب لگائی جائے گی، پھر وہ زور سے چیخ مارے گا جس کو حق اور انس کے سوا سب سنیں گے۔

(۲)۔ صحاح ستہ میں حضرت بلال بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب مومن قبر میں بیٹھا جاتا ہے تو وہ شہادت دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں، اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کا مصداق ہے کہ اللہ تعالیٰ مومنین کو قول ثابت کے ساتھ دیتا ہے آخرت میں ثابت قدم رکھتا ہے، حدیث شریفہ میں ہے کہ یہ آیت عذاب قبر کے حکم کے لئے نازل ہوئی۔ (۳)۔ امام بخاری، امام مسلم اور امام نسائی نے حضرت ابوالربیع انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غروب آفتاب کے بعد باہر گئے، آپ نے ایک آواز سنی تو آپ نے فرمایا یہ وہ کو قبر میں عذاب ہو رہا ہے۔ (۴)۔ امام ابن مردودہ نے اپنی تفسیر میں حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ مومنین کو قول ثابت کے ساتھ دنیا اور آخرت میں ثابت قدم رکھتا ہے " (ابراہیم: ۲۷) یہ آیت عذاب قبر کے متعلق ہے۔

(۵)۔ امام بخاری، امام مسلم اور امام نسائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث روایت کی ہے اس میں ہے عذاب قبر حق ہے۔

(۶)۔ امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بزدلی، بخل، عذاب قبر اور سینہ کے فتنوں سے اللہ کی پناہ طلب کرتے تھے۔

(۷)۔ امام بخاری، امام ترمذی اور امام نسائی نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت سعد نے اپنے بیٹوں سے کہا ان کلمات سے اللہ کی پناہ طلب کرو جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی پناہ طلب کرتے تھے۔ اور ان کلمات میں عذاب قبر کا ذکر کیا۔

(۸)۔ امام مسلم نے حضرت زبیر بن ارت رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! میں کفر، فقر اور عذاب قبر سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں۔

(۹)۔ امام ابو داؤد، امام نسائی، اور امام ابن ماجہ نے حضرت عبدالرحمان بن حنبلہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: کیا تم کو علم نہیں کہ بنی اسرائیل کے ایک شخص کو کیا عذاب ہوا تھا، ان میں سے کسی شخص کے جب پیشاب آگ جاتا تو وہ اس جگہ کو قیچی سے کاٹتا تھا، اس شخص نے منع کیا تو اس کو قبر میں عذاب ہوا۔

(۱۰)۔ امام نسائی نے حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اے اللہ! میں سستی اور عذاب قبر سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں۔

(۱۱)۔ حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر کے فتنوں کا ذکر کیا، حضرت عمر بن الخطاب نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا تاسی مفلون کو لوٹا دیا جائے گا؟ آپ نے فرمایا: ان! آج کی طرح!

(۱۲)۔ امام بخاری اور امام نسائی نے حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج گہن کی ناز بڑھانے کے بعد خطبہ دیا، اور اس میں فرمایا: میں نے جس چیز کو بھی اس سے پہلے نہیں دیکھا تھا اس کو اب دیکھ لیا، جتنی کہ جنت اور دوزخ کو بھی، اور مجھ پر یہ وحی کی گئی ہے کہ تم کو قبروں میں آزمایا جائے گا، یہ آزمائش فتنہ و جال کی مثل ہوگی، تم میں سے کسی ایک شخص سے پوچھا جائے گا تم کو اس شخص کے متعلق کیا علم ہے؟ مومن کہے گا یہ محمد رسول اللہ ہیں، جو ہمارے پاس معجزات اور دلائل لے کر آئے تھے، ہم نے ان کی دعوت قبول کی، ان پر ایمان لائے اور ان کی اتباع کی، کہا جائے گا تم سکون سے سو جاؤ، ہمیں علم تھا کہ تم مومن ہو، منافق کہے گا مجھے کچھ علم نہیں میں نے لوگوں سے جو سنا وہ کہہ دیا۔

(۱۳)۔ امام ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں حضرت ام مبشر رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اس وقت میں بنو نجار کے باغات میں سے ایک باغ میں تھی، اس باغ میں زراعت بجا رہی تھی میں مرنے والے لوگوں کی قبریں تھیں، ام مبشر کہتی ہیں کہ آپ باہر نکلے میں نے سنا آپ فرما رہے تھے قبر کے عذاب سے اللہ کی پناہ طلب کرو، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! قبر میں عذاب ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا ان لوگوں کو ان کی قبروں میں عذاب ہو رہا ہے جس کو جانور بھی سن رہے ہیں۔

(۱۴)۔ امام بخاری اور امام نسائی نے حضرت ام خالد رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے انھوں نے سنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر کے عذاب سے پناہ طلب کر رہے تھے۔

عذاب قبر کی نفی پر قرآن مجید سے دلائل اور ان کے جوابات | عذاب قبر کے منکرین نے قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کیا ہے:

لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى (دخان: ۵۶)

منکرین کہتے ہیں کہ قبر میں حیات ہو تو حیات جنت سے پہلے دو موتیں ہوں گی، پہلی موت قبر میں جانے سے پہلے اور دوسری موت قبر میں جانے کے بعد، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں صرف پہلی موت کے چکھنے کا بیان

کیا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اہل جنت، جنت میں موت کو نہیں چکھیں گے اور جس طرح دنیا میں ان کی منتیں موت سے منقطع ہو گئی تھیں، جنت میں ان کی منتیں موت سے منقطع نہیں ہوں گی، لہذا اس آیت میں یہ دلیل نہیں ہے کہ وہ جنت سے پہلے ان پر کوئی اور موت نہیں آ سکتی، اور یہ جو فرمایا ہے کہ وہ جنت میں پہلی موت کے سوا اور کوئی موت نہیں چکھیں گے تو یہ جنت میں ان پر موت نہ آنے کی بطور تعلیق بالحوال تاکید ہے یعنی اگر پہلی موت کا چکھنا ممکن ہوتا تو وہ جنت میں پہلی موت چکھ لیتے لیکن پہلی موت کا چکھنا تو ممکن نہیں ہے (کیونکہ وہ آچکی) اس لیے اب موت کا چکھنا بھی ممکن نہیں ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ الموتہ الاولیٰ میں جنس موت مراد ہے اور یہ موت کے تہذیب کے منافی نہیں ہے کیونکہ عیسٰی مسیح و کو بھی شامل ہوتا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ کے زمانہ میں کئی مردوں کو زندہ کیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ بعض جنتی جنت میں آنے سے پہلے کئی موتیں چکھ چکے تھے اس لیے ماننا پڑے گا کہ الموتہ الاولیٰ سے جنس موت مراد ہے لہذا قبر میں حیات کے بعد دوبارہ موت آئی ہو اور دخول جنت سے پہلے جنتیوں نے دوسری موتیں چکھ لی ہوں تو یہ اس آیت کے منافی نہیں ہے۔

دوسری آیت کریمہ جس سے منکرین استدلال کرتے ہیں وہ یہ ہے:

وَمَا أَنْتَ بِمُحْصِيٍّ مَنَ فِي الْقُبُورِ - (فاطر: ۲۲) آپ ان کو سنانے والے نہیں ہیں جو قبروں میں ہیں قبر والے اس لیے نہیں سن سکتے کہ وہ حیات سے عاری اور مردہ ہیں اور جب وہ مردہ ہیں تو عذاب قبر ثابت نہ ہوا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اہل قبر۔ عذاب سمع یعنی کانوں سے نہیں سنتے کیونکہ جسم تو کچھ عرصہ بعد گلے مر کر مٹی ہو جاتا ہے مٹی ہڈیاں رہ جاتی ہیں اور کچھ عرصہ بعد ہڈیاں بھی نہیں رہتیں۔ اس لیے اس آیت میں حواس سے سننے کی نفی ہے اور اہل قبور حواس سے نہیں روح کی قوت سے سنتے ہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں آپ کے سنانے کی نفی ہے، قبر والوں کے سننے کی نفی نہیں ہے، لیکن جس طرح قبر والوں کے لیے ان کی موت کی وجہ سے آپ کی نصیحت کارگر نہیں ہے اسی طرح کفار کے پر بھی ان کی ضد اور ہٹ دھرمی کی وجہ سے آپ کی نصیحت کارگر نہیں ہے، تمیزاً جواب یہ ہے کہ کفار کو قبر والوں سے تشبیہ دی گئی ہے اور یہاں مراد کفار ہیں اور اسماع کی نفی سے سماخ کے خلق کی نفی مراد ہے، یعنی آپ کفار میں سماخ کو پیدا نہیں کرتے، تو اگر کفار آپ کی نصیحت کو نہیں سنتے تو آپ رنجیدہ نہ ہوں۔ الغرض اس آیت سے قبر والوں کے سننے کی نفی نہیں ہے اس لیے یہ آیت عذاب قبر کے خلاف نہیں ہے۔

علامہ آل مائیکہ لکھتے ہیں:

عذاب قبر کے خلاف عقلی شبہات کے جوابات

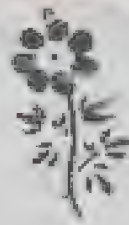
قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اہل سنت کا مذہب یہ ہے

کہ عذاب قبر ثابت ہے اس کے برخلاف خوارج، جہود، معتزلہ، بعض مرجئہ (اور بعض روافض) عذاب قبر کے قائل نہیں ہیں اہل حق کے نزدیک بیعت جسم کو عذاب ہوتا ہے، یا جسم کے کسی جز میں روح کو ٹھانے کے بعد عذاب ہوتا ہے، محمد بن جریر اور عبد اللہ بن کرام اس کے خلاف ہیں وہ کہتے ہیں کہ میت کو عذاب دینے کے لیے روح کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے، میرا مے فاسد ہے، کیونکہ درد کا احساس صرف زندہ کے لیے متصور ہے، اگر یہ اعتراض ہو کہ میت کا جسم

اسی طرح بغیر کسی تغیر کے پڑا ہوتا ہے اور اس پر عذاب دیے جانے کا کوئی اثر نہیں ہوتا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی نظیر یہ ہے کہ ایک آدمی خواب میں دیکھ رہا ہے کہ اس کو مار پڑ رہی ہے اور وہ خواب میں درود اور تکلیف بھی محسوس کرتا ہے، لیکن اس کے پاس بیٹھے ہوئے بیدار شخص کو کوئی علم نہیں ہوتا کہ وہ اس وقت کیا محسوس کر رہا ہے، اسی طرح ایک بیدار آدمی کسی خیال کی وجہ سے لذت یا تکلیف میں مبتلا ہوتا ہے اور اس کے پاس بیٹھے ہوئے شخص کو پتا نہیں ہوتا کہ وہ لذت یا تکلیف کے کس عالم میں ہے، اور اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی آتی تھی، آپ حضرت جبرائیل سے ہم کلام ہوتے تھے اور حاضرین کو اس کا کوئی اور کچھ نہیں ہوتا تھا۔

علامہ آبی کہتے ہیں کہ منکبرین عذاب قبر کی دلیل یہ ہے کہ میت سے سوال کرنا اور اس کو عذاب دیا جانا عقل اور مشاہدہ کے خلاف ہے، کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ایک شخص کو قتل کیا گیا یا سولی پر چڑھایا گیا اور ایک مدت تک اس کی لاش پڑی رہتی ہے حتیٰ کہ اس کے اجزاء پھٹ جاتے ہیں، اور ہم اس پر سوال و جواب یا عذاب دیے جانے کے کوئی آثار نہیں دیکھتے، اسی طرح جس شخص کو زندہ یا پرندے (مثلاً گدھ) کھا جاتے ہیں اور اس کے اجزاء ان کے پریٹ یا پوٹوں میں ہوتے ہیں اور سب سے زیادہ واضح یہ ہے کہ جو شخص جل کر راکھ ہو جاتا ہے تو ان کے متعلق سوال اور عذاب کا دعویٰ کرنا عقل کے خلاف ہے۔ ابن ابی قحطانی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ مستبعد نہیں ہے کہ جس شخص کو سولی پر چڑھایا گیا ہو اس میں دوبارہ روح لوٹا دی جائے، اگرچہ ہمیں اس کا مشاہدہ نہیں ہوتا جیسے حضرت جبرائیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے تھے اور حاضرین اس کا مشاہدہ نہیں کرتے تھے۔ اسی طرح جو شخص زندہ یا پرندے کے پیٹ یا پرندے کے پرے میں ہو یا جل گیا ہو اس کے کسی ایک جز میں روح لوٹا دی جائے تو یہ ممکن ہے اگرچہ ہمیں اس کا مشاہدہ نہیں ہوتا، زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ خرق عادت ہے اور تمام امور اخروی ایسے ہی ہیں۔ ۱۷

آیا قبر میں عذاب صرف روح کو ہوتا ہے یا روح اور جسم دونوں کو؟ | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: امام بخاری نے کسی حدیث کا یہ عنوان قائم نہیں کیا کہ آیا عذاب قبر روح کو ہوتا ہے، یا روح اور جسم دونوں کو ہوتا ہے؟ اور اس میں متکلمین کا اختلاف مشہور ہے، غالباً امام بخاری نے اس عنوان کو اس لیے ترک کر دیا کہ اس مسئلہ میں کسی جانب بھی قطعی دلیل نہیں ہے۔ ۱۸



۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف و شتانی ابی مالکی متوفی ۸۷۸ھ، اکمال الکمال المصلح ج ۲ ص ۲۳۲-۲۳۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۱۸۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۲۳۳، مطبوعہ دار النشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۱۱ھ۔

جب انسان مر جائے تو خواہ اس کو قبر میں دفن کر دیا جائے یا اس کو درندے کھالیں اس کے بدن کا وہ جز اصلی جس جگہ بھی ہوا اس کی روح اس جز کے ساتھ متعلق کر دی جاتی ہے اور اس تعلق کی وجہ سے اس میں حیات آجاتی ہے تاکہ اس سے سوال کیا جائے، پھر اس کو ثواب یا عذاب دیا جائے اور اس امر میں کوئی استبعاد نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ تمام جزئیات اور کلیات کا عالم ہے، اس لیے وہ بدن کے تمام اجزاء کو ان کی پوری تفصیل کے ساتھ جانتا ہے اور وہ جانتا ہے کہ کون سا جز کس جگہ واقع ہے اور کون سا جز اس کے بدن کا جز اصلی ہے اور کون سا جز زائد ہے اور وہ جز اصلی اس کے مکمل بدن میں ہو یا کائنات میں کہیں اکیلا ہو ہر حال میں اللہ تعالیٰ انسان کی روح کو اس جز کے ساتھ متعلق کرنے پر قادر ہے، بلکہ اگر ایک انسان کے بدن کے تمام اجزاء مشرق اور مغرب میں منتشر ہو جائیں اور اللہ تعالیٰ اس انسان کی روح کو ان تمام اجزاء کے ساتھ متعلق کرنے پر بھی قادر ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ جس میت کو عذاب دینا چاہتا ہے اس کو عذاب دیتا ہے خواہ اس کو قبر میں دفن کیا جائے یا اس کو سولہ پر لٹکایا جائے یا وہ سمندر میں غرق ہو جائے یا اس کو جانور کھالیں، یا وہ جل کر راکھ ہو جائے اور اس کے ذرات ہوا میں منتشر ہو جائیں جس کو عذاب ہونا ہے ہر حال میں عذاب ہوگا، اور اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ عذاب اور ثواب کا محل روح اور بدن دونوں ہیں۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

قبر میں سوال اور جواب کے متعلق احادیث

قبر میں سوال کرنے کے متعلق حسب ذیل احادیث ائمہ حدیث نے روایت کی ہیں:

- ۱۔ امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب بندے کو قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس کے اصحاب چلے جاتے ہیں تو وہ ان کی جڑیوں کی آہٹ سنتا ہے، اس کے پاس دو فرشتے آکر اس کو بھٹاتے ہیں اور اس سے کہتے ہیں کہ تم اس شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کیا کہتے تھے؟ وہ کہے گا میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اس سے کہا جائے گا تم جہنم میں اپنے ٹھکانے کو دکھیں، اللہ تعالیٰ نے تمہارے ٹھکانے کو جنت سے بدل دیا ہے، انی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ ان دونوں کو دیکھے گا اور وہ کافر اور منافق تو وہ کہے گا میں نہیں جانتا میں نے جو گزریں کر کہتے ہوئے سنا وہی کہتا تھا، اس سے کہا جائیگا تم نے کچھ جانا نہ کہا، پھر اس کے کانوں کے درمیان لڑے کے ایک ہتھوڑے سے ضرب لگائی جائے گی وہ اس سے ایک زور کی چیخ مارے گا، جس کو جن اور انس کے سوا سب سنیں گے۔
- ۲۔ امام مسلم نے اس باب میں تین سندوں کے ساتھ اس حدیث کو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰۔

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد انقاری الحنفی متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۱ ص ۲۰۳، مطبوعہ مکتبۃ المدادیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، شرح الصدور ص ۷۲-۷۵، مطبوعہ دار الکتب العربیۃ الکبریٰ مصر

۳۔ امام ابو داؤد اور امام نسائی نے بھی اس حدیث کو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

۴۔ امام ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب میت کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے تو نیک آدمی کو بغیر کسی خوف اور درہشت کے بٹھا دیا جاتا ہے، پھر اس سے پوچھا جاتا ہے: تم دنیا میں کس دین پر تھے؟ وہ کہتا ہے: اسلام پر۔ پھر اس سے پوچھا جاتا ہے: یہ شخص کون ہیں؟ وہ کہتا ہے: محمد رسول اللہ، یہ ہمارے پاس اللہ کی طرف سے معجزات لے کر آئے اور ہم نے ان کی تصدیق کر دی، اس سے پوچھا جائے گا کیا تم نے اللہ کو دیکھا ہے؟ وہ کہے گا کسی شخص کے لیے اللہ کو دیکھنا سزاوار نہیں ہے، پھر اس کے لیے دوزخ کی طرف ایک کھڑکی کھول دی جائے گی وہ دیکھے گا دوزخ میں بعض آگ تبص کو جلا رہی ہے، اس سے کہا جائے گا دیکھو یہ وہ آگ ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے تم کو بچا لیا ہے، پھر اس کے لیے جنت کی ایک کھڑکی کھولی جائے گی وہ جنت کی نعمتوں اور تروتازگی کو دیکھے گا، اور اس سے کہا جائے گا یہ تمہارا ٹھکانا ہے، اور کہا جائے گا تم دنیا میں ایمان پر (زندہ) رہے، ایمان پر مرے اور ان شاء اللہ ایمان پر ہی اٹھائے جاؤ گے اور بدکار آدمی کو خوف اور درہشت کے ساتھ قبر میں بٹھایا جائے گا، اس سے پوچھا جائے گا تم دنیا میں کس دین پر تھے؟ وہ کہے گا مجھے پتا نہیں، اس سے پوچھا جائے گا یہ شخص کون ہیں؟ وہ کہے گا میں نے لوگوں کو ایک قول کہتے ہوئے سنا سو میں نے کہہ دیا، پھر اس کے لیے جنت کی طرف ایک کھڑکی کھولی جائے گی وہ جنت کی نعمتیں اور تروتازگی دیکھے گا، اس سے کہا جائے گا دیکھو اللہ تعالیٰ نے تم کو اس سے پھیر دیا ہے پھر اس کے لیے دوزخ کی طرف ایک کھڑکی کھولی جائے گی، وہ دیکھے گا دوزخ میں بعض آگ تبص کو جلا رہی ہے، اس سے کہا جائے گا یہ تمہارا ٹھکانا ہے، تم شک میں تھے، اور اسی پر مرے، اور ان شاء اللہ اسی پر اٹھائے جاؤ گے۔

۵۔ امام حاکم کی روایت میں ہے اگر وہ مومن ہو تو نماز اس کے سر پر ہوتی ہے، اس کے دائیں جانب روزہ اور اس کے بائیں جانب زکوٰۃ ہوتی ہے، اور نفعی صدقات، صلہ رحم، لوگوں کے ساتھ اچھا برتاؤ اور حسن سلوک اور دیگر نیکیاں اس کے پیروں کی جانب ہوتی ہیں، سو جس جانب سے بھی مذاب آئے اس کو سنخ کیا جاتا ہے، پھر اس کو بٹھا دیا جاتا ہے اور اس کو سورج غروب ہوتا ہوا دکھائی دیتا ہے اور اس سے کہا جاتا ہے: تم اس شخص کے متعلق کیا کہتے تھے؟ (اس حدیث بطور لہ) امام حاکم نے اس کو صحیح حدیث کہا ہے اور کہا ہے امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا۔

۶۔ امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب قبر میں میت کو یا تم کو رکھا جاتا ہے تو سیاہ اور نیلے فرشتے آتے ہیں، ان میں سے ایک کو منکر اور دوسرے کو نکیر کہا جاتا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ تم اس شخص کے متعلق کیا کہتے تھے؟ وہ شخص وہی بات کہے گا جو وہ کہتا تھا کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں وہ فرشتے یہ کہیں گے کہ جس علم تھا کہ تم بھی کہو گے پھر اس کی قبر میں ستر در ستر دست کر دی جائے گی، پھر اس کی قبر منور کر دی جائے گی

پھر اس سے کہا جائے گا سو جاؤ وہ کہے گا میں واپس جا کر اپنے اہل خانہ کو خبر دے دوں، فرشتے اس سے کہیں گے اس طرح سو جاؤ جس طرح وہ دلہن سوتی ہے جس کو وہی بیدار کرتا ہے جو اس کو اپنے اہل میں سب سے زیادہ محبوب ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اس کو اس کی خواب گاہ سے اٹھا دے، اور اگر وہ شخص منافق ہو تو وہ کہے گا میں نے لوگوں کو ایک بات کہتے ہوئے سنا تو میں نے بھی وہی بات کہہ دی، فرشتے کہیں گے کہ ہمیں یقین تھا کہ تم ہی کہو گے پھر زمین سے کہا جائے گا اس کے ساتھ جڑ جاؤ پھر زمین اس کے ساتھ جڑ جائے گی اور اس کی پسیدیاں اودھ سے اودھ نکل جائیں گی، اور اس کو اسی طرح عذاب دیا جاتا رہے گا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اس کو قبر سے اٹھائے گا۔ اے حافظ الہی بھی بیان کرتے ہیں:

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک انصاری کے جنازے میں گئے، ہسم قبر کے پاس پہنچے ابھی تک کچھ نہیں بنائی گئی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے، ہم بھی آپ کے گرد بیٹھ گئے، ہم اس طرح بیٹھتے تھے جیسے ہمارے سروں پر پرندے ہوں، آپ کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی جس سے آپ زمین کو کرید رہے تھے، پھر آپ نے سر اٹھا کر دو یا تین بار فرمایا عذاب قبر سے اللہ کی پناہ طلب کرو، پھر فرمایا جب بندہ مومن کا دنیا سے انقطاع اور آخرت کی طرف متوجہ ہونے کا وقت آتا ہے تو اللہ تعالیٰ آسمان سے ایسے سفید چہرے والے فرشتے نازل فرماتا ہے، جیسے ان کے چہرے آفتاب ہوں، ان کے پاس جنت کے کفنوں میں سے ایک کفن اور جنت کی خوشبوؤں میں سے ایک خوشبو ہوتی ہے، حتیٰ کہ وہ فرشتے منہ بھی نظر تک اس کے پاس بیٹھ جاتے ہیں، اور ملک الموت علیہ السلام آکر اس کے سر پر سے بیٹھ جاتا ہے اور کہتا ہے: اے پاکیزہ روح! اللہ کی بخشش اور رضا کی طرف نکلو، پھر روح اسی طرح نکلتی ہے جیسے مشک سے پانی کا قطرہ نکلتا ہے ملک الموت اس روح کو کپٹ لیتا ہے اور جب وہ اس کو کپٹتا ہے تو آسمان سے آنے والے فرشتے اس روح کو ملک الموت کے ہاتھ میں پکڑنے کی مقدار بھی نہیں چھوڑتے، اور ملک الموت سے اس روح کو لے کر جنت سے لائے ہوئے کفن میں رکھ دیتے ہیں، اور اس خوشبو کو اس کے کفن میں رکھ دیتے ہیں اور اس سے روح زمین کی سب سے پاکیزہ خوشبو آتی ہے، وہ اس روح کو لے کر اوپر چڑھتے ہیں، وہ اس کو بے کفر فرشتوں کی جس جماعت کے پاس سے گزرتے ہیں وہ پوچھتے ہیں یہ کون سی پاکیزہ خوشبو ہے پھر دنیا میں اس شخص کا جو سب سے اچھا نام تھا فرشتے وہ نام بتاتے ہیں کہ یہ فلاں بن فلاں ہے، یہاں تک کہ آسمان دنیا پر آتے ہیں اور وہ ان کے لیے کھولا جاتا ہے، پھر ہر آسمان سے مقرب فرشتے اس کے ساتھ چلتے ہیں حتیٰ کہ وہ ساتویں آسمان پر پہنچتے ہیں، اللہ عزوجل فرماتا ہے میرے اس بندے کا اعمال نامہ لیتین میں رکھ دو، اور اس کی روح کو اس کے جسم میں لوٹا دو، پھر اس کے پاس دو فرشتے آکر اس کو بٹھاتے ہیں اور اس سے پوچھتے ہیں: من ربک "تیرا رب کون ہے؟" وہ کہتا ہے ربی اللہ "میرا رب اللہ ہے؟" پھر وہ پوچھتے ہیں: ما دینک "تیرا دین کیا ہے؟" وہ کہتا ہے دینی الاسلام "میرا دین اسلام ہے؟" وہ پھر پوچھتے ہیں: ما ہذا

الرجل الذی بعث فیکم " یہ کون شخص ہیں جو تم میں بھیجے گئے تھے ؟ " وہ کہتا ہے رسول اللہ پھر وہ اس سے پوچھیں گے نیر سے اعمال کیا ہیں ؟ وہ کہے گا : میں نے اللہ کی کتاب پڑھی اور اس پر ایمان لایا ، اور اس کی تصدیق کی ، پھر آسمان سے ایک ندا کرنے والا ندا کرے گا میرے بندے نے سچ کہا اس کے لیے جنت سے فرش بچھا دو اور اس کو جنت کا لباس پہنا دو اور اس کے لیے جنت کی ایک کھڑکی کھول دو ، پھر اس کے پاس جنت کی ہوا اور جنت کی خوشبو آئے گی اور اس کی قبر میں منتہا نے نظر تک وسعت کر دی جائے گی ، پھر اس کے پاس ایک خوبصورت خوش لباس اور پاکیزہ خوشبو والا شخص آئے گا اور کہے گا تمہیں بشارت ہو ، یہی وہ دن ہے جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا ، وہ پوچھے گا : تم کون ہو ؟ وہ کہے گا میں تمہارا ایک غل ہوں ، پھر وہ شخص کہے گا : اے میرے رب تو قیامت کو قائم کر دے تاکہ میں اپنے اہل اور مال کی طرف لوٹ جاؤں اور جب بندہ کافر کا دنیا سے انقطاع اور آخرت کی طرف روانگی کا وقت آتا ہے تو سیاہ نام فرشتے آتے ہیں ان کے ساتھ ٹاٹ ہوتے ہیں ، اور وہ اس کے پاس منتہا نے نظر تک بیٹھ جاتے ہیں پھر ملک الموت آکر اس کے سر پر ہاتھ پٹھ جاتا ہے ، اور کہتا ہے اے عبدیث روح اللہ تعالیٰ کے غضب اور اس کی ناراضگی کی طرف نکل ، وہ روح اس کے جسم میں پرگندہ ہو جاتی ہے ، ملک الموت اس کی روح کو اس طرح کھینچ کر نکالتا ہے جس طرح گیلے ارن میں سے لوبے کی سیخ کھینچ کر نکال جاتی ہے ۔ پھر وہ اس روح کو کھڑکھٹاتا ہے ، اور آسمان سے آنے والے فرشتے اس روح کو ملک الموت کے ہاتھ سے پک چھیننے سے پہلے لے کر اس ٹاٹ میں رکھ دیتے ہیں اور رومے زمین پر کسی سردار کی سخت ترین بدبو سے زیادہ محنت بدبو اس ٹاٹ میں رکھ دیتے ہیں پھر وہ اس روح کو لے کر اوپر چڑھتے ہیں ، وہ فرشتوں کی جس جماعت کے پاس بھی گذرتے ہیں وہ پوچھتے ہیں یہ کیسی سخت بدبو ہے ، پھر اس شخص کا دنیا میں جو بدترین نام ہوتا ہے فرشتے اس کا وہ نام لے کر بتاتے ہیں کہ یہ فلاں بن فلاں ہے حتیٰ کہ آسمان دنیا پر پہنچتے ہیں اور آسمان کا دروازہ کھولتے ہیں تو اس کے لیے دروازہ نہیں کھولا جاتا پھر رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی :

لَا تَفْتَحْ لَهَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ

الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمَاءِ الْخِيَاطِ ۔

(اعراف : ۴۰)

کفار کے لیے آسمان کے دروازے نہیں کھولے

جائیں گے اور نہ وہ جنت میں جائیں گے حتیٰ کہ اونٹ سونے کے ناکہ میں داخل ہو جائے ۔

پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا اس کا اعمال نامہ زمین کے سب سے نچلے طبقہ صحیحین میں رکھ دو ، پھر اس کی روح کو دھکا دیا جائے گا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی :

وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَإِنَّمَا جَزَاءُ مَنْ شَرِكَ بِاللَّهِ

فَتَحْطِفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ

(حج : ۲۲)

اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کیا ، گویا

وہ آسمان سے گر گیا ، پھر اس کو دروازہ خوس پر بند سے

ایک لیتے ہیں یا تیز غوائیں اس کو کسی دور جگہ پھینک

دیتی ہیں ۔

پھر اس کی روح کو اس کے جسم میں لوٹایا جاتا ہے ، اور وہ فرشتے آکر اس کو بٹھاتے ہیں اور اس سے پوچھتے

اسمار سے روایت کیا ہے "امام احمد نے حضرت عائشہ سے اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے "ابو ہریرہ سے روایت کی گئی ہے اور امام طبرانی نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے: اگر وہ اہل شک و شبہ ہیں تو یہ روایات مختلف ہیں۔ لیکن ان تمام روایات میں اس پر اتفاق ہے کہ کافر اور منافق سے بھی سوال کیا جائے گا، اور ان روایات میں ان لوگوں کا رد ہے جو یہ کہتے ہیں کہ سوال صرف ان لوگوں سے ہو گا جو ایمان کے مدعی ہیں خواہ ان کا دعویٰ حق ہو یا باطل (یعنی مومن ہوں یا منافق) ان کی دلیل یہ ہے کہ امام عبدالمزاق نے موقوفہ روایت کیا ہے: سوال صرف مومن اور منافق سے ہو گا یا کافر تو اس سے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق سوال نہیں کیا جائے گا، اور بکثرت احادیث صحیحہ منوعہ میں اس بات کی صراحت تصریح ہے کہ کافر سے بھی سوال کیا جائے گا اور ان کو قبول کرنا زیادہ لائق ہے۔ (بلکہ واجب ہے) اور حکیم ترمذی نے وثوق سے کہا ہے کہ کافر سے سوال کیا جائے گا۔

نا سمجھ بچے سے سوال کیے جانے میں بھی اختلاف ہے، علامہ قرطبی نے تذکرہ میں وثوق سے بیان کیا ہے کہ اس سے بھی سوال کیا جائے گا، فقہاء احناف سے بھی یہی منقول ہے اور بکثرت شافعیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ نا سمجھ بچے سے سوال نہیں کیا جائے گا۔

نبی سے سوال کیے جانے میں بھی اختلاف ہے، زیادہ ظاہر یہ ہے کہ نبی سے سوال نہیں ہو گا، کیونکہ سوال ان کے ساتھ مخصوص ہے جن کی آزمائش ہوئی چاہیے۔

علامہ ابن عبدالبر مالکی کا بیان اس طرف ہے کہ کافر سے سوال نہیں ہو گا، وہ کہتے ہیں کہ آثار اس پر دلالت کرتے ہیں کہ ان کی آزمائش ہوگی جو اہل قبلہ میں سے ہوں اور کافر منکر سے اس کے دین کے متعلق سوال نہیں ہو گا، علامہ ابن قیم حنبلی نے کتاب الروح میں اس کا رد کیا ہے اور کہا ہے کہ کتاب اور سنت میں اس پر دلیل ہے کہ سوال کافر اور مومن دونوں سے ہو گا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ
الضَّالِّينَ۔ (ابراہیم: ۲۷)

اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو دنیا کی زندگی اور آخرت میں قول ثابت (کلمہ طیبہ) پر قائم رکھتا ہے اور اللہ ظالموں کو جھٹکا دیتا ہے۔

اور صحاح، سنن اور مسانید کی بکثرت روایات میں کافر سے سوال کیے جانے کا ذکر ہے (جن کا ابھی بیان ہو چکا ہے) اور علامہ ابن عبدالبر کا یہ کہنا کہ کافر منکر سے سوال نہیں ہو گا بلا دلیل ہے، بلکہ اس کے برخلاف قرآن مجید میں کافر سے سوال کیے جانے کا تصریح ہے:

فَلْيَسْئَلِ الَّذِينَ ارْسَلُوا إِلَيْهِمْ وَلْيَسْئَلِ
الْمُرْسَلِينَ۔ (اعراف: ۶۷)

قرآن میں ان لوگوں سے ضرور سوال کریں گے جن کی طرف رسول بھیجے گئے اور بے شک ہم رسولوں سے ضرور سوال کریں گے۔

تو آپ کے رب کی قسم ہم ان سب سے ضرور سوال کریں گے۔

فَوَسَّيْكَ لِنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ۔ (حجر: ۹۲)

اور اس مسئلہ میں اپنی کوئی رائے نہیں بیان کی۔ لے، حافظ ابن عبد البر اور علامہ سیوطی کی رائے یہ ہے کہ یہ سوال اس امت کے ساتھ خاص ہے۔

آیا انبیاء علیہم السلام اور نابالغ بچوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا ہے یا نہیں؟ | علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

زیادہ صحیح یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے ان کی قبروں میں سوال نہیں کیا جائے گا اور نہ مومنین کے بچوں سے سوال کیا جائے گا۔ لے

علامہ کمال بن ابی شریف اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام سے اس لیے سوال نہیں کیا جائے گا کہ حدیث میں ہے کہ امت کے بعض صالحین کی ان کے نیک عمل کی وجہ سے قبر میں آزمائش نہیں ہوگی، مثلاً شہید، سنن نسائی میں ہے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ شہید کے علاوہ مسلمانوں کی قبر میں آزمائش کی جائے گی؟ آپ نے فرمایا اس کے سر پر چمکتی ہوئی تلواریں اس کی آزمائش کے لیے کافی ہیں، اور مثلاً جو شخص دن اور رات سرحد اسلام پر پہرہ دیتا ہے، کیونکہ صحیح مسلم میں ہے: "ایک دن اور رات" کی حفاظت کرنا ایک ماہ کے نذرانہ اور قیام سے بہتر ہے اور اگر وہ مر گیا تو اس کے اس عمل کا یہ سلسلہ جاری رہے گا، اور اس کا رزق جاری رہے گا اور وہ قبر کی آزمائش سے محفوظ رہے گا، اور جب امت کے بعض صالحین کے لیے قبر کی آزمائش سے محفوظ رہنا ثابت ہے تو انبیاء علیہم السلام اپنے بلند مقام کی وجہ سے زیادہ لائق ہیں کہ وہ قبر کی آزمائش سے محفوظ ہوں، اور باقی رہے مومنوں کے بچے تو وہ قبر کے سوال سے اس لیے محفوظ رہیں گے کیونکہ وہ غیر مکلف ہیں

قبر میں سوال کرنے والے فرشتوں کی تحقیق | علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

کو فرمان کہتے ہیں کیونکہ ان کا سوال جبر کرنے اور ڈانٹ ڈپٹ پر مشتمل ہوتا ہے اور ان کو منکر نکیر اس لیے کہتے ہیں کہ ان کی صورت آدمیوں، فرشتوں، جانوروں اور حشرات الارض میں سے کسی کے مشابہ نہیں ہوتی بلکہ ان کی صورت نئی شکل کی ہوتی ہے اور دیکھنے والوں کے لیے ان کی خلقت مانوس نہیں ہوتی، اللہ تعالیٰ نے ان کو مومنین کے لیے ثابت قدمی، بصیرت اور تکریم کا سبب بنایا ہے، اور منافق کے لیے ان کو اس کے رازناش کرنے کا ذریعہ بنایا ہے (علامہ سیوطی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اس تحقیق کے لحاظ سے یہ لفظ کات کی ترجمہ کے ساتھ منکر ہے قاموس میں بھی اس کا یہ ذوق کیا گیا ہے، علماء شافعیہ میں سے علامہ ابن یونس نے کہا ہے مومن سے سوال کرنے والے فرشتے کا نام مہشیر بشیر ہے۔

علامہ قرطبی نے کہا اگر یہ سوال کیا جائے کہ دو فرشتے ایک دن بلکہ ایک ساعت میں ان تمام مردوں سے کیے

۱۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۲۰۶ - ۲۰۵، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، السائرۃ مع السامعہ ص ۶۰ - ۵۹، مطبوعہ دار المعارف الاسلامیہ مکران

۳۔ علامہ کمال بن ابی شریف متوفی ۹۰۵ھ، السامرۃ ص ۲۴۵ - ۲۴۳، مطبوعہ دارۃ المعارف الاسلامیہ مکران

لیے مفید نہ ہو، اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ قبر میں صرف ان کو آپ کی زیارت کرائی جائے گی جنہوں نے دنیا میں آپ کی زیارت کی تھی اور جو آپ کی شخصیت مبارک کے دیدار سے مشرف ہوئے تھے۔ ۱۔
شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

لفظ هذا کے ساتھ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ ہے یہ یا تو اس وجہ سے ہے کہ آپ کی رسالت مشہور ہے اور آپ کا تصور ہمارے ذہنوں میں حاضر ہے، یا قبر میں آپ کی فات حاضری کی جائے گی، یا اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک مثال لائی جائے گی، تاکہ آپ کے جان فزا جمال کے مشاہدہ سے اس سوال کی مشکل حل ہو جائے اور جو مسلمان آپ کے فراق کی ظلمت میں گرفتار تھے آپ کی ملاقات کے نور سے ان کا دل روشن اور شاد ہو جائے، اس حدیث میں آپ کے عشاق پریشاں کو یہ فریب اور بشارت ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے شوق میں کوئی عاشق زار راہ خدا میں جان دے دے تو یہ یقین مقصود ہے، اگر آپ کے رنج اور کے دیدار کی نعمت مل جائے تو ایک موت تو کیا ہزار موتیں بھی آجائیں تو کیا غم ہے۔ ۲۔
علامہ عبدالعزیز پرہاروی لکھتے ہیں:

یہ اشارہ یا تو اس وجہ سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ذہنوں میں حاضر ہیں اور یا اس وجہ سے ہے کہ آپ کی صورت میت پر منکشف کر دی جائے گی، پہلا احتمال شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی کا مختار ہے۔ شیخ نعمی الدین صاحب فتوحات نے کہا ہے کہ وصف رسالت کے بغیر صرف یہ کہنا کہ تم اس شخص کو کیا کہتے تھے۔۔۔ شدید امتحان ہے۔ مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ "هذا" کو اشارہ حبیب کے لیے وضع کیا گیا ہے اور اس میں حقیقت یہ ہے کہ اس کا اشارہ خارج محسوس اور موجود ہوا اور هذا کے ساتھ اشارہ ذہنیہ کرنا مجاز ہے۔
عارف جامی لکھتے ہیں:

اسماء الاشارة ما وضع لشار الیہ	اسماء الاشارة کو اشار الیہ کی طرف ظاہری اعضاء کے
اشارة حسية بالجوارح والاعضاء لان الاشارة	اشارہ حسیہ کرنے کے لیے وضع کیا گیا ہے کیونکہ جب
عند اطلاقها حقيقة في الاشارة الحسية فلا	مطلقاً اشارہ کیا جائے تو وہ اشارہ حسیہ میں حقیقت ہے
يبدو ضمير الغائب وامثاله فانها للاشارة	اور ضمیر غائب سے اعتراض نہ کیا جائے کیونکہ ان کے ساتھ
الى معانيها اشارة ذهنية لاحسية ومثل	ان کے معانی کی طرف اشارہ ذہنیہ کیا جاتا ہے نہ کہ حسیہ
ذلكم الله بكم مما ليست الاشارة الیہ	اور ذاکم اللہ بکم میں جو اشارہ حسیہ نہیں ہے تو اس کی وجہ
حسية محمول على التجوز۔ ۳۔	یہ ہے کہ یہ مجاز پر محمول ہے مجاز کا قرینہ یہ ہے کہ

۱۔ دلا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، مرقات ج ۱ ص ۱۹۹، مکتبہ امدادیہ لبنان ۱۴۰۰ھ

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشۃ السمات ج ۱ ص ۱۱۵، مطبوعہ مطبعہ شیخ کمار لکھنؤ

۳۔ علامہ عبدالعزیز پرہاروی، نیراس ص ۳۱۹، مطبوعہ مطبعہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ

۴۔ علامہ عبدالرحمان جامی متوفی ۸۹۸ھ، الفتاۃ الضیائیۃ (شرح جامی) ص ۲۴۲، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید کمپنی، کراچی

چونکہ ہر چیز اللہ کے وجود اور اس کی ذات پر دلالت کرتی ہے تو شہادت و شہود کی وجہ سے اس کو یہ منزلہ محسوس نازل کر دیا گیا۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا

اور جب یہ ممکن ہے کہ صاحب قبر اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ کے درمیان جو حجابات ہیں ان کو اٹھا دیا جائے اور وضع اصل اور حقیقت کے مطابق لفظ تھا سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کر کے یہ سوال کیا جائے کہ ”تم اس شخص کو دنیا میں کیا کہتے تھے تو پھر میت کے ذہن میں حاضر معنی اور تصور کی طرف اشارہ کر کے کسی قبرینہ اور ضرورت شرعیہ کے بغیر اس کو مجاز پر محمول کرنے کی کیا ضرورت ہے!

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بعض صاحبین اور مفسرین پر کرم فرما کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی قبر میں خود تشریف لے جائیں اور فرشتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کر کے سوال کریں: ”تم اس شخص کے متعلق دنیا میں کیا کہتے تھے؟“ اور عام مومنین کے لیے حجابات اٹھا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روضہ اندر لے دیکھا کر سوال کیا جائے اور کفار اور منافقین کو آپ کی مثال دیکھا کر سوال کیا جائے کہ جن کی یہ مثال ہے تم ان کو دنیا میں کیا کہتے تھے؟“

البتہ اس جگہ یہ سوال ہو سکتا ہے کہ جن لوگوں نے دنیا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا اور وہ آپ کو پہچان نہیں ہیں ان سے یہ سوال کرنا کہ تم اس شخص کو کیا کہتے تھے یہ عدل اور انصاف سے بعید ہے اور یہ سوال اللہ تعالیٰ کی حکمت اور رحمت دونوں کے خلاف ہے اس لیے صحیح یہ ہے کہ دنیا میں ہر انسان کے ذہن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کا تصور ہے، کافر جو یا مومن اس کو یہ علم ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا اور وہ دین اسلام کے داعی تھے، سو میت کے ذہن میں جو آپ کا تصور ہے اس کی طرف اشارہ کر کے یہ کہا جائے گا کہ تم ان کے متعلق دنیا میں کیا کہتے تھے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام بخاری، امام مسلم، امام ابوداؤد اور امام نسائی کی روایات میں یہ ہے کہ تم محمد کے متعلق کیا کہتے تھے؟ ”مومن صاحب قبر اس وقت یہ کہے گا: یہ اللہ کے رسول اور اس کے نبی ہیں۔ اور کافر کہے گا: کفر میں نہیں جانتا! اور یہ بھی ممکن ہے کہ جو شخص دنیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جو کچھ کہتا رہا ہو اس وقت بھی وہی کہے ہو اس وقت کوئی شخص یہ کہے گا:

میں یہ کہتا تھا: صرف میت بسوئے شیخ و امثال اس از منظرین گو
جناب رسالت مآب باشند بچندین مرتبہ بدر از
استغراق در صورت گاؤں خروا و است۔ لے
نماز میں شیخ اور اسی کی مثل بزرگوں کی طرف ترجمہ کرنا
خواہ رسالت مآب ہی کیوں نہ ہوں، اپنی گائے اور
گدھے کی صورت کا تصور کرنے سے بہت زیادہ
بڑا ہے۔

کوئی کہے گا کہ میں نے آپ کی ایک حدیث کا یہ معنی بیان کیا تھا:
یعنی میں بھی ایک دن مرکز مٹی میں طے والا ہوں تو کب سجدہ کے لائق ہوں۔ لے

۱۔ شیخ محمد اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۶ھ، صراط مستقیم ص ۸۶، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور۔
۲۔ شیخ محمد اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۲ھ، تقویۃ الایمان ص ۴۲، مطبوعہ مطبعہ علمی لاہور۔

کوئی کہے گا میں یہ کہتا تھا:

اسکا اصل غور کرنا چاہیے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخر عالم کربلا ان نصوص قطعیہ کے بلا دلیل محض قیاس نامہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے شیطان و ملک الموت کو یہ وسوسہ نص سے ثابت ہوئی فخر عالم کی دست علم کی کون سی کھن قفل ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رو کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے (القول) پس اعلیٰ علیتین میں روح مبارک علیہ السلام کی تشریف رکھنا اور ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے برگزین ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کے برابر نہیں ہو چکا کیونکہ زیادہ ہو۔ لے

کوئی کہے گا میں یہ کہتا تھا:

پھر یہ کہ آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا اگر قبول زیر صحیح ہو تو دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی کیا تخصیص ہے ایسا علم غیب تو یہ عمر و بلکہ ہر جہی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لیے بھی حاصل ہے۔ لے

حضرت حسان فرط عقیدت سے یوں کہیں گے:

وا جمل منک لہ قلہ النساء

وا حسن منک لہ تو قط عینی

کامنک قد خلقت کما تشاء

خلقت مبدأ من کل عیب

آپ سے زیادہ حسین میری آنکھ نے کبھی نہیں دیکھا اور آپ سے زیادہ خوبصورت کسی عورت کے مل پیدا نہیں ہوا، آپ کو ہر عیب سے متبرا پیدا کیا گیا۔ گویا آپ کو آپ کی مرضی کے مطابق پیدا کیا گیا۔

مولانا جامی کہیں گے:

منم جامی بندہ کتر نیست چوں جبریل بسیار درمی غلامی

میں آپ کا سب سے کم مرتبہ غلام جامی ہوں، آپ تو حضرت جبریل جیسے بہت سے غلام رکھتے ہیں۔ شیخ سعدی کہیں گے:

بلغ العلیٰ کمالہ کشف الدجی بجمالہ جنت جمیع خصالہ بملک علیہ وآلہ

وہ اپنے کمال سے بلند یوں پر نیچے، انھوں نے اپنے جمال سے اندھیرے دور کیے، ان کی تمام سیرت حسین ہے، ان پر اور ان کی آل پر صلوة بھیجی۔ اور مصنف کہے گا:

اور جو بشریت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کا جزو ہے، اس کے افضل مخلوق ہونے میں کسی کو کیا شبہ ہو سکتا ہے، نور ہر یا کوئی اور عنصر تخلیق، آپ کے مادہ خلقت سے اس کو کیا نسبت ہے! اصل میں منشاء فضیلت آپ کی ذات ہے، بشر بھی اس لیے افضل ہے کہ آپ بشر ہیں، اگر آپ بشر نہ ہوتے تو بشریت کا یہ مقام نہ ہوتا، اگر آپ انسان

موتے تو انسانیت کو یہ عروج نہ ہوتا، انسانیت کا احترام بھی آپ سے ہے اور بشریت کی عزت بھی آپ سے ہے! (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۹۹)

قبر کے سوالوں سے فارغ ہونے کے بعد میت کا کیا انجام ہو گا؟ | علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں: بعد میت کا کیا انجام ہوتا ہے؟ تو میں کہوں گا کہ اگر میت سید ہو تو اس کی روح جنت میں ہوتی ہے اور اگر میت شقی ہو تو اس کی روح بھیجیں میں زمین کے ساتویں طبقہ میں جہنم کے کنارے ایک پتھر پر ہوتی ہے، حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک قوم بزرخ میں ہوگی، جنت میں نہ دوزخ میں، اس پر دلیل اصحاب اعراض کا قصہ ہے۔

گناہ کبیرہ کے مرتکبین کے لیے کیا کیا جائے گا اس کا علم اللہ ہی کو ہے، آیا ان کے لیے یہ کہا جائے گا کہ تم چین سے سو جاؤ، یا اس سے موت کیا جائے گا۔ ایک قول یہ ہے کہ نیک لوگوں کی روحیں اپنی قبروں پر آتی ہیں اور زیادہ تر وہ جمعہ کی شب آتی ہیں پھر جمعہ کے دن اور ہفتہ کی تمام شب طلوع آفتاب تک رمتی ہیں ان کو زندہ لوگوں کے احوال کا علم ہوتا ہے، نیک لوگوں میں سے جو فوت ہوتا ہے اس سے پوچھنی ہیں فلاں شخص نے کیا کیا اگر وہ اس کی نیکیوں کا ذکر کرتے ہیں تو یہ دعا کرتے ہیں: اے اللہ! اس کو ثابت قدم رکھنا اور اگر وہ اس کے خلاف ذکر کرتے ہیں تو یہ دعا کرتے ہیں اے اللہ! اس کو جراثیموں سے لوثا دے، اور اگر ان کو یہ بتا دیا جائے کہ وہ تو مر چکا ہے کیا وہ تمہارے پاس نہیں پہنچا؟ تو کہتے ہیں انا مشر وانا الیہ راجعون، وہ ہمارے طریقہ کے خلاف چلا اور جہنم میں گر گیا! اور ایک قول یہ ہے کہ جب وہ اپنی قبروں پر ہوتے ہیں تو اگر ان کو سلام کیا جائے تو وہ سنتے ہیں اور اگر ان کو اجازت دی جائے تو وہ سلام کا جواب بھی دیتے ہیں۔ لے

مرنے کے بعد روحیں کیا کرتی ہیں اس کا مختصر مفصل بیان کیا جائے گا۔

ان لوگوں کا بیان جن سے قبر میں سوال نہیں کیا جائے گا | بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شہید، غازی، امر سے اسلام کے محافظ، عشا کی نماز کے بعد سورۃ الملک پڑھنے والے، جمعہ کے دن یا جمعہ کی شب فوت ہونے والے اور سنت کی میت سے خطاب نہ کیا جائے گا۔

علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں: علامہ ابوالقاسم سعدی نے کتاب الروح میں بیان کیا ہے کہ احادیث صحیحہ میں یہ وارو ہے کہ بعض مردوں کی قبر میں آزمائش نہیں ہوتی اور نہ ان کے پاس آزمائش کے لیے فرشتے آتے ہیں، اور ان مردوں کی تین قسمیں ہیں: بعض کا تعلق نعل سے ہے، بعض کا تعلق موت کے وقت کسی مصیبت میں مبتلا ہونے سے ہے اور بعض کا تعلق مختصر زمانہ سے ہے۔

حسب ذیل احادیث میں یہ دلیل ہے کہ بعض مردوں سے قبر میں سوال نہیں کیا جاتا۔

۱۔ امام نسائی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ شہید کے علاوہ باقی لوگوں کی قبر میں آزمائش کی جائے گی؟ آپ نے فرمایا اس کے سر پر چکینے والی تلواریں اس کی آزمائش کے لیے کافی ہیں۔

- ۲۔ امام نسائی نے اور امام طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جس شخص نے ثابت قدمی سے دین (اسلام) سے مقابلہ کیا حتیٰ کہ وہ شہید ہو گیا یا غالب آ گیا اس سے قبر میں آزمائش نہیں ہوگی۔
- ۳۔ امام مسلم نے حضرت سلمان سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دن اور ایک رات کھد اسلام کی حفاظت کرنا ایک ماہ کے روزوں اور قیام سے بہتر ہے اور اگر وہ فرمائے تو اس کا کیا جو اٹھل جا رہی رہتا ہے اور اس کا رزق جاری رہتا ہے اور وہ آزمائش کرنے والوں سے محفوظ رہتا ہے۔
- ۴۔ امام ترمذی سند صحیح کے ساتھ حضرت فضالہ بن عبید سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر شخص کے مرنے کے بعد اس کا عمل ختم ہو جاتا ہے سوا اس شخص کے جو اللہ کی راہ میں سرحد اسلام کی حفاظت کرے کبیر تک اس کا عمل قیامت تک بڑھتا رہتا ہے اور وہ قبر کی آزمائش سے محفوظ رہتا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔
- ۵۔ امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ کی راہ میں سرحد اسلام کی حفاظت کرتا ہو آخر ماٹے تو دنیا میں وہ شخص جو نیک عمل کرتا تھا وہ عمل قیامت تک جاری رہے گا، اور اس کا رزق جاری رہے گا اور وہ آزمائش کرنے والوں سے محفوظ رہے گا اور اللہ تعالیٰ جب اس کو حشر کے دن اٹھائے گا تو خوف اور وحشت سے مامون رکھے گا اور اس کو قبر میں آزمائش کرنے والوں سے محفوظ رکھے گا۔
- ۶۔ امام بزار اپنی سند کے ساتھ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ کی راہ میں سرحد اسلام کی حفاظت کرتے ہوئے ہو گیا اس کے نیک اعمال کا اجر جاری رکھا جائے گا، اس کا رزق جاری کیا جائے گا اور اس کو آزمائش کرنے والوں سے محفوظ رکھا جائے گا، اور قیامت کے دن اس کو بڑے خوف سے محفوظ رکھ کر اٹھایا جائے گا۔
- ۷۔ امام طبرانی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اللہ کی راہ میں سرحد اسلام کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ اس کو قبہ کی آزمائش سے مامون رکھے گا۔
- ۸۔ امام طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص سرحد اسلام کی حفاظت کرتے ہوئے فوت ہو گیا اسی کو قبر کی آزمائش سے بچایا جائے گا اور اس کا رزق جاری کیا جائے گا۔
- ۹۔ امام طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی راہ میں ایک دن سرحد اسلام پر پیرہ دینا ایک ماہ کے روزوں اور قیام کی مثل ہے اور جو شخص پیرہ دیتے ہوئے فوت ہو گیا اس کے نیک اعمال کو جاری رکھا جائے گا اور اس کو آزمائش کرنے والوں سے مامون رکھا جائے گا، اور قیامت کے دن اس کو بہ حیثیت شہید اٹھایا جائے گا۔
- ۱۰۔ امام ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: جس نے ایک دن اللہ کے لیے اسلام کی سرحد پر پہرہ دیا وہ ایک ماہ کے روزوں اور قیام کی مثل ہے، اس کو قبر کے عذاب سے محفوظ رکھا جائے گا اور اس کا عمل قیامت تک کے لیے جاری کر دیا جائے گا۔

۱۱۔ امام حمید نے اپنی تفسیر میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جو شخص ہر رات کو سورۃ مبارک الذی یرحمنا ہے اس کو قبر کی آزمائش سے محفوظ رکھا جائے گا۔

۱۲۔ امام ابواسحق نے حضرت براد سے مرفوعاً روایت کیا ہے جو شخص سونے سے پہلے اہم السجدة اور تبارک الذی یرحمنا ہے وہ عذاب قبر سے نجات پاتا ہے اور قبر کی آزمائش سے محفوظ رہتا ہے۔

۱۳۔ امام احمد، امام ترمذی نے سند حسن سے، امام ابن ابی الدنیا اور امام بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات کو مرتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ قبر کی آزمائش سے محفوظ رکھتا ہے۔

۱۴۔ امام ابن جوزی نے موضوعات میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جو آدمی اپنے بالوں پر خضاب لگائے ہوئے مرتا ہے دینی زرد، عنابی یا سرخ رنگ کا خضاب، سیاہ خضاب مراد نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ) یا قبر میں داخل ہوتا ہے اسی سے منکر نکیر سوال نہیں کرتے، منکر کہتا ہے اے نکیر اس سے سوال کرو، وہ کہتا ہے میں اس سے کیسے سوال کروں جس پر نور اسلام ظاہر ہے، ابن جوزی نے کہا اس کی سند میں داؤد بن صغیر ہے جو منکر الحدیث ہے۔ علامہ سیوطی لکھتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ نور اسلام کی تفسیر حدیث صحیح میں ثابت ہے، یہود اور نصاریٰ نہیں رنگتے تم ان کی مخالفت کرو، یہ اس حدیث کی اصل ہے لہذا یہ حدیث اس شخص پر محمول ہے جس کی خضاب لگانے سے غرض سنت پر عمل کرنا ہو۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے ان احادیث سے اُن احادیث کی تخصیص ہوتی ہے جن میں قبر میں سوال کیے جانے کا باعہوم ذکر ہے اور جب شہید سے سوال نہیں کیا جائے گا تو صدیق سے بطریق اولیٰ سوال نہیں کیا جائے گا کیونکہ قرآن مجید میں صدیق کا ذکر شہید سے پہلے کیا گیا ہے اور سرحد کی حفاظت کرنے والے کا مرتبہ شہید سے کم ہے تو صدیق جس کا مرتبہ دونوں سے زیادہ ہے وہ کیونکر قبر کی آزمائش اور سوال سے محفوظ نہیں ہوگا، یہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ شہید سے مراد وہ شخص ہے جو میدان جنگ میں شہید ہوا ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شہید سے مراد امام ہو، علامہ سیوطی نے حکم شہداء کی تعداد میں لکھی ہے، لہذا ہم نے احادیث کے حوالوں سے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں حکم شہداء کی تعداد پینتالیس بیان کی ہے۔ سعیدی غفرلہ) حافظ ابن حجر عسقلانی نے اپنے رسالہ "بذل الماعون فی فضل الساطون" میں لکھا ہے کہ جو شخص طاعون میں مر گیا اس سے بھی قبر میں سوال نہیں ہوگا کیونکہ اس کو یہ یقین ہوتا ہے کہ تقدیر کا لکھا پورا ہو کر رہے گا اسی لیے وہ اسی شخص کی طرح ہے جو میدان جنگ میں شہید ہو۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ قبر میں شہید کی آزمائش اس لیے نہیں کی جائے گی کہ وہ دنیا میں راہ حق میں جان دے کر آزمائش کی کسوٹی پر پورا اتر چکا ہے، اور سرحد پر پہرہ دینے والا بھی اپنی جان کو خطرہ میں ڈال کر اپنے ایمان کے صدق کو ثابت کر چکا ہے، اور جمعہ کے دن فوت ہونے والے کی اس لیے آزمائش نہیں ہوتی کہ جمعہ کے دن جہنم میں آگ نہیں دھکائی جاتی اور اس کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اور جہنم کا داروغہ باقی دنوں میں جو کارروائی جہنم میں کرتا

ہے وہ جمعہ کے دن نہیں کرتا۔ پس جب اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس بندہ کی جمعہ کے دن روح قبض کرے تب ہے تو یہ اس کی سعادت اور حسن عاقبت کی دلیل ہوتی ہے اور جمعہ کے دن اس شخص کی روح قبض کی جاتی ہے جس کا معیہ ہونا اللہ تعالیٰ کے ہاں رکھا ہوا ہوتا ہے، اس لیے اس کو قبر کی آزمائش سے محفوظ رکھا جاتا ہے، کیونکہ آزمائش تو صرف اس لیے کی جاتی ہے کہ مومن کا منافق سے امتیاز ہو جائے۔

قبر میں مردے کو جمعہ کے حوالے کرنے کی تحقیق | بعض علاقوں میں یہ رواج ہے کہ جب کوئی شخص مثلاً منگل کو فوت ہو تو جمعہ تک لوگ اس کی قبر پر قرآن مجید پڑھتے

رہتے ہیں اور جب جمعہ کا دن شروع ہو تو وہ اس کو جمعہ کے حوالے کر کے آتے ہیں، ان کا یہ نظریہ ہوتا ہے کہ جب تک قرآن مجید کی تلاوت قبر پر ہوتی رہے گی وہ قبر کے سوال اور عذاب سے محفوظ رہے گا اور جمعہ آنے کے بعد سوال اور عذاب بہر حال ساقط ہو جاتا ہے۔ اس نظریہ کو وہ جمعہ کے حوالے کرنے کا نام دیتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے ہو سکتا ہے کہ وہ اس جگہ سے اس میت کی مغفرت کر دے اور اس سے قبر کا عذاب اور سوال ساقط کر دے۔ ہم کسی شخص کو قبر پر قرآن مجید کی تلاوت کرنے سے اور اللہ تعالیٰ سے میت کی مغفرت اور اس سے عذاب اور سوال ساقط کرنے کی امید رکھنے سے منع نہیں کرتے لیکن یہ نظریہ بہر حال بلا دلیل ہے۔ جس شخص کو قبر میں عذاب ہو رہا ہو جمعہ آنے کے بعد وہ عذاب ختم نہیں ہو جاتا یہ تو ہو سکتا ہے کہ جمعہ کے دن جمعہ کی برکت سے عذاب نہ ہو لیکن جمعہ کے بعد اس سے عذاب بالکل ختم ہو جائے یہ ثابت نہیں ہے۔ بلکہ احادیث صحیحہ سے یہ ثابت ہے کہ بعض گنہگاروں کو قیامت تک عذاب دیا جاتا رہے گا اور قیامت تک کے عرصہ میں بے شمار جمعہ آئیں گے اور ان جمعوں کے بعد عذاب ہوتا رہے گا۔

امام بخاری اپنی صحیح میں حضرت عمر بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے اے اللہ علیہ وسلم نے خواب دیکھا کہ ایک شب حضرت جبرائیل اور میکائیل آپ کو ارض مقدسہ کی طرف سے گئے، وہاں آپ کو دکھایا کہ بعض لوگوں کو عذاب قبر ہو رہا تھا پھر انھوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی تفصیل بتائی:

میں نے کہا تم دونوں مجھے آج رات بھر سیر کراتے رہے ہو، سو مجھے یہ بتاؤ کہ میں نے کیا دیکھا تھا؟ انھوں نے کہا اچھا، آپ نے جس شخص کے من میں گدھی تک اور گدھا سے منہ تک لوبے کی سلاخ کو ڈالے جاتے دیکھا یہ جھوٹا شخص تھا، یہ ایک جھوٹی بات کہتا اور یہ بات سب جگہ پھیل جاتی، اس کو قیامت تک عذاب دیا جاتا رہے گا اور آپ نے جس شخص کے سر کو تھڑے پھاڑا جاتے ہوئے دیکھا، یہ وہ شخص ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کا علم

قلت طوفت ما فی اللیلۃ فأتیہ فی عمار
رایت قال نعم قال اما الذی رایتہ یشق شدۃ
فکذاب یحدث بالکذبة فتحمل عنہ حتی
تبلغ الافاق فیصنع بہ الی یوم القیامۃ و
الذی رایتہ یشدخ سراسہ فوجل علیہ اللہ
القدان فنام عنہ باللیل ولہ یعمل فیہ
بالنہار یفعل بہ الی یوم القیامۃ۔

۱۔ علامہ ملا الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، شرح السورۃ ص ۴۳ - ۴۱ - ملخصاً مطبوعہ دار الکتب العربیۃ الکبریٰ مصر

۲۔ امام مسدین اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۵، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی، ۱۳۸۱ھ

دیباہات کو قرآن مجید سے اعراض کر کے سوچا تھا اور دن
میں اس پر عمل نہیں کرتا تھا اس کو قیامت تک یہ بھی عذاب
دیا جاتا رہے گا۔

صحیح بخاری کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جبہ آنے کے بعد قبر میں عذاب ختم نہیں ہوتا، اور احادیث میں یہ مذکور نہیں
ہے کہ جس شخص کو جبہ کے دن دفن کیا جائے اس پر قبر میں عذاب نہیں ہوتا یا اس سے قبر میں سوال نہیں ہوتا البتہ احادیث
میں یہ مذکور ہے کہ جو شخص جبہ کے دن یا جبہ کی شب فوت ہو جائے اس کو قبر میں عذاب ہوتا ہے اس سے سوال ہوتا
ہے خواہ اس کو جبہ کے دن دفن کیا جائے یا ہفتہ کے دن۔

قبروں کی زیارت کرنا اور قبر والوں کا زائرین کو پہچانا ان کے سلام کا جواب دینا اور ان سے
کلام کرنا

علامہ جلال الدین سیوطی بیان کرتے ہیں :

۱۔ امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جب کوئی شخص اس آدمی کی قبر
کے پاس سے گذرتا ہے جس کو پہچانتا تھا اور اس کو سلام کرتا ہے تو صاحب قبر اس کو پہچان کر اس کے
سلام کا جواب دیتا ہے اور جب کسی ایسے آدمی کی قبر کے پاس سے گذرتا ہے جس کو وہ نہیں پہچانتا اور اس کو سلام
کرتا ہے تو وہ بھی اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔

۲۔ امام عقیلی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابو زرین نے کہا یا رسول اللہ! میرا راستہ قبرستان
سے گذرتا ہے، آیا میں ان کے پاس سے گذرنے وقت ان سے کوئی بات کروں؟ آپ نے فرمایا کہ
السلام علیکم یا اهل القبور، من المسلمین
والمؤمنین انتم لنا سلف ونحن لکم تبع
وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون۔
اسے قبروں والے مسلمانوں ہم سے پیش رو ہو
اور ہم تمہارے تابع ہیں، اور ہمیں تمہارے ساتھ
لاحق ہونے والے ہیں۔

ابو زرین نے کہا یا رسول اللہ! یہ سنت ہیں؟ آپ نے فرمایا سنت ہیں لیکن تم کو جواب دینے کی استطاعت نہیں رکھتے،
رہیں ایسا جواب نہیں دے سکتے جس کو حق اودانس سن سکیں، وہ اس طرح جواب دیتے ہیں جس کو عادتہ سنا نہیں جاتا
آپ نے فرمایا: اسے ابو زرین کیا تم کو یہ پسند نہیں کہ فرشتے بھی تم کو اتنی مرتبہ جواب دیں۔

۳۔ امام احمد اور حاکم نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ میں گھر میں داخل ہو کر اپنے فاضل کپڑے اتار دیتی تھی کہ
یہاں میرے والد اور خاوند ہیں (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر کی قبریں ہیں) اور جب حضرت عمر کو ان
کے ساتھ دفن کیا گیا تو میں حضرت عمر سے حیا کی وجہ سے تمام کپڑوں کو مضبوطی سے پہنے رکھتی تھی۔

۴۔ امام ابن ابی الدنیا اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں محمد بن واسع سے روایت کیا ہے کہ جبہ کے دن اور جبہ سے ایک
دن پہلے اور ایک دن بعد مردے کی زیارت کرنے والے کو جانتے ہیں۔

۵۔ امام ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں یحییٰ بن ابی ایوب خزاعی سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب کے زمانہ میں

ایک عبادت گزار نوجوان مسجد میں رہتا تھا، حضرت عمر اس کو پسند کرتے تھے، اس کا ایک بڑا حباب تھا، عشاء کی ناز کے بعد وہ اپنے باپ کے پاس چلا جاتا تھا، اس کا راستہ ایک عورت کے دروازہ کے پاس تھا، وہ اس پر فریفتہ ہو گئی، وہ اس کے راستہ میں کھڑی رہتی تھی، ایک رات جب وہ وہاں سے گذر تو وہ اس کو درگاہ کرے آئی، اس نے غلوت میں اللہ کو یاد کیا اور اس کی زبان پر یہ آیت جاری ہو گئی:

ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطن تذکروا فاذا هم مبصرون۔

بے شک جو لوگ اللہ سے ڈرتے ہیں انہیں

جب شیطان کی طرف سے کوئی خیال آتا ہے تو وہ فوراً

متنبہ ہو جاتے ہیں اور ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

(احزاب: ۲۰۱)

وہ جوان اس وقت بے ہوش ہو کر گر گیا، اس عورت نے اپنی خادمہ کو بلایا اور دونوں مل کر اس کو باپ کے دروازے پر چھوڑ آئیں، مگر اس کا باپ پریشان تھا وہ اس کو ڈھونڈنے نکلا تو وہ دروازے پر بے ہوش پڑا ہوا ملا، انہوں نے اپنے گھر والوں کو بلایا وہ سب مل کر اسے اٹھا کر لے گئے، رات کو کافی دیر بعد اس کو ہوش آیا تو اس کے باپ نے پوچھا اسے بیٹے تم کو کیا ہوا تھا؟ بیٹے نے ٹاننا چاٹا، باپ نے پھر خدا کا نام لے کر سوال کیا، تب بیٹے نے تمام ماجرا سنایا، باپ نے پوچھا بیٹا وہ کون سی آیت تھی؟ تب اس نے وہ آیت دوبارہ پڑھ لی جو اس نے پہلے پڑھی تھی، اور آیت پڑھتے ہی وہ پہرے ہوش ہو گیا، ماں باپ نے اس کو بلایا لیکن وہ جاں بحق ہو چکا تھا، انہوں نے اس کو غسل دے کر رات ہی میں دفن کر دیا، صبح کو یہ خبر حضرت عمر رضی اللہ عنہ تک پہنچی، حضرت عمر نے اس کے پاس جا کر تعزیت کی، حضرت عمر نے فرمایا تم نے دفن کے وقت مجھے خبر کیوں نہیں دی؟ اس کے باپ نے کہا اس وقت رات تھی، حضرت عمر نے فرمایا ہمیں اس کی قبر کے پاس سے چلو، حضرت عمر اور ان کے اصحاب اس کی قبر پر گئے، حضرت عمر نے کہا اے فلاں! ولین خاف مقام ربہ جنتہن "جو شخص خدا کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرے اس کو دو جنتیں ملتی ہیں" اس نوجوان نے قبر کے اندر سے جواب دیا: اے عمر! مجھے میرے رب نے دو جنتیں دو مرتبہ عطا فرمائی ہیں۔

(شرح الصدور ص ۸۹ - ۸۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ البیروتی مصر)

(کنز العمال ج ۲ ص ۵۱ - ۵۱۶، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، الطبع الثامن، ۱۴۰۵ھ)

(تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الاندلس بیروت، الطبعۃ الاولی، ۱۳۸۵ھ)

۶۔ امام ابن جوزی نے عیون النکایات میں ابو علی ضریر سے روایت کیا ہے کہ تین شاہی نوجوان رومیوں سے جہاد کرتے تھے وہ بہت مہر شہسوار اور بہادر تھے، ان کو ایک مرتبہ روم میں قید کر لیا گیا، بادشاہ نے کہا میں تم کو ملک میں حصہ دار کروں گا اور اپنی بیٹیوں سے تمہاری شادی کر دوں گا، یہ شرط تھی کہ تم دین نصرا نیت میں داخل ہو جاؤ، انہوں نے انکار کیا اور کہا یا محمد! پھر بادشاہ نے تین دیگیں منگوائیں، ان میں تیل ڈال کر ان کے نیچے آگ جلانی جلانی رہی اور ہر روز ان کو اس جلتے ہوئے تیل پر پیش کیا جاتا، اور ان کو دین نصرا نیت کی طرف دعوت دی جاتی، لیکن وہ

انکار کرتے رہے پھر پہلے بڑے بھائی کو اس جلتے ہوئے تیل میں ڈالا، پھر دوسرے کو، پھر تیسرے سے سب سے چھوٹے بھائی کو اس تیل کے قریب لایا گیا، تب ان کے ایک رومی سردار نے بادشاہ سے کہا، اے بادشاہ میں اس کو اس کے دین سے پھیر دوں گا، بادشاہ نے پوچھا وہ کس طرح؟ اس نے کہا آپ کو معلوم ہے کہ عرب غورتوں کی طرف بہت جلد مائل ہو جاتے ہیں اور روم میں میری بیٹی سے زیادہ کوئی حسین نہیں ہے، آپ اس لڑکے کو میرے حوالے دیں، میں اس کو اپنی بیٹی کے ساتھ تنہائی میں رکھوں گا، وہ عنقریب اس کو اس کے دین سے بہکا دے گی، بادشاہ نے اس کو چالیس دن کی مہلت دی اور اس نوجوان کو اس کے حوالے کر دیا، اس نے اپنی بیٹی کو تمام صورت حال سمجھا کر اس نوجوان کو اپنی بیٹی کے ساتھ رکھا، بیٹی نے کہا: آپ اس کو میرے پاس چھوڑ دیں، میں اس کو دین سے بہکانے کی ضامن ہوں اور وہ نوجوان مجاہد دن بھر روزہ دار رہتا اور رات قیام میں گزارتا، حتیٰ کہ اکثر ایام گزر گئے، سردار نے اپنی بیٹی سے پوچھا تم نے کیا کیا؟ اس نے کہا میں کچھ نہیں کر سکی، اس مجاہد کے دونوں بھائی اس شہر میں مارے گئے ہیں شاید اس کو ان کی یاوستانی ہے اس لیے یہ میری طرف مائل نہیں ہوتا، آپ بادشاہ سے کچھ دنوں کی اور مہلت لیں اور اس کو میرے ساتھ کسی اور شہر بھی بھیج دیں، سردار نے بادشاہ سے مہلت لے کر اس کو کسی اور بستی میں بھیج دیا، وہاں بھی اس نوجوان کا یہی معمول رہا وہ دن کو روزہ رکھتا اور رات قیام میں گزار دیتا، حتیٰ کہ جب مقررہ مدت کے ختم ہونے میں چند دن رہ گئے تو اس لڑکی نے کہا: اے جوان! میں دیکھتی ہوں کہ تم ہر وقت رب عظیم کی تقدیس کرتے ہو، میں بھی اپنے باپ دادا کے دین کو ترک کر کے تمہارے ساتھ تہلے سے دین میں داخل ہو جاتی ہوں، نوجوان نے پوچھا یہاں سے نکلنے کا کیا حیلہ ہو گا اس لڑکی نے کہا میں کوشش کرتی ہوں، وہ ایک سوارسی سے کرا آئی وہ دونوں اس پر سوار ہوئے، وہ رات بھر اس پر سفر کرتے اور دن کو چھپے رہتے، ایک رات سفر کے دوران انھوں نے گھوڑوں کی ٹاپوں کی آوازی سنیں، دیکھا تو وہ اس کے دولوں بھائی تھے اور ان کے ساتھ فرشتے بھی تھے، اس مجاہد نے اپنے دولوں بھائیوں کو سلام کیا اور ان کا حال پوچھا، انھوں نے کہا جب تم نے دیکھا کہ ہم نے جلتے ہوئے تیل میں غوطہ لگایا غوطہ لگانے کے بعد جب ہم ابھرے تو جنت الفردوس میں تھے، اللہ تعالیٰ نے ہمیں تہلے سے پاس بھیجا ہے تاکہ اس لڑکی کے ساتھ تمہاری شادی پر ہم گواہ ہو جائیں، پھر انھوں نے اپنے بھائی کے ساتھ اس لڑکی کی شادی کر دی اور واپس چلے گئے، اور وہ مجاہد اشام کے شہروں میں چلا گیا اور لڑکی کے ساتھ رہا اور اس زمانہ میں شام میں ان کا یہ واقعہ بہت مشہور تھا۔

(شرح الصدور ص ۹۰ - ۹۱، مطبوعہ دار الکتب الخیریہ البکری مصر)

۴۔ رسالہ قمیہ میں ایک کفن چور کا واقعہ بیان کیا گیا ہے، ایک عورت فوت ہو گئی، لوگوں نے اس کی نماز جنازہ پڑھی، اس کفن چور نے بھی اس کی نماز جنازہ پڑھی، تاکہ اس عورت کی قبر کا پتا چل جائے، جب کافی رات گذر گئی تو اس کفن چور نے اس عورت کی قبر کھودی، اس عورت نے کہا سبحان اللہ! بخشا ہوا مرد! بخششی ہوئی عورت کا کفن اتار رہا ہے کفن چور نے کہا شک ہے، تم کو بخش دیا گیا ہو گا امیں کیسے بخشا ہوا ہوں؟ اس عورت نے کہا اللہ تعالیٰ نے مجھے بخش دیا اور جن لوگوں نے میری نماز جنازہ پڑھی تھی ان سب کو بخش دیا، اور تم نے بھی میری نماز جنازہ پڑھی تھی، پھر اس شخص نے وہ کفن چھوڑ دیا، قبر پر پڑھی ڈال دی اور سچی اور سچی توبہ کر لی۔

(شرح الصدور من ۹۰، ۸۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ الکبریٰ مصر)

علامہ یافعی نے کہا کہ اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ مردوں کی رو میں بعض اوقات علیین یا سحین سے قبروں میں ان کے جسموں کی طرف ٹوٹائی جاتی ہیں، جب اللہ تعالیٰ چاہے ایسا ہوتا ہے، خصوصاً جبہ کی شب کو وہ قبروں میں بیٹھتے ہیں اور انہیں میں باتیں کرتے ہیں، اور ثواب والوں کو ثواب ہوتا ہے اور عذاب والوں کو عذاب ہوتا ہے، جب تک رو میں علیین یا سحین میں ہوتی ہیں صرف رو میں ثواب یا عذاب کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں، اور قبروں میں رو میں اور جسم دونوں عذاب میں مشترک ہوتے ہیں۔

علامہ ابن قیم نے کہا ہے کہ یہ احادیث اور آثار اس پر دلالت کرتے ہیں کہ جب کوئی شخص قبر کی زیارت کرتا ہے تو قبر والے کو اس کا علم ہوتا ہے، وہ اس کا کلام سنتا ہے اور اس سے مانوس ہوتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے، یہ امر شہداء اور دوسرے مردوں کے حق میں عام ہے، اور اس کے لیے کوئی وقت مقرر نہیں ہے۔
(شرح الصدور من ۹۲-۹۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ مصر)

۸۔ امام ابن ابی الدنیاء نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جو شخص قبرستان میں گیا اور اس نے ان کے لیے صغرت اور رحمت کی دعا کی تو یا اس نے ان کے جنازوں پر حاضر ہو کر رحمت کی دعا کی۔

۹۔ امام بیہقی نے ابوہریرہ سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے ایک عالم سے سنا ہے کہ وہ اپنے والد کی قبر کی زیارت کو جلتے تھے، ایک دفعہ بہت دنوں تک نہیں گئے اور سوچا میں تو مٹی کو دیکھ کر آتا ہوں، پھر انھوں نے خواب میں اپنے والد کو دیکھا وہ کہہ رہے تھے، اے بیٹے! کیا ہوا؟ اب تم پہلے کی طرح زیارت کو نہیں آتے! انھوں نے کہا میں تو مٹی کی زیارت کرتا ہوں! انھوں نے کہا: اے میرے بیٹے! ایسا نہ کرو! اب خدا جب تم میری زیارت کے لیے آتے تھے تو میرے پڑوسی مجھے مبارک باد دیتے تھے، اور جب تم واپس جاتے تھے تو میں تم کو دیکھتا رہتا تھا حتیٰ کہ تم کو قبر میں داخل ہو جاتے۔

۱۰۔ امام ابن ابی الدنیاء اور امام بیہقی عثمان بن سورہ سے روایت کرتے ہیں ان کی والدہ بہت عبادت گزار تھیں، ان کو راجہ کہا جاتا تھا، جب وہ فوت ہو گئیں تو میں ہر جمعہ کی شب ان کی زیارت کے لیے جاتا تھا، اور ان کے لیے اور دیگر اہل قبر کے لیے دعا اور استغفار کرتا تھا، ایک رات میں نے ان کو خواب میں دیکھا، میں نے پوچھا: اے امی! آپ کا کیا حال ہے؟ انھوں نے کہا: اے بیٹے! موت کی بہت تکلیف ہوتی ہے اور میں ابھی لٹا چھ برزخ میں ہوں اس میں ریحان کا فرش اور سندس اور استبرق کا تنگیا ہے، میں نے پوچھا آپ کو کوئی حاجت ہے؟ کہا: ہاں، میں نے پوچھا کیا حاجت ہے؟ انھوں نے کہا: تم جو ہماری زیارت کرتے ہو اور ہمارے لیے دعا کرتے ہو اس کو ترک نہ کرنا، کیونکہ جبہ کے دن میں تمہارے آنے سے مانوس ہوتی ہوں، جب تم آتے ہو تو کہا جاتا ہے، اے راجہ تمہارے ہاں سے ایک زائر آیا ہے اس سے میں بھی خوش ہوتی ہوں اور دیگر مردوں سے بھی خوش ہوتے ہیں۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

روحوں کی قیام گاہ کی تحقیق

امام مسلم حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شہداء کی رُوحیں اللہ تعالیٰ کے پاس سبز پرندوں کے پوٹوں میں ہیں، جنت کی نہروں میں جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں، پھر ان قندیلوں میں بسیرا کرتی ہیں جو عرش کے نیچے ٹھک رہی ہیں۔

امام احمد، امام ابو داؤد، امام حاکم اور امام بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے جو اصحاب جنگ احد میں شہید ہوئے اللہ تعالیٰ نے ان کی رُوحوں کو سبز پرندوں کے پوٹوں میں رکھ دیا کہ وہ جنت کی نہروں پر جائیں اور وہاں کے پھل کھائیں، پھر وہ ایسی قندیلوں میں بسیرا کرتی ہیں جو عرش کے نیچے ٹھکی ہوئی ہیں، حضرت ابو سعید خدری سے بھی اسی طرح مروی ہے، ابن ابی حاتم کی روایت میں ہے کہ بچوں کی رُوحیں جنت کی چڑیلوں کے پوٹوں میں ہوتی ہیں اور سیر کرتی ہیں۔

امام ابن ماجہ، امام طبرانی اور امام بیہقی نے حضرت کعب سے روایت کیا ہے کہ مومن کی رُوح جنت میں جہاں چاہے سیر کرتی ہے اور کافر کی رُوح جہنم میں ہوتی ہے۔

امام ابن مندہ نے حضرت ام کبشہ بنت معرور رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ رُوحیں کہاں جاتی ہیں؟ آپ نے اس کے جواب میں اس طرح بیان فرمایا کہ گھر والے رونے لگے آپ نے فرمایا: مومنوں کی رُوحیں سبز پرندوں کے پوٹوں میں داخل ہو کر جنت میں کھاتی پیتی رہتی ہیں اور عرش الہی کے نیچے ٹھکی ہوئی قندیلوں میں بسیرا کرتی ہیں اور یہ دعا کرتی ہیں کہ اے اللہ! ہمارے بھائیوں کو جہنم سے ملا دے اور جو تو نے وعدہ فرمایا ہے وہ عطا فرما دے، اور کافروں کی رُوحیں سیاہ پرندوں کے پوٹوں میں داخل ہو کر جہنم سے کھاتی پیتی ہیں، اور جہنم ہی کی ایک کوٹھڑی میں بسیرا کرتی ہیں اور یہ دعا کرتی ہیں کہ اے ہمارے رب! ہمارے بھائیوں کو جہنم سے نہ ملانا اور جس عذاب سے تو نے ہم کو ڈرایا ہے وہ عذاب ہم کو نہ دینا۔

علامہ ابن قیم کہتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ ارواح اپنے مقامات کے لحاظ سے برزخ میں مختلف مقامات پر رہتی ہیں، اس لیے دلائل میں کوئی تضاد نہیں ہے، انبیاء علیہم السلام کی رُوحیں مدار اعلیٰ میں علیین میں ہیں اور ان میں بھی فرق مراتب ہے، اور شہداء کی رُوحیں سبز رنگ کے پرندوں کے پوٹوں میں ہیں، بعض رُوحیں جنت کے دروازوں پر پہنچی جیسا کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور بعض رُوحوں کو جنت میں داخل ہونے سے روک دیا جائے گا جیسا کہ پیار چرانے والے شخص کے متعلق ہے کہ اس کی قبر میں آگ ملائی جاتی ہے، اور سفلی رُوحوں کو زمین پر قید کر لیا جاتا ہے، رانجوں کی رُوحیں آگ کے تنور میں ہوتی ہیں اور سودخوروں کی رُوحیں خون کے دریا میں ہوتی ہیں اس لیے تمام رُوحوں کا ایک ہی مستقر نہیں ہے لیکن مقامات مختلف ہونے کے باوجود رُوحوں کا اپنے جسموں کے ساتھ ایک قسم کا تعلق ہوتا ہے تاکہ وہ عذاب اور ثواب کا ادراک کر سکیں۔

حافظ ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ مومنوں کی رُوحیں علیین میں ہیں، اور کافروں کی رُوحیں سجین میں ہیں، اور ہر رُوح کا جسم کے ساتھ ایک قسم کا تعلق ہے، جو دنیاوی تعلق سے مختلف ہے، اس تقریر سے تمام احادیث کا تضاد دور ہو جاتا ہے اور ارواح خواہ علیین میں ہوں یا سجین میں، ان کا اپنے جسموں کے ساتھ اتصال معنوی ہوتا ہے

متعلق جو مجھے علم ہے اس سے درگزر کر لو، اے

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

زیارت قبور کا بیان

زیارت قبور میں علماء کا اختلاف ہے، علامہ حازمی نے کہا ہے کہ تمام اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ قبروں کے لیے قبروں کی زیارت کرنے کی اجازت ہے، علامہ ابن عبد البر مابکی نے کہا ہے کہ قبروں کی زیارت کرنے کا حکم عام ہے، جیسے پہلے قبروں کی زیارت سے ممانعت عام تھی، پھر جب یہ عام ممانعت منسوخ ہو گئی تو مردوں اور عورتوں کے لیے قبروں کی زیارت کرنا جائز ہو گیا، زیارت قبور کی اجازت اور جواز پر بہ کثرت احادیث مروی ہیں:

۱۔ امام مسلم نے حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا اب قبروں کی زیارت کیا کرو۔

۲۔ امام ترمذی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اس کے یہ الفاظ ہیں: میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کیا تھا، اب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی ماں (رضی اللہ عنہا) کی قبر کی اجازت دے دی گئی ہے، سو اب قبروں کی زیارت کیا کرو کیوں کہ یہ آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔

۳۔ امام ابن ماجہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا، اب قبروں کی زیارت کیا کرو، کیونکہ یہ دنیا میں آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔

۴۔ امام ابن ابی شیبہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کی زیارت کرنے سے منع فرمایا تھا، پھر فرمایا قبروں کی زیارت کیا کرو اور کوئی بڑی بات نہ کہنا۔

۵۔ امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت کی پھر آپ رونے اور جو اصحاب آپ کے گرد تھے وہ بھی رونے، پھر آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب سے اپنی والدہ کے استغفار کی اجازت طلب کی تھی مجھے یہ اجازت نہیں دی (تاکہ استغفار کرنے سے کسی کو والدہ ماجدہ کے متعلق ارتکاب معصیت کا وجہ نہ ہو کیونکہ جب غیر معصوم کے لیے استغفار کیا جائے تو اس سے اس کے ارتکاب معصیت کا شبہ ہوتا ہے) پھر میں ان کی زیارت کی اجازت طلب کی تو مجھے اجازت ملی گئی، سو تم قبروں کی زیارت کیا کرو، کیونکہ یہ موت کی یاد دلاتی ہیں۔

۶۔ امام ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارت قبور کی اجازت دی ہے۔

۷۔ امام طبرانی نے مجہم کبیر میں حضرت جہان انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم خیبر کو خطبہ دیا اور ان تین چیزوں کو حلال کر دیا جن سے پہلے آپ نے منع فرمایا تھا، ان کے لیے زیارت قبور، قربانی کے گوشت اور برتنوں کی اجازت دے دی۔

۸۔ امام حاکم نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: قبر کی زیارت کرو، اس سے تم کو آخرت یاد آئے گی۔

- ۹۔ امام احمد نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کیا تھا اب تم قبروں کی زیارت کیا کرو کیونکہ وہ تم کو آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔
- ۱۰۔ امام احمد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبروں کے پاس سے گزرنے کی طرف منہ کر کے فرمایا السلام علیکم۔
- ۱۱۔ امام احمد حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ وہ قبرستان گئے اور اہل قبور کو سلام کیا اور کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو انہیں سلام کرتے ہوئے دیکھا ہے۔
- ۱۲۔ امام ابن عبد البر سند صحیح کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ جو شخص اپنے اس مسلمان بھائی کی قبر کے پاس سے گذرتا ہے جس کو وہ دنیا میں پہچانتا تھا اور اس کو سلام کرتا ہے تو وہ اس کو پہچان کر اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔
- ۱۳۔ امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں پر لعنت فرماتا ہے۔ امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے، پھر کہا الحسن ابی سلم کا یہ نظریہ ہے کہ یہ حدیث زیارت قبور کی رخصت دینے سے پہلے کی ہے، اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارت قبور کی رخصت دی تو اس میں مرد اور عورتیں دونوں داخل ہو گئے۔ لے
- عورتوں کی زیارت قبور کے متعلق احادیث** | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کے پاس سے گزرتے ہوئے پر بیٹھی رو رہی تھی، آپ نے فرمایا اللہ سے ڈرو اللہ صبر کرو، اس نے کہا میرے پاس سے پہلے ہاؤ تم پر میری مصیبت نہیں آئی، اس نے آپ کو نہیں پہچانا تھا، اس کو بتایا گیا کہ یہ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازہ پر گئی، وہاں اس نے زبان نہیں کھلی، اس نے کہا میں نے آپ کو پہچانا نہیں تھا، آپ نے فرمایا: صبر کرو اللہ کے ابتداء کے وقت ہر تائب ہے۔

عن انس بن مالك قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بامرأة تبكي عند قبر فقال اتقي الله واصبري قالت انيك عني فانك لم تصب بمصيبتي ولم تعرفه فقبل لها انه النبي صلى الله عليه وسلم قالت يا ايها النبي صلى الله عليه وسلم صلح تجد عذوة هوا بين فقال له امر فك فقال انما الصبر عند العدمه الاولى لے

اسی حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ لے

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ آپ نے اسی عورت کو قبر کی زیارت کرنے سے منع نہیں فرمایا اور آپ کا

لے۔ حافظ عبد الدین محمود بن احمد حنفی متوفی ۸۵۵ھ، المدق القاری ج ۸ ص ۷۰-۷۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرة بمصر ۱۳۴۸ھ

لے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۷۱، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر ۱۳۸۱ھ

لے۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۰۲، مطبوعہ دار الفکر ۱۳۷۵ھ

کسی کام کو مقرر اور ثابت رکھنا بھی محنت ہے۔

نیز امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ نے پوچھا وہ زیارت قبر کے وقت کیا کہیں؟

قَالَ كَيْفَ أَقُولُ لَهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَالَ
قَوْلِي السَّلَامَ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ
الْمُسْلِمِينَ وَيَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدَمِينَ مِنَّا وَالْمُسْتَأَخِرِينَ
وَأَنَا نَشَاءُ اللَّهُ بِكُمْ لَاهِقُونَ لَهُ

نیز امام حاکم روایت کرتے ہیں :

عن عبد الله بن أبي مليكة أن عائشة أقبلت ذات يوم من المقابر فقالت لها يا أم المؤمنين من أين أقبلت قالت من قبر أخي عبد الرحمن بن أبي بكر فقالت لها اليس كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن زيارة القبور قالت نعم كان نهى ثم أمر بزيارتها

حضرت عائشہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں ان سے
کیا کہوں؟ آپ نے فرمایا تم کہو: ان مسلمان اور مومن گھر والوں
پر سلام ہو، اللہ تعالیٰ ہم سے پہلوں اور پچھلیوں پر رحم فرمائے
اور ہم انشاء اللہ تمہارے ساتھ لاحق ہوں گے۔

عبداللہ بن ابی بلکہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عائشہ تبرستان سے آئیں، میں نے پوچھا: اسے لم اللہ میں آپ کہاں سے آ رہی ہیں؟ آپ نے فرمایا میں اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کی قبر کی زیارت کر کے آ رہی ہوں، میں نے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کی زیارت کرنے سے منع نہیں فرمایا؟ انھوں نے کہا، اُن آپ نے پہلے منع فرمایا تھا پھر آپ نے قبروں کی زیارت کرنے کا حکم دیا۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی سیدتنا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے بچپا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر کی سبز عید کے دن زیارت کرتی تھیں، اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

عن حسين ان فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانت تزور قبر عمها حمزة كل جمعة فتصلي وتبكي عنده هذا الحديث رواه عن اخرهم ثقات

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن أبي مليكة قال توفي
عبد الرحمن بن أبي بكر بالحِمْشَى قال فحمل
إلى مكة فدفن فيها فلما قدمت عائشة
انت قبر عبد الرحمن بن أبي بكر فقالت و
كنّا كذا ما في جديمة حقيّة من الدهر حتى

عبداللہ بن ابی بکر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمان
بن ابی بکر رضی اللہ عنہما حبشہ میں فوت ہو گئے ان کو کہہ لیا کہ دفن
کیا گیا جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت عبدالرحمن کی قبر
پر گشتیں تو فرمائے گئیں: ہم جہنم کے دو ساتھیوں (محققین اور سناہک)
کی طرح ایک عرصہ تک اس طرح ساتھ رہے کہ یہ کہا جاتا تھا کہ

۱۳۷۵ھ - امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۱۲، مطبوعہ نور محمد راضع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ عالم نیشاپوری متوفی ۴۵۰ھ، المستدرک ج ۱ ص ۲۷۶، مطبوعہ دارالایض للنشر والتوزیع، لاہور

المستدرک ج ۱ ص ۲۷۷

اللہ علیہ وسلم نے قبور کی زیارت سے منع نہیں فرمایا، آپ نے فرمایا: ہاں! پہلے حضور نے منع فرمایا تھا بعد میں آپ نے زیارت قبر کا حکم فرمایا۔

بعض علماء نے بڑھی اور حجام عورتوں میں فرق کیا ہے، اور صرف زیارت اور مردوں سے اختلاف میں فرق کیا ہے، علامہ قرطبی مکی نے کہا حجام عورتوں کا زیارت قبور کے لیے جانا حرام ہے، اور یہیں بڑھی عورتیں قرآن کا زیارت قبور کے لیے جانا جائز ہے، بشرطیکہ وہ مردوں سے اختلاف نہ کریں، اور ان شاء اللہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہوگا۔ نیز علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ جامع ترمذی کی روایت میں زوارات (بہت زیادہ زیارت کرنے والیوں) پر لعنت ہے اور زوارات مبالغہ کا صیغہ ہے، اس کا معنی ہے جو بکثرت زیادہ قبور کے لیے جاتی ہوں، اس کا مطلب یہ ہے کہ کبھی کبھی زیارت قبور کرنے والی عورتوں پر لعنت نہیں ہے اور نہ ان کی ممانعت ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ عورتوں کو بکثرت زیارت کرنے سے اس لیے منع کیا ہے کہ ان کے قبرستان میں زیادہ جانے سے غلو و تکبر کے حقوق ضائع ہوتے ہیں، ان کی پوشیدہ زینتوں کا اظہار ہوتا ہے اور عورتوں کا باہر نکلتا مشہور ہو جاتا ہے۔ اور اس میں ان لوگوں کے ساتھ تشبہ ہوتا ہے جو قبروں کی تعلیم کی وجہ سے قبروں کے ساتھ لازم رہتے ہیں، اور عورتوں کے قبروں پر جانے سے ان کے رونے، چلاتے اور دایا کرنے کا بھی خدشہ ہے، اس کے علاوہ اور بھی خرابیاں ہیں (مثلاً عورتوں کے زیادہ آنے جانے سے لوگ بھی فتنہ میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور عورتوں کی عزت اور ناموس کو بھی خطرہ ہوتا ہے)۔ اس اعتبار سے زوارات اور زوارات (کبھی کبھی زیارت کرنے والیوں) اور بہت زیادہ زیارت کرنے والیوں) میں فرق کیا جاسکتا ہے۔ "توضیح" میں مذکور ہے کہ حضرت بریدہ کی حدیث میں زیارت قبور کی ممانعت کے منسوخ ہونے کی تصریح ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ شعبی اور کثیری کو اجازت کی احادیث نہیں پہنچیں، اور شارع علیہ السلام سال کی ابتداء میں شہداء کی قبروں پر جاتے تھے اور فرماتے تھے:

السلام علیکم بما صبرتم فنعمر عقبی
قبرائے صبر کی وجہ سے تم پر سلام ہو اور دار
آخرت کیا ہی اچھا ہے!

السلام علیکم بما صبرتم فنعمر عقبی

الدار۔

اور حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم بھی اسی طرح کرتے تھے اور حضرت شامع علیہ السلام نے ایک ہزار اصحاب کے ساتھ فتح مکہ کے دن اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت کی، ابن ابی الدنیا نے اس روایت کو بیان کیا ہے، اور امام ابن ابی شیبہ نے حضرت علی، حضرت ابن مسعود اور حضرت انس رضی اللہ عنہم سے زیارت قبور کی اجازت روایت کی ہے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ہر جمعہ کو حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر کی زیارت کرتی تھیں، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ اپنے والد کی قبر کی زیارت کرتے تھے، وہاں تعمیر تھے اور ان کے لیے دعا کرتے، اور امام عبد اللہ الزہاقی نے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے بھائی حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کی قبر کی زیارت کرتی تھیں اور ان کی قبر مکہ میں تھی، ابن ابی حبیب نے کہا ہے کہ قبروں کی زیارت کرنے، وہاں بیٹھنے اور قبروں کے پاس سے گذرتے وقت سلام کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ افعال کیے ہیں، امام مالک سے زیارت قبور کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اس سے منع کیا تھا پھر اس کی اجازت دے دی، سو اگر انسان ایسا کرے اور صرف نیک کلمات کہے تو میرے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ نیز توضیح

فقہہا حنبلیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم | علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں:

میں امام احمد سے مختلف روایات ہیں، ایک روایت کرامت کی ہے، کیونکہ امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ ہم کو زیارت قبور سے منع کیا گیا ہے اور ہم پر اس کی تاکید نہیں کی، اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ زوارات قبور پر لعنت فرماتا ہے (یعنی قبر کی بہت زیادہ زیارت کرنے والیوں پر) یہ صحیح حدیث ہے اور یہ عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے، اور ممانعت کا منسوخ ہونا مردوں اور عورتوں دونوں کو عام ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ممانعت کا منسوخ ہونا مردوں کے ساتھ مخصوص ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مردوں کو زیارت قبور کی اجازت دینے کے بعد عورتوں پر لعنت فرمائی ہو، اس لیے عورتوں کی زیارت قبر کا معاملہ رخصت اور ممانعت کے درمیان داخل ہے، اس لیے اس کا کم از کم حکم کرامت ہے، نیز عورت صبر کم کرتی ہے اور بے صبری اور بے قراری زیادہ کرتی ہے اور جب وہ قبر کی زیارت کرے گی تو اس کا غم حشر میں آگے گا اور موت کی یاد اس کے دل و مانع میں تازہ ہو جائے گی، اس لیے یہ اندیشہ ہے کہ عورت زیارت قبر کے وقت کسی ناجائز امر کا ارتکاب کرے گی، اس کے برعکس مرد سے یہ اندیشہ نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ عورتوں کو بالخصوص نصہ کرنے، بال نہ چنے، گریبان پھاڑنے، مڑوے کی خربیاں بیان کرنے اور داہلا کرنے سے منع کیا گیا ہے۔

امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ عورتوں کا قبروں کی زیارت کرنا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد عام ہے: ”میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا، اب قبروں کی زیارت کیا کرو“ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ پہلے ممانعت کی گئی تھی، اور پھر یہ ممانعت منسوخ کر دی گئی، اور اس کے غور میں مرد اور عورتیں دونوں داخل ہیں، اور ابن ابی بلیک سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا آپ کہاں سے آرہی ہیں؟ آپ نے کہا اپنے بھائی عبدالرحمن کی قبر سے، میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارت قبور سے منع فرمایا ہے آپ نے فرمایا: ہاں منع کیا تھا پھر آپ نے قبروں کی زیارت کا حکم دیا، اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کی اور حضرت عائشہ نے یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: اگر میں اس کے جنازہ پر حاضر ہوتی تو اس کی زیارت نہ کرتی۔

فقہہا شافعیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم | علامہ شیریازی شافعی کہتے ہیں:

جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے: اللہ تعالیٰ زوارات قبور پر لعنت فرماتا ہے۔

علامہ نووی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

مصنف اور صاحب البیان نے یہ لکھا ہے کہ عورتوں کے لیے قبروں کی زیارت کرنا جائز نہیں ہے، اور اس

حدیث سے یہی ظاہر ہوتا ہے، لیکن یہ مذہب شاذ ہے، جمہور کا اس پر اتفاق ہے کہ عورتوں کے لیے قبروں کی زیارت کرنا مکروہ تنزیہی ہے، علامہ رویانی نے البحر میں دو قول ذکر کیے ہیں: (۱) مکروہ تنزیہی ہے جیسا کہ جمہور نے کہا ہے۔ (۲) بلا کراہت جائز ہے۔

میرے نزدیک یہی قول زیادہ صحیح ہے بشرطیکہ فقہ کا خدشہ نہ ہو، صاحب المستدری نے لکھا ہے میرا یہ نظریہ ہے کہ اگر عورتیں غم تازہ کرنے کے لیے اور اپنی رسم اور رواج کے مطابق مردوں کی خوبیاں بیان کرنے اور نومہ کرنے کے لیے قبروں پر جائیں تو وہ حرام ہے اور حدیث میں زیارت قبر کرنے والی عورتوں پر جو لعنت کی گئی ہے وہ اسی پر محمول ہے، اور اگر مردوں کی خوبیاں بیان کرنے اور نومہ کرنے کے بغیر وہ صرف اعتبار آخرت کے لیے قبروں پر جائیں تو پھر یہ مکروہ تنزیہی ہے، البتہ بڑھتی اور غیر مشتبہات عورتوں کا جانا بلا کراہت جائز ہے، جس طرح جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے عورتوں کے مسجد میں جانے کا حکم ہے، علامہ رویانی کا یہ قول مستحسن ہے اس کے باوجود احتیاط اس میں ہے کہ ظاہر حدیث پر عمل کرتے ہوئے بڑھتی عورتیں بھی قبروں پر نہ جائیں۔

حدیث میں ہے "میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا اب زیارت کیا کرو؟" علامہ کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس اجازت میں عورتیں بھی داخل ہیں یا نہیں؟ ہمارے اصحاب کا مختار یہ ہے کہ عورتیں مردوں کے ضمن میں داخل نہیں ہیں، باقی رہا یہ امر کہ عورتوں کا قبروں کی زیارت کرنا حرام نہیں ہے، اس پر یہ دلیل ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کے پاس سے گزرے جو قبر پر بیٹھی، انہی رو بہ ہی تھی، آپ نے فرمایا اللہ سے ڈرو اور صبر کرو اور صحیح بخاری و صحیح مسلم (اور اس سے وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو زیارت قبر سے منع نہیں فرمایا، اور امام مسلم سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یا رسول اللہ جب میں قبر کی زیارت کروں تو کیا کہوں؟ آپ نے فرمایا یہ کہو: اہل الدیار مومنوں اور مسکینوں پر سلام ہو، اللہ تعالیٰ ہمارے پیہلوں اور پچھلوں پر رحم فرمائے اور بے شک ہم تمہارے ساتھ لاحق ہونے والے ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی کہتے ہیں:

عورتوں کے لیے زیارت قبر میں اختلاف ہے، اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ افہام زیارت کے عموم میں عورتیں بھی داخل ہیں، بشرطیکہ وہ فقہ سے مامون ہوں، اس کی تائید حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کے پاس سے گزرے جو قبر پر بیٹھی تھی، صحیح بخاری (وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قبر پر بیٹھنے سے منع نہیں فرمایا اور آپ کی تقریر محبت سے، نیز امام حاکم نے ابن ابی عیسیٰ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے دیکھا حضرت عائشہ اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کی قبر کی زیارت کر کے آئیں، ان سے کہا گیا کہ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع نہیں فرمایا، حضرت عائشہ نے فرمایا: ہاں! آپ نے منع فرمایا تھا، پھر آپ نے زیارت قبر کا حکم دیا، دوسرا قول ہے کہ یہ اجازت مردوں کے ساتھ خاص ہے اور عورتوں کو زیارت قبر کی اجازت نہیں ہے، شیخ ابواسحاق صاحب مہذب نے اسی پر اعتماد کیا ہے، کیونکہ امام ترمذی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

زوارات قبور پر رحمت کی ہے، جو علماء مکروہ کہتے ہیں ان میں یہ اختلاف ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے یا مکروہ تنزیہی ہے، علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ زوارات مبالغہ کا صیغہ ہے اس کا معنی ہے بہت زیادہ زیارت کرنے والیاں "اس کی وجہ یہ ہے کہ بظہور بہت زیادہ قبروں کی زیارت کے لیے جائے گی وہ اپنے خاوند کے حقوق کی ادائیگی سے قاصر رہے گی، اور ان سے بے صبری کا اظہار بھی ہوتا ہے اور جب یہ موانع نہ ہوں تو ان کو زیارت سے منع کرنے کی کوئی وجہ نہیں، کیونکہ مرد اور عورت دونوں کو موت کی یاد کی ضرورت ہے۔ ۱۔

فقہاء مالکیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم | علامہ دسوقی مالکی لکھتے ہیں: |
تین قول ذکر کیے گئے ہیں۔ (۱) منوع ہے، (۲) جن عورتوں کے متعلق یہ معلوم ہو کہ وہ شرعی مدعو کے مطابق جائیں گی ان کے لیے جائز ہے، آج اس کے برعکس معاملہ ہے۔ (۳) بوڑھی عورتوں کے لیے جائز ہے اور جوان عورتوں کے لیے منع ہے علامہ شعبی نے بھی اس تیسرے قول پر اعتماد کیا ہے، ان کی عبارت یہ ہے: بوڑھی عورتوں کے لیے زیارت قبور مباح ہے اور وہ جوان عورتیں جن سے فتنہ کا خدشہ ہو ان کے لیے زیارت قبور کرنا منع ہے۔ ۲۔
علامہ صاوی مالکی نے بھی مدخل کے حوالے سے ان تین اقوال کو بیان کیا ہے۔ ۳۔
علامہ خطاب مالکی لکھتے ہیں: |

عالم کو چاہیے کہ عورتوں کو زیارت قبر کے لیے جانے سے منع کرے خواہ وہ اپنے عزیز کی قبر پر جاوے، (۱) اس کے بعد انھوں نے مذکور الصدر تین قول ذکر کیے پھر لکھتے ہیں: یہ اختلاف اس زمانہ کے فساد کی وجہ سے تھا، لیکن اس زمانہ میں عورتوں کے نکلنے کے متعلق معاذ اللہ کوئی عالم اس کا قول نہیں کر سکتا، یا جس شخص میں بھی حمیت حزنی ہو وہ زیارت قبور کے لیے عورتوں کے جانے کو جائز نہیں کہہ سکتا۔ ۴۔

خلاصہ بحث

اعادیت کے مطالعہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کا کبھی کبھی زیارت قبور کے لیے جانا جائز ہے بشرطیکہ عورتیں پردے میں جائیں غیر شرعی امور کا ارتکاب نہ کریں، مذاہب اربعہ کے فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے، بعض نے اس کو ناجائز کہا، بعض نے مکروہ تحریمی، بعض نے مکروہ تنزیہی اور بعض نے کہا یہ بلاکراہت جائز ہے، اور اکثر فقہاء کا شمار یہ ہے کہ جوان عورتیں نہ جائیں اور بوڑھی اور غیر مشتہات عورتیں جاسکتی ہیں بشرطیکہ مرد سے کی خرمیان بیان نہ کریں اور وادیانہ کریں۔

"کون کہاں مرے گا؟ اور کل کیا ہوگا؟ اس کے علم کی تحقیق" | حدیث نمبر ۷۰۹۴ میں ہے: حضرت عمر نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

- ۱۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۱۴۹، ۱۵۸، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ
- ۲۔ شیخ سحش الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی متوفی ۱۲۱۹ھ، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۱ ص ۴۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۳۔ علامہ احمد بن محمد صاوی مالکی متوفی ۱۲۲۳ھ، حاشیۃ الصاوی علی شرح الصغیر للرد ویب ج ۱ ص ۵۷۲، مطبوعہ دار المعارف مصر، ۱۹۴۷م
- ۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد الخطاب المغربی مالکی متوفی ۹۵۴ھ، مواہب الجلیل ج ۲ ص ۲۳۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

جنگ بدر سے ایک دن پہلے میں کفار بدر کے گرنے کی جگہیں بتا دیں، آپ فرما رہے تھے کہ ان شاء اللہ کل فلاں یہاں گرے گا، حضرت عمرؓ نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے گرنے کی جو حد تعالیٰ سختی وہ اس سے بالکل متجاوز نہیں ہوئے۔

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم عطا فرمایا کہ کل کیا ہوگا اور یہ بھی علم عطا فرمایا ہے کہ کون کس جگہ مرے گا۔ قرآن مجید میں ہے:

وما قدری نفس ما اذا تكسب غداً وما قدری نفسی بای ارض تموت۔ (لقمان ۳۳)

اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بتلانے کے بغیر اور خود کوئی شخص یہ نہیں جانتا کہ کل کیا ہوگا اور کون کہاں مرے گا اور اللہ تعالیٰ کے بتلانے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس قسم کی بکثرت جزئیات کا علم تھا، صحیح بخاری میں ہے آپ نے فرمایا: کل میں جنت اس کو دوں گا جس کے ہاتھوں پر اللہ فتح عطا فرمائے گا۔

سماع موتی کی تحقیق | نیز اس حدیث میں ہے کفار بدر کی لاشوں کو کنوئیں میں اور پتے ڈال دیا گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس گئے اور فرمایا: اسے فلاں بن فلاں کہا تم نے اللہ اور اس کے رسول کے کیے ہوئے وعدہ کو حق پایا؟ حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ! آپ ان جموں سے کیے بات کر رہے ہیں جن میں ردی نہیں ہیں! آپ نے فرمایا میں جو کچھ کہہ رہا ہوں تم اس کو ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو، البتہ وہ میری بات کا جواب دینے کی طاقت نہیں رکھتے۔

علامہ ابن ماجہ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ مازری نے بیان کیا ہے کہ اس حدیث کے ظاہر کو دیکھ کر بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ قبر میں مردہ سنا ہے، اور محققین کا یہ نظریہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خلق عادت سے ان لوگوں میں ان کی روحوں کو لوٹا دیا تھا، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس حدیث کے ظاہر ہی الفاظ کا انکار کیا، اور اس میں یہ تاویل کی وہ سن نہیں رہے بلکہ اب وہ جان رہے ہیں کہ میں ان سے جو کچھ کہتا تھا وہ حق تھا، اور سماع موتی کو ماننے سے علوم بدیہیہ زائل ہو جاتے ہیں، قاضی عیاض نے کہا کفار بدر کا سماع موتی کے طریقہ پر محمول ہے جس طرح غلاب قبر اور ملکیت سے سوال کے متعلق حدیثوں میں ہے اور یہ سماع اس وقت محقق ہوگا جب میت کے جسم یا اس کے کسی جز میں روح لوٹا دی جائے (علامہ ابی کہتے ہیں) یہ دعویٰ کرنا کہ بغیر روح لوٹانے کے مردہ سنا ہے، علوم بدیہیہ سے اعتقاد کو زائل کر دیتا ہے، جیسا کہ علامہ مازری نے بیان کیا ہے اور اس تفسیر سے اختلاف دُور ہو جاتا ہے، کیوں کہ جو سماع موتی کا انکار کرتے ہیں ان کا مطلب ہے بغیر اعادہ روح کے مردہ نہیں سنا، اور جو سماع موتی کے قائل ہیں ان کا مطلب ہے کہ جب مردے کے جسم یا اس کے کسی جز میں روح لوٹا دی جائے تو وہ سنا ہے۔

علامہ سنوسی اس بحث میں لکھتے ہیں:

علامہ مازری اور قاضی عیاض وغیرہ نے جو یہ کہا ہے کہ بغیر اعادہ روح کے منیت کا سنا بجا بہت کے خلاف ہے اس قول میں اگر روح سے مراد حیات ہے تو یہ صحیح ہے کیونکہ سماع اور اک ہے اور حیات اور اک کے لیے شرط ہے ، اور بغیر حیات کے اور اک محال ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر اس محال کا وقوع مان لیا جائے تو علوم بدیہیہ سے اعتقاد و استدلال جائے گا اور اگر اس قول میں روح سے مراد متعارف روح ہے جس کا جسم میں حلول ہوتا ہے اور جس کے نکلنے سے موت واقع ہو جاتی ہے تو پھر یہ قول صحیح نہیں ہے ، کیونکہ جسم میں روح کی مقارنت سے جسم کی حیات ام عادی ہے اور جسم میں اس روح کے لوٹانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جسم نہ سن سکے ، کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ روح کے لوٹانے سے بغیر جسم میں حیات جاری کر دی جائے اور جسم سن سکے ۔

میں کہتا ہوں کہ علامہ سنوسی نے جو یہ لکھا ہے کہ روح کے بغیر جسم میں حیات آ سکتی ہے ، یہ محض عقلی احتمال نہیں ہے ، بلکہ اس کی بکثرت مثالیں موجود ہیں : صحیح بخاری میں ہے کہ کعبہ کا تباہی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذراق میں چٹخیں مار مار کر رویا ۔

صحیح مسلم میں ہے کہ بہشت سے پہلے مکہ میں ایک پتھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام عرض کرتا تھا ، جامع ترمذی اور سنن دارمی میں ہے کہ حضرت علی مکہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے تو جو پہاڑ اور درخت آپ کے سامنے آیا وہ السلام علیک یا رسول اللہ کہتا تھا ، ترمذی میں ہے کہ مکہ سے شام کے سفر میں ہر درخت اور پتھر نے آپ کو سجدہ کیا ۔ نیز جامع ترمذی میں ہے کہ اعرابی کے مطالبہ پر آپ نے ایک کعبہ کے درخت کو بلایا تو وہ چلتا ہوا آپ کے پاس آ گیا اور جب آپ نے اس کو بھیجا تو وہ واپس اپنی جگہ چلا گیا ، ان کے علاوہ احادیث صحیحہ میں اور بہ کثرت واقعات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر روح کے بھی حیات ہوتی ہے ، اور حیات کے آثار بغیر روح کے بھی ظاہر ہوتے ہیں تو اگر روح کے لوٹانے سے بغیر مردہ فرشتوں اور انسانوں کا کلام سننے اور عذاب اور ثواب کو محسوس کرے تو اس میں کون سا استعجاب ہے ؟ اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی عظیم قدرت پر ایمان رکھتا ہو اس کے لیے بغیر روح کے مردہ کا سنا بہت معمولی بات ہے ۔

علامہ نووی لکھتے ہیں :

علامہ مازری نے سماع موتی کا انکار کیا اور کہا بدر کے کفار کا سنا ان کفار کے ساتھ خاص تھا ، قاضی عیاض نے ان کا رد کیا اور کہا کفار بدر کا سنا سماع موتی پر محمول ہے ، یعنی جس طرح مردے کو قبر میں عذاب ہوتا ہے اور وہ فرشتے کا کلام سنتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ ان کو زندہ کیا جاتا ہے یا ان کے ایک جنہ کو زندہ کیا جاتا ہے ، قاضی عیاض نے یہ جو کہہ لکھا ہے یہی ظاہر اور مختار ہے جیسا کہ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے جن میں قبر والوں کو سلام کہنے کی ہدایت کی گئی ہے ۔

۱۔ علامہ محمد بن محمد سنوسی مابقی متوفی ۸۴۵ھ ، مسلم اکمال العلم ج ۷ ، ص ۲۳۵ ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ ، شرح مسلم ج ۲ ، ص ۳۸۷ ، مطبوعہ دار محمد کا رخانہ تجارت کراچی ۱۳۷۵ھ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سماع موثق سے انکار اور اس کا جواب | امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

ہشام کے والد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے یہ کہا گیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میت کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے اس کو قبر میں مذاب و بابتا ہے حضرت عائشہ نے کہا اللہ ابن عمر پر رحم کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو صرف یہ فرمایا تھا کہ میت کو اس کے گناہوں کی وجہ سے قبر میں مذاب ہو رہا ہے اور اس کے گھر والے اب اس پر رو رہے ہیں! اور یہ ابن عمر کے اس قول کی مثل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدھ کے کنوئیں پر کھڑے ہوئے جس میں مقتولین بدھ کی لاشیں تھیں، تو آپ نے ان سے کچھ فرما کر کہا میں جو کچھ کہتا ہوں اس کو یہ سن رہے ہیں، حالانکہ آپ نے یہ فرمایا تھا یہ اب اس کو جان رہے ہیں کہ میں جو کچھ کہتا تھا وہ حق تھا، پھر حضرت عائشہ نے یہ آیت پڑھی:

اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِ - (نمل: ۸۰)

وَمَا انتَ بِمَسْمُوعٍ مِنَ الْقُبُورِ -

(فاطر: ۲۲)

ہیں۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سماع موثق کی قائل نہیں تھیں، علامہ بدر الدین علیی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ نے یہ آیات اپنے موقع کی تائید میں تلاوت کیں، ان آیات کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ آیات میں سماع کے پیدا کرنے کی نفی کی گئی اور سماع کو اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا نہیں کرتے، بدھ کے کنوئیں میں اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام سنا دیا، یہ تفسیر قتادہ نے بیان کی ہے، اور علامہ سہیلی نے یہ کہا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس موقع پر حاضر نہیں تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ ”تم میری بات کو ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو“ تو اس موقع پر ان کی روایت مستبرجہ جنہوں نے یہ الفاظ سنے تھے، اور جب اس حالت میں ان کا جاننا ممکن ہے تو ان کا سنا بھی ممکن ہے، یا تو ان کفار نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کو اپنے سر کے کانوں سے سنا تھا اور یہ اس وقت ہے جب فرشتوں کے سوال کے وقت ان کی روئیں ان کے جسموں میں لوٹا دی گئی تھیں جیسا کہ اکثر اہل سنت کا قول ہے یا انہوں نے دل اور روح کے کانوں سے سنا جیسا کہ ان لوگوں کا مذہب ہے کہ سوال صرف روح کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور روح کو جسم میں لوٹایا نہیں جاتا۔ اس بحث میں امام احمد رضا کی تحقیق یہ ہے:

عرضہ: ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا انکار سماع موثق سے رجوع ثابت ہے یا نہیں؟

امام شافعی: نہیں۔ وہ بوفرماری ہی ہیں حق فرماری ہی ہیں، وہ مردوں کے سننے کا انکار فرماتی ہیں، مگر وہ کون ہیں جسے روح مردہ نہیں، اور بے شک جسم نہیں سنتا، سنتی روح ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جب ام المؤمنین کے حضور

میں سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث بیان کی گئی کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: صا انتم باجمع منہم تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں۔ ام المؤمنین نے فرمایا اللہ رحم فرمائے امیر المؤمنین پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں ارشاد فرمایا، بلکہ فرمایا انہم لیسلمون بے شک وہ جانتے ہیں، امیر المؤمنین کو سہو ہوا، انہوں نے فرمایا صا انتم باجمع منہم تو خود ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا مڑوؤں کے علم کا اقرار فرماتی ہیں، سماع سے بے شک انکار فرماتی ہیں، اور وہ بھی اس کے ان معنوں سے جو عرف میں شائع ہیں، سماع کے عرفی معنی ان آلات کے ذریعہ سے سنتا اور یہ یقیناً بعد مرنے کے روح کے لیے نہیں، روح کو جسم مثالی دیا جاتا ہے، اس جسم کے کانوں سے سنتی ہے پھر ام المؤمنین کا ان آیتوں سے استدلال اور بھی اس کو ظاہر کرتا ہے انا لا نسمع الموتی اور وانا لا نسمع من فی القبور موتی کون ہیں؟ اجسام۔ قبور میں کون ہیں؟ وہی اجسام، تو پھر اجسام ہی کے سننے سے انکار ہوا۔ اور وہ یقیناً حق ہے۔ پھر فرمایا خود ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کا طرز عمل سماع موتے کو ثابت کرتا ہے، فرماتی ہیں کہ جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم میرے حجرہ میں دفن ہوئے، میں بغیر چادر اوڑھے بے حجابانہ حاضر ہوئی۔ اور کہتی انساھو زوجی: میرے شوہر ہی تو ہیں، پھر میرے باپ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ دفن ہوئے، جب بھی میں بغیر احتیاط کے چلی جاتی اور کہتی انساھو زوجی ناجی میرے شوہر اور میرے باپ ہی تو ہیں، پھر جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دفن ہوئے، تو میری نہایت احتیاط کے ساتھ چادر سے لپیٹی ہوئی حاضر ہوئی، اس طرح کہ کوئی عضو نکلا نہ رہے حیا جن عمرو: عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شرم سے۔ تو اگر ارواح کا سماع بصر نہ مانتیں تو پھر حیا جن عمرو کے کیا معنی؟ (پھر فرمایا) تین باتوں میں ام المؤمنین کا خلاف مشہور ہے، اور ان تینوں میں غلط فہمی، ایک تو یہی سماع موتے کہ وہ سماع عرفی کا جنہوں کے واسطے انکار فرماتی ہیں، اور اس کو غلط فہمی سے ارواح کے سماع حقیقی پر محمول کیا جاتا ہے، دوسرے مزاج کے جسدی کے بارہ میں افکار مشہور ہے کہ ام المؤمنین فرماتی ہیں: صا فقد جسد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جسد اقدس میرے پاس سے کہیں نہ گیا حالانکہ آپ مزاج منامی کے بارہ میں فرما رہے ہیں جو مدینہ منورہ میں ہوئی اور وہ مزاج تو مکہ معظمہ میں ہوئی، اس وقت ام المؤمنین خدمت اقدس میں حاضر بھی نہ ہوئی تھیں بلکہ نکاح سے بھی مشرف نہ ہوئی تھیں اسے اس پر محمول کرنا سراسر غلطی ہے، تیسرے علم مانی اللہ کے بارہ میں ام المؤمنین کا قول ہے کہ جبریل کہے کہ حضور کو علم مانی اللہ ایسی آنے والی کل کا علم، تھا وہ جھوٹا ہے اس سے مطلق علم کا انکار نکالنا محض جہالت ہے، علم جب کہ مطلق بولا جائے خصوصاً جبکہ غیب کی طرف مضاف ہو، تو اس سے مراد علم ذاتی ہوتا ہے اس کی تشریح حاشیہ کشاف پر میرے شریف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کر دی ہے اور یہ یقیناً حق ہے، کوئی شخص کسی مخلوق کے لیے ایک ذرہ کا بھی علم ذاتی مانے یقیناً کافر ہے۔

بَابُ الْأَمْرِ بِحُسْنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَى

عِنْدَ الْمَوْتِ

۱۰۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَحْيَى

مَوْتِ كَيْفَ وَقْتُ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ حَسَنِ ظَنِّ رُكْنِهِ

كَالْحَكْمِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی

بُنْ زَكْرِيَّا عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ
جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَبْلَ وَفَاتِهِ بِخَلْدٍ يَقُولُ لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ
إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ بِاللَّهِ الظَّنَّ -

صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے تین دن پہلے آپ کو یہ
فرماتے ہوئے سنا: تم میں سے ہر شخص اس حال میں مرے
کہ وہ اللہ کے ساتھ حسن ظن رکھتا ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کیں۔

۷۱۰۲ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى ابْنُ
يُوسُفَ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
وفات سے تین دن پہلے آپ کو یہ فرماتے ہوئے
سنا: تم میں سے ہر شخص اس حال میں مرے کہ وہ اللہ تعالیٰ
کے ساتھ حسن ظن رکھتا ہو۔

۷۱۰۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُعَبِدٍ
حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ عَزِمَ حَدَّثَنَا مُهَدِي بْنُ مَيْمُونٍ
حَدَّثَنَا وَاحِدٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِخَلْدٍ أَتَى يَوْمَ يَقُولُ لَا يَمُوتَنَّ
أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہر شخص
کو اسی (نیت یا عقیدہ) پر اٹھایا جائے گا جس پر اس کی موت
آئی تھی۔

۷۱۰۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُثْمَانُ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ -

ایک اور سند کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ
حدیث مروی ہے اور اس میں یہ لفظ نہیں ہے کہ میں نے
سنا۔

۷۱۰۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَمْ يَقُلْ سَمِعْتُ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا کہ حبیب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر غلبہ نہ بھیجے گا اگر وہ کرتا ہے
تو وہ مذاب اس تمام قوم پر آتا ہے، پھر لوگوں کو اپنے اپنے
اعمال کے مطابق اٹھایا جاتا ہے۔

۷۱۰۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمٍ عَنْ ابْنِ جَبْرِ الْجَبَلِيِّ
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَرْقَابٍ
أَخْبَرَنَا حَمْرُؤُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
بْنَ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ يَقُومَ عَذَابًا أَصَابَ الْعَذَابُ
مَنْ كَانَ فِيهِمْ ثُمَّ بَعَثُوا عَلَى أَعْمَالِهِمْ -

علامہ نووی لکھتے ہیں

اللہ تعالیٰ سے حسن ظن کا بیان

ان احادیث میں بندہ کو ایسی سی ڈر یا گیا ہے، اور موت کے وقت اس کو اللہ تعالیٰ سے مغفرت اور اجر و ثواب کی امید رکھنے پر برا بیخونہ کیا گیا ہے، اس سے پہلے یہ حدیث قدسی گذر چکی ہے کہ میں اپنے بندہ کے گمان کے مطابق ہوں، اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا اور اس کو صحت فرمائے گا، بندے کو صحت کے زمانہ میں خوف اور امید دونوں رکھنی چاہئیں اور یہ دونوں برابر ہوں، ایک قول یہ ہے کہ خوف غالب رہے اور جب موت کی علامات ظاہر ہوں تو امید غالب ہو، یا محض امید ہو، کیونکہ خوف کا غشاء یہ ہے کہ بندہ گناہوں اور بُرے کاموں سے بچے، اور بہ کثرت عبادت کرنے پر جریں ہو اور موت کے وقت عبادت کرنے کا موقع نہ ملیں ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی امید رکھے۔



WWW.NAFSEISLAM.COM

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الفتن والشرائط الساعة

فتنوں اور علامات قیامت کا بیان

فتن کا معنی | فتنہ کا معنی ہے، فتنہ کا معنی بیان کرتے ہوئے علامہ زبیدی حنفی لکھتے ہیں:

فتنہ کا معنی ہے کسی چیز پر اترانا، قرآن مجید ہے:

وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ فَتْنَةٍ يُلَاقُوا بِهَا فَإِنْ يَلْقُوهَا فَيُكْفَرُوا بِهَا أَوْ يُصْبِحُوا عَلَىٰ آثَارِهَا هَادِينَ يُحَدِّثُ الَّذِينَ لَا بُدَّ لَهُمْ مِنْهَا كَذِبٌ أَكْثَرُ (التكوير: ۵۵)

یعنی کافروں کو ہم پر غالب نہ کر دے کہ وہ ہم کو دیکھ کر اترائیں اور یہ یکلان کریں کہ وہ ہم سے بہتر ہیں، یہاں فتنہ سے مراد کفار کا اپنے کفر پر اترانا ہے، حدیث میں ہے: "میں نے مہودوں پر غزواتوں سے زیادہ نقصان وہ فتنہ کوئی نہیں چھوڑا اس کا مطلب یہ ہے کہ مجھے یہ اندیشہ ہے کہ مہود غزواتوں پر اترتے رہیں گے اور آخرت سے غافل ہو جائیں گے۔"

فتنہ کا معنی گناہ اور مصیبت ہے، قرآن مجید میں ہے:

سن لو! وہ فتنہ میں پڑ چکے ہیں

الَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا - (توبہ: ۳۹)

یعنی وہ گناہ میں واقع ہو چکے ہیں۔

فتنہ کا معنی کفر ہے، قرآن مجید میں ہے:

اور کفر قتل سے زیادہ سخت ہے۔

وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ - (البقرہ: ۱۹۱)

فتنہ کا سختی رسوائی ہے، قرآن مجید میں ہے:

اور جس کو اللہ رسوا کرے گا ارادہ کرے۔

وَمَنْ يُدْرِكُ اللَّهَ فَتْنَتَهُ - (مائدہ: ۴۱)

فتنہ کا معنی عذاب ہے، قرآن مجید میں ہے:

ذُوقُوا فَتْنَتَكُمْ - (ذاریات: ۱۳)

اب اپنے عذاب کو چکھو

فتنہ کا معنی گمراہ کرنا اور جنون ہے، ازہری اور علماء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ فتنہ کا معنی ابتلا، اور امتحان ہے

قرآن مجید میں ہے:

أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا

آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ -

کیا لوگوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ وہ اس کہنے پر چھڑ

دیے جائیں گے کہ ہم ایمان لائے "اور ان کی آزمائش

نہیں کی جائے گی۔

(عنکبوت: ۲۰)

یعنی ان کا امتحان لیا جائے گا جس سے ان کے ایمان کی حقیقت واضح ہو جائے گی، حدیث میں ہے

"تم میری وجہ سے آزمائش میں مبتلا کیے جاؤ گے اور قبر میں تم سے امتحان لیا جائے گا اور میرے متعلق سوال کیا جائے گا۔"

یہ آزمائش مال اور اولاد میں بھی ہوتی ہے، قرآن مجید میں ہے:

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ

(انفال: ۲۸) میں۔

جب فتنہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہوتی تو اس کا معنی حکمت ہوتا ہے اور جب مخلوق کی طرف ہوتی تو اس کے خلاف ہے، یہ لفظ عموماً امتحان، مصیبت، قتل اور مذاب کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔

اثراط ساعت کا معنی | شرط کا معنی ہے: ایک چیز کا دوسری چیز پر وقت ہونا، اس کی جمع شرط ہے اور شرط کا معنی ہے کسی چیز کی علامت اور نشانی اس کی جمع اثراط ہے، اور اثراط ساعت کا معنی ہے قیامت کی علامتیں اور نشانیاں، دن اور رات کے اجزاء میں سے کسی ایک جز کو ساعت کہتے ہیں، اور وقت حاضر کو بھی ساعت کہتے ہیں، چونکہ قیامت کا آنا بہم ہے اس لیے ساعت حاضر میں بھی قیامت کا آنا ممکن ہے اس لیے یہ قیامت کو ساعت کہتے ہیں۔

احادیث میں قیامت کی علامتوں کے بیان میں ان چیزوں کا ذکر ہے: بادلوں کے اُپاؤں کی تلاوت کا ہونا، اونچے اونچے مکان بنانا، جہل، زنا اور شراب نوشی کی کثرت، مردوں کی کھڑکیوں کی زیادتی، اناتوں کا ضائع کرنا، جنگوں اور فتنوں کا زیادہ ہونا، ان چیزوں کی کثرت قیامت کی علامت ہے، امام مہدی کا خروج، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول، دجال، یاجوج ماجوج اور دابة الارض کا ظہور بھی قیامت کی علامتوں میں سے ہے۔

وقوع قیامت پر عقلی دلیل | ہم اس دنیا میں دیکھتے رہتے ہیں کہ بعض لوگ ظلم کرتے کرتے مریجاتے ہیں اور ان کو ان پر کوئی جزا نہیں ملتی اور بعض لوگ ظلم سے مریجاتے ہیں اور ان کی مظلومیت پر کوئی جزا نہیں ملتی اگر اس جہان کے بعد کوئی اور جہان نہ ہو تو ظالم سزا کے بغیر اور مظلوم جزا کے بغیر رہ جاتے گا اور یہ چیز اللہ تعالیٰ کی حکمت کے خلاف ہے اس لیے یہ ضروری ہے کہ اس عالم کے بعد کوئی اور عالم ہو جس میں ظالم کو سزا دی جائے اور مظلوم کو جزا۔

اور جزا اور سزا کے نظام کو برپا کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس عالم کو بالکل ختم کر دیا جائے، کیونکہ جزا اور سزا اس وقت جاری ہو سکتی ہے جب بندوں کے اعمال ختم ہو جائیں، اور جب تک تمام انسان اور یہ کائنات ختم نہیں ہو جاتی لوگوں کے اعمال کا سلسلہ ختم نہیں ہو گا۔ مثلاً قاتل نے قتل کرنے کا طریقہ ایجاد کیا اب اس کے بعد جتنے قتل ہوں گے ان کے قتل کے جرم سے قاتل کے نامہ اعمال میں گناہ لکھا جاتا رہے گا، اس لیے جب تک قتل کا سلسلہ ختم نہیں ہو جاتا قاتل کا نامہ اعمال مکمل نہیں ہو گا، اسی طرح بائبل نے ظالم سے بدلہ نہ لینے کی رسم ایجاد کی، اب اس کے بعد جو شخص بھی یہ نیکی کرے گا اس کی نیکی میں سے بائبل کے نامہ اعمال میں نیکی لکھی جاتی رہے گی اس لیے جب تک اس نیکی کا سلسلہ ختم نہیں ہو جاتا بائبل کا نامہ اعمال مکمل نہیں ہو گا، اسی طرح ایک شخص مسجد یا کنواں بنا کر مر جاتا ہے تو جب تک اس مسجد میں ناز نہ چڑھی جاتی رہے گی جب تک اس کنوئیں سے پانی پیا جاتا رہے گا اس شخص کے نامہ اعمال میں نیکیاں لکھی جاتی رہیں گی، اور کوئی شخص بت خانہ یا شراب خانہ بنا کر مر گیا تو جب تک وہاں بت پرستی یا شراب نوشی ہوتی رہے گی اس کے نامہ اعمال میں برائیاں

کبھی باقی رہیں گی۔

اس لیے جب تک یہ دنیا اور اس دنیا میں انسان موجود ہیں اس وقت تک لوگوں کا نامہ اعمال مکمل نہیں ہو سکتا اور لوگوں کے نامہ اعمال کو مکمل کرنے کے لیے دنیا اور دنیا والوں کو مکمل ختم کرنا ضروری ہے اور اسی کا نام قیامت ہے خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت اس کی متقانی ہے کہ جزا اور سزا کا نظام قائم کیا جائے اور جزا اور سزا کو نافذ کرنے سے پہلے قیامت کا قائم کرنا ضروری ہے۔

بَابُ

۷۱۰۷ - حَدَّثَنَا ثَنَا عُمَرُ وَالتَّائِقُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ مَرْثَدَةَ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ عَنْ مَرْثَدَةَ بِنْتِ جَحْشِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَيْقَظَ مِنْ قَوْمٍ وَهُوَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيَلْعَرِبُ مِنْ شَرِّهِ قَدْ اقْتَرَبَ فِتْحُ الْيَوْمِ مِنْ رَدْمِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلُ هَذَا وَعَقَدَ سُفْيَانُ بِيَدِهِ عَشْرَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَهْلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ قَالَ نَعَمْ إِذَا اكْتُمِرَ الْخَبَرُ

۷۱۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَسَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ وَرُفَيعُ بْنُ خَرِيبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ وَنَاظِرِي الْإِسْنَادِ عَنْ سُفْيَانَ فَقَالُوا عَنْ مَرْثَدَةَ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ حَبِيبَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ عَنْ مَرْثَدَةَ بِنْتِ جَحْشِ

۷۱۰۹ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ الْوَيْلِيِّ أَنَّ مَرْثَدَةَ بِنْتَ أُمِّ سَلَمَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ بِنْتَ أَبِي سُفْيَانَ أَخْبَرَتْهَا أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشِ مَرْوَجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَرَعَا مَحْضَرًا أَوْجْهَهُ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيَلْعَرِبُ

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی یمن سے بیدار ہوئے تو آپ یہ فرما رہے تھے لا الہ الا اللہ عرب اس شر کی وجہ سے ہلاک ہو گئے جو اب قریب آ رہا ہے آج یا جمعہ ماجرج کی دیوار اتنی کھل گئی ہے، سفیان نے اپنے ہاتھ سے دس کا عدد باہر دیا میں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم ہلاک ہو جائیں گے؟ حالانکہ ہم میں صالحین موجود ہیں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! جب مجیشول کی کثرت ہوگی۔

امام مسلم نے اس حدیث کا ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام المومنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے کہا ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھبراٹے ہوئے نکلے اس وقت آپ کا چہرہ سرخ ہو رہا تھا، آپ فرما رہے تھے لا الہ الا اللہ عرب اس شر کی وجہ سے ہلاک ہو گئے، جواب قریب آ رہا ہے، آج یا جمعہ ماجرج کی دیوار اتنی کھل گئی

لِلْعَرَبِ مِنْ شَيْءٍ قَدْ اقْتَرَبَ فُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدْمِ يَأْجُوجَ
وَمَا جُوجَ مِثْلُ هَذِهِ وَحَلَقَ يَأْصُبُهُ الْإِبْهَامَ وَالَّتِي
تَلِيهَا قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَهْلِكُ وَفِينَا
الصَّالِحُونَ قَالَ نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْخَبَثُ -

۷۱۰ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ
الْثَّيْبِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ
حَالِدٍ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّارِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ وَكُلَاهَا
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ الرَّهْزِيِّ
بِإِسْنَادِهِ -

۷۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَقَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدْمِ
يَأْجُوجَ وَمَا جُوجَ مِثْلُ هَذِهِ وَخَلَقَ وَهْبُ بْنُ
تَسْعِيْنٍ -

۷۱۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ
لِقُتَيْبَةَ) قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَاجُ
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُقَيْعٍ عَنْ
عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ الْقَبْطِيَّةِ قَالَ دَخَلَ الْحَارِثُ بْنُ
أَبِي رَيْثَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ وَأَنَا مَعَهُمَا
عَلَى أَمْرِ سَلَمَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ فَسَأَلَاهَا عَنِ
الْجَيْشِ الَّذِي يُخَسَفُ بِهِ وَكَانَ ذَلِكَ فِي أَيَّامِ
أَبْنِ الرَّبِيعِ فَقَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُ عَارِثٌ يَا لَيْبَتِ فَيُبْعَثُ إِلَيْهِ
بَعَثٌ فَإِذَا كَانُوا بِبَيْتِ آءٍ مِنَ الْأَرْضِ خُسِفَ
بِهِمْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ يَمُوتُ كَانُ كَارِهَاً
قَالَ يُخَسَفُ بِهِ مَعَهُمْ وَلَكِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ

ہے، آپ نے انگوٹھے اور شہادت کی انگلی سے جلقہ بنا
کر دکھایا، میں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم ہلاک ہو جائیں گے؟
حالانکہ ہم میں صالحین موجود ہیں، آپ نے فرمایا: ہاں سب
نجیشتوں کی کثرت ہو جائے گی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج یا جمعہ یا جمعہ کی دیوار اترتی
کھل گئی ہے، درمیب نے اپنی انگلی سے نرے کا عقد
بنا کر دکھلایا۔

عبد اللہ بن قطیبہ بیان کرتے ہیں کہ حارث بن ابی
رعیہ اور عبد اللہ بن صفوان اور میں ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے، ان دونوں نے آپ
سے اس شکر کے متعلق سوال کیا جس کو زمین میں دھنسا
دیا جائے گا، یہ حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی
خلافت کا زمانہ تھا، ام المؤمنین نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تھا ایک پناہ لینے والا بیت اللہ کی
پناہ لے گا، اس کی طرف ایک لشکر بھیجا جائے گا، جب وہ
لشکر ہزار زمین میں پہنچے گا تو اس کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا،
میں نے پوچھا: یا رسول اللہ! جو اس لشکر میں زبردستی بھیجا
گیا ہو؟ آپ نے فرمایا اس کو بھی دھنسا دیا جائے گا لیکن
قیامت کے دن اس کو اس کی میت پراٹھا یا جائے گا۔
ابو جعفر نے کہا وہ مدینہ کا میدان ہے۔

الْقِيَامَةِ عَلَى نَبِيِّهِ وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ هِيَ بَيْدَاءُ
الْمَدِينَةِ -

۱۱۳۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رُقَيْعٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
وَفِي حَدِيثِهِمْ قَالَ فَلَقِيتُ أَبَا جَعْفَرٍ فَقُلْتُ إِنَّهَا
إِنَّمَا قَالَتْ بَيْدَاءُ مِنَ الْأَرْضِ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ
كَلَامَ اللَّهِ إِنَّهَا لَبَيْدَاءُ الْمَدِينَةِ -

۱۱۳۴ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ
(وَاللَّفْظُ لِعَمْرٍو) قَالَ أَحَدُ ثَنَاءِ سَفِيَّانِ ابْنِ عَيْنَةَ
عَنْ أُمِّهِ بْنِ صَفْوَانَ سَمِعَ جَدَّهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
صَفْوَانَ يَقُولُ أَخْبَرَنِي حَفْصَةُ أَنَّهَا سَمِعَتْ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيَسُوْهُنَّ
هَذَا الْبَيْتَ جَيْشٌ يَغْرُونَهُ حَتَّى إِذَا كَانُوا
بَبَيْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ يُخَسِّفُ بِأَوْسَاطِهِمْ وَ
يُنَادِي أَوَّلُهُمْ أَخِرَهُمْ ثُمَّ يُخَسِّفُ بِهِمْ فَلَا يَبْقَى
إِلَّا الشَّرِيدُ الَّذِي يُخْبِرُ عَنْهُمْ فَقَالَ رَجُلٌ أَشْهَدُ
عَلَيْكَ أَنَّكَ لَمْ تَكْذِبْ عَلَى حَفْصَةَ وَأَشْهَدُ عَلَى
حَفْصَةَ أَنَّهَا لَمْ تَكْذِبْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ -

۱۱۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ
حَدَّثَنَا أَبُو لَيْثَةَ ابْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو
حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي أُرَيْسَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
الْعَامِرِيِّ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهِلِكٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ صَفْوَانَ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَيَعُوذُ بِهَذَا الْبَيْتِ
يَعْنِي الْكَعْبَةَ قَوْمٌ لَيْسَتْ لَهُمْ مَنَعَةٌ وَلَا عَدَدٌ
وَلَا عُدَّةٌ يَبْعَثُ إِلَيْهِمْ جَيْشٌ حَتَّى إِذَا كَانُوا
بَبَيْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ يُخَسِّفُ بِهِمْ قَالَ يُونُسُ وَ
أَهْلُ الشَّامِ يَوْمَئِذٍ يَسِيرُونَ إِلَى مَكَّةَ فَقَالَ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں
ہے: میں ابو جعفر سے ملا میں نے کہا ام المؤمنین نے تو زمین
کا ایک میدان کہا تھا ابو جعفر نے کہا یہ خدا وہ مدینہ منورہ کا
میدان ہے۔

حضرت ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا
ہے: اس بیت سے لڑنے کے ارادہ سے ایک لشکر
روانہ ہوگا، حتیٰ کہ جب وہ زمین کے ایک میدان میں پہنچے گا تو
اس لشکر کے درمیان حصہ کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا، اور
پلے حصہ والے آخری حصہ والے کو پکارتیں گے، پھر ان
کو ٹھس دھنسا دیا جائے گا، پھر صرف وہ شخص باقی رہ جائے گا
جو جاگ کر ان کی اطلاع دے گا، ایک شخص نے کہا میں
گو اسی دیتا ہوں کہ تم نے حضرت ام المؤمنین حفصہ پر جھوٹ
نہیں باندھا اور میں گو اسی دیتا ہوں کہ حضرت ام المؤمنین
حفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ نہیں باندھا۔

حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک قوم اس بیت
یعنی کعبہ میں پناہ لے گی، ان کے ساتھ لشکر ہوگا، عدوی
قوت ہوگی نہ ساز و سامان ہوگا، ان سے لڑنے کے
لیے ایک لشکر بھیجا جائے گا حتیٰ کہ جب وہ زمین کے ایک
میدان میں پہنچیں گے تو ان کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا،
یوسف کہتے ہیں کہ ان دنوں اہل شام کا لشکر مکہ مکرمہ کی
طرف روانہ ہو رہا تھا، عبد اللہ بن صفوان نے کہا یہ
وہ لشکر نہیں ہے، زید نے کہا مجھے حضرت ام المؤمنین سے
یہ حدیث یوسف کی روایت کی طرح پہنچی ہے اور اس میں

عبداللہ بن صفوان کے بیان کیے ہوئے لشکر کا ذکر نہیں ہے۔

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ أَمَّا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِهَذَا الْجَيْشِ قَالَ تَرِيدُ وَحْدَةً تَتَى عَيْدَ الْمَلِكِ الْعَامِرِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَابِطٍ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ عَنْ أَهْلِ الْمُؤَمِّنِينَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُوسُفَ بْنِ قَاهِيكٍ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ الْجَيْشَ الَّذِي ذَكَرَهُ عَيْدُ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ -

۷۱۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ الْفَضْلِ الْحَدَّادِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ عِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَنَامِهِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَنَعْتَ شَيْئًا فِي مَنَامِكَ لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُهُ فَقَالَ الْعَجَبُ إِنَّ نَاسًا مِنْ أُمَّتِي يَوْمُونَ بِأَلْبَيْتِ بَرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَدْ لَجَأَ بِأَلْبَيْتِ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِأَلْبَيْتِ آءٍ خَسَفَ بِهِمْ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الرُّطْبَ يَقْدُ يَجْتَمِعُ النَّاسَ قَالَ نَعَمْ فِيهِمُ الْمُسْتَبْعُونَ وَالْمَجْبُورُونَ وَابْنُ السَّيْلِ يَهْلِكُونَ مَهْلَكًا وَاحِدًا أَوْ يَصْدُرُونَ مَصَادِرَ شَتَّى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو

التَّائِقُ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ رَوَاهُ الْقَطِيبُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْاُخْرُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أَسَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَفَ عَلَى أَطْعَمِ مِنَ الْمَدِينَةِ ثُمَّ قَالَ هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى إِنْ لَزَى مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالِ بَيْتِكُمْ كَمَوَاقِعِ الْقَطْرِ -

۷۱۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَاءِ كَخَوَاكَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن میں اپنے اٹھ پڑھائے، ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے یمن میں وہ کام کیا جو آپ پہلے نہیں کرتے تھے، آپ نے فرمایا: تعجب ہے! میری امت کے کچھ لوگ قریش کے ایک شخص کو (پکڑنے کے لیے)، بیت اللہ کا قصد کریں گے، جس نے بیت اللہ میں پناہ لی ہوئی ہوگی، حتیٰ کہ جب وہ میدان میں پہنچیں گے تو ان کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا، ہم نے کہا یا رسول اللہ! راستہ میں تو سب لوگ جمع ہوتے ہیں، آپ نے فرمایا: ہاں! ان میں بالاختیار، مجبور اور مسافر بھی ہوں گے وہ سب ایک ساتھ ہلاک ہو جائیں گے، پھر اللہ تعالیٰ ان کی بیعتوں کے اعتبار سے ان کو الگ الگ اٹھائے گا۔

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ کے قلعوں میں سے بعض قلعوں پر چڑھے، پھر فرمایا: کیا تم وہ دیکھو جسے ہرجو میں دیکھو ہوں؟ میں قلعوں کے گرنے کی جگہوں کو اس طرح دیکھ رہا ہوں جس طرح تباہی گھروں میں بارش کے قطرؤں کے گرنے کی جگہیں ہوتی ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۷۱۱۹۔ حَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ وَالْحَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَحِبِّي وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ) حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَكَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكُونُ فِتْنٍ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي وَمَنِ اشْتَرَى مِنْ الشَّاعِرِ مَنْ تَشَرَّفَ بِهَا تَشَرَّفَ وَمَنْ وَجَدَ فِيهَا مَلَجًا فَلْيَعُدْ بِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غنقریب فتنے پر پا ہوں گے، ان میں بیٹھنے والا کھڑے ہوئے والے سے بہتر ہوگا، اور کھڑے ہوئے والا چلنے والے سے بہتر ہوگا اور چلنے والا دوڑنے والے سے بہتر ہوگا، جو ان فتنوں کو دیکھے گا وہ فتنے اس کو روک لیں گے (یعنی اس کو ہلاک کر دیں گے) اور جس شخص کو ان سے پناہ کی جگہ مل جائے وہ پناہ حاصل کر لے۔

۷۱۲۰۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ وَالْحَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَحِبِّي وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُطِيعٍ بْنِ الْأَسَدِ عَنْ شُرَافِ بْنِ مُعَاوِيَةَ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا إِلَّا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ يَزِيدُ مِنَ الصَّلَاةِ صَلَوةً مَنِ قَاتَلَهُ فَكَأَنَّهُ قَاتَلَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ -

ابن مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی، اس میں یہ اضافہ ہے: نمازیوں میں ایک نماز ایسی ہے جس کی دعا نماز فوت ہو جائے تو اس کے اہل اور مال سب لٹ گئے۔

۷۱۲۱۔ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكُونُ فِتْنَةُ الشَّاعِرِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْيَقْظَانِ وَالْيَقْظَانُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الشَّاعِرِ مَنِ وَجَدَ مَلَجًا أَوْ مَعَادًا فَلْيَسْتَعِذْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ فتنے ہوں گے، ان میں سونے والا بیدار سے بہتر ہوگا، اور بیدار کھڑے ہوئے شخص سے بہتر ہوگا اور کھڑے ہوئے والا دوڑنے والے سے بہتر ہوگا، پس جس شخص کو ان فتنوں سے پناہ کی جگہ مل جائے وہ پناہ حاصل کر لے۔

۷۱۲۲۔ حَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ فَصِيلُ بْنُ مُسَيْنٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَدْيَدٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ الشَّحَامُ قَالَ انْطَلَقْتُ أَنَا وَفَرَّقُ الشَّيْخِيُّ إِلَى مُسْلِمِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ وَهُوَ فِي أَرْضِهِ قَدْ خَلْنَا عَلَيْهِ فَقُلْنَا هَلْ سَمِعْتَ أَبَاكَ يُحَدِّثُ فِي الْفِتَنِ حَدِيثًا

عثمان بن شحام بیان کرتے ہیں کہ میں اور فرقہ بنی مسلم بن ابی بکرہ سے ملنے ان کی زمین میں گئے، ہم نے پوچھا کیا آپ نے اپنے والد سے فتنوں کے متعلق کوئی حدیث سنی ہے، انہوں نے کہا ہاں، ہم نے حضرت ابو بکرہ سے سنا وہ یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ

قَالَ تَعْمَلُ سَمِعْتَ أَبَا بَكْرٍ لَا يَحْدِثُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنٌ
أَلَا تَعْمَلُ تَكُونُ فِتْنَةُ الْقَاعِ عِدَّةٌ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاثِي
فِيهَا وَالْمَاثِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي إِلَيْهَا أَلَا فَإِذَا
كَذَلِكُ أَوْ وَفَعَتْ حَمَنُ كَانَ لَهُ إِبِلٌ فَلْيَلْحَقْ بِأَيْلِهِ
وَمَنْ كَانَتْ لَهُ غَنَمٌ فَلْيَلْحَقْ بِغَنَمِهِ وَمَنْ كَانَتْ
لَهُ أَرْضٌ فَلْيَلْحَقْ بِأَرْضِهِ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِبِلٌ وَلَا غَنَمٌ وَلَا
أَرْضٌ قَالَ يَخْدُ إِلَى سَيْفِهِ فَيَدُقُّ عَلَى حَدِّهِ بِحَجَرٍ ثُمَّ
لَيْسَ بِهِ إِلَّا اسْتِطَاعَ التَّجَاعَ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتَ اللَّهُمَّ
هَلْ بَلَغْتَ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتَ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ أَكْرَهْتُ حَتَّى يَنْطَلِقَ
بِي إِلَى أَحَدِ الصَّفَيْنِ أَوْ أَحَدِ الْفِتْنَتَيْنِ فَفَرَّ بِي
رَجُلٌ بِسَيْفِهِ أَوْ بِحِجْرٍ سَهْمٌ فَيَنْتَلِكُنِي قَالَ
يَبُوءُ بِإِثْمِهِ وَإِثْمِكَ وَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ
النَّارِ

علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب فتنے ہوں گے، سزا پھر فتنے
ہوں گے، ان میں بیٹھنے والا چلنے والے سے بہتر ہوگا،
اور ان میں چلنے والا، دوڑنے والے سے بہتر ہوگا،
مذہب یہ فتنے واقع ہوں تو جس شخص کے پاس اونٹ
ہوں وہ اپنے اونٹوں کے ساتھ لاحق ہو جائے اور
جس کے پاس بکریاں ہوں وہ اپنی بکریوں کے ساتھ
لاحق ہو جائے، اور جس کی زمین ہو وہ اپنی زمین پر چلا
جائے، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے کہ
جس شخص کے پاس اونٹ، بکریاں اور زمین نہ ہو وہ آپ
نے فرمایا وہ اپنی تلوار لے کر اس کی چھار کو بھتر
سے کند کر دے، پھر اگر وہ نجات حاصل کر سکتا ہو
تو نجات حاصل کرے، اسے اللہ کیا میں نے تبلیغ
کر دی ہے؟ اسے اللہ کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟
اسے اللہ کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ ایک شخص نے
کہا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے اگر مجھے جبراً کسی ایک صفت
یا کسی ایک جماعت میں داخل کر دیا جائے، پھر مجھے ایک
شخص تلوار سے مار دے، یا مجھے کوئی تیرا کر لگے جس
سے میں قتل ہو جاؤں؟ آپ نے فرمایا: وہ شخص اپنے اور
تیرے گناہ کے ساتھ لوٹے گا اور وہ جہنمی ہوگا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کی ہیں، دوری
سند سے یہاں تک روایت ہے اگر وہ نجات کی استطاعت
رکھے اور اس کے مابعد کا ذکر نہیں ہے۔

۱۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
الْمُسْتَشْيِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ عُثْمَانَ
الشَّحَامِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ
تَحْوِ حَدِيثِ حَمَّادٍ إِلَى أَحَدِهِ وَأَنْتَهَى حَدِيثُ وَكِيعٍ
عَنْدَ قَوْلِهِ إِنْ اسْتَطَاعَ التَّجَاعَ وَلَمْ يَنْزِلْ كُرْ مَّا
يَعْدُكَ

۱۲۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ
حُسَيْنٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
أَبِي يُونُسَ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنِ الْأَخْنَفِ بْنِ قَيْسٍ

احنف بن قیس کہتے ہیں میں روایت ہوا اور میں اس
شخص (حضرت علی کی مدد) کا ارادہ رکھتا تھا، میری حضرت ابو بکر
سے ملاقات ہوئی، انہوں نے کہا اسے احنف تم کہاں جا

قَالَ خَرَجْتُ وَأَنَا أُرِيدُ هَذَا الرَّجُلَ فَلَقِيَنِي أَبُو بَكْرٍ
فَقَالَ أَتَيْتُكَ مُرِيدًا يَا أَخَنَفُ قَالَ قُلْتُ أُرِيدُكَ تَصَوَّرَ
ابْنُ عَمْرِو رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي
عَلِيًّا قَالَ فَقَالَ لِي يَا أَخَنَفُ ارْجِعْ فَإِنِّي سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا تَوَاجَعَ
الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفِهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي
النَّارِ قَالَ قُلْتُ أَوْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا
الْقَاتِلُ وَمَا بَالُ الْمَقْتُولِ قَالَ إِنَّهُ قَدْ أَرَادَ
قَتْلَ صَاحِبِهِ -

میں ہوں؟ انہوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے علم زاد کی مدد کا ارادہ رکھتا ہوں، (یعنی حضرت علی کی) حضرت
ابوبکر نے مجھ سے کہا اے اخنف! واپس جاؤ کیونکہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے
کہ جب دو مسلمان اپنی تلواروں سے مقابلہ کریں تو قاتل
اور مقتول دونوں جہنمی ہیں، میں نے کہا یا رسول اللہ!
کیا اسی طرح حکم ہے؟ یہ تو قاتل ہے مگر مقتول کا کیا گناہ
ہے؟ آپ نے فرمایا: اس نے بھی اپنے حریف کے قتل
کا ارادہ کیا تھا۔

۷۱۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدَةَ الْقَسْبِيُّ
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ وَيُونُسَ وَالْمَعْلَى بْنِ زِيَادٍ
عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الْأَخْنَفِ بْنِ قَلْبِشٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
التَقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفِهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ
فِي النَّارِ -

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب دو مسلمان
اپنی تلواروں سے مقابلہ کرتے ہیں تو قاتل اور مقتول
دونوں جہنمی ہیں۔

۷۱۲۶ - وَحَدَّثَنَا حَبَّابُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ مِنْ كِتَابِهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ
بِهَذَا إِسْنَادٍ نَحْوُ حَدِيثِ أَبِي كَامِلٍ عَنْ حَمَّادٍ
إِلَى أَخِيهِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اسناد ذکر کی۔

۷۱۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عُمَرُ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ مَخْدَمٍ عَنْ الْمُثَنَّى
وَالْأَبْنِ بْنِ شَابِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ جِرَاشٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا الْمُسْلِمَانِ
حَمَلَا أَحَدُهُمَا عَلَى أَخِيهِ السَّلَاحَ فَلَهُمَا فِي جُحُوفِ
جَهَنَّمَ فَإِذَا قَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ دَخَلَا هَا -

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو مسلمانوں میں سے
کوئی ایک اپنے بھائی پر تلوار اٹھائے تو وہ دونوں جہنم
کے کنارے ہوتے ہیں اور جب ان میں سے ایک
دوسرے کو قتل کر دے تو دونوں جہنم میں داخل ہو
جاتے ہیں۔

جَمِيعًا۔

۷۱۲۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتُلَ فِئَتَانِ عَظِيمَتَانِ وَ تَكُونُ بَيْنَهُمَا مَقْتَلَةٌ عَظِيمَةٌ وَ دَعَوَاهُمَا وَاحِدَةٌ۔

۷۱۲۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ (عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكْثُرَ الْهَرَجُ قَالُوا وَ مَا الْهَرَجُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْقَتْلُ الْقَتْلُ۔

۷۱۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ كِلَاهُمَا عَنْ حَتَّابِ بْنِ زَيْدٍ (وَالْقَلْبُ لِقُتَيْبَةَ) حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ عَنْ قُتَيْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ نَادَى إِلَى الْأَرْضِ فَرَأَيْتُ مُشَارِقَهَا وَ مَغَارِبَهَا وَ إِنْ أُمَّتِي سَيَبُلُهُ مُلْكُهَا مَا رَوَى لَهَا مِنْهَا وَ أُعْطِيتُ الْكَذَرَيْنِ الْأَحْمَرُ وَ الْأَبْيَضُ وَ إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لَا مَتَى أَنْ لَا يُهْلِكَهَا بِسَنَةِ يَغَامِرُ وَأَنْ لَا يَسْلُطَ عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ أَمِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ وَ إِنْ رَبِّي قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي إِذَا قَضَيْتُ قَضَاءً فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ وَ إِنِّي أَعْطَيْتُكَ لِمَتِكَ أَنْ لَا أَهْلِكَهُمْ بِسَنَةِ يَغَامِرُ وَأَنْ لَا يَسْلُطَ عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ أَمِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ يَسْتَبِيحُ بَيْضَتَهُمْ وَ لَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ يَأْخُطُّ رِهَاً أَوْ قَالَ مَنْ بَيْنَ أَقْطَارِهَا حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بَعْضًا وَ يَسْبِي بَعْضُهُمْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک کہ دو عظیم جماعتوں کے درمیان جنگ نہ ہو جائے، ان کے درمیان عظیم جنگ ہوگی اور ان کا دعویٰ ایک ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک بہت زیادہ ہرج نہ ہو سکا ہے کہ کہا یا رسول اللہ! ہرج کیا ہے؟ آپ نے فرمایا قتل، قتل۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تمہارے لیے میرے لیے تمام روئے زمین کو سمیٹ دیا، اور میں نے اس کے تمام مشرقی اور مغربی کو دیکھ لیا، اور جو زمین میرے لیے سمیٹ دی گئی تھی عنقریب میری امت کی حکومت وہاں تک پہنچے گی، اور مجھے سرخ اور سفید دو خزانے دیے گئے، اور میں نے اپنی امت کے لیے اپنے رب سے یہ سوال کیا کہ وہ اس کو عام قحط سالی سے ہلاک نہ کرے، اور ان کے علاوہ ان پر کوئی اور دشمن نہ مسلط کیا جائے جو ان سب کی جانوں کو مباح کرے، اور بے شک میرے رب نے فرمایا: اے محمد! جب میں کوئی فیصلہ کروں تو وہ رد

نہیں ہوتا، اور بے شک میں نے تمہاری امت کے لیے فیصلہ کر دیا ہے کہ ان کو عام قحط سالی سے ہلاک نہیں کروں گا، اور ان کے علاوہ ان کے اوپر کوئی ایسا دشمن مسلط نہیں کروں گا جو ان کی جانوں کو مباح کرے، خواہ

بعضاً۔

ان کے خلاف تمام روئے زمین کے لوگ جمع ہو جائیں،
ہاں اس امت کے بعض لوگ بعض دوسروں کو ہلاک کر دیں
اور بعض، بعض کو قید کریں گے۔

حضرت ثور بن ریحی الشعمہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تمام
روئے زمین کو میرے لیے پسٹ دیا، حتیٰ کہ میں نے
اس کے تمام مشرق اور مغربوں کو دیکھ لیا اور اللہ تعالیٰ
نے مجھے سرج اور سفید روٹا نے عطا فرمائے، اسی
کے بعد الیہ کی روایت کی مثل ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام قالیہ سے
تشریف لاتے تھے کہ جب آپ بنو سادیہ کی مسجد سے گذرے
تو آپ نے وہاں داخل ہو کر دو رکعت نماز پڑھی، ہم نے
بھی آپ کے ساتھ نماز پڑھی، آپ نے اپنے رب سے
بہت طویل دعا کی، پھر آپ ہماری طرف مڑے، پھر حضور صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے اپنے رب سے تین
چیزوں کا سوال کیا تھا، اللہ تعالیٰ نے مجھے وہ چیزیں عطا
فرمائیں اور ایک چیز سے مجھے روک دیا، میں نے اپنے
رب سے یہ سوال کیا کہ وہ میری امت کو قحط سالی سے ہلاک
نہ کرے، اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ چیز عطا کر دی، اور میں نے
اللہ تعالیٰ سے یہ سوال کیا کہ وہ میری امت کو غرق کر کے ہلاک
نہ کرے تو اللہ تعالیٰ نے یہ چیز مجھے عطا کر دی، اور میں نے

اللہ تعالیٰ سے یہ سوال کیا کہ ان کی ایک دوسری سے
مٹا دیں تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سوال سے روک دیا۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ اصحاب کی ایک

۱۳۱۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ
بْنُ إِسْرَاهِيلَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ
إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ
عِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ
عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ الرَّحْبِيِّ عَنْ ثَوْبَانَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذُو
لِ الْأَرْضِ حَتَّى دَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَ
أَعْطَانِي الْكَثْرَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ ثُمَّ ذُرَّ
نَحْوُ حَدِيثِ أَثُوبٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ۔

۱۳۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْمٍ (وَاللَّهُ ظَنُّ
لَهُ) حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ أَخْبَرَنِي
عَامِدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ ذَاتَ يَوْمٍ مِنَ الْعَالِيَةِ حَتَّى
إِذَا مَرَّ بِسَجْدِ بَنِي مُعَاوِيَةَ دَخَلَ كَرَكَةً فِيهِ
رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَدَعَا رَبَّهُ حَلِيلًا ثُمَّ
انْقَرَفَ إِلَيْنَا فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُ
رَبِّي ثَلَاثًا فَأَعْطَانِي ثِنْتَيْنِ وَمَنْعَنِي وَاحِدَةً
سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يُهْلِكَ أُمَّتِي بِالسِّنَةِ فَأَعْطَانِيهَا
وَسَأَلْتُ أَنْ لَا يُهْلِكَ أُمَّتِي بِالْفَرَقِ فَأَعْطَانِيهَا
وَسَأَلْتُ أَنْ لَا يُجْعَلَ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ فَمَنْعَنِيهَا۔

۱۳۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ أَخْبَرَنَا عَنْ
مُزَوَّانِ بْنِ مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ

أَلَا نَصَارِيٌّ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ
أَقْبَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَمَرَّ بِمَسْجِدِ بَنِي مُعَاوِيَةَ
بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ.

۴۱۳۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمَلَةَ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ فَرْهَانَ
أَنَّ أَبَا دُرَيْسٍ أُنْخَوِلَ لِي كَانَ يَقُولُ قَالَ حَذِيقَةُ
ابْنُ الْيَمَانِ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُ النَّاسَ بِكُلِّ فِتْنَةٍ
هِيَ كَأَفْئَةٍ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ السَّاعَةِ وَمَا بِي
إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَسَدًا لِي فِي ذَلِكَ شَيْئًا لَمْ يَحْدِثْهُ غَيْرِي وَلَكِنْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ
يُحَدِّثُ فِجْلًا أَنَا فِيهِ عَنِ الْفِتَنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَفْعَلُ الْفِتَنَ مِنْهُنَّ ثَلَاثٌ
لَا يَكْدُنَ يَذَرَنَ شَيْئًا وَمِنْهُنَّ فِتْنٌ كَرِيهَةٌ
الضَّيْفُ مِنْهَا صَنَاءٌ وَمِنْهَا كِبَارٌ قَالَ حَذِيقَةُ
فَذَهَبَ أُرْلَيْكَ الرَّهْطُ كُلُّهُمْ غَيْرِي.

۴۱۳۵ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرِشْدِيُّ
بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا
جَعْفَرُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ حَذِيقَةَ قَالَ
قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَامًا
مَا شَرَكْتُ شَيْئًا يَكُونُ فِي مَقَامِهِ ذَلِكَ إِلَى قِيَامِ
السَّاعَةِ إِلَّا حَدَّثَتْ بِهِ حِفْظُهُ مَنْ حِفْظُهُ وَنَسِيَتْ
مَنْ نَسِيَتْ قَدْ عَلِمَهُ أَصْحَابُهُ هُوَ لَا يَرَاهُ لَكُنْ
مِنْهُ الْقَنِيُّ قَدْ نَسِيَتْهُ زَاهٍ فَأَذْكُرُهُ كَمَا يَذْكُرُ
الرَّجُلُ وَجْهَ الرَّجُلِ إِذَا غَابَ عَنْهُ ثُمَّ إِذَا رَأَاهُ
عَرَفَهُ.

۴۱۳۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْفَ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِلَى

جماعت کے ساتھ آئے، اور آپ کا جو معاویہ کی مسجد سے
گزر ہوا۔

ابو اور یس خولانی بیان کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ
بن یمان رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ بخدا میں اب سے
کر قیامت تک ہونے والے فتنہ کو تمام لوگوں سے
زیادہ جاننے والا ہوں، اور میرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ بھی حال تھا کہ آپ نے مجھے راز کی وہ
باتیں بتائیں جو میرے علاوہ اور کسی کو نہیں بتائیں، ایک
دن ایک مجلس میں آپ فتنوں کے متعلق بیان فرماتے
تھے، اس مجلس میں میں بھی حاضر تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فتنوں کو گنتے ہوئے فرمایا: تین فتنے ایسے
ہیں جو کسی چیز کو نہیں چھوڑیں گے، ان میں سے بعض فتنے
گر میوں کی آنکھوں کی طرح ہیں، بعض فتنے چھوڑتے ہیں
اور بعض بڑے ہیں، حضرت حذیفہ نے کہا میرے علاوہ
اس مجلس کے تمام شرکار اب فوت ہو چکے ہیں۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے سامنے کھڑے
ہوئے اور آپ نے اس وقت سے لے کر قیامت تک
ہونے والی تمام چیزوں کو بیان کر دیا، جس نے ان
کو یاد رکھا، اس نے یاد رکھا اور جس نے ان کو بھلا دیا
اس نے بھلا دیا، اس واقعہ کو میرے یہ اصحاب جانتے ہیں
بعض چیزوں کو میں بھول گیا تھا لیکن جب میں نے ان
کو دیکھا تو وہ یاد آگئیں، جس طرح کوئی شخص کسی کا چہرہ دیکھ
کر بھول جاتا ہے اور جب وہ سامنے آتا ہے تو اس کو
پہچان لیتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

قَوْلِهِ وَنَسِيَهُ مَنْ نَسِيَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ .
 ۱۳۷۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
 بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ وَحْدَةَ ثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ
 نَافِعٍ حَدَّثَنَا عَنْدَرُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِي
 بْنِ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ حُذَيْفَةَ
 أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِمَا هُوَ كَاثِرٌ إِلَى أَنْ تَقْرَمَ السَّاعَةُ كَمَا مِنْهُ شَيْءٌ
 إِلَّا قَدْ بَنَانَتْهُ إِلَّا إِلَى لَحْمٍ أَسْأَلُهُ مَا يُخْرِجُهُ أَهْلُ
 الْمَدِينَةِ مِنَ الْمَدِينَةِ .

۱۳۷۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
 وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَهُ
 نَحْوَهُ .

۱۳۷۲ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
 الدَّوْرَقِيُّ وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ جَمِيعًا عَنْ أَبِي
 عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا عُرْوَةُ
 بْنُ ثَابِتٍ أَخْبَرَنَا عَلِيًّا بْنُ أَحْمَرَ حَدَّثَنَا أَبُو
 تَرِيدٍ (يَعْنِي عُمَرَو بْنَ أَحْطَبٍ) قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَجْرَ وَصَعِدَ الْمِنْبَرَ
 فَخَطَبَنَا حَتَّى حَضَرَتِ الظُّهْرُ فَتَرَلَّ فَصَلَّى ثُمَّ
 صَعِدَ الْمِنْبَرَ فَخَطَبَنَا حَتَّى حَضَرَتِ الْعَصَا ثُمَّ تَرَلَّ
 فَصَلَّى ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرَ فَخَطَبَنَا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ
 فَأَخْبَرَنَا بِمَا كَانَ وَبِمَا هُوَ كَاثِرٌ فَأَعْلَمْنَا أَحْفَظًا .

۱۳۷۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَمِيرٍ وَ
 مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ
 قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ وَحَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ
 عَنْ شَرِيفَتِي عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ فَقَالَ
 أَتَيْكُمْ يَحْفَظُ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي الْغَيْثَةِ كَمَا قَالَ قَالَ فَقُلْتُ أَنَا قَالَ إِنَّكَ لَجَوْنِي
 وَكَيْفَ قَالَ قُلْتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ قیامت
 تک جو کچھ ہوئے والا تھا اس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مجھے خبر دی ہے، اور ہر چیز کے متعلق میں نے آپ
 سے سوال کیا، البتہ میں نے آپ سے یہ سوال نہیں کیا کہ
 اہل مدینہ کو کیا چیز مدینہ سے نکلے گی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابو زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو فجر کی نماز پڑھائی، اور منبر
 پر رونق افروز ہوئے، اور ہم کو خطبہ دیا حتیٰ کہ ظہر آگئی، آپ
 نے منبر سے اتر کر ظہر پڑھائی، پھر منبر پر چڑھ کر ہمیں خطبہ
 دیا حتیٰ کہ عصر آگئی، پھر آپ نے اتر کر عصر پڑھائی پھر منبر پر
 چڑھ کر ہمیں خطبہ دیا حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا پھر آپ نے
 ہمیں وہ تمام چیزیں بتادیں جو ہمیں نکلیں اور ہونے
 والی ہوں یعنی مہلکان و مایکون کی خبریں، سو مجھ میں
 زیادہ حافظ تھا وہ زیادہ عالم تھا۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے انھوں
 نے کہا تم میں سے قنہ کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی حدیث کس کو یاد ہے، حضرت حذیفہ نے کہا مجھے یاد
 ہے، حضرت عمر نے کہا تم بہت جرأت مند ہو، وہ حدیث
 کس طرح ہے، انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: ہر وہ کے اہل

وَسَلَّمَ يَقُولُ فَتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَنَفْسِهِ
وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ يُكْفِرُهَا الصِّيَامُ وَالصَّلَاةُ وَالْزَّكَاةُ
وَالْعَقْدُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ
قَالَ عُمَرُ لَيْسَ هَذَا أَرِيدُ إِشْمَاقًا أَرِيدُ الْيَقِيْنُ تَمَوْجُ
كَمَوْجِ الْبَحْرِ قَالَ فَقُلْتُ مَا لَكَ وَتَهْمًا يَا أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مُغْلَقٌ قَالَ
أَتَيْكَسِرُ الْبَابُ أَمْ يُفْتَحُ قَالَ قُلْتُ لَا بَلْ يُكْسَرُ
قَالَ ذَلِكَ أَحْرَى أَنْ لَا يُغْلَقَ أَبَدًا قَالَ فَقُلْنَا
يُحْدِثُ يَفْعَ هَلْ كَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ مِنَ الْبَابِ قَالَ
نَعَمْ كَمَا يَعْلَمُ أَنْ دُونَ غَدِ اللَّيْلَةِ إِنِّي حَدَّثْتُ
حَدِيثًا لَيْسَ بِالْأَعْلَى لَيْطٍ قَالَ فَهَيْبْنَا أَنْ نَسْأَلَ
حَدِيثًا مِنَ الْبَابِ فَقُلْنَا لِمَسْرُوقٍ سَلِّهِ فَسَأَلَهُ
قَالَ عُمَرُ -

۱۴۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا
عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَبَرِيُّ عَنْ عِيسَى ابْنِ يُونُسَ وَ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا يُحْيَى بْنُ عِيسَى
كُلُّهُمْ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ
أَبِي مُعَاوِيَةَ وَفِي حَدِيثِ عِيسَى عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ شَيْبَانَ قَالَ سَمِعْتُ هَذَا يَقُولُ -

۱۴۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ جَامِعِ بْنِ أَبِي رَاشِدٍ وَالْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ
عَنْ حَدِيثِهِ قَالَ قَالَ عُمَرُ مَنْ يُحْدِثُنَا عَنِ الْفِتْنَةِ
وَاقْتَصَصَ الْحَدِيثَ يَنْجُو وَحَدِيثُهُمْ -

۱۴۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ
بْنُ حَاتِمٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ

مال، اس کی بہان، اس کی اولاد اور اس کے پیروی میں فتنہ ہے
جس کا کفارہ روزے سے، نماز، صدقہ، نیکی کا حکم دینا اور
بڑائی سے روکنا ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا میری یہ مراد نہیں
ہے میری مراد تو وہ فتنہ ہے جو مسند کی موجوں کی طرح اٹھ
اٹھے گا۔ حضرت حذیفہؓ نے کہا اسے میرا المؤمنین! آپ کو اس
فتنہ سے کیا خطرہ ہے! آپ کے اور اس فتنہ کے درمیان
ایک مقتل دروازہ ہے۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا اس دروازے
کو کھول دے گا یا توڑا جائے گا۔ میں نے کہا آپ جگہ توڑا جائے گا۔
حضرت عمرؓ نے کہا پھر اس بات کی زیادہ توقع ہے کہ وہ دروازہ کبھی بند نہیں
ہوگا، راوی کہتے ہیں پھر ہم نے حضرت حذیفہؓ سے پوچھا: حضرت عمرؓ
جانتے تھے کہ دروازے سے کیا مراد ہے؟ انہوں نے کہا ہاں جیسے
وہ جانتے تھے کہ صحیح کے بدلتے ہیں ان کو ایک حدیث
بیان کی جز بکھارت نہیں ہے، پھر ہم حضرت حذیفہؓ سے یہ پوچھنے
سے ڈرے کہ دروازے سے کیا مراد ہے، ہم نے مسروقؓ سے کہا تم
پوچھنا انہوں نے پوچھا تو حضرت حذیفہؓ نے کہا دروازے سے مراد خود حضرت عمرؓ
امام مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں بیان کیں، شقیق
کی روایت میں ہے میں نے حضرت حذیفہؓ کو یہ کہتے ہوئے
سنا ہے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ
نے کہا میں فتنہ کے متعلق حدیث کو بیان کرے گا؟ پھر
اسب سائل ہے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں فتنہ
جرم کے دن آیا وہاں ایک شخص بیٹھا ہوا تھا، میں نے کہا

آج تو یہاں بہت غمزدہ ہو گئی، اس شخص نے کہا یہ خدا ہرگز نہیں! میں نے کہا خدا کی قسم کیوں نہیں ہو گی! اس نے کہا یہ خدا ہرگز نہیں ہو گی! میں نے کہا خدا کی قسم کیوں نہیں ہو گی! اس نے کہا یہ خدا ہرگز نہیں! یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے جو آپ نے مجھ سے فرمائی ہے، میں نے کہا آج تک میرے پاس بیٹھنے والوں میں تم سب سے بڑے آدمی ہو، میں تمہاری مخالفت کر رہا تھا، حالانکہ تم نے اس سلسلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث سنی ہوئی تھی، تم نے مجھے منع کیوں نہیں کیا، پھر میں نے سوچا اس وقت سے کیا فائدہ میں نے ان کو بڑھ کر ان کے متعلق سوال کیا تو وہ حضرت عبدالغنی رضی اللہ عنہ تھے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی سب تک کہ وہاں سے فرات سے ایک سونے کا پہاڑ نہ نکل آئے، جس پر لوگوں کا قاتل ہوگا، اس پر سوار میروں میں سے بننا، اسی آدمی مائے ہمانی گئے اور ان میں سے ہر شخص پر سوچے گا کہ شاید میں ہی وہ شخص ہوں جس کو نجات مل جائے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں یہ ہے کہ سہیل نے اپنے والد سے روایت کیا اگر تم اس پہاڑ کو دیکھو تو اس کے قریب بھی مت جانا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عنقریب فرات سے سونے کا ایک پہاڑ نکلے گا جو غلغلہ دلاں حاضر ہو تو وہ اس سے کچھ نہ لے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

عَنْ عَنِ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ جُنْدَبٌ جِئْتُ يَوْمَ الْخُرُوجِ فَإِذَا الرَّجُلُ جَارِسٌ فَقُلْتُ لِمَهْرًا قَنِ الْيَوْمَ هَهُنَا وَمَا هَذَا فَقَالَ ذَلِكَ الرَّجُلُ كَلَّا وَاللَّهِ قُلْتُ بَلَى وَاللَّهِ قَالِ كَلَّا وَاللَّهِ قُلْتُ بَلَى وَاللَّهِ قَالِ كَلَّا وَاللَّهُ إِيَّاهُ لَحَدِيثُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنِيهِ قُلْتُ بِئْسَ الْجَلِيسُ لِي أَنْتَ مُنْذُ الْيَوْمِ تَسْمَعُنِي أَخَالَفُكَ وَقَدْ مَهَّمْتَنِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَنْهَانِي ثُمَّ قُلْتُ مَا هَذَا الْعَضْبُ فَأَقْبَلْتُ عَلَيْهِ وَأَسْأَلُهُ فَإِذَا الرَّجُلُ حَدَّثَنِي.

۴۱۳۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي (عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي هَرِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ الْفِرَاتُ عَنْ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبٍ يَقْتَتِلُ النَّاسُ عَلَيْهِ فَيُقْتَلُ مِنْ كُلِّ مِائَةٍ تِسْعَةٌ وَتَسْقُوتُ وَيَقُولُ كُلُّ رَجُلٍ جَنَّتْ لِعَلِّي أَكُونُ أَنَا الَّذِي آذَنُ بِهِ.

۴۱۳۵۔ وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ سَهْلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا زُوَيْدٌ عَنْ سَهِيلِ بْنِ هَذَا الْأَسَدِ وَنَحْوَهُ وَرَأَوْهُ فَقَالَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ كَذَلِكَ قَرَأْنَاهُ.

۴۱۳۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ سَهْلُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ حَالِدٍ السَّكُونِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَقِصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْشِكُ الْفِرَاتُ أَنْ يَخْرُجَ عَنْ كَنْزٍ مِنْ ذَهَبٍ فَمَنْ حَصَرَهُ فَلَا يَأْخُذْ مِنْهُ شَيْئًا.

۴۱۳۷۔ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ

بْنُ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوشِكُ الْفُرَاتُ أَنْ يَحْسِرَ
عَنْ جَبَلٍ مِّنْ ذَهَبٍ فَمَنْ حَضَرَهُ فَلَا يَأْخُذْ
مِنْهُ شَيْئًا.

۷۴۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ وَ
أَبُو مَعِينٍ الرَّقَاشِيُّ (وَاللَّفْظُ لِي فِي مَعْنٍ) قَالَ
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ
بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ تَوْفَلٍ قَالَ كُنْتُ وَاقِفًا
مَعَ أَبِي بِنِ كَعْبٍ فَقَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ يُخْتَلِفُ
أَعْنَاقُهُمْ فِي حَلَبِ الدُّنْيَا قُلْتُ أَجَلٌ قَالَ إِنْ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
يُوشِكُ الْفُرَاتُ أَنْ يَحْسِرَ عَنْ جَبَلٍ مِّنْ ذَهَبٍ
فَإِذَا سَمِعَ بِهِ النَّاسُ سَاءُوا وَإِلَيْهِ فَيَقُولُ مَنْ
عِنْدَهُ لَا يَمُنْ تَرَكْنَا النَّاسَ يَأْخُذُونَ مِنْهُ
لَيْدُ هَبَّتْ بِهِ كُلُّهُمْ قَالَ فَيَقْتَتِلُونَ عَلَيْهِ فَيُقْتَلُ
مِنْ كُلِّ مِائَةٍ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ قَالَ أَبُو كَامِلٍ
فِي حَدِيثِهِمْ قَالَ وَقَفْتُ أَنَا وَأَبِي بِنِ كَعْبٍ فِي
قَلْبِ أَجْمَرِ حَسَّانَ -

۷۴۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَعْنَشٍ وَاسْتَحْيَى بْنُ
إِبْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِعَبِيدٍ) قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
أَدَمَ بَنِ سُلَيْمَانَ مَوْلَى خَالِدِ بْنِ خَالِدٍ حَدَّثَنَا
زُهَيْرُ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنَعَتِ الْعِرَاقُ دُرَّهُمَا وَفَعِيْرُهُمَا وَ
مَنَعَتِ الشَّامُ مَدْيَنُهَا وَدِيْنََارُهَا وَ مَنَعَتِ
مِصْرُ أَرْدَنِيَّهَا وَدِيْنََارُهَا وَعَدْتُكُمْ مِنْ حَيْثُ
بَدَأْتُكُمْ وَعَدْتُكُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُكُمْ وَعَدْتُكُمْ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب فرات سے سونے
کا ایک پہاڑ نکلے گا جو شخص وہاں حاضر ہو تو وہ اس سے کچھ
نہ لے۔

عبد اللہ بن حارث بن توفل کہتے ہیں کہ میں حضرت ابی
بن کعب رضی اللہ عنہ کے ساتھ کھڑا ہوا تھا انھوں نے کہا
لوگوں کی گردنیں طلب دنیا میں ایک دوسرے سے اختلاف
کرتی رہیں گی میں نے کہا ہاں۔ انھوں نے کہا میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے
عنقریب فرات سے سونے کا پہاڑ ظاہر ہوگا جب لوگ
اس کے مختلف نہیں گئے تو اس کی طرف روانہ ہوں گے، پہاڑ
کے پاس رہے لوگ کہیں گے اگر ہم نے لوگوں کو کھپڑ دیا
تو یہ سب سونا ہے جائیں گے پھر اس پر لوگوں کی جنگ ہوگا
اور ہر سو سے مینار سے آدمی مارے جائیں گے ابو کمال
کی روایت میں یہ اضافہ ہے: انھوں نے کہا میں اور حضرت
ابی بن کعب دونوں حسان کے قلعہ کے سامنے میں کھڑے
تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عراق اپنے درجہ اور قفقز
کو روک لے گا اور شام اپنے مدی اور دینار کو روک لے گا
اور مصر اپنے اردب اور دینار کو روک لے گا، اور تم نے
جہاں سے ابتداء کی تھی وہیں لوٹ جاؤ گے اور تم نے جہاں
سے ابتداء کی تھی وہیں لوٹ جاؤ گے، اسی حدیث پر ابو ہریرہ کا
گروشت اور خون گواہ ہے۔

مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ شَهِدَ عَلَى ذَلِكَ لِحَدَّثَنِیْ هَرِيرَةُ وَدَمَةُ

۱۵۰۔ حَدَّثَنِیْ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَعْلَى بْنُ مَعْمُورٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَدْلَجٍ حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُوا السَّاعَةَ حَتَّى يَنْزِلَ الرُّومُ بِالْأَعْمَاقِ أَوْ يَدْرِيَنِي فَيَخْرُجَ إِلَيْهِمْ جَلِيشٌ مِنَ الْمَدِيْنَةِ مِنْ خِيَارِ أَهْلِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ فَإِذَا انْصَادَفُوا قَالَتِ الرُّومُ خَلَوْا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الَّذِينَ سَبَّوْا مِنَّا لَقَاءَ تِلْكَ قِيَقُولُ الْمُسْلِمُونَ لَا وَاللَّهِ لَا تَقْلِي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ إِنْخِرَانِنَا فَيَقَاتِلُوهُمْ قِيَتُهُمْ مَرْتَلَتٌ لَا يَسُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَبَدًا وَيُقْتَلُ ثُلُثُهُمْ أَفْضَلُ الشُّهَدَاءِ عِنْدَ اللَّهِ وَيَقْتِيهِ الثُّلُثُ لَا يُقْتَلُونَ أَبَدًا فَيَقْتِيحُونَ قُسْطَ طَيْبِيَّةٍ فَبَيْنَمَا هُمْ يَقْتَسِمُونَ الْغَنَائِمَ قَدْ عُلِقُوا أَسْيُورُهُمْ بِالزَّبْيُونِ إِذْ صَاحَ فِيهِمُ الشَّيْطَانُ إِنَّ الْمَسِيحَ قَدْ خَلَفَكُمْ فِي أَهْلِيكُمْ فَيَخْرُجُونَ وَذَلِكَ بَاطِلٌ فَإِذَا جَاءَ حُجُومُ الشَّامِ خَرَجَ فَبَيْنَمَا هُمْ بَعْدُ ذُنُوبٌ لِلِقَاتِ يُسَوُونَ الْقُفُوفَ إِذَا قِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَأَقَامَهُمْ حَتَّى ذَاكَ عَدُوَّ اللَّهِ ذَاكَ كَمَا يَدُوبُ الْمَلَحُ فِي الْمَاءِ فَلَوْ تَرَكَهُ لَا تَذَابُ حَتَّى يَهْلِكَ وَلَكِنْ يَقْتُلُهُ اللَّهُ بِيَدِ قَائِرَتِهِمْ دَمَةً فِي حَرْبِهِمْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ رومی، اعماق یا دریائے ہند میں پہنچ جائیں پھر ان سے لڑنے کے لیے) مدینہ سے ایک لشکر روانہ ہوگا، وہ اس وقت رومے زمین پر سب سے بیک لوگ ہونگے جب دروں لشکر صفت آراء ہوں گے تو رومی (مسلمانوں) کہیں گے تم ہمارے اور ان لوگوں کے درمیان دُور تینوں نے ہمارے کچھ لوگوں کو قیدی بنالیا ہے، مسلمان کہیں گے، نہیں یہ خدا ہم تم کو اپنے بھائیوں سے لڑنے کے لیے نہیں چھوڑیں گے پھر وہ ان سے لڑیں گے، تو ان میں سے ایک تہائی (مسلمان) بھاگ جائیں گے، اللہ تعالیٰ ان کی توبہ کبھی قبول نہیں کرے گا اور ایک تہائی ان میں سے قتل کر دیے جائیں گے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک افضل الشہداء ہوں گے، بقیہ تہائی فتح پا لیں گے وہ کبھی آسمان میں مبتلا نہیں ہوں گے، وہ قسطنطنیہ کو فتح کر لیں گے، جس وقت وہ مال غنیمت کو تقسیم کریں گے اور اپنی تلواریں زبیرن کے درختوں پر شکار دیں گے، تو اچانک شیطان بیخ مار کر کہے گا، تمہارے ہال بچوں کے پاس مسیح دجال پہنچ گیا ہے، مسلمان وہاں سے نکل پڑیں گے حالانکہ یہ خبر غلط ہوگی، جب یہ ملک شام پہنچیں گے تب دجال نکلے گا، جس وقت وہ لڑائی کی تیاری کے لیے صفیں درست کریں گے اور نماز قائم کی جائے گی تو حضرت عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم نازل ہوں گے، اور وہ مسلمانوں کو نماز پڑھائیں گے، اور جب اللہ کا دشمن (دجال) ان کو دیکھے گا تو وہ اس طرح گھچل بھٹکے گا جس طرح نمک پانی میں گھل جاتا ہے اگر حضرت عیسیٰ ان کو چھوڑ دیتے تب بھی وہ گھٹل کر ہلاک ہو جاتا، لیکن اللہ تعالیٰ اس کو حضرت عیسیٰ کے اقصے قتل کرے گا اور ان کے نیزے پر اس کا خون رنگوں کی دھلائی لگے گا۔

۱۵۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ
الْكَثِيرِ حَدَّثَنَا شَيْخُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهْبٍ أَحْمَدُ بْنُ
الْكَثِيرِ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ مُوسَى بْنُ عَلِيٍّ عَنْ
أَبِيهِ قَالَ قَالَ الْمُسْتَوْرِدُ الْقُرَشِيُّ عِنْدَ عُمَرَ وَبْنِ
الْعَاصِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ تَقْوَمُ السَّاعَةُ وَالرُّومُ أَكْثَرُ النَّاسِ فَقَالَ
لَهُ عُمَرُ وَأَبْصُرْ مَا تَقُولُ قَالَ أَقُولُ مَا سَمِعْتُ مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَسِنِ
قُلْتُ ذَلِكَ إِنَّ فِيهِمْ لَخَصَالًا أَرْبَعًا إِنَّهُمْ لَأَحْلَمُ
النَّاسِ عِنْدَ فِتْنَةٍ وَأَشْرَعُهُمْ إِفَاقَةً بَعْدَ مُصِيبَةٍ
وَأَوْشَكُهُمْ كَرَّةً بَعْدَ فَرَةٍ وَخَيْرُهُمْ لِمُسْكِينٍ وَ
يَتِيمٍ وَضَعِيفٍ وَخَامِسَهُ حَسَنَةٌ جَمِيلَةٌ وَ
أَمْتُهُمْ مِنْ ظُلُمِ الْمُلُوكِ .

۱۵۲۔ حَدَّثَنَا شَيْخُ خُوَملَةَ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ أَبِي شُرَيْحٍ أَنَّ
عَبْدَ الْكَرِيمِ بْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَهُ أَنَّ الْمُسْتَوْرِدَ
الْقُرَشِيَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ تَقْوَمُ السَّاعَةُ وَالرُّومُ أَكْثَرُ النَّاسِ قَالَ قُبِلَ
ذَلِكَ عُمَرُ وَبْنُ الْعَاصِ فَقَالَ مَا هَذِهِ الْأَحَادِيثُ
الَّتِي تَذْكُرُ عَنْكَ أَفَلَا تَقُولُ لَهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ الْمُسْتَوْرِدُ قُلْتُ الَّذِي
سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فَقَالَ عُمَرُ وَلَكِنْ قُلْتُ ذَلِكَ إِنَّهُمْ لَأَحْلَمُ النَّاسِ
عِنْدَ فِتْنَةٍ وَأَجَبُّ النَّاسِ عِنْدَ مُصِيبَةٍ وَخَيْرُ
النَّاسِ لِمَسَاكِينِهِمْ وَضَعْفَاءِهِمْ .

۱۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ
خُزَيْمٍ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُكَيْمٍ (وَالْقَطَطِ لِابْنِ الْحَجَّاجِ)

حضرت مستور وقرشی نے حضرت عمر و بن العاص رضی اللہ
عنه کے سامنے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ (جب) قیامت آئے گی تو
رومیوں (عیسائیوں) کی تعداد سب سے زیادہ ہو گئی، حضرت
عمر نے کہا تم کو وہ تم کیا کہہ رہے ہو! انہوں نے کہا میں
وہی کہہ رہا ہوں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنا ہے، حضرت عمر نے کہا اگر تم یہ کہتے ہو تو ان میں چار
خصلیں ہیں (۱) وہ آزمائش کے وقت سب لوگوں سے زیادہ
قیم ہیں، (۲) مصیبت کے وقت سب لوگوں سے جلدی اس
کا اندر رکھتے ہیں اور شکست کھانے کے بعد سب لوگوں
سے جلدی دوبارہ حملہ کرتے ہیں اور مسکینوں یتیموں اور کمزوروں کے
لیے سب لوگوں سے بہتر ہیں اور پانچویں محصلت سب سے
اچھی یہ ہے کہ وہ سب لوگوں سے زیادہ بادشاہوں کو ظلم سے
روکنے والے ہیں۔

حضرت مستور وقرشی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے کہ جب قیامت آئے گی تو رومی (عیسائی) سب
سے زیادہ ہوں گے، جب حضرت عمر و بن العاص رضی اللہ
عنہ کو یہ خبر پہنچی تو انہوں نے ان سے کہا یہ کیسی احادیث
ہیں جو تم سے روایت کی جا رہی ہیں تم ان احادیث کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہو، حضرت مستور
نے کہا میں وہی کہتا ہوں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے سنا ہے، حضرت عمر نے کہا اگر تم یہ بیان کر رہے
ہو تو اسنو وہ آزمائش کے وقت سب سے زیادہ حلیم ہیں،
سب سے زیادہ مصیبت کا اندر رکھنے والے ہیں،
اور مسکینوں اور کمزوروں کے حق میں سب لوگوں سے بہتر
ہیں۔

یہ سیر بن جابر بیان کرتے ہیں ایک ترمذی کو کہہ میں سرخ
آمدنی آئی، ایک شخص جس کا تکیہ کلام یہ تھا کہ سزا سے عید اللہ

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَبِيبِ
 بْنِ هَلَالٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْعَدَوِيِّ عَنْ يُسَيْرِ بْنِ
 جَابِرٍ قَالَ هَاجَتْ رُبْعُ حَمْرَاءُ بِالْكُوفَةِ فَجَاءَ
 رَجُلٌ لَيْسَ لَهُ هَجِيرٌ إِلَّا يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ قُسْعَمٍ
 جَاءَتِ السَّاعَةُ قَالَ فَتَعَدَّ وَكَانَ مُتَكِنًا فَقَالَ إِنَّ
 السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى لَا يُقَسَّمُ مِيرَاثٌ وَلَا يُفْرَحَ غَنِيمَةٌ
 ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا أَوْ كَذَا هَذَا نَحْوُ الشَّامِ فَقَالَ عَدُوٌّ
 يَجْعَلُونَ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ وَيَجْعَلُ لَهُمْ أَهْلُ الْإِسْلَامِ
 قُلْتُ الرَّؤُومُ كَعَفَى قَالَ نَعَمْ وَتَكُونُ عِنْدَ ذَلِكَ الْقِتَالِ
 وَذَلِكَ شَدِيدٌ فَإِذَا شَرِطَ الْمُسْلِمُونَ شَرْطَ لِمَوْتٍ
 لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً فَيَقْتَتِلُونَ حَتَّى يَخْجُرَ بَيْنَهُمُ
 النَّيْلُ فَيَفِيءُ هُوَ لَا يَدَّ وَهُوَ لَا يَدَّ كُلُّ غَيْرِ غَالِبٍ وَتَقْنَى
 الشَّرْطُ ثُمَّ يَشْطُرُ الْمُسْلِمُونَ شَرْطَ لِمَوْتٍ لَا
 تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً فَيَقْتَتِلُونَ حَتَّى يَخْجُرَ بَيْنَهُمُ
 النَّيْلُ فَيَفِيءُ هُوَ لَا يَدَّ وَهُوَ لَا يَدَّ كُلُّ غَيْرِ غَالِبٍ
 وَتَقْنَى الشَّرْطُ ثُمَّ يَشْطُرُ الْمُسْلِمُونَ شَرْطَ لِمَوْتٍ
 لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً فَيَقْتَتِلُونَ حَتَّى يَمُوتُوا فَيَفِيءُ
 هُوَ لَا يَدَّ وَهُوَ لَا يَدَّ كُلُّ غَيْرِ غَالِبٍ وَتَقْنَى الشَّرْطُ فَإِذَا كَانَ
 يَوْمُ الرَّابِعِ نَهَدَ إِلَيْهِمْ بَقِيَّةَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ فَيَجْعَلُ اللَّهُ
 الذِّبْرَ عَلَيْهِمْ فَيَقْتَتِلُونَ مَقْتَلَةً إِمَّا قَالَ لَا يُرَى مِثْلَهَا
 وَإِمَّا قَالَ لَمْ يَرِ مِثْلَهَا حَتَّى إِنَّ الظَّاهِرَ لَيَمُرُّ بِجَنَابِهِمْ
 فَمَا يُخَلِّفُهُمْ حَتَّى يَخْرُ مَيْتًا فَيَتَعَادُ بَنُو الْأَبِ كَأَنَّهُمْ
 مَاتُوا فَلَا يَجِدُونَهُ بَقِيَ مِنْهُمْ إِلَّا الرَّجُلُ الْوَاحِدُ
 فَبَاتِيَ غَنِيمَةً يُفْرَحُ أَذَى مِيرَاثٍ يُقَاسَمُ قَبِيحًا هُمْ
 كَذَلِكَ إِذْ سَمِعَ إِبْرَاهِيمَ هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ فَجَاءَهُمْ
 الْعَصْرُ يَوْمَ أَنَّ الذِّجَالَ قَدْ خَلَفَهُمْ فِي دَرَارِئِهِمْ فَبَرَضُوا
 مَا فِي أَيْدِيهِمْ وَيُقْبِلُونَ فَيَبْعَثُونَ عَشْرَةَ قَتَاوِيَسَ
 طَلِيعَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَعْرِفُ
 أَسْمَاءَهُمْ وَأَسْمَاءَ آبَائِهِمْ وَالْوَأَنَ خِيُولَهُمْ هُمْ خَيْرُ

مسعود اقیامت آگئی ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا: عند فریک لگائے بیٹھے تھے، سنبھل کر بیٹھ گئے اور فرمایا: اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی جب تک میراث کی تقسیم اور مال غنیمت کی خرشی کر ترک نہ کر دیا جائے، پھر ایک شام کی طرف اہل بیت سے اشارہ کر کے فرمایا: (وہاں) اہل اسلام کے دشمن جمع ہوں گے اور ان کے مقابلہ کے لیے مسلمان جمع ہوں گے، میں نے کہا آپ کی مراد رومی ہیں فرمایا: ہاں! اس جنگ کی شدت کی وجہ سے بہت سے لوگ بھاگ کر پلٹ آئیں گے، پھر مسلمان ایک ایسا لشکر بھیجیں گے کہ وہ خواہ مر جائیں مگر کامیابی کے بغیر واپس نہ لڑیں، پھر مسلمان خوب جنگ کریں گے حتیٰ کہ ان کے درمیان رات کا پردہ حائل ہو جائے گا، پھر یہ فریق بھی لوٹ آئے گا اور وہ فریق بھی لوٹ آئے گا، اور ان میں سے کسی کو غلبہ نہیں ہوگا، پھر وہ (پہلا) دستہ ہلاک ہو جائے گا، پھر مسلمان ایک اور دستہ بھیجیں گے کہ وہ بغیر کامیابی کے نہ لوٹے خواہ مر جائیں پھر وہ جنگ کرتے رہیں گے حتیٰ کہ ان کے درمیان رات کا حجاب اُٹ جائے گا، پھر یہ دستہ اور دوسرا دستہ دونوں لوٹ آئیں گے، اور ان میں سے کوئی کامیاب نہیں ہوگا اور وہ دستہ ہلاک ہو جائے گا، پھر مسلمان ایک اور دستہ بھیجیں گے کہ وہ بغیر کامیابی کے نہ لوٹے خواہ مر جائے، پھر وہ شام تک جنگ کرتے رہیں گے، پھر یہ اور وہ لوٹ آئیں گے اور کوئی فریق غالب نہیں ہوگا اور وہ دستہ ہلاک ہو چکا ہوگا، اور جب چہر نقادین ہوگا تو باقی مسلمان ان پر حملہ کر دیں گے پھر اللہ تعالیٰ کافروں پر شکست مسلط کر دے گا، وہ ایسی جنگ ہوگی کہ اس سے پہلے ایسی جنگ کی مثال دیکھی نہیں ہوگی، حتیٰ کہ پرندے بھی ان کے پہلوؤں سے گزریں گے وہ ان سے آگے نہیں بڑھ سکیں گے اور مردہ ہو کر گر پڑیں گے ایک باپ کی اولاد سوا تک ہوگی، ان میں سے ایک کے مرنے اور کوئی باقی نہیں بچے گا، اس صورت میں مال غنیمت سے

فَوَارِسَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ أَوْ مِنْ خَيْرِ فَوَارِسَ
عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي
رِوَايَتِهِ عَنْ أَبِي سَيْرٍ جَابِرٌ -

کی غوثی ہوگی اور کیسے وراثت تقسیم ہوگی مسلمان اس حالت
سے دو چار ہوں گے کہ اس سے بڑی افتاد اٹھنے لگی ایک
پس منائی دے گی کہ مسلمانوں کی اولاد میں وصال آچکا ہے،
ان کے ہاتھوں میں جو کچھ ہو گا وہ اسی کو چھوڑ کر اس کی طرف
موجہ ہوں گے اور وہی گھوڑے سواروں کا ہر اول دستہ
بھیجیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ان
سواروں کے نام، ان کے باپ دادا کے نام اور ان کے
گھوڑوں کا رنگ جانتا ہوں وہ روئے زمین کے بہترین
گھوڑے سواروں میں سے ہوں گے، ابن ابی شیبہ نے
اپنی روایت میں کہا یہ حدیث اسیر بن جابر سے مروی ہے۔
اسیر بن جابر کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن مسعود رضی
اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا تو سرخ آندھی آئی پھر اس کی
مثل روایت ہے اور ابن علیہ کی روایت مکمل اور مفصل ہے۔

۱۵۴ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ قَبِيلٍ الْخَبَرِيُّ
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ حَمِيدِ
بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي سَيْرٍ جَابِرٌ قَالَ
كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ مَسْعُودٍ فَهَبَّتْ رِيحٌ حَمْرًا مَوَسَّاقَ
الْحَدِيثِ بِتَحْوِزَةٍ وَحَدَّثَنِي ابْنُ عُكَيْبٍ التَّمْرُ وَأَشْبَعُ -
۱۵۵ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ (بْنُ الْمُغِيرَةِ) حَدَّثَنَا حَمِيدُ (بْنُ أَبِي
هِلَالٍ) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي سَيْرٍ جَابِرٌ قَالَ كُنْتُ
فِي بَيْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَالْبَيْتُ مَلُونٌ قَالَ
فَهَا جَتْ رِيحٌ حَمْرًا مَوَسَّاقَةً قَدْ كَرَّحُوْا حَدِيثَ
ابْنِ عُكَيْبٍ -

اسیر بن جابر کہتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی
اللہ عنہ کے گھر میں تھا اور گھر بھرا ہوا تھا، افسوس نے کہا اس
وقت کوئی سرخ آندھی چلی، پھر ابن علیہ کی مثل روایت بیان
کی۔

حضرت نافع بن قنبر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں
تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مغرب کی طرف سے
ایک قوم آئی انھوں نے ان کے کپڑے پہنے ہوئے
تھے، ان کا آپ سے میلے کے پاس ملاقات ہوئی، وہ
کھڑے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے
میرے دل میں خیال آیا کہ تو بھی ان کے پاس چل، اور حضور
کے اور ان کے درمیان جا کر کھڑا ہوا کہیں وہ حضور پر دھوکے

۱۵۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُوْعَةَ عَنْ
ثَابِتِ بْنِ عَتَبَةَ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ قَالَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَوْمٌ مِنْ قَبْلِ الْمَغْرِبِ عَلَيْهِمْ ثِيَابُ الصُّوفِ فَوَاقَعُوهُ
عِنْدَ الْكَمَةِ فَأَتَاهُمْ لِقِيَامٌ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَائِدٌ قَالَ فَقَالَتْ لِي نَفْسِي إِيْتَهُمْ فَقُمْتُ بَيْنَهُمْ
وَبَيْنَهُ لَا يَغْتَالُونَ قَالَ ثُمَّ قُلْتُ لَعَلَّ نَجِيًّا مَعَهُمْ

فَأَيُّهُمْ فَقُمْتُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ قَالَ فَحِظْتُ مِنْهُ
أَرْبَعٌ كَلِمَاتٍ أَعَدُّهُنَّ فَإِذَا قَالَ تَغْزُونَ بَجَرِيرَةٍ
الْعَرَبُ قِيَفَتْهَا اللَّهُ ثُمَّ فَارِسٌ قِيَفَتْهَا اللَّهُ ثُمَّ
تَغْزُونَ الرُّومَ قِيَفَتْهَا اللَّهُ ثُمَّ تَغْزُونَ الدَّجَالَ
قِيَفَتْهَا اللَّهُ قَالَ فَقَالَ نَافِعٌ يَا جَابِرُ لَا تَرَى الدَّجَالَ
يَخْرُجُ حَتَّى تُفْتَحَ الرُّومُ۔

سے حملہ نہ کر دیں، پھر میرے دل میں خیال آیا کہ شاید آپ ان
سے کوئی راز کی بات کر رہے ہوں اب ہر سال میں ان کے
پاس گیا اور آپ کے اور ان کے درمیان کھڑا ہو گیا مجھے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی چار باتیں یاد ہیں جن کو میں نے ان کیوں پر شمار کر لیا تھا،
آپ نے فرمایا تم جزیرہ عرب میں جہاد کرو گے اور اللہ تعالیٰ اس میں تم کو فتح
عطا فرمائے گا، پھر تم فارس میں جہاد کرو گے اور اللہ تعالیٰ تمہیں اس میں فتح عطا فرمائے گا، پھر تم
فرماے گا، پھر روم میں جہاد کرو گے اور اللہ تعالیٰ تمہیں اس میں فتح عطا فرمائے گا، پھر تم
دجال سے جہاد کرو گے اور اللہ تعالیٰ تم کو اس پر فتح عطا فرمائے گا، نافع نے
کہا اسے جا رہے تم شام کی جستجو سے پہلے دجال کو نہیں دیکھیں گے۔

حضرت حذیفہ بن اسید غفاری کہتے ہیں کہ جس وقت
ہم بائیں کر رہے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس
نشر لیت لائے، آپ نے فرمایا تم کیا باتیں کر رہے ہو،
ہم نے کہا ہم قیامت کے متعلق باتیں کر رہے ہیں، آپ نے
فرمایا اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی جب تک کہ تم
اس کے متعلق دس نشانیاں نہ دیکھ لو، دھواں، دجال، دابة
الارض، سورج کا مغرب سے طلوع ہونا، حضرت عیسیٰ بن
مریم کا نزول، اور یا جرج ماجرج اور زمین جگہ زمین کے دھنسنے
کا ذکر کیا، مشرق میں دھنسا، مغرب میں دھنسا اور جزیرہ
عرب میں زمین کا دھنسا، اور آخر میں یمن سے ایک آگ
نکلے گی جو لوگوں کو مہلک کرے عشر کی طرف لے جائے گی۔

۱۵۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو عِيْثٍ رُوِيَ عَنْ حَرْبٍ
وَأَسْحَقِ بْنِ إِسْرَافِيلَ وَابْنِ أَبِي عَمْرٍاءٍ الْمَكِّيَّ رَوَى الْكَلْبُ
لِوَهَيْبٍ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَحْوَانِ حَدَّثَنَا
سُقْيَانُ بْنُ عُبَيْدَةَ عَنْ فَرَاتِ الْقُرَازِيِّ عَنْ أَبِي الطَّيْلِ
عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ أَسِيدٍ الْغَفَارِيِّ قَالَ أَكَلَتِ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْنَا وَنَحْنُ نَتَذَكَّرُ فَقَالَ
مَا تَذَكَّرُونَ قَالُوا نَذَكَّرُ السَّاعَةَ قَالَ إِنَّهَا لَنْ
تَقُومَ حَتَّى تَرَوْنَ قَبْلَهَا عَشْرَ آيَاتٍ فَذَكَرَ الدُّخَانَ
وَالدَّجَالَ وَالْأَبَّةَ وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا
وَنُزُولَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
يَأْجُوتَ وَمَأْجُوتَ وَفَلَاكَةَ خُسُوفٍ خُسُوفٍ بِالْمَشْرِقِ
وَحُسُوفٍ بِالْمَغْرِبِ وَخُسُوفٍ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَآخِرُ
ذَلِكَ نَارٌ تَخْرُجُ مِنَ الْيَمَنِ تَطُودُ النَّاسَ إِلَى مَحْشَرِهِمْ۔

حضرت ابو مسرک حذیفہ بن اسید رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بالاغا میں تھے
اور ہم نیچے بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے ہماری طرف جھانک
کر فرمایا: تم کس کا ذکر کر رہے ہو؟ ہم نے کہا قیامت کا، آپ
نے فرمایا جب تک دس نشانیاں ظاہر نہ ہوں قیامت نہیں
آئے گی، مشرق میں زمین کا دھنسا، مغرب میں زمین کا دھنسا
اور جزیرہ عرب میں زمین کا دھنسا، دھواں، دجال، دابة الارض

۱۵۸۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ فَرَاتِ الْقُرَازِيِّ عَنْ
أَبِي الطَّيْلِ عَنْ أَبِي سُرَيْحَةَ حَدَّثَنَا حَذِيفَةُ بْنُ أَسِيدٍ قَالَ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عُرْفَةٍ وَنَحْنُ
أَسْفَلَ مِنْهُ فَأَطْلَعَنَا فَقَالَ مَا تَذَكَّرُونَ قُلْنَا
السَّاعَةَ قَالَ إِنَّ السَّاعَةَ لَا تَكُونُ حَتَّى تَكُونَ عَشْرُ
آيَاتٍ حُسُوفٌ بِالْمَشْرِقِ وَحُسُوفٌ بِالْمَغْرِبِ وَخُسُوفٌ

یا ہرج ماجرج، مغرب سے سورج کا طلوع ہونا اور ایک
آگ جو مدین کے کنارے سے نکلے گی، اور لوگوں کو ایک
کمرے میں جاسے گی، شعبہ نے کہا ایک اور سند کے ساتھ
ابوسرکجہ سے اس کی مثل روایت ہے اس نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں کیا، ایک راوی نے دوسری نشانی میں
حضرت عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزول کا ذکر کیا ہے
دوسرے راوی نے کہا ایک آگ نکلتی آئے گی جو لوگوں کو
سندرمیں ڈال دے گی۔

حضرت ابوسرکجہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالاخانہ میں تھے، اور ہم اس کے پیچھے باہر
کر رہے تھے، پھر اس حدیث کی مثل روایت بیان کی شعبہ
نے بیان کیا، میرا گمان ہے انھوں نے کہا: جہاں یہ لوگ
جائیں گے آگ وہیں جائے گی، اور جہاں یہ لوگ قیلولہ کریں گے
آگ وہیں رہے گی، شعبہ کہتے ہیں مجھ ایک شخص سے یہ حدیث
ابوسرکجہ سے روایت کی ہے اور اس کو مرفوع نہیں کہا، ایک
راوی نے حضرت عیسیٰ بن مریم کا نزول بیان کیا، اور دوسرے
راوی نے بیان کیا ایک آگ نکلتی ان کو سندرمیں ڈال دے گی۔

حضرت ابوسرکجہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم باہر
کر رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو جھانک
کر دیکھا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، شعبہ کی روایت
میں دوسری علامت حضرت عیسیٰ بن مریم کا نزول ہے، نیز
شعبہ نے کہا عبد العزیز نے اس کو مرفوعاً بیان نہیں کیا۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ حضرت ابوسرکجہ

فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَالْجَحَانُ وَالْجَحَالُ وَآيَةُ الْأَرْضِ
وَيَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَطُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَ
تَارُوتُ خُوجُ مِنْ قَعْدَةِ عَدَنَ تَرَحَّلُ النَّاسُ قَالَ شُعْبَةُ
وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رُقَيْعٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ أَبِي
سَرِيحَةَ مِثْلَ ذَلِكَ لَا يَذْكُرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَالَ أَحَدُهُمَا فِي الْعَاشِرَةِ نَزُولُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْأَخَرُ وَرِيعٌ تُلْقِي
النَّاسَ فِي الْبَحْرِ.

۱۵۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
(رِيعِي ابْنُ جَعْفَرٍ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ فَرَاتٍ قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا الطُّفَيْلِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غُرْفَةٍ
وَحِينَ تَحْتَهَا تَحَدَّثُ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِهِ
قَالَ شُعْبَةُ وَآخِسْبُهُ قَالَ تَنَزَّلُ مَعَهُمْ إِذَا نَزَلُوا
وَتَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا قَالَ شُعْبَةُ وَحَدَّثَنِي
رَجُلٌ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ
وَلَمْ يَرْفَعْهُ قَالَ أَحَدُ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ نَزُولُ عِيسَى
ابْنِ مَرْيَمَ وَقَالَ الْأَخَرُ مَا يَرَى تُلْقِيهِمْ فِي الْبَحْرِ.

۱۶۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو
النُّعْمَانِ الْحَكَمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْعِجْلِيِّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
فَرَاتٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الطُّفَيْلِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ
قَالَ كُنَّا نَحَدَّثُ مَا شَرَفَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ حَدِيثُ مُعَاذٍ وَابْنِ جَعْفَرٍ وَقَالَ
ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ الْحَكَمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُقَيْعٍ عَنْ أَبِي
الطُّفَيْلِ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ يَخْرُجُ قَالَ وَالْعَاشِرَةُ
نَزُولُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ قَالَ شُعْبَةُ وَلَمْ يَرْفَعْهُ
عَبْدُ الْعَزِيزِ.

۱۶۱۔ وَحَدَّثَنِي حُزَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ

رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک ہرگزین ہجاز سے ایسی آگ نکلا ہرگز ہر جہاں سے جس سے بصری کے اونٹوں کی گردنیں روشن ہو جائیں گی۔

وَهَبِ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ هَرِيرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ اللَّيْثِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عُمَيْلُ بْنُ حَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَنِي أَبِي هَرِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَخْرُجَ نَارٌ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ تُضِيءُ أَعْنَاقَ الْإِبِلِ بِبَصَرِي . حَدَّثَنِي عَنْهُمُ وَالتَّائِقَةُ حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبْلُغُ الْمَسَاكِينُ إِهَابَ أَوْيَهَابٍ قَالَ زُهَيْرٌ قُلْتُ لِسُهَيْلٍ فَمَا ذَلِكَ مِنَ الْمَدِينَةِ قَالَ كَذَا وَكَذَا امِيلًا .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت میں (گھر اباب ایسا) تک پہنچ جائیں گے، ہرگز کہتے ہیں میں نے سہیل سے پرچھایا یہ جگہ مدینہ سے کتنے فاصلہ پر ہے؟ انھوں نے کہا اتنے اتنے میل ہے۔

۷۱۶۳ . حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي هَرِيرَةَ عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْسَتْ السَّاعَةُ بَأَن لَّا تُنْظَرُوا وَلَكِنَّ السَّاعَةَ أَنْ تُنْظَرُوا وَتُنْظَرُوا وَلَا تُنْظَرُ الْأَرْضُ شَيْئًا . حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَمِيحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الْمَشْرِقِ يَقُولُ أَلَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَهُنَا أَلَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَهُنَا مِنْ حَيْثُ يَظْلَمُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت یہ نہیں ہے کہ بارش ہو، لیکن قیامت یہ ہے کہ بارش ہو اور خوب بارش ہو لیکن زمین کوئی چیز نہ اُگائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اور ان کا ایک آپ کا منہ مشرق کی جانب تھا، آپ فرما رہے تھے: سونقہ یہاں ہوگا، جہاں سے شیطان کا سینک طلوع ہوگا۔

۷۱۶۵ . وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ ح وَحَدَّثَنَا الْمُشَنَّى ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ كُلُّهُمْ عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ قَالَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے دروازے پر کھڑے انکو سے مشرق کی طرف اشارہ کرتے کرتے فرما رہے تھے: فتنہ وہاں ہوگا جہاں سے شیطان کا سینک

حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عِنْدَ بَابِ حَقِصَةٍ فَقَالَ بَيْنَ يَدَيْهِ نَحْوُ الْمَشْرِقِ الْفِتْنَةُ هَهُنَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ قَالَهُمَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ فِي رِوَايَتِهِ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ بَابِ عَائِشَةَ

طلوع ہوگا، یہ آپ نے دو یا تین بار فرمایا، اور عبید اللہ بن سعید نے اپنی روایت میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے دروازے کے پاس کھڑے تھے۔

۷۱۶۶۔ وَحَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الْمَشْرِقِ هَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَهُنَا هَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَهُنَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ

حضرت عبید اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرق کی طرف منہ کر کے فرمایا، بے شک فتنہ یہاں ہے، بے شک فتنہ یہاں ہے، بیشک فتنہ یہاں ہے، جہاں سے شیطان کا سیٹھ طلوع ہوگا۔

۷۱۶۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا دُرَيْمٌ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ عَنْ سَالِحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْتِ عَائِشَةَ فَقَالَ رَأْسُ الْكُفْرِ مِنْ هَهُنَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ يَعْنِي الْمَشْرِقَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر سے باہر آ کر کہا: کفر کی چوٹی ادھر سے نکلے گی جہاں سے شیطان کا سیٹھ طلوع ہوتا ہے، یعنی مشرق سے۔

۷۱۶۸۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْلٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ أَخْبَرَنَا حَنْظَلَةُ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِيَدِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَيَقُولُ هَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَهُنَا هَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَهُنَا ثَلَاثًا حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرق کی طرف اشارے سے پر اشارہ کر کے فرماتے ہوئے سنا ہے، بیشک یہاں فتنہ ہے، بیشک یہاں فتنہ ہے، بیشک یہاں فتنہ ہے، جہاں سے شیطان کا سیٹھ طلوع ہوگا، آپ نے یہ تین بار فرمایا۔

۷۱۶۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى وَاحْمَدُ بْنُ عُمَرَ الْوَكِيلِيُّ (وَالْفَلْظُ لِابْنِ أَبِي حَتْمٍ) قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ مَا أَسْأَلُكُمْ عَنِ الضَّغِيرَةِ

سالم بن عبد اللہ بن عمر نے کہا: اے اہل عراق! ایک چھوٹے جرم (پتو کے قتل) کے متعلق تم سے کس نے سوال کر لیا اور ایک بڑے جرم (صحابہ، انبیاء و اہل بیت کے قتل) پر تم کو کس نے سوار یعنی برا نہ سمجھنا کیا؟ میں نے اپنے والد حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا کہ رسول اللہ

وَأَرْكَبُكُمْ لِكَيْتَرَكُ سَمِعْتُ أَنَّى عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْفِتْنَةَ تَجِيءُ مِنْ هَهُنَا وَآوَمَا بَيْدَهُ نَحْوُ الْمَشْرِقِ مِنْ حَيْثُ يُظَنُّ قَرْنَا الشَّيْطَانِ وَأَنْتُمْ يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ وَإِنَّمَا قَتَلَ مُوسَى الَّذِي قَتَلَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ خَطَا فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَقَتَلْنَاكَ فَتُتَوْنَا قَالَ أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ فِي رَوَاتِهِ عَنْ سَالِحٍ لَمْ يَقُلْ سَمِعْتُ .

۴۱۶۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الرَّهْزِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْرُؤُ السَّاعَةَ حَتَّى تَضْطَرِبَ أَلْيَاتُ نِسَاءٍ وَفَوَسِ حَوْلَ ذِي الْخُلَصَةِ وَكَانَتْ صَمَمًا لَعِيدُهَا دَوْسٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ - يَتْبَا لَه -

۴۱۶۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ وَأَبُو مَعْنٍ زَيْدُ بْنُ يَزِيدَ الرَّقَاشِيُّ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي مَعْنٍ) قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَذْهَبُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ حَتَّى تُغَيَّرَ اللَّائِثُ وَالْعُرَى فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَا أَظُنُّ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِأَنْهَدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَتَوَكُّرَةِ الْمُشْرِكُونَ أَنَّ ذَلِكَ كَأَمَّا قَالَ إِنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ ذَلِكَ مَا هَاءُ اللَّهُ ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ رِيحًا طَيِّبَةً فَتَوَفِّي كُلَّ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَوْدَلٍ مِنْ إِبْرَانٍ فَيَبْقَى مَنْ لَا خَيْرَ فِيهِ -

صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ فتنہ یہاں سے نمودار ہوگا، آپ نے اپنے ہاتھ سے مشرق کی طرف اشارہ کیا جہاں سے شیطان کے دو سنگ طلوع ہونگے اور تم ایک دوسرے کو قتل کر رہے ہو، یعنی تم خارجی لوگ مسلمانوں کو قتل کر رہے ہو) حالانکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آل فرعون کے جس شخص کو قتل کیا تھا وہ قتل خطا تھا اس پر بھی اللہ عزوجل نے ان سے فرمایا: تم نے ایک انسان کو قتل کیا، پھر ہم نے تم کو غم سے نجات دی اور تم کو آزمائشوں میں ڈالا۔ احمد بن عمر کی روایت میں سموت کا لفظ نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک دوس کی عزتوں کے سیرین ذواخلہ کا طواف نہ کریں قیامت نہیں آئے گی، ذواخلہ تاکہ میں ایک بت تھا جس کی زمانہ باہلیت میں عورتیں عبادت کرتی تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ دن اور رات (کا سلسلہ) اس وقت تک ختم نہیں ہوگا جب تک کہ لات اور عزی کی عبادت نہ ہو میں نے کہا یا رسول اللہ! جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: (ترجمہ) "وہ ذات جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اس کو تمام دینوں پر غالب کر دے" حواء مشرکین کو یہ ناگوار گئے تو میں یہ گمان کرتی تھی کہ یہ دین مکمل ہو گیا، (اور اب کفر نہ ہوگا) آپ نے فرمایا جو کچھ اللہ کی مشیت میں ہے وہ عنقریب واقع ہوگا، پھر اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ ہوا بھیجے گا جس کی وجہ سے جس کے دل میں رائی کے دانے کے برابر ایمان ہوگا وہ فوت ہو جائے گا، اور جس کے دل میں بالکل غیر نہیں ہوگا وہ

فَيَرْجِعُونَ إِلَى دِينِ آبَائِهِمْ

باقی رہ جائے گا، اور وہ لوگ اپنے آبائی دین کی طرف لوٹ جائیں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۷۱۷۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ (وَهُوَ الْحَقْفِيُّ) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ ابْنُ جَعْفَرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

۷۱۷۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُوتَ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي مَكَانَ -

۷۱۷۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ الرَّفَاعِيُّ (وَاللَّغْظُ لِابْنِ أَبَانَ) قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدُ هَبُّ الدُّنْيَا حَتَّى يَمُوتَ الرَّجُلُ عَلَى الْقَبْرِ فَيَتَمَوَّعُ عَلَيْهِ وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَكَانَ صَاحِبِ هَذَا الْقَبْرِ وَلَيْسَ بِهِ الدِّينُ إِلَّا الْبَلَاءُ -

۷۱۷۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ عَنْ يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ كَيْفَ تَبَيَّنَ عَلَى النَّاسِ رَمَايُ لَا يَدْرِي الْقَاتِلُ فِي أَيِّ شَيْءٍ قَتَلَ وَلَا يَدْرِي الْمَقْتُولُ عَلَى أَيِّ شَيْءٍ قُتِلَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ ایک شخص آدمی کی قبر کے پاس سے گزر کر یہ نہ کہے کاش میں اس کی جگہ ہوتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے اس وقت تک دنیا ختم نہیں ہوگی جب تک کہ ایک شخص قبر سے گزر کر لوٹ پوٹ نہ ہو اور یہ نہ کہے کاش میں اس قبر والے کی جگہ ہوتا اور اس کے دین میں آزمائش کے سوا اور کچھ نہ ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ قاتل کو یہ پتا نہیں ہوگا کہ وہ کیوں قتل کر رہا ہے اور نہ مقتول کو یہ پتا ہوگا کہ اس کو کیوں قتل کیا گیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، دنیا اس وقت تک ختم نہیں ہوگی جب تک کہ لوگوں پر ایسا دن نہ آجائے جس میں قاتل کو یہ پتا نہ ہو کہ اس نے کیوں قتل کیا اور نہ مقتول

۷۱۷۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرَ بْنِ أَبَانَ وَ قَاسِمُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدُ هَبُّ الدُّنْيَا

حَتَّى يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ يَوْمٌ لَا يُدْرَى الْقَاتِلُ فِيْمَ
قَتَلَ وَالْمَقْتُولُ فِيْمَ قُتِلَ فَعِيلٌ كَيْفَ يَكُونُ
ذَلِكَ قَالَ أَنَّهُ يَوْمُ الْقَاتِلِ وَالْمَقْتُولِ فِي النَّارِ وَفِي
رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي بَرٍ قَالَ هُوَ يَوْمٌ يُؤَيِّدُ بَنَ كَيْسَانَ عَنْ
أَبِي إِسْمَاعِيلَ لَمْ يَذْكُرْ إِلَّا سَلَمَةَ

۷۷۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
أَبِي عَمْرٍو (وَالْفُظُّ لِأَبِي بَكْرٍ) قَالَ أَحَدُهُمَا سَفِيَانُ بْنُ
عَبِيَّةٍ عَنْ يَزِيدِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ
سَمِعَ أَبَاهُ يُرْوَاهُ يَقُولُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُخْرِجُ الْكُفَّةَ ذُو الشَّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ
۷۷۸ - وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنِ ابْنِ
الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْرِجُ الْكُفَّةَ ذُو الشَّوَيْقَتَيْنِ
مِنَ الْحَبَشَةِ

۷۷۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي) عَنْ ثَوْرٍ بْنِ
زَيْدٍ عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذُو الشَّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ
يُخْرِجُ بَيْتَ اللَّهِ عَمَّ وَجَلَّ

۷۸۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) عَنْ ثَوْرٍ بْنِ زَيْدٍ
عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُخْرِجَ
رَجُلٌ مِّنْ قَحْطَانَ يَسُوقُ النَّاسَ بِعَصَاةٍ

۷۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْكَلِيمِ بْنُ عَبْدِ الْمُجِيدِ أَبُو بَكْرٍ الْحَقْفِيُّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْوَلَدِ
يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

کو یہ بتا ہوگا کہ وہ کیوں قتل کیا گیا، عرض کیا گیا یہ کیسے ہوگا؟
آپ نے فرمایا بکثرت کشت و خون ہوگا، قاتل اور مقتول
دونوں دوزخ میں ہوں گے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو چھوٹی چھوٹی پند لیروں والا
حبشی کعبہ کو گرا دے گا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو چھوٹی چھوٹی
پند لیروں والا حبشی کعبہ کو گرا دے گا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو چھوٹی چھوٹی
پند لیروں والا حبشی اللہ عزوجل کے گھر کو گرا دے گا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت اس وقت
تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ قحطان کا ایک شخص لوگوں کو
اپنی لاشی سے نہ ہٹائے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دن اور رات کا سلسلہ
اس وقت تک نہیں منقطع ہوگا جب تک ججاء نام کا ایک
شخص بادشاہ نہ ہو جائے امام مسلم نے زادی کے متعلق کہا یہ چار بھائی

سَلَّمَ قَالَ لَا تَذْهَبُ إِلَّا يَوْمَ وَالْيَوْمِ حَتَّى يَمْلِكَ رَجُلٌ
يُقَالُ لَهُ الْجَهَنَّمِيُّ. قَالَ مُسْلِمٌ هُوَ أَرْبَعَةُ إِخْوَةٍ
شَرِيكَ وَعَبِيدُ اللَّهِ وَعُمَيْرٌ وَعَبْدُ الْكَبِيرِ بَنُو
عَبْدِ الْمُجِيدِ.

۷۱۸۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
أَبِي عَصْرٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عَصْرٍ) قَالَ أَحَدُنَا سُفْيَانُ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا
قَوْمًا كَانَتْ وُجُوهُهُمْ الْمَجَازِ الْمَطْرُقَةَ وَلَا تَقُومُ
السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نِعَالُهُمُ الشَّعَرُ.

۷۱۸۳ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي
سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى
تُقَاتِلَكُمْ أُمَّةٌ يَنْتَعِلُونَ الشَّعْرَ وَوُجُوهُهُمْ مِثْلُ
الْمَجَازِ الْمَطْرُقَةِ.

۷۱۸۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا
نِعَالُهُمُ الشَّعَرُ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا
قَوْمًا صَغَارُ الْأَعْيُنِ ذُلْفَ الْأَنْفِ.

۷۱۸۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بِعْنَى ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ التُّرُكَ
قَوْمًا وَوُجُوهُهُمْ كَالْمَجَازِ الْمَطْرُقَةِ يَلْبَسُونَ

میں شریک، عبید اللہ، عمیر اور عبد الکبیر یہ عبد المجید کے
بیٹے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم
نہیں ہوگی جب تک تم ایسی قوم سے قتال نہ کرو جس کے
چہرے کوئی ہرئی ڈھالوں کی طرح ہوں گے، اور قیامت
اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک تم اس قوم سے
جنگ نہ کرو جو بالوں والی جڑتیاں پہنتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت قیامت
قائم نہیں ہوگی جب تک تم اس قوم سے قتال نہ کرو جو
بالوں والی جڑتیاں پہنتے گی اور ان کے چہرے کوئی ہرئی
ڈھالوں کی طرح ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
تک اس حدیث کو پہنچاتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک
تم اس قوم سے قتال نہ کرو جو بالوں کی جڑتیاں پہنتے گی اور
اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک تم ایسے
لوگوں سے جنگ نہ کرو جن کی آنکھیں پھوٹی اور ناک پچی
ہوگی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت
قائم نہیں ہوگی جب تک مسلمان ترکوں سے جنگ نہ کریں
یہ وہ لوگ ہیں جن کے چہرے کوئی ہرئی ڈھالوں کی طرح
ہوں گے، یہ لوگ بالوں کا لباس اور بالوں کی جڑتیاں

الشَّعْرَ وَيَمْسُونَ فِي الشَّعْرِ

پہنیں گے۔

۴۱۸۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَأَبُو
 أَسَامَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ أَبِي حَالٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي
 حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقَاتِلُونَ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ قَوْمًا
 يَغَالِمُ الشَّعْرَ كَانَتْ دُجُوهُهُمُ الْمَجَانِ الْمَطْرُوقَةُ
 حُمْرُ الْوُجُوهِ ضَعَارُ الْأَغْيَانِ

۴۱۸۷۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ
 (وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
 عَنِ الْجَوَيْزِيِّ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ قَالَ لَنَا عَنْ جَابِرِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ يُوشِكُ أَهْلُ الْعِرَاقِ أَنْ لَا يُجِبِي
 إِلَيْهِمْ قَفِيزٌ وَلَا دِرْهَمٌ قُلْنَا مِنْ أَيْنَ ذَلِكَ قَالَ مِنْ
 قَبْلِ الْعَجَمِ يَمْنَعُونَ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ يُوشِكُ أَهْلُ
 الشَّامِ أَنْ لَا يُجِبِي إِلَيْهِمْ دِينَارٌ وَلَا مَدْيَنٌ قُلْنَا مَنْ
 أَيْنَ ذَلِكَ قَالَ مِنْ قَبْلِ الرُّومِ ثُمَّ سَكَتَ هُنَيْئَةً
 ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي خَلِيفَةٌ يَحْشُو الْمَالَ حَشْيًا لَا
 يَعُدُّهُ عَدَدًا قَالَ فَكُلْتُ لِرَبِّي نَصْرَةً لَا وَابِي الْعَلَاءُ
 أَتَوَيَّانِ أَنَّهُ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَقَالَ لَا

۴۱۸۸۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 حَدَّثَنَا سَعِيدٌ (يَعْنِي الْجَوَيْزِيَّ) بِهَذَا الْإِسْنَادِ
 نَحْوَهُ

۴۱۸۹۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ حَدَّثَنَا
 بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ (يَعْنِي ابْنَ الْمُثَنَّى) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ
 السَّعْدِيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَالٍ)
 عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
 خُلَفَائِكُمْ خَلِيفَةٌ يَحْشُو الْمَالَ حَشْيًا لَا يَعُدُّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت سے متصل
 تمہاری ایسی قوم سے جنگ ہوگی جن کی جڑیاں بالوں کی
 ہوں گی، ان کے چہرے کوئی ہوئی دھاروں کی طرح ہوں گے
 چہرے سرخ اور آنکھیں چھوٹی ہوں گی۔

حضرت بابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے کہا عنقریب
 اہل عراق کے پاس کوئی قفیز آئے گا نہ درہم، ہم نے پوچھا
 کہاں سے نہیں آئے گا؟ انھوں نے کہا عجم سے اور اس
 کو روک لیں گے، پھر کہا عنقریب اہل شام کے پاس کوئی
 دینار آئے گا نہ مدی ہم نے پوچھا: کہاں سے؟ انھوں نے
 کہا روم سے، پھر قوشی دیر خاموش رہنے کے بعد کہا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کے
 آخر میں ایک خلیفہ ہوگا جو لُپ بھر بھر کر مال دے گا
 اور اس کو شمار نہیں کرے گا، (راوی کہتے ہیں میں نے
 ابو نصرہ اور ابو العلاء سے پوچھا: کیا اس سے عمرو بن عبد العزیز
 مراد ہیں؟ ان دونوں نے کہا نہیں)۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے خلفاء میں سے
 ایک خلیفہ ہوں گے جو لُپ بھر بھر کر مال دیں گے
 اور اس کو شمار نہیں کریں گے، ابن حجر کی روایت میں کمی
 ہے۔

عَدَا وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ حُجْرٍ يَحْتِى الْمَالُ -

۴۱۹۰ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

عَبْدُ الصَّعْدِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا

دَاوُدُ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَكُونُ فِي أَحَدِ الزَّمَانِ خَلِيفَةٌ يُقْسِمُ الْمَالُ

وَلَا يَعْدُهُ -

۴۱۹۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۴۱۹۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ

(وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ أَحَدُ ثَنَاءِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ

حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مُسْلِمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ

يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ

هُوَ خَيْرٌ مِنِّي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ لِعَتَارِ حِينَ جَعَلَ يَخْفِرُ الْخُنْدَقَ وَجَعَلَ

يَسْمُرُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ يُوْسُفُ ابْنِ سُمَيَّةَ تَقَاتَلَك

فِيئَةً بَاغِيَةً -

۴۱۹۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُعَاذٍ عَنْ عَبْدِ

الْعَزِيزِيِّ وَهُوَ يُعْرَفُ بِعَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ أَحَدُ ثَنَاءِ

خَالِدِ بْنِ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

وَإِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَمَحْمُودُ بْنُ غِيلَانَ وَمُحَمَّدُ

بْنُ قُدَامَةَ قَالُوا أَخْبَرَنَا النَّضْرِيُّ شَمِيلٌ كَلَامًا

عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي مُسْلِمَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ

غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ النَّضْرِ أَخْبَرَنِي مَنْ هُوَ خَيْرٌ

مِنِّي أَبُو قَتَادَةَ وَفِي حَدِيثِ خَالِدِ بْنِ الْحَارِثِ

قَالَ أَرَاهُ يُعْنِي أَبَا قَتَادَةَ وَفِي حَدِيثِ خَالِدٍ وَ

يَقُولُ وَيُسُّ أَوْ يَقُولُ يَا وَيْسُ ابْنِ سُمَيَّةَ -

۴۱۹۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ جَبَلَةَ

حضرت ابوسعید اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمانہ میں ایک خلیفہ ہوگا جو مال تقسیم کرے گا اور اس کو شمار نہیں کرے گا۔

حضرت ابوسعید نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے کہا مجھ سے بہتر شخص نے مجھے بتایا جب حضرت عمار خندق کھود رہے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سر پر ہاتھ پھیر کر فرما رہے تھے: اے ابن سُمَیہ تم پر کیسی افتادہ پڑ گئی! جب ایک باغی گروہ تم کو قتل کرے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، ایک سند کے ساتھ مروی ہے مجھ سے بہتر شخص ابوقتادہ ہیں، دوسری سند میں ہے میرا گمان ہے وہ ابوقتادہ ہیں اور اس روایت میں ویس یا ویس ابن سُمَیہ مذکور ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَيْثِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالَ عُقْبَةُ حَدَّثَنَا وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَخْبَرَنَا عَنْدُ رُحْدَةَ ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ خَالِدًا يَحْدِثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ أُمِّ سَكَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعِمَارٍ تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ -

صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے فرمایا تم کو ایک باغی گروہ قتل کرے گا۔

۷۱۹۵ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّامِدِ بْنُ عَبْدِ الرَّارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ وَالْحَسَنِ عَنْ أُمِّهِمَا عَنْ أُمِّ سَكَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت بیان کی۔

۷۱۹۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ أُمِّ سَكَمَةَ كَأَنَّكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقْتُلُ عِمَارًا الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ -

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عمار کو ایک باغی گروہ قتل کریگا۔

۷۱۹۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو اسَامَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْيَتَّارِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَهْلِكُ أَهْلُ هَذَا الْبَحْثِ مِنْ كُرَيْشٍ قَالُوا خَمَاتَا مَرْنَا قَالَ لَوْ أَنَّ النَّاسَ اعْتَرَلُوهُمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کو قریش کا یہ قبیلہ ہلاک کر دے گا۔ صحابہ نے عرض کیا پھر آپ کیا ارشاد فرماتے ہیں، آپ نے فرمایا کاش لوگ ان سے لگے رہیں۔

۷۱۹۸ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ التَّوْقَلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ فِي مَعْنَاهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کیا۔

۷۱۹۹ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ) قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَسِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی سے مر گیا اس کے بعد کسی نہیں ہوگا، اور جب قیصر مر جائے گا تو اس کے بعد قیصر نہیں ہوگا، اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت

كُسْرَى فَلَا كُسْرَى بَعْدَهُ وَإِذَا هَلَكَ قُيُصْرٌ فَلَا
قُيُصْرَ بَعْدَهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَنفَقَنَّ
كُتُوبُهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ -

۷۲۰۰ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ
كَانَ هُمَا عَنِ الرَّهْزِيِّ بِإِسْنَادٍ سَفِيَّانٍ وَ مَعْنَى
حَدِيثِهِ -

۷۲۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ
هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَحَدَّثَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَكَ كُسْرَى
ثُمَّ لَا يَكُونُ كُسْرَى بَعْدَهُ وَ قُيُصْرٌ لَيْسَ يَكُونُ ثُمَّ
لَا يَكُونُ قُيُصْرَ بَعْدَهُ وَ لَتَنفَقَنَّ كُتُوبُهُمَا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ -

۷۲۰۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا هَلَكَ
كُسْرَى فَلَا كُسْرَى بَعْدَهُ قَدْ كَرَّ بِمِثْلِ حَدِيثِ
أَبِي هُرَيْرَةَ سَوَاءً -

۷۲۰۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ أَبُو كَامِلٍ
الْبَجَعْدِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سَعَالِ بْنِ
حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَتَفْتَحَنَّ
عِصَابَةُ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ كَثَرُ
الْكُسْرَى الَّذِي فِي الْأَبْيَضِ قَالَ قُتَيْبَةُ مِنْ
السُّلَمِيِّينَ وَ كَمْ يَشُكُّ -

۷۲۰۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ ابْنُ بَشَّارٍ

میں میری جان ہے تم ان کے خزانوں کو اللہ کی راہ میں خرچ
کر دو گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسری ہلاک ہو گیا اس
کے بعد کوئی کسری نہیں ہوگا، اور قیصر ہلاک ہو گیا پھر اس کے
بعد کوئی قیصر نہیں ہوگا، پھر تم ان کے خزانوں کو اللہ کی راہ میں
خرچ کر دو گے۔

حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کسری ہلاک
ہو جائے گا تو اس کے بعد کسری نہیں ہوگا، اس کے بعد
حضرت ابو ہریرہ کی روایت کی مثل ہے۔

حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے: مسلمانوں یا فرمایا مومنوں کی ایک جماعت نبردِ آل
کسری کے اس خزانے کو فتح کرے گی جو قصرِ ابریشم میں
ہے، قتیبہ کی روایت میں بنی کسری شک کے مسلمانوں کا لفظ
ہے۔

حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں

قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَعَاذِ بْنِ خُرَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْعَنِي حَدِيثَ ابْنِ عَوَامَةَ -

۷۲۰۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) عَنْ ثَوْبَانَ (وَهُوَ ابْنُ ثَمَالَةَ الدَّيْلَمِيُّ) عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ بِمَدْيَنَةَ جَانِبٍ مِنْهَا فِي الْبَرِّ وَجَانِبٍ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ قَالُوا أَنْعَزْنَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَفْزُوهَا سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَإِذَا جَاءَهُمْ وَهَاتَرُوا قَالُوا قَالُوا يَكْفُرُ بَقَا تِلْكَ أَيْسَلًا وَ لَمْ يَزِدُوا بِسَمِهِمْ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَسْقُطُ أَحَدُ جَانِبَيْهَا قَالَ ثَوْبَانُ لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ النَّبِيُّ فِي الْبَحْرِ ثُمَّ يَقُولُوا الثَّانِيَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَسْقُطُ جَانِبُهَا الْأُخْرَى ثُمَّ يَقُولُوا الثَّالِثَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَقْتَرِبُ لَهُمْ قَيْدُ تَحْلُوهَا فَيَعْتَمُوا فَيَسْقُطُ عَنْهُمْ يَنْتَفِشُونَ أَلْعَانِمْ إِذْ جَاءَهُمُ الصَّرِيحُ فَقَالَ إِنَّ الدَّجَالَ قَدْ خَرَجَ فَيَكُونُ كُلُّ شَيْءٍ وَيَرْجِعُونَ -

۷۲۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ قَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَتَقَاتِلَنَّ الْيَهُودَ فَلَتَقَاتِلَنَّهُمْ حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ يَا مُسْلِمُ

۷۲۰۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ قَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَتَقَاتِلَنَّ الْيَهُودَ فَلَتَقَاتِلَنَّهُمْ حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ يَا مُسْلِمُ

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا یہ ابو عوامہ کی حدیث کی مثل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے ایک شہر (قسطنطنیہ) کے متعلق سنا ہے کہ اس کی ایک جانب خشکی میں ہے اور ایک جانب سمندر ہے، صحابہ نے کہا: ہاں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک اس میں ستر ہزار بنو امیہ (عرب) جہاد نہ کریں، جب وہ وہاں پہنچ کر انہیں گے تو وہ ہتھیاروں سے جنگ کریں گے نہ تیر اندازی کریں گے، وہ کہیں گے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر تو اس شہر کی ایک جانب گر جائے گی، تو کہتے ہیں میرے گمان میں اس سے ستر ہزار دریا کا کنارہ ہے، پھر وہ دوسرا بار کہیں گے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر تو اس کی دوسری جانب گر جائے گی، پھر وہ تیسری بار کہیں گے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، پھر ان کے لیے کشادگی کر دی جائے گی، اور وہ اس میں داخل ہو جائیں گے، اور مال غنیمت حاصل کریں گے جس وقت وہ مال غنیمت تقسیم کر رہے ہوں گے تو ایک صبح سناں دے گی کہ دجال نکل آیا ہے تو مسلمان ہر چیز کو چھوڑ کر لوٹ آئیں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سے یہود جنگ کریں گے اور تم ان کو قتل کرو گے حتیٰ کہ پتھر کہے گا اے مسلمان یہ یہودی ہے، آ اس کو قتل کر دے۔

هَذَا يَهُودِيٌّ فَتَعَالَ فَا قُتِلَ.

۷۲۰۸ - وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النُّشَيْ وَ عُبَيْدُ

اللَّهُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي حَدِيثِهِمْ هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَى

۷۲۰۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

أَبُو سَامَةَ أَخْبَرَنِي عَنْ عُمَرَ بْنِ حَمْزَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا

يَقُولُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَقْتَتِلُونَ أَنْتُمْ وَيَهُودُ حَتَّى

يَقُولَ الْخَبَرُ يَا مُسْلِمُ هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَى تَعَالَ

فَا قُتِلَ.

۷۲۱۰ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ

أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ

عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَقَاتِلُكُمْ الْيَهُودُ

فَتُسَلِّطُونَ عَلَيْهِمْ حَتَّى يَقُولَ الْخَبَرُ يَا مُسْلِمُ

هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَى فَا قُتِلَ.

۷۲۱۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ

(يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ

فَيَقْتُلُهُمُ الْمُسْلِمُونَ حَتَّى يَخْتَبِئَ الْيَهُودِيُّ مِنْ

وَرَاءِ الْحَجَرِ وَالشَّجَرِ فَيَقُولُ الْخَبَرُ يَا مُسْلِمُ هَذَا

يَهُودِيٌّ هَذَا يَهُودِيٌّ خَلْفِي فَتَعَالَ فَا قُتِلَ

إِلَّا الْغَرْقَةَ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرِ الْيَهُودِ.

۷۲۱۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ

أَبِي شَيْبَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا

أَبُو الْأَحْوَسِ وَ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا

أَبُو عَوَانَةَ كِلَاهُمَا عَنْ سَمَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس
میں ہے یہ یہودی میرے پیچھے ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اور یہود آپس
میں جنگ کرتے رہو گے حتیٰ کہ پتھر یہ کہے گا کہ اے
مسلم! یہ یہودی میرے پیچھے ہے اس کو قتل کر دے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے یہود
قتال کریں گے سو تم ان پر غالب آ جاؤ گے حتیٰ کہ پتھر یہ کہے
گا کہ اے مسلم! یہ یہودی میرے پیچھے ہے اس کو قتل
کر دے۔

حضرت ابوسریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت
قائم نہیں ہوگی جب تک مسلمان یہودیوں کو قتل کر دیں
حتیٰ کہ یہودی درخت اور پتھر کے پیچھے چھپیں گے اور
پتھر اور درخت یہ کہے گا: اے مسلمان! اے اللہ کے
بندے! یہ یہودی میرے پیچھے ہے اس کو قتل کر دے
اں درخت غرقہ نہیں کہے گا کیونکہ وہ یہودیوں کا درخت
ہے۔

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے کہ قیامت سے پہلے کسی کتاب ہوں گے،
ابوالاحوص کی روایت میں یہ اضافہ ہے، میں نے ان سے
پوچھا کیا آپ نے یہ رسول اللہ صلی اللہ

إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ كَذَابٌ وَكَادَ فِي حَدِيثِ
أَبِي الْأَحْوَصِ قَالَ فَقُلْتُ لَكَ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ

۷۲۱۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَالِكٍ
هَذَا الْإِسْنَادَ مِثْلَهُ قَالَ سَمَّاكَ وَسَمِعْتُ أَخِي
يَقُولُ قَالَ جَابِرٌ فَأَخَذَ وَهُوَ

۷۲۱۴ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ
بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ (وَهُوَ ابْنُ مَهْدِيٍّ) عَنْ مَالِكٍ عَنْ
أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى
يُنْفَعَتْ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ
كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ

علیہ وسلم سے مناسب ہے؛ انہوں نے کہا ہاں!۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی اس میں
ہے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے فرمایا ان سے بچو۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت
تلاطم نہیں ہوگی جب تک دجالوں اور کذابوں کو بھیج نہ دیا
جائے جو تمہیں کے قریب ہوں گے۔ ان میں سے ہر
ایک کا یہ زعم ہوگا کہ وہ اللہ کا رسول ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم سے اس کی مثل روایت بیان کی، البتہ اس میں ینبعث
کا لفظ ہے۔

۷۲۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُكَيْمٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ
غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ يَنْبَعِثُ

یاجوج اور ماجوج کی تحقیق | حدیث نمبر ۷۱۰۰ میں ہے: آج یاجوج ماجوج کی دیوار اتنی کھل گئی ہے:

یاجوج ماجوج جو آدم سے ہیں، اور یافث بن نوح کی اولاد میں، وہب وغیرہ کا اسی پر وثوق ہے، بھٹاک نے کہا یہ
نرک سے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ یاجوج ترک سے ہیں اور ماجوج دیلم سے ہیں (علامہ نووی نے لکھا ہے کہ قبور کے
نزدیک یہ غیر انسانی مخلوق ہیں)۔

یاجوج، ماجوج کے لفظ اشتقاق میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ ایچج نار رہبر کتی ہوتی آگ سے ماخوذ
ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ اجتہ (شدت حرارت) سے ماخوذ ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ اچ (سرعت غلو) سے ماخوذ
ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ اباج (کھاسے پانی) سے ماخوذ ہے، ان کا وزن یفعل اور مفعول ہے، ایک قول یہ ہے
کہ یاجوج فاعل کے وزن پر ہے اور ماجوج مفعول کے وزن پر ہے اور یہ ماج سے ماخوذ ہے جس کا معنی المضطرب
ہے۔

امام ابن عدی، امام ابن ابی حاتم، امام طبرانی اور امام ابن مردودہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کیا ہے کہ یا جوج ایک گروہ ہے اور ماجوج ایک دوسرا گروہ ہے اور ہر گروہ چار لاکھ کا ہے، ان میں سے جب ایک شخص فوت ہوتا ہے تو وہ ایک ہزار سال تک مرد پھوڑتا ہے، یہ حدیث بہت ضعیف ہے لیکن اس کے شواہد بھی ہیں، امام ابن حبان نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کیا ہے کہ یا جوج ماجوج میں سے ہر ایک کی کم از کم اولاد ایک ہزار ہوتی ہے، امام نسائی نے روایت کیا ہے کہ یا جوج ماجوج میں سے جو شخص بھی مرتا ہے وہ ایک ہزار یا اس سے زیادہ اولاد پھوڑ کر مرتا ہے اور امام ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ جن اور انس کے وہی اجزاء ہیں، ان میں سے نو اجزاء یا جوج اور ماجوج ہیں اور ایک جز میں باقی لوگ ہیں، کعب سے روایت ہے کہ یا جوج ماجوج کی تین قسمیں ہیں، ایک قسم تو درخت ارزق کی طرح بہت لمبے قد کی ہے، دوسری قسم چار ہاتھ لمبی اور چار ہاتھ چوڑی ہے اور تیسری قسم بہت چھوٹے قد کی ہے، امام حاکم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یا جوج اور ماجوج ایک بالشت کے ہوتے ہیں، دو بالشت کے ہوتے ہیں اور یہ ان کا سب سے اہل قد ہے، حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ یا جوج ماجوج کے بائیس قبیلے ہیں، ذوالقرنین نے انکیس قبیلوں پر سدا راہی ویران قائم کی تھی، ایک قبیلہ اس وقت کہیں لڑنے گیا ہوا تھا وہ سد کے بغیر نہ گیا یہ لوگ ترک ہیں، امام ابن مردودہ نے سدی سے روایت کیا ہے کہ ترک یا جوج ماجوج کے لشکروں میں سے ایک لشکر میں وہ لوٹ مار کے لیے گئے ہوتے تھے، ذوالقرنین نے انکو سد بنا دی اور وہ سد سے باہر نہ گئے۔ لے

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

قرآن مجید میں یا جوج اور ماجوج کا بیان

حتی اذا بلغ بین السدین وجد من وھما

قوماً لا یکادون یفقهون قولاً قالوا ایذا القرنین

ان یا جوج و ماجوج مفسدوت فی الارض ھمل

فجعل لک خرچاً علی ان تجعل بیننا و بینھم سدا

قال ما مکتی فیہ فی خیر فاعینونی بقوة اجعل

بینکم و بینھم ردماً اتونی زبر الحدید طحق

اذا سادی بین الصدین قال انتقوا طحق اذا

جعلہ نارا قال اتونی اخرغ علیہ قطرا ھما

استطاعوا ان یظہروا ھما استطاعوا ان

تقبوا ھ قال ھذا رحمة من ربی فاذا جاء وعد

ربی جعلہ دکاء وکان وعد ربی حقاً

یہاں تک کہ جب ذوالقرنین دو پہاڑوں کے درمیان پہنچے تو انھوں نے ان پہاڑوں کے اس پار ایک ایسی قوم کو پایا جو ان کی کوئی بات نہیں سمجھ سکتے تھے، انھوں نے کہا اے ذوالقرنین بے شک یا جوج اور ماجوج زمین میں فساد پھیلا رہے ہیں تو کیا ہم آپ کو اس شرط پر کچھ مال نہیا کریں کہ آپ ہمارے اور ان کے درمیان ایک سد بنا دیں، لوگوں نے کہا ہاں، انھوں نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھ کو جس چیز پر قدرت دی وہ تمہارے مال سے زیادہ بہتر ہے تم کھنت (کے کام) سے میری مدد کرو، میں تمہارے اور ان کے درمیان بہت مضبوط دیوار بنا دوں گا، تم مجھے لوہے کی چاوری لا کر دو، جی کہ جب انھوں نے دونوں پہاڑوں کے کناروں

(الکھف : ۹۸ - ۹۳)

کے ساتھ وہ دیوار برابر کر دی تو فرمایا اب آگ دے رکھو، حتیٰ کہ جب ان چادروں کو سرخ آگ کر دیا تو کہا اب میرے پاس پہنچا ہوا تانہ لادو تاکہ میں اس پر اٹھیں دوں، پھر یا جوج ماجوج اسی پر نہ چڑھ سکے اور نہ اس میں سوراخ کر سکے، فرمایا یہ میرے رب کی رحمت ہے اور جب میرے رب کا وعدہ آئے گا تو وہ اسی (دیوار) کو ریزہ ریزہ کر دے گا اور میرے رب کا وعدہ حق ہے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

احادیث میں یا جوج اور ماجوج کا بیان

عن ابی ہریرۃ عن عبد بن حدیث ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی السد قال یخرقونہ کل یوم حتی اذا کادوا ینخرقونہ قال الذی علیہما رجعوا فستخرقونہ عندا قتال فیعیقہ اللہ کامثل ما کان حتی اذا بادلہ مداتہم و اراد اللہ ان ینبعثہم علی الناس قال الذی علیہما رجعوا فستخرقونہ عندا ان شاء اللہ واستثنی قال فیرجعون فیجدونہ کھیتۃ حین ترکوہ فیخرقونہ و ینخرجون علی الناس فیستقون المیاء و ینقر الناس منہم فیرمون بسہا مہم الی السماء فترجع مخطیۃ بالدماء فیقولون قہ نا من فی الارض و علو نا من فی السماء قسرة و علوا فیبعث اللہ علیہم نفقا فی اقصائہم فیہلکون قال فواللذی نفس محمد بیدہ ان دواب الارض تقسمن و تبظرو تشکر شکرا من لھوہم ہذا حدیث حسن شویب انما نعرفہ من ہذا الوجہ مثل ہذا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے "سد" کے بارے میں فرمایا: (یا جوج ماجوج) اسے روزانہ کھودتے رہتے ہیں حتیٰ کہ جب کھل جانے کے قریب ہوتا ہے تو ان کا سردار کہتا ہے واپس چلو کل اس کو توڑیں گے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اسے پہلے سے بہتر کر دیتا ہے یہاں تک کہ جب ان کی مدت پوری ہو جائے گی اور اللہ تعالیٰ انہیں لوگوں پر بھیجنا چاہے گا تو ان کا سردار کہے گا واپس لوٹ جاؤ انشاء اللہ اگلے تم اسے توڑ ڈالو گے۔ (یہ بات) وہ استثنا یعنی انشاء اللہ کے ساتھ کہے گا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پس (دوسرے دن) وہ واپس آئیں گے تو اسے ایسا ہی پائیں گے جس طرح پھوڑ گئے تھے چنانچہ وہ اسے توڑ ڈالیں اور باہر لوگوں پر نکل آئیں گے (اور) سال پانی پا جائیں گے، لوگ ان سے بھاگیں گے وہ آسمان کی طرف تیرا تلہی کریں گے وہ تیرا خون اکودہ واپس آئیں گے تو کہیں گے ہم زمین والوں پر غالب آئے اور آسمان والوں پر غالب اور قاسم ہونے پر بات دل کی سختی اور بڑائی کے گمان سے کہیں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ ان کی گردنوں کے کھلے حصے، جیسا ایک کپڑا پیدا کر دے گا تو وہ ہلاک ہو جائیں گے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے زمین

۱۔ امام ابوعلی بن محمد بن عیسیٰ ترمذی مشرقی ۲۶۹ھ و ۳۲۰ھ ہجری قمری میں ۵۱ھ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

کے مانور ان کا گروشت کھا کر خوب موٹے ہوں گے عوش ہونگے
اور شکر گزار ہوں گے، یہ حدیث حسن و غریب ہے اسے
ہم اس طرح اسی طریق سے پہچانتے ہیں۔

نیز امام ترمذی نے حضرت نواس بن سمان کلابی رضی اللہ عنہ سے وجاہ کے متعلق ایک بہت طویل حدیث کو روایت
کیا ہے اس میں ہے:

قال و يبعث الله يا جوج و ما جوج و
هم كما قال الله وهم من كل حدب ينسلون
قال و يمر اولهم بحيرة الطبرية فيشرب
ما فيها ثم يمر بهما اخرهم فيقولون لقد
كان بهذه مرة ماء ثم يسرون حتى ينتهوا
الى جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا من
في الارض فلهم فلنقتل من في السماء فيومون
بنشابهم الى السماء فيرد الله عليهم ثوابهم
محمر ادماء و يحاصر عيسى بن مريم و اصحابه
حتى يكون راس الثور يومئذ خيرا لهم
من مائة دينار لاجدكم اليوم قال فيرغب
عيسى بن مريم الى الله و اصحابه
قال فيرسل الله عليهم الغف في رقابهم
فيصيحون فرسقى موتى كموت نفس واحدة
قال و يهبط عيسى و اصحابه فلا يجد موضعا
شبرا الا وقد ملأته رهمتهم و تقتلهم
و دماءهم قال فيرغب عيسى الى الله
و اصحابه قال فيرسل الله عليهم طيرا
كاعناق البخت فتحصلهم فتطرحهم
بالنهيل ويستوقد المسلمون من قسيهم
و تشابهم و جبابهم سبع سنين و يرسل
الله عليهم مطرا لا يكن منه بيت و بئر ولا

رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا: اور اللہ
تعالیٰ، یا جوج و ماجوج کو بھیجے گا وہ ارشاد خداوندی کے مطابق
ہر بلندی سے دوڑتے ہوئے آئیں گے فرمایا، ان کے
پہلے رگ بحیرہ طبریہ سے گزریں گے اور اس کا سارا پانی
پا جائیں گے پھر جب آخری رگ گزریں گے کہیں گے شاید یہاں بھی
پانی برا ہو گا پھر وہ چل پڑیں گے یہاں تک کہ وہ بیت المقدس
کے پہاڑ تک پہنچ جائیں گے اور کہیں گے ہم نے زمین
و آسمان کو تو قتل کر لیا آؤ اب آسمان والوں کو قتل کریں، چنانچہ
وہ آسمان کی طرف تیر پھینکیں گے، اللہ تعالیٰ ان کے تیر خون
اکوڑ (سرخ) واپس بھیج دے گا۔ عیسیٰ علیہ السلام اور آپ
کے ساتھی محصور ہوں گے یہاں تک کہ ان کے نزدیک
(بھوک کی وجہ سے) لگنے کا سہرا ہے آج کے سو
ویناروں سے زیادہ اہمیت رکھتا ہو گا۔ عیسیٰ علیہ السلام
اور آپ کے رفقاء، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کریں گے تو
اللہ تعالیٰ ان (یا جوج و ماجوج) کی گردنوں میں ایک کیرا پیدا کر دیگا
یہاں تک کہ وہ سب یکدم سر جاتیں گے، جب عیسیٰ علیہ السلام
مع اپنے ساتھیوں کے آئیں گے تو ان کی بدبو اور خون کی
وجہ سے ایک بالشت جگہ بھی خالی نہیں پائیں گے، پھر
آپ اور آپ کے ساتھی دعا مانگیں گے تو اللہ تعالیٰ ان کے گردن
و اسے اونٹوں کی شکل پرندے سے بھیجے گا جو انھیں اٹھا کر
پہاڑ کے غار میں پہنچا دیں گے مسلمان ان کے تیر کش دیکھ کر کواست
سال تک بدائیں گے، پھر اللہ تعالیٰ بارش بھیجے گا جو ہر گھر اور خیمہ

مد، قال فيقول الاسحق فيتركها
كالزلقه له
سبک نیچے گی۔ تمام زمین کو دھوکہ شیشہ کی طرح صاف شفاف کر
دے گی۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

سند ذوالقرنین کا جائے وقوع

کہ اس سے مراد مشہور دیوار چین ہے حالانکہ دراصل یہ دیوار قفقاز (Caucasus) کے علاقہ داغستان میں در بند اور دریال (Daryal) کے درمیان بنائی گئی تھی تفقاز اس ملک کو کہتے ہیں جو بحیرہ اسود (Black Sea) اور بحیرہ قسطنطنیہ (Constantinople) کے درمیان واقع ہے اس ملک میں بحیرہ اسود سے دریال تک تو نہایت بلند پہاڑ ہیں اور ان کے درمیان اتنے تنگ درے ہیں کہ ان سے کوئی بڑی حملہ آور فوج نہیں گذر سکتی، البتہ در بند اور دریال کے درمیان جو علاقہ ہے اس میں پہاڑ بھی زیادہ بلند نہیں ہیں اور ان میں کوہستانی راستے بھی خاصے وسیع ہیں۔ قدیم زمانے میں شمال کی وحشی قزاقوں کی طرف سے جنوب کی طرف غارت گرانہ حملے کرتی تھیں اور ایرانی فرمانرواؤں کو اسی طرف سے اپنی مملکت پر شمالی حملوں کا خطرہ لاحق رہتا تھا۔ ان حملوں کو روکنے کے لیے نہایت مضبوط دیوار بنائی گئی تھی جو ۵ میل لمبی ۲۹ فٹ بلند اور ۱۰ فٹ چوڑی تھی۔ ابھی تک تاریخی طور پر یہ تحقیق نہیں ہو سکا کہ یہ دیوار ابتداء کب کس نے بنائی تھی۔ مگر مسلمان مؤرخین اور جغرافیہ نویس اس کی سند ذوالقرنین قرار دیتے ہیں، اور اس کی تعمیر کی جو کیفیت قرآن مجید میں بیان کی گئی ہے اس کے آثار اب بھی وہاں پائے جاتے ہیں۔ ابن جریر طبری اور ابن کثیر نے اپنی تاریخوں میں یہ واقعہ لکھا ہے، اور یاقوت نے معجم البلدان میں اس کا حوالہ دیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آذربائیجان کی فتح کے بعد ۲۳ھ میں سراقہ بن عمرو کو باب الابواب (در بند) کی مہم پر روانہ کیا اور سراقہ نے عبدالرحمن بن ربيعة کو اپنے مقدمہ اکبیش کا افسر بنا کر اگے بھیجا۔ عبدالرحمن جب ربيعة کے علاقہ میں داخل ہوتے تو وہاں کے فرمانروا شہر بلانہ نے جنگ کے بغیر اطاعت قبول کر لی۔ اس کے بعد انھوں نے باب الابواب کی طرف پیش قدمی کا ارادہ کیا۔ اس موقع پر شہر بلانہ نے ان سے کہا کہ میں نے اپنے ایک آدمی کو سند ذوالقرنین کا مشاہدہ اور اس علاقے کے حالات کا مطالعہ کرنے کے لیے بھیجا تھا، وہ آپ کو تفصیلات سے آگاہ کر سکتا ہے چنانچہ اس نے عبدالرحمن کے سامنے اس شخص کو پیش کر دیا۔ (طبری، ج ۳، ص ۲۳۵ تا ۲۳۹۔ البدایہ والنہایہ ج ۴، ص ۱۲۲-۱۲۵۔ معجم البلدان، ذکر باب الابواب)۔

اس واقعہ کے دو سو برس بعد عباسی خلیفہ واثق (۳۲۰-۳۲۳ھ) نے سند ذوالقرنین کا مشاہدہ کرنے کے لیے سام السمرجانی کی قیادت میں ۵ آدمیوں کی ایک مہم روانہ کی جس کے حالات یاقوت نے معجم البلدان میں اور ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں غامی تفصیل کے ساتھ بیان کیے ہیں۔ ان کا بیان ہے کہ یہ وفد سامرہ (سمرقند) کی طرف سے تفلیس، وہاں سے السمرجانیہ اور ان کے اللان جزیرہ اور نیلان شاہ کے علاقے میں پہنچا، پھر خزر کے ملک میں داخل ہوا، اور اس کے بعد در بند پہنچ کر اس نے سند کا مشاہدہ کیا، البدایہ والنہایہ ج ۲، ص ۱۲۲، ج ۴، ص ۱۲۲ تا ۱۲۵۔ معجم البلدان، باب الابواب)۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ تیسری صدی ہجری میں جس مسلمان عام طور پر قفقاز کی اس دیوار ہی کو سند ذوالقرنین سمجھتے تھے۔

یاقوت نے معجم البلدان میں مقدمہ دوسرے مقامات پر بھی اسی امر کی تصریح کی ہے۔ خزر کے زیر عنوان وہ لکھتا ہے

کہ اسی بلاد القریٰ خلف باب الابواب المعروف بالدر بند قریب من مد ذی القریٰ یہ ترکوں کا علاقہ ہے جو مد ذی القریٰ کے قریب باب الابواب کے پیچھے واقع ہے جسے در بند بھی کہتے ہیں۔ اسی سلسلہ میں وہ خلیفہ المقتدر بائیں کے سفیر احمد بن فضلان کی ایک رپورٹ نقل کرتا ہے جس میں مملکت خزر کی تفصیلی کیفیت بیان کی گئی ہے۔ اس میں بتایا گیا ہے کہ خزر ایک مملکت کا نام ہے جس کا صدر مقام اہل ہے، دریائے اہل اس شہر کے درمیان سے گذرتا ہے اور یہ دنیا روس اور بخارا سے آکر بحر خزر میں گرتا ہے۔

باب الابواب کے زیر عنوان لکھتا ہے کہ اس کو اباب اور در بند بھی کہتے ہیں۔ یہ بحر خزر کے کنارے واقع ہے۔ بلاد کفر سے بلاد مسلمین کی طرف آنے والوں کے لیے یہ راستہ انتہائی دشوار گذار ہے۔ ایک زمانہ میں یہ نو شیراز کی مملکت میں شامل تھا۔ اور شاہان ایران اس سرحد کی حفاظت کو غایت درجہ اہمیت دیتے تھے۔

جیسا کہ سید ابوالاعلیٰ مودودی نے نقل کیا ہے کہ ذوالقرنین کی یہ آہنی دیوار قفقاز کے علاقہ داغستان میں در بند اور دریال کے درمیان بنائی گئی تھی اور بہت سے علماء اسلام نے یہی لکھا ہے۔ لیکن قطعیت کے ساتھ اس کی ذوالقرنین کی آہنی دیوار کہنا بہت مشکل ہے، پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس وقت یا جرج ماجرج کہاں ہیں؟ اور ذوالقرنین کی آہنی دیوار کس جگہ واقع ہے؟ مخالفین اسلام کہتے ہیں کہ ہم نے تمام زمین چھان ڈالی مگر ہمیں اس دیوار کا کہیں پتا نہیں ملا، اس کا جواب یہ ہے کہ ہم کو یقین اور قطعیت کے ساتھ اس دیوار کی جانتے وقوع معلوم نہیں اور ممکن ہے ہمارے اس دیوار کے درمیان بڑے بڑے سمندر عاکل ہوں اور رومی کہ اب علم جغرافیہ کے ماہرین نے دنیا کے تمام خشک و تر کو معلوم کر لیا ہے، قابل تسلیم نہیں ہے، ممکن ہے کہ جیسے اب سے پانچ سو برس پہلے تک براعظم امریکہ کا پتا نہیں چلا تھا، اسی طرح ہو سکتا ہے اب بھی کوئی اور براعظم ایسا ہو جس تک ابھی انسان کے علم و خرد کی پہنچ نہ ہو سکی اور ایسی ہی کسی جگہ پر مد ذی القریٰ بھی واقع ہو۔

حدیث نمبر ۷۱۱۳ میں ہے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے زمانہ خلافت میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے اس لشکر کے متعلق سوال کیا گیا جس کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا۔ علامہ ابی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ مازری تحریر فرماتے ہیں کہ علامہ کنانی نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں ان کی وفات سے ایک سال پہلے دھمال فرما گئی تھیں، لہذا انھوں نے حضرت ابن الزبیر کا زمانہ خلافت نہیں پایا۔ قاضی عیاضی نے کہا ہے کہ حضرت ام سلمہ، یزید بن معاویہ کے زمانہ میں فوت ہوئی تھیں اس اعتبار سے یہ حدیث صحیح ہو جائے گی۔ علامہ ابی نے کہا میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں جس لشکر کے زمین میں دھنسنے کی خبر دی گئی ہے وہ ابھی واقع نہیں ہوا، اور ایسا ضرور ہو گا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کی تصدیق واجب ہے۔

حدیث نمبر ۷۱۲۴ میں ہے: جب دو مسلمان اپنی تلواروں سے مقابلہ کریں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنمی ہیں۔

صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہل سنت کا موقف

۱۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، تفسیر القرآن ج ۳ ص ۷۷۲ - ۷۷۱، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن لاہور۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مائیکہ متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکمال المعظم ج ۲ ص ۲۳۹ - ۲۴۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

جو مسلمان بغیر کسی تاویل اور دلیل کے آپس میں جنگ کریں، مثلاً عصبیت کی بناء پر جنگ کریں تو وہ جہنم کے مستحق ہیں۔
 مکتنا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو جہنم کی سزا دے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کو ممان کر دے، یہی اہل حق کا مذہب ہے۔
 صحابہ کرام کی جڑ آپس میں جنگیں ہوئیں وہ اس وعید میں داخل نہیں ہیں، اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ صحابہ کرام کی جنگوں کے متعلق
 کف سان کرنا اور ان کے متعلق حسن ظن رکھنا ضروری ہے اور ان کی جنگوں کے متعلق یہ تاویل ہے کہ وہ سب مجتہد تھے، انھوں
 نے کسی معصیت یا حصول دنیا کا قصد نہیں کیا، بلکہ ہر فریق کا اعتقاد یہ تھا کہ وہ حق پر ہے اور اس کا مخالف باطل ہے اس لیے
 اس سے قتال کرنا واجب ہے تاکہ وہ امر اللہ کی طرف رجوع کرے، ان میں سے بعض حق اور صواب پر تھے اور بعض خطا
 پر تھے اور وہ اپنی خطا میں منذور تھے کیونکہ وہ اجتہادی خطا تھے، اور مجتہد کو جب خطا لاحق ہو تو وہ گناہ گار نہیں ہوتا، اہل سنت
 کا مذہب یہ ہے کہ ان جنگوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ حق اور صواب پر تھے، ان جنگوں کے مقدمات اور طریق کے دلائل
 مشتبہ تھے حتیٰ کہ صحابہ کرام کی ایک جماعت اس میں حیران رہی، اور وہ دونوں فریقوں سے الگ رہی اور انھوں نے کسی کے
 خلاف جنگ میں حصہ نہیں لیا، اور اگر انھیں کسی جانب صحت اور صواب کا یقین ہوتا تو وہ اس کی مدد سے کبھی گریز نہ کرتے بلکہ
 علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ علامہ طبری اور دیگر علماء نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے اور یہ فیصلہ نہیں کیا کہ صحابہ کرام کی
 ان جنگوں میں حق پر کون تھا؟ اور چہرے کے نزدیک حضرت علی اور ان کے اصحاب حق پر تھے، کیونکہ ان کی خلافت منصفہ ہو چکی تھی،
 اور وہ ان سے جنگ کر رہے تھے جو ان کی خلافت کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے تھے، کیونکہ حضرت علی خلافت کے
 زیادہ حقدار تھے اور اس وقت روئے زمین پر وہ سب سے افضل شخص تھے اور جو ان کے مخالف تھے وہ یہ تاویل
 کر رہے تھے کہ بُرائی کا مثلاً واجب ہے کیونکہ حضرت علی کے لشکر میں قاتلین عثمان موجود تھے اور انھوں نے حضرت
 علی کی بیعت کی تھی نہ ان کی خلافت کو تسلیم کیا تھا اور قصاص عثمان کے سوا ان کا اور کوئی مطالبہ نہیں تھا، حضرت علی نے ان قاتلین
 کو ان کے سپرد کرنا جائز نہیں سمجھا، کیونکہ یہ امام اور خلیفہ کا حق ہے اور اس وقت تک خلافت مستحکم نہیں ہوئی تھی، اور حضرت عثمان
 کے قاتلین کا ایک بہت بڑا اجتماع تھا، ان کا بہت کثرت اور طاقت تھی اگر حضرت علی ان کو حضرت معاویہ کے سپرد کر دیتے
 یا ان سے قصاص لینے کو بہت بڑا فقرہ پیدا ہو جاتا، اور مسلمانوں کی ایک جماعت اس نزاع سے بالکل الگ نظر آ رہی جیسا
 کہ حضرت ابو بکرؓ نے اس حدیث سے استدلال کیا تھا۔

(علامہ ابی مالکی فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ یہ بات گندہ چکی سے کہ چہرہ کا مذہب یہ ہے کہ حق اور صواب پر حضرت علی
 تھے اور بعد میں حضرت ابن عمرؓ اور دوسرے صحابہ کو اس بات پر دلائل ملے کہ انھوں نے حضرت علی کی حمایت میں قتال نہیں کیا
 امام غزالی اور دوسرے علماء نے اس خواب کا ذکر کیا ہے کہ حضرت علی اور حضرت معاویہ کو بلا یا گیا، پھر حضرت علی جلدی سے باہر
 آئے اور فرمایا رب کعبہ کی قسم میرے حق میں فیصلہ کر دیا گیا، پھر حضرت معاویہ باہر آئے اور فرمایا میری منہرت کر دی گئی۔

۱۔ علامہ عینی بن شریف نووی شریفی ۷۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۹۰، مطبوعہ دار فائدہ تجارت کتب کراچی

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مالکی شریفی ۸۲۸ھ، اکنال اکنال العلم ج ۷ ص ۲۳۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

حضرت عباس بن یاسر رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر میں تھے ان کو اہل شام نے قتل کر دیا، اس واقعہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کا صدق اور راز ظاہر ہو گیا کہ ”اس کو باغی جماعت قتل کرے گی“ اور یہ ظاہر ہو گیا کہ حضرت علی حق پر تھے اور حضرت معاویہ باغی تھے۔ لے

یہی کتباً ہوں کہ اس حدیث میں حضرت معاویہ اور ان کی جماعت پر باغی کا اطلاق صوری اور ظاہری طور پر ہے، جس طرح قرآن مجید میں حضرت آدم کے متعلق ہے:

وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى۔

اور آدم نے (رب ظاہر) اپنے رب کی معصیت کی

(طہ: ۱۲۱)

حقیقت میں حضرت آدم علیہ السلام کی بھی اجتہادی خطا تھی، معصیت نہ تھی اسی طرح حضرت معاویہ کی بھی اجتہادی خطا تھی بناوٹ نہ تھی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ایام فتنہ میں قتال کرنے کا شرعی حکم | جو لوگ ایام فتنہ میں قتال کو جائز نہیں کہتے وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں، اور یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے حضرت علی کی حمایت میں قتال کرنے کو ترک کر دیا، مثلاً حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت محمد بن مسلمہ اور حضرت البرکہ وغیرہم، انہوں نے کہا جنگ سے احتراز کرنا واجب ہے، حتیٰ کہ اگر کوئی شخص کسی کو قتل کرنے کا ارادہ کرے تو وہ اپنے نفس کی مدافعت نہ کرے، اور بعض علماء نے کہا کہ از خود کوئی شخص فتنہ میں داخل نہ ہو، اور اگر کوئی شخص اس کو قتل کرنے کا ارادہ کرے تو اپنی مدافعت کرے، اور جمہور صحابہ اور تابعین کا یہ نظریہ ہے کہ حتیٰ کی مدد کرنا اور باغیوں سے جنگ کرنا واجب ہے، جمہور نے اس قسم کی احادیث کا یہ عمل بیان کیا ہے کہ جو شخص لڑنے میں کمزور ہو یا جس شخص کی نظر حق کی معرفت حاصل کرنے سے قاصر ہو وہ تلوار اٹھانے سے باز رہے، اور اہل سنت و جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ صحابہ میں سے کسی ایک پر بھی طعن کرنا جائز نہیں ہے خواہ اس کو معلوم ہو جائے کہ صحابہ کرام کی جنگوں میں غلاں حق پر تھا اور فلاں حق پر نہیں تھا کیونکہ صحابہ کرام کی یہ جنگیں محض اجتہاد سے ہوئی تھیں اور اللہ تعالیٰ نے اجتہاد میں خطا کو معاف کر دیا ہے بلکہ احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جس سے اجتہاد میں خطا ہو اس کو ایک اجر بھی ملے گا، اور جو اجتہاد میں صحت اور ثواب پر ہو اس کو دو اجر ملیں گے، اور حضرت البرکہ رضی اللہ عنہ نے جو احنف کو حضرت علی کی حمایت میں جنگ کرنے سے منع کیا تھا، یہ ان کا اجتہاد تھا اور انہوں نے احتیاطاً ان کی خیر خواہی کی وجہ سے ان کو لڑنے سے منع کیا تھا۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ اگر مسلمانوں کے اختلاف میں یہ واجب ہو تا کہ کسی کا ساتھ نہ دیا جائے اور سب لوگ گھروں میں بیٹھ رہیں اور اپنی تلواروں کو توڑ دیں تو پھر کوئی حد قائم ہو سکتی ہے اور نہ کسی باطل کو باطل کیا جاسکتا ہے، اور پھر ناستقوں کو یہ موقع مل جائے گا کہ وہ فوٹ مار کریں، ڈاکے ڈالیں، خون ریزی کریں اور مسلمانوں کی عورتوں کو قید کر کے

باندیاں بنائیں اور مسلمان ان سے اس لیے تعرض نہ کریں کہ فتنہ کے ایام میں جنگ سے الگ رہنا چاہیے حالانکہ یہ چیز بدلتا رہتا ہے اور اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ جب دو مسلمان کسی غصبیت یا جاہلیت پر جنگ کریں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنمی ہیں اور اس کی وضاحت مسند بزار کی اس حدیث سے ہوتی ہے:

اذا قتلتهم على الدنيا فآلقاتل والمقتول في النار
جب تم (حصول) دنیا کے لیے جنگ کرو تو قاتل اور مقتول دونوں جہنمی ہیں۔

فتح صحیح مسلم کی اس حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے:

لا تذهب الدنيا حتى يأتى على الناس زمان لا يدري القتال فيها قتل ولا المقتول فيها قتل فليل، كيف يكون ذلك قال: الهرج
انقار و المقتول في النار۔

دنیا اس وقت تک ختم نہیں ہوگی جب تک کہ لوگوں پر ایسا زمانہ نہ آجائے جس میں قاتل کو پتا ہوگا کہ اس نے کیوں قتل کیا ہے، مقتول کو پتا ہوگا کہ وہ کیوں قتل کیا گیا ہے، عرض کیا گیا یہ کیسے ہوگا؟ آپ نے فرمایا: فتنہ اور فساد ہوگا، اور قاتل اور مقتول دونوں جہنم میں ہوں گے۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اس حدیث نے یہ بیان کر دیا ہے کہ جب جہالت کی وجہ سے دنیا کی طلب میں باغواشی کی اتباع میں قتال کیا جائے تو اس کے متعلق حدیث میں ہے کہ قاتل اور مقتول دونوں جہنم میں ہوں گے (علامہ قسطلانی کہتے ہیں) یہی وجہ ہے کہ حمل اور عقیقین میں توقف کرنے والوں سے ان میں جنگ کرنے والوں کی تعداد بہت زیادہ تھی، یہ سب تاویل سے جنگ کرنے والے تھے اور ان شارائط سب کو اجر ملے گا، اس کے برخلاف جو لوگ بعد میں آئے انہوں نے طلب دنیا کے لیے قتال کیا۔ ۱۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

حضرت معاویہ پر علامہ عینی کے اعتراض کا جواب

رضی اللہ عنہا دونوں مجتہد تھے، نہ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ حضرت معاویہ کو اجتہاد میں خطا نہ لاحق ہوئی ان کو ایک اجر ملے گا اور حضرت علی کو دو اجر ملیں گے۔ (علامہ عینی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ حضرت معاویہ کی خطا کو اجتہادی خطا کیسے کہا جاتے گا اور ان کے اجتہاد پر کیا دلیل ہے؟ حالانکہ ان کو یہ حدیث پہنچ چکی تھی، جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے: افسوس ابن حمیہ کو ایک باغی جماعت قتل کرے گا، اور ابن حمیہ عمار بن یاسر ہیں، اور ان کو حضرت معاویہ کے گروہ نے قتل کیا، کیا معاویہ برابر برابر ہونے پر راضی نہیں ہیں کہ ان کو ایک اجر مل جائے؟ ۲۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محبت بڑھتی ہے اور ہمارے ایمان کا جزو ہے، لیکن حضرت علی کی محبت میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر غیظ و غضب کا اظہار کرنا اور ان کے فضائل اور ان کے اجر و ثواب کا انکار کرنا تشیع اور رافضی کا دروازہ کھولتا ہے، اور راہ اعتدال اور مسلک اہل سنت و جماعت سے تنہا دھڑکنا ہے، اللہ تعالیٰ علامہ بدر الدین عینی

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۳۲-۳۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور ۱۳۷۱ھ

۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۱۹۲، مطبوعہ ادارۃ المطابع النیرینہ مصر ۱۳۴۸ھ

کی حضرت فرماتے انھوں نے حضرت معاویہ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جب ان کو یہ حدیث پہنچ چکی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمار بن یاسر کے متعلق فرمایا تھا: "اس کو ایک باغی جماعت قتل کرے گی" اور حضرت معاویہ کے گروہ نے ہی حضرت عمار کو قتل کیا تھا اور اس قتل کے بعد تو نص صریح سے حضرت علی کے موقف کا حق ہونا واضح ہو گیا تھا حالانکہ اس واقعہ کے بعد بھی حضرت معاویہ نے اپنے موقف سے رجوع نہیں کیا!

علامہ عینی کے اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمار کی شہادت سے پہلے تو حضرت معاویہ کے اجتہاد پر کوئی اعتراض نہیں ہے، بلکہ حضرت عمار کی شہادت کے بعد حق ضرور واضح ہو گیا تھا لیکن حضرت معاویہ کو یہاں بھی اقتباس اور اشتباہ ہو گیا، انھوں نے کہا کہ حضرت عمار کی شہادت کا باعث حضرت علی ہیں، اگر حضرت علی، حضرت عثمان کا قصاص لیتے تو جنگ کی نوبت آتی نہ حضرت عمار شہید ہوتے، حضرت معاویہ کی یہ تاویل صحیح نہیں ہے لیکن یہ تاویل بھی ان کی اجتہادی غلطی پر مبنی ہے۔ علامہ بدر الدین عینی نے عمدۃ القاری کے شروع میں خود حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی اجتہادی غلطی کا اعتراف کیا ہے وہ درج ذیل حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

و یحییٰ عماراً تقتله الفئة الباغية یعدوهم
الى الجنة و یدعونہ الى النار۔
انوس عمار کو ایک باغی گروہ قتل کرے گا تو اس
گروہ کو جنت کی طرف بلائے گا اور وہ لوگ عمار کو دوزخ
کی طرف بلائیں گے۔

اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضرت عمار حضرت علی کی طرف سے لڑے تھے اور ان کو حضرت معاویہ کے گروہ نے قتل کیا تھا تو کیا حضرت معاویہ کا گروہ باغی اور دوزخ کی طرف دعوت دینے والا تھا؟ اس کے جواب میں علامہ عینی لکھتے ہیں: علامہ حنبلی، علامہ ابن بطلان اور ایک جماعت نے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت عمار کو خوارج نے قتل کیا تھا، اور بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت عمار کو کفار قریش نے قتل کیا تھا لیکن یہ دونوں جواب صحیح نہیں ہیں، صحیح جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ حضرت عمار کو حضرت معاویہ کے گروہ نے قتل کیا تھا لیکن وہ مجتہد تھے اور ان کا گمان یہ تھا کہ وہ جنت کی دعوت دے رہے ہیں اور واقف اس کے برعکس تھا اور اپنے ظن کی اتباع کرنے میں ان پر کوئی ملامت نہیں ہے، اگر تم یہ کہو کہ جب مجتہد صحیح اجتہاد کرے تو اس کو دوزخ جہنم ملے گی اور اگر غلط اجتہاد کرے تو ایک اجر عطا ہے تو یہاں کیا معاملہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے اتفاقاً جواب دیا ہے اور صحابہ کے حق میں اس کے خلاف کہنا لائق نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کی تفریق کی ہے اور ان کی فضیلت کی شہادت دی ہے، قرآن مجید میں ہے: "کنتم خير امة اخرجت للناس" تم بہترین امت ہو، مفسرین نے بیان کیا ہے اس سے مراد صحابہ ہیں۔

حضرت معاویہ کے فضائل | صحابہ کرام کے عمومی فضائل کے علاوہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی عظمت اور خصوصیت پر حسب ذیل احادیث دلالت کرتی ہیں:

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرحمن بن ابی عوف عن النبی صلی
حضرت عبد الرحمن بن ابی عمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے

اللہ علیہ وسلم انہ قال لمعاویۃ اللہم اجعلہ
ہادیاً مہدیاً واهد بہ ہذا حدیث حسن
غریب رحمۃ

علامہ قاری لکھتے ہیں:

وقد روی ابن سعد و عطاء علیہ الصلوۃ
والسلام اللہم علیہ الكتاب و مکنتہ فی البلاد
وقد العذاب و روی انہ علیہ الصلوۃ والسلام
قال لن یغلب معاویۃ و قد بلغ علیاً ہذہ
الروایۃ فقال لو علمت لما حاربته رحمۃ

ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ کے لیے
فرمایا: اے اللہ! اس کو ہادی اور مہدی بنا اور اس کے
سبب سے ہدایت دے۔ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

امام ابن سعد نے حضرت معاویہ کے لیے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا روایت کی ہے "اے اللہ!
اس کو کتاب کا علم عطا کر۔ اس کو شہروں پر فتح یاب کر اور اس
کو عذاب سے بچا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
روایت ہے آپ نے فرمایا: "معاویہ کبھی مغلوب نہیں ہوگا۔"
جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ روایت پہنچی تو فرمایا اگر مجھے
اس روایت کا پہلے علم ہوتا تو میں ان سے جنگ نہ کرتا۔

علامہ ابن حجر مکی نے ابونعیم اور عاتقی کے حوالوں سے لکھا ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا تب وحی تھے اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے خط بھی لکھواتے تھے۔ اور موقوف عمارت کے حوالوں سے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اکابر صحابہ کے مناقب بیان کرتے ہوئے فرمایا:

معاویۃ بن ابی سفیان احلہ امتی و
زبانہ حلیم اور سب سے زیادہ جواد ہیں۔

معاویۃ بن ابی سفیان احلہ امتی و
اجودھا۔

اور محب لمبری کے حوالے سے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر حضرت عمر حضرت عثمان
حضرت علی حضرت زبیر حضرت سعد بن ابی وقاص حضرت سعید بن زبیر حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت ابوجہرہ بن
جراح رضی اللہ عنہم کے قصوں میں فضائل ذکر کرنے کے بعد فرمایا:

میرے راز کا محافظ معاویہ بن ابی سفیان ہے،
جس نے ان سب سے محبت کی، اس نے نجات پائی،
اور جس نے ان سب سے نفرت رکھا وہ ہلاک ہو گیا۔

وصاحب سری معاویۃ بن ابی سفیان فمن
احبہم فقد نجا ومن ابغضہم فقد هلك۔

نیز علامہ ابن حجر نے حضرت ابن عباس سے ایک روایت ذکر کی:

حضرت جبرائیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے
اور کہا: اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم، معاویہ کے ساتھ
خیر خواہی کیوں کر وہ اللہ کی کتاب کا امین ہے اور کیا ہی

جاء جبرائیل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فقال یا محمد استوص بمعاویۃ فانہ امین
علی کتاب اللہ ونعم الامین ہو۔

۱۔ الامم ابوہدی محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، جامع ترمذی ص ۵۴۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۲۔ علامہ ابن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح الشفا علی امش نسیم الریان ج ۲ ص ۱۱۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت

اچھا امین ہے۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برادر نسبتی تھے۔ کیونکہ ان کی ہم شیر حضرت اُمّ حبیبہ رضی اللہ عنہا بنت ابی سفیان رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سہالہ عقد میں تھیں اور علامہ ابن حجر نے احمد بن حنبل کے حوالے سے لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے رب کا یہ مجھ سے وعدہ ہے کہ میں جس گھرانے میں شادی کروں گا وہ لوگ جنت میں میرے رفیق ہوں گے، نیز علامہ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام حبیبہ کے پاس گئے تو دیکھا ان کی گود میں حضرت معاویہ کا سر تھا، فرمایا کیا تم اس سے محبت کرتی ہو؟ حضرت ام حبیبہ نے کہا میں اپنے بھائی سے محبت کیوں نہ کروں؟ آپ نے فرمایا:

فان الله ورسوله يحبانه
اللہ اور اس کا رسول بھی معاویہ سے محبت کرتے ہیں۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

(۱)۔ امام سیب بن واضح اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت حیرا بن اخیل آئے اور کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) معاویہ کو سلام کہیں اور ان کے ساتھ حیرا بھی کریں، کیونکہ وہ اللہ کی کتاب اور اس کی وحی پر امین ہیں۔ اس حدیث کو امام ابن عساکر نے کئی اسانید سے نقل کیا ہے۔

(۲)۔ امام ابو عوانہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ حضرت معاویہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے لکھتے تھے۔

(۳)۔ امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام حبیبہ کے ہاں تھے کہ کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دیکھو کون ہے؟ حاضرین نے کہا معاویہ ہیں! آپ نے فرمایا ان کو اجازت دو، حضرت معاویہ آئے دروازے کا ایک ان کے کان پر قلم رکھا ہوا تھا، آپ نے فرمایا: اے معاویہ! یہ تمہارے کان پر قلم کیسا ہے؟ انہوں نے کہا یہ وہ قلم ہے جس کو میں نے اللہ اور اس کے رسول کے لیے مخصوص کیا، ہر اسے، آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تم کو اپنے نبی کی طرف سے جزا خیر دے، برخلاف میں نے اللہ تعالیٰ کی وحی کے بغیر کبھی تم سے کچھ نہیں پوچھا یا، اور میں کوئی چھوٹا یا بڑا کام اللہ کی وحی کے بغیر نہیں کرتا، اور اس وقت کیا حال ہو گا جب اللہ تمہیں ایک تمہیں (خلافت) پہنچائے گا، حضرت ام حبیبہ اٹھ کر بیٹھ گئیں اور کہا یا رسول اللہ! اللہ اس کو تمہیں پہنچائے گا؟ آپ نے فرمایا: لیکن اس میں کچھ بُری باتیں ہوں گی۔ حضرت ام حبیبہ نے کہا یا رسول اللہ! اس کے لیے دعا کیجیے، آپ نے فرمایا: اے اللہ! اس کو ہدایت دے اور اس کو بُرے کاموں سے دور رکھ، اور اس کی پہلی اور پچھلی باتوں کی مغفرت فرما۔

(۴)۔ حضرت ابو ہریرہ، حضرت انس اور حضرت واشلہ بن اسقع رضی اللہ عنہم سے مرفوعاً روایت ہے کہ امین تین ہیں:

جبرائیل بنی اور معاویہ۔

(۵)۔ امام احمد اپنی سند کے ساتھ حضرت عمر بن ابی ساریہ سلمی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں عجم کو سحری کے وقت بلا تے اور فرماتے آؤ اس مبارک کھانے کے لیے پھر میں نے آپ کو یہ دعا کرتے ہوئے سنا: اے اللہ! معاویہ کو کتاب اور حساب سکھا اور اس کو عذاب سے بچا۔

(۶)۔ امام ابن عدی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اے اللہ! معاویہ کو کتاب اور حساب سکھا اور اس کو عذاب سے بچا۔

(۷)۔ امام محمد بن سعد نے اپنی سند سے روایت کیا ہے اے اللہ! معاویہ کو کتاب کا علم عطا فرما، اس کو شہروں پر فتح کیا کر اور اس کو عذاب سے بچا۔

(۸)۔ امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ کے لیے دعا کی اے اللہ! اس کو ہادی اور مہدی بنا، اس کو ہدایت دے اور اس کے سبب سے ہدایت دے۔

(۹)۔ امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن بسر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے لیے معاویہ کو بلاؤ، ان کو بھایا گیا، جب وہ ان کے سامنے کھڑے ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اپنے معاملات اس پر پیش کرو اور اس کو اپنے معاملات پر گواہ بناؤ کیونکہ یہ قوی اور امین ہے۔

(۱۰)۔ امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت معاویہ نے دورانِ خطبہ بیان کیا کہ ایک دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دھوکہ کرا رہا تھا، آپ نے میرا قہقہہ میری طرف دیکھا اور فرمایا: تم میرے بد میری امت پر حکمران ہو گے جب وہ وقت آئے تو ان میں سے نیکوں کو قبول کرنا اور بُروں سے درگزر کرنا حضرت معاویہ نے کہا میں اس وقت سے حکمت کی امید کرتا رہا حتیٰ کہ میں اس مقام پر پہنچ گیا۔

(۱۱)۔ امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت معاویہ نے کہا: بخدا مجھے خلافت پر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث نے برائیکھتہ کیا "جب تم حکمران ہو تو اچھا سلوک کرنا۔"

(۱۲)۔ امام نسیم بن حماد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کو فہ سے دینہ منورہ آئے تو ان سے سفیان بن اللیل نے کہا: اے مومنوں کو ذلیل کرنے والے! حضرت حسن نے کہا: اس طرح نہ کہو کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: دن اور رات ختم نہیں ہوں گے حتیٰ کہ معاویہ حکمران ہو جائیں گے، تو میں نے جان لیا کہ اللہ کی تقدیر ہو کر رہے گی اور میں نے یہ ناپسند کیا کہ میرے اور ان کے درمیان

۱۔ حافظ علی الدین ابوالقادر ابن کثیر متوفی ۷۴۱ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۱-۱۳۰، منظرہ دار الفکر بیروت

۲۔ " " " البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۱

۳۔ " " " البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۱

۴۔ " " " البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۲

۵۔ " " " البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۲

مسلمانوں کا خون بہایا جاتے۔

(۱۳)۔ مجاہد شمشیں سے اور وہ حادثہ اعراسے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی نے صفین سے وٹنے کے بعد فرمایا: اے لوگو! معاویہ کی حکومت کو ناپسند نہ کرو کیونکہ اگر تم نے معاویہ کو کھو دیا تو اندلس کی طرح لوگوں کے کندھوں سے ان کے سر کٹ کٹ کر گرے گئے۔

ظاہر ہے کہ میں علامہ بدرالدین عینی کے علم و فضل اور ان کے ورثہ و تقویٰ کے مقابلہ میں ان کے پیروں کی وصول کی نسبت بھی نہیں رکھتا لیکن علامہ عینی نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر جس بغیض و غضب کا اظہار کیا اور ان کے اجتہاد اور اجتہادی خطا پر اجماع و ثواب کا انکار کیا تو عظمت صحابہ اور حضرت معاویہ کی محبت کا یہ تقاضا تھا کہ میں حضرت معاویہ سے علامہ عینی کے اعتراض کو دور کروں اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے مرتبہ اور مقام کو واضح کروں جب عبد اللہ بن مبارک سے کسی نے پوچھا کہ عمر بن عبد العزیز افضل ہیں یا حضرت معاویہ تو عبد العزیز مبارک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حضرت معاویہ کے گھوڑے کا ناک پر جو مبارک پٹا تھا عمر بن عبد العزیز سے وہ غبار بھی شہر و جہ افضل ہے، اللہ تعالیٰ ہماری کوتاہیوں اور لغزشوں کو معاف فرمائے۔

حدیث نمبر ۱۳۰۰ میں ہے: شک اللہ تعالیٰ نے تمام روئے زمین کو میرے لیے سمیٹ دیا اور میں نے اس کے مشارق اور منارب کو دیکھ لیا، اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وسعت علم پر دلیل ہے، اس پر مفصل بحث ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں بیان کر دی ہے۔

تین چیزوں میں سے ایک چیز کا سوال کرنے سے آپ کو کیوں روک دیا گیا؟

حدیث نمبر ۱۳۰۰ میں ہے: میں نے اپنے رب سے تین چیزوں کا سوال کیا تھا، اللہ تعالیٰ نے مجھے دو چیزیں عطا فرمادیں اور ایک چیز سے مجھے روک دیا، میں نے اپنے رب سے یہ سوال کیا کہ وہ میری امت کو قحط سالی سے ہلاک نہ کرے اور یہ کہ وہ میری امت کو غرق کر کے ہلاک نہ کرے، تو اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ چیزیں عطا کر دیں، اور میں نے اللہ تعالیٰ سے یہ سوال کیا کہ ان کی ایک دوسرے سے لڑائی نہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سوال سے روک دیا۔

اگر یہ سوال ہو کہ مسلمانوں کے بعض علاقوں میں قحط واقع ہوا، اور بہت سے مسلمان غرق ہو کر ہلاک ہوئے، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی دعا کا مطلب یہ تھا کہ پوری امت مجموعی طور پر قحط سے ہلاک نہیں ہوگی، اور نہ پوری امت غرق کی وجہ سے ہلاک ہوگی، باقی تیسری چیز کے متعلق آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سوال سے روک دیا، اس میں ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور فضیلت کا اظہار ہے کیونکہ مسلمانوں کی باہمی لڑائیوں کا ہونا اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا اور اللہ تعالیٰ کے علم کے خلاف ہونا محال ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس دعا سے منع فرما دیا، تاکہ ایسا نہ ہو کہ آپ کسی چیز کی دعا کریں اور وہ قبول نہ ہو، کیونکہ آپ کی دعا کا قبول نہ ہونا اللہ تعالیٰ کو گوارہ نہیں ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس دعا سے روک دیا۔

وآیۃ الارض کا بیان حدیث نمبر ۵۷۷ میں قیامت کی دس نشانیاں بیان کی گئی ہیں ان میں سے ایک آیۃ الارض ہے، اس کا قرآن مجید میں بھی ذکر ہے :

وَاِذَا دَقَّقَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ اَخْرَجْنَا لِهٰذَا اٰیَةً مِّنَ الْاَرْضِ فَتَكَلَّمُ هَذَانِ النَّاسُ كَاَنُفَا
 وَاِذَا دَقَّقَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ اَخْرَجْنَا لِهٰذَا اٰیَةً مِّنَ الْاَرْضِ فَتَكَلَّمُ هَذَانِ النَّاسُ كَاَنُفَا
 با یقیناً لا یوقنون۔
 اور جب مذاہب کا قول ان پر واقع ہو جائے گا،
 تو ہم ان کے لیے زمین سے ایک جانور (وآیۃ الارض) نکالیں
 جو ان سے کلام کرے گا کہ لوگ ہماری آیتوں پر یقین نہیں
 کرتے تھے۔ (نمل، ۸۶)

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

وآیۃ الارض آخر زمانہ میں نکلے گا، جب لوگوں میں فساد پیدا ہو جائے گا وہ اللہ کے احکام پر عمل کرنا ترک کر دیں گے
 اور دین حق کو تبدیل کر دیں گے، اللہ تعالیٰ ان کے لیے زمین سے ایک جانور نکالے گا، ایک قول یہ ہے کہ وہ مکہ سے
 نکلے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ کسی دوسری جگہ سے نکلے گا، حضرت ابن عباس جس بصری اور قتادہ کا قول سے اور
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ لوگوں سے کلام کرے گا، سلطان خراسانی نے کہا وہ یہ کہے گا کہ لوگ ہماری
 آیات پر یقین نہیں کرتے تھے، علامہ ابن جریر کا بھی یہی منار ہے۔ ظاہر ہے آیۃ الارض کا یہ قول اللہ تعالیٰ کی غامضی کی
 جہت سے ہو گا جیسے حکومت کے کارندے عوام سے کہتے ہیں کہ تم نے ہمارے حکم پر عمل نہیں کیا، حالانکہ وہ حکم حکومت
 کا ہوتا ہے۔

وآیۃ الارض کی نفس، علیہ اور صفت کے متعلق احادیث اور آثار میں بیان مذکور ہے، ہم یہاں ان میں سے کچھ ذکر
 کریں گے۔

امام ابو داؤد طیالسی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا: آیۃ الارض نکلے گا، اس کے پاس حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوٹھی ہوگی
 وہ کافر کی پیشانی پر عصا مارے گا، اور مومن کا چہرہ انگوٹھی سے روشن کر دے گا حتیٰ کہ جب لوگ جمع ہوں گے تو مومن اور کافر
 پہچان لیے جائیں گے، امام احمد نے حماد بن سلمہ سے روایت کیا ہے کہ کاذب کی ناک پر انگوٹھی لگائے گا اور مومن کا چہرہ عصا
 سے روشن کر دے گا، حتیٰ کہ جب لوگ ایک جگہ جمع ہوں گے تو کہیں گے یہ مومن ہے اور یہ کافر ہے۔

امام ابن ماجہ اپنی سند کے ساتھ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے قریب ایک دیہات میں لے گئے وہ خشک زمین تھی اور اس کے چاروں طرف ریت تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم نے فرمایا اس جگہ سے آیۃ الارض نکلے گا، امام عبد الرزاق نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ یہ چار پایوں
 والا ایک بالدار جانور ہے اور یہ تھامہ (مکہ منظمہ کا جنوبی علاقہ) کی بعض دادیوں سے نکلے گا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر سے جب اس کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا جیاد میں ایک چٹان ہے یہ اس کے
 نیچے سے نکلے گا، میں اگر وہاں ہوتا تو تم کو وہ چٹان دکھا دیتا، وہ سیدھا مشرق کی طرف جائے گا اور اتنے زور سے
 چلائے گا کہ ہر طرف اس کی آواز پہنچ جائے گی، پھر شام کی طرف جائے گا وہاں چٹان مار کر زمین کی طرف جائے گا، شام کو مکہ
 سے چل کر صبح اصفہان پہنچ جائے گا۔

حضرت ابن الزبیر کا قول ہے کہ اس کا سر نیل کے سر کے مشابہ ہوگا، آنکھیں خستہ سر کی آنکھوں کی طرح ہوں گی، کان اٹھنی کی طرح ہوں گے، گردن شتر مرغ جیسی اور سینہ شیر جیسا ہوگا، رنگ چیتے جیسا اور کمر بتی جیسی ہوگی، دم مینڈھے کی طرح اور پاؤں اونٹ کی طرح ہوگا، ہر دو جوڑے درمیان بارہ گز کا فاصلہ ہوگا، اس کے ساتھ حضرت موسیٰ کا عصا اور حضرت سلیمان علیہما السلام کی انگوٹھی ہوگی، ہر مومن کی پیشانی پر حضرت موسیٰ کے عصا سے نشان لگا کر اس کو روشن کر دے گا، اور ہر کافر کے چہرے پر حضرت سلیمان کی انگوٹھی سے نشان لگا کر اس کو سیاہ کر دے گا اور تمام مومن اور کافر اس طرح متمیز ہو جائیں گے کہ خرید و فروخت اور کھانے پینے کے وقت لوگ ایک دوسرے کو اسے مومن! اور اسے کافر کہہ کر بلا نہیں گئے، دابة الارض ہر شخص کو اس کا نام لے کر جنت یا جہنم کی بشارت اور وعید سنائے گا۔ ۱۷۔ اس میں بھی مفسرین کا اختلاف ہے کہ دابة الارض صرف ایک جانور ہے یا اس نوع کے بہت سے جانور نکلیں گے اس حدیث کے بعد اس باب میں جن احادیث کا ذکر ہے ان کی شرح کتاب الایمان میں گذر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۱۷۱۱ میں ہے درھوئی چھوٹی پٹیلیوں والا شخص کہہ کر گرا دے گا۔ اس حدیث پر یہ سوال ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں ہے اللہ تعالیٰ نے کہہ کر حرم اور اس کی جگہ بنایا ہے تو پھر کوئی شخص کہہ کر کیسے گرا دے گا اس کا جواب یہ ہے کہ کہہ قرب قیامت تک اس کی جگہ ہے یا یہ واقعہ اس کے اس کی جگہ ہونے سے مستثنیٰ ہے۔

حدیث نمبر ۱۹۱۴ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمار سے فرمایا تم کو باغی گروہ قتل کرے گا۔

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو حضرت معاویہ کے گروہ نے قتل کیا تھا، علامہ نووی لکھتے ہیں اس حدیث میں یہ ظاہر دلیل ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حق اور صواب پر تھے، اور دوسری جماعت باغی تھی، لیکن وہ مجتہد تھے اس لیے گنہ گار نہیں ہیں، اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی معجزے ہیں، آپ نے یہ خبر دی کہ حضرت عمار شہید ہوں گے، اور یہ کہ حضرت عمار کو مسلمان شہید کریں گے، اور یہ کہ وہ باغی ہوں گے اور یہ کہ صحابہ آپس میں قتال کریں گے اور یہ کہ ان کے درگروہ ہوں گے جن میں سے ایک باغی ہوگا، اور ان میں سے ہر خبر کی روشنی صبح کی طرح تصدیق ہوگئی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی خواہش سے کلام نہیں کرتے تھے آپ وہی بات کہتے تھے جس کی آپ پہنچا کر جاتی تھی۔ ۱۸۔

حضرت عمار کی شہادت اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی اجتہاد میں غلطی کے متعلق ہم اسی باب میں اس سے پہلے تفصیل بیان کر چکے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۰۱۱ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسری ہلاک ہوگا پھر اس کے بعد کوئی کسری نہیں ہوگا اور قیصر ہلاک ہوگا پھر اس کے بعد کوئی قیصر نہیں ہوگا، پھر تم ان کے خزانوں کو اللہ کی راہ میں خرچ کر دو گے۔

۱۷۔ حافظ ابوالفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۲۵۸-۲۵۹، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت ۱۳۸۵ھ

۱۸۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۹۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

ایران کے بادشاہ کو کسری اور روم کے بادشاہ کو قیصر کہتے ہیں۔ علامہ نوروی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں :
 امام شافعی اور دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عراق میں کسری
 اور شام میں قیصر تھا اس طرح اب قیصر کسری نہیں ہوں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ان دونوں
 میں ان کی حکومت ہوگی تو جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا اسی طرح ہو گیا، کسری کی تصرف حکومت ہی ختم
 نہیں ہوئی بلکہ روم نے زمین سے اس کا نام و نشان مٹ گیا، اور اس کا ملک پارہ پارہ ہو گیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی دنیا ضرر سے وہ تباہ ہو گئے اور قیصر شام میں شکست کھانے کے بعد دوسرے شہروں میں چلا گیا، پھر مسلمانوں نے ان
 شہروں کو بھی فتح کر لیا اور ان کے خزانوں کو مسلمانوں نے خرچ کیا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خبر دی
 تھی اور یہ آپ کا واضح معجزہ ہے۔

حدیث نمبر ۷۲۱۴ میں ہے : اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی جب تک کہ تمہیں کے قریب دجالوں اور
 کذابوں کو نہ بھیج دیا جائے، جن میں سے ہر ایک کا یہ زعم ہوگا کہ وہ اللہ کا رسول ہے۔
 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جھوٹے مدعیان نبوت کا ظہور ہوگا، اور مرزا قادیانی نے نبوت کا دعویٰ کر
 کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس خبر کی تصدیق کر دی، شرح صحیح مسلم جلد سادس میں ہم نے ختم نبوت پر مفصل بحث
 کی ہے اور دجال کے متعلق مفصل بحث ان شاء اللہ عنقریب آئے گی۔

بَابُ ذِكْرِ ابْنِ صَيَّادٍ

ابن صیاد کا تذکرہ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چند بچوں کے
 پاس سے گذرے ان میں ابن صیاد بھی تھا، سب بچے ہمارے
 گئے اور ابن صیاد بیٹھ گیا، گویا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس کو ناپسند کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے
 فرمایا تیرے ہاتھ خاک آلودہ ہوں کیا تو گواہی دیتا ہے کہ میں
 اللہ کا رسول ہوں؟ اس نے کہا نہیں بلکہ کیا آپ گواہی
 دیتے ہیں کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ حضرت عمر بن الخطاب
 نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیجئے تاکہ میں اس
 کو قتل کر دوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر
 یہ وہی ہے جو تمہارا گمان ہے تو تم اس کو قتل نہیں کر
 سکو گے۔

۷۲۱۴ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ
 بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِعُثْمَانَ) قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا
 وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
 وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَرْنَا بِصَبْيَانٍ فَبَدَأَ ابْنُ صَيَّادٍ
 فَقَرَأَ الصَّبْيَانِ وَجَلَسَ ابْنُ صَيَّادٍ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرِهًا ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَبَّتَ يَدَاكَ أَتَشْهَدُ أَتَى
 رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ لَا بَلَّ أَتَشْهَدُ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ
 هُمُ بْنُ الْحَطَّابِ ذَمُّنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ حَقِّ أَقْتَلَهُ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ يَكُنِ
 الَّذِي تَرَى فَلَنْ تَسْتَطِيعَ قَتْلَهُ۔

۴۲۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَرِاشِقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابُو كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِإِبْنِ كُرَيْبٍ) قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْأَخْوَانُ أَخْبَرَنَا أَبُو عَازِبَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَعْمَشُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمرَّ بِابْنِ صَيَّادٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَبَّأْتُكَ خَبْرًا فَقَالَ دُشْمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْعَسَا فَلَنْ تَعُدَّ وَقَدْ دُرِكَ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَغَنِي فَأَضْرِبْ عَنْقَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا فَإِنْ يَكُنِ الَّذِي تَخَافُ لَنْ تَسْتَطِيعَ قَتْلَهُ -

۴۲۱۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ كُوَيْلِبٍ عَنِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ لَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ هُوَ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْنَعْتَ بِاللهِ وَصَلَّيْكَ وَكُتِبَ مَا تَرَى قَالَ أَرَى عَرْشًا عَلَى السَّمَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَى عَرْشَ إِبْلِيسَ عَلَى الْبَحْرِ وَمَا تَرَى قَالَ أَرَى صَادِقِينَ وَكَاذِبًا أَوْ كَاذِبِينَ وَصَادِقًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَيْكَ دَعْوَةٌ -

۴۲۱۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَقِيَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ صَائِدٍ وَمَعَهُ ابْنُ بَكْرٍ وَعُمَرُ وَابْنُ صَائِدٍ مَعَ الْعِلْمَانِ فَذَكَرَ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جارہے تھے، آپ ابن صیاد کے پاس سے گزرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: میں نے تمہارے لیے (دل میں) ایک بات چھپائی ہے اس نے کہا وہ دیکھئے آپ نے فرمایا: دفع ہو، تو اپنی حد سے کبھی نہیں بڑھ سکے گا، حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیں تو میں اس کی گردن مار دوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہنس دو، اگر یہ وہی ہے جس کا تمہیں اندیشہ ہے تو تم اس کو قتل نہیں کر سکو گے۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مدینہ کے کسی راستہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ کی ابن صیاد سے ملاقات ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ میں رسول اللہ ہوں، اس نے کہا کیا آپ میرے رسول اللہ ہونے کی گواہی دیتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اللہ پر اس کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر ایمان لاتا ہوں تم کو کیا نظر آتا ہے، اس نے کہا مجھے پانی پر تخت نظر آتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سندرہ پر ابلیس کا عرش دیکھتے ہو، تمہیں اور کیا نظر آتا ہے؟ اس نے کہا میں دو بچوں اور ایک چھوٹے کو یا دو چھوٹوں اور ایک سچے کو دیکھتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو چھوڑ دو اس کا معاملہ اس پر مشتبہ ہو گیا ہے۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ابن صائد سے ملاقات ہوئی آپ کے ساتھ حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ تھے، اور ابن صائد کے ساتھ لڑکے تھے۔

نَحْوَ حَدِيثِ الْجَدْرِ بَرِي.

۴۲۲۰ - حَدَّثَنَا نَحْيِ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مَمَرٍ الْقَوَارِيرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا
 ۱۰ اَوْ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ
 فَحَبِثْتُ ابْنَ صَائِدٍ إِلَى مَكَّةَ فَقَالَ لِي أَمَا فَتَدُ
 لَيَقِيْتُ مِنَ النَّاسِ يَزْعُمُونَ أَنَّ اللَّهَ جَالُ السَّمَاءِ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 إِنَّهُ لَا يُولَدُ لَهُ قَالَ قُلْتُ بَلَى قَالَ فَقَدْ وُلِدَ لِي
 أَوْ كَيْفَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ وَلَا مَكَّةَ قُلْتُ بَلَى
 قَالَ فَقَدْ وُلِدَتْ بِالْمَدِينَةِ وَهَذَا أَنَا أُسْرِيْدُ
 مَكَّةَ قَالَ ثُمَّ قَالَ لِي فِي آخِرِ قَوْلِهِ أَمَا وَاللَّهِ
 إِنِّي لَا أَعْلَمُ مَوْلَاهُ وَمَكَانَهُ وَآيُنَ هُوَ قَالَ
 فَكَبَسَنِي.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ میں ابن صائد کے ساتھ مکہ گیا اس نے کہا میں جن لوگوں
 سے ملا ہوں ان کا زعم یہ ہے کہ میں دجال ہوں کیا تم
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہیں سنا کہ دجال
 لا ولد ہوگا؟ میں نے کہا کیوں نہیں! اس نے کہا میری
 تو اولاد ہے، اور کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے یہ نہیں سنا کہ دجال مدینہ میں داخل ہوگا نہ مکہ
 میں؟ میں نے کہا کیوں نہیں! اس نے کہا میں مدینہ میں
 پیدا ہوا ہوں اور اب مکہ جا رہا ہوں، پھر اس کی آخری بات
 یہ تھی کہ یہ خدا میں دجال کے پیدا ہونے کی جگہ بانٹا ہوں
 اور یہ بھی بانٹا ہوں کہ اب وہ کہاں ہے، حضرت ابوسعید
 نے کہا اس کی اس بات سے مجھے پھر شبہ پڑ گیا۔

۴۲۲۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ
 عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَا حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ
 أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
 قَالَ قَالَ لِي ابْنُ صَائِدٍ وَأَخَذَنِي مِنْهُ فَمَامَةً
 هَذَا عَدَدُ رَتِّ النَّاسِ مَا لِي وَتَكْمَلُ يَا أَفْكَابُ مُحَمَّدٍ
 أَلَمْ يَقُلْ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ
 يَهْوَ دَنِي وَقَدْ أَسْكَمْتُ قَالَ وَلَا يُولَدُ لَهُ وَقَدْ وُلِدَ
 لِي وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَيْكَ مَكَّةَ وَقَدْ حَجَّجْتُ
 قَالَ فَمَا ذَاكَ حَتَّى كَادَ أَنْ يَأْخُذَ فِي قَوْلِهِ قَالَ
 فَقَالَ لَنَا أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُ الْآنَ حَيْثُ هُوَ
 أَعْرِفْتُ أَبَاهُ وَأُمَّهُ قَالَ وَقِيلَ لَهَا أَيْسُرُكَ أَنَّكَ
 ذَاكَ الْوَجِلُ قَالَ فَقَالَ لَوْ هَرَضَ عَلَيَّ مَا
 كَرِهْتُ.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ مجھ سے ابن صائد نے ایک بات کہی جس سے
 مجھے شرم آگئی، اس نے کہا میں اور لوگوں کو مذکور سمجھتا
 ہوں، مگر اسے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہیں
 میرے متعلق کیا ہو گیا ہے، کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 یہ نہیں فرمایا تھا کہ دجال یہودی ہوگا اور میں مسلمان ہو چکا
 ہوں اور یہ کہ وہ لا ولد ہوگا اور میری اولاد ہے اور
 آپ نے فرمایا تھا کہ اللہ نے اس پر مکہ حرام کر دیا ہے
 اور میں حج کر چکا ہوں، ابن صائد مسلسل ایسی باتیں کرتا رہا
 جن سے میں ممکن ہے متاثر ہو جاتا کہ اس نے کہا،
 یہ خدا میں بانٹا ہوں کہ دجال کہاں ہے، اور میں اس کے
 ماں باپ کو بھی بانٹا ہوں، اس سے پر چھا گیا کہ کیا تم کو
 یہ پسند ہے کہ تم ہی دجال ہو، اس نے کہا اگر مجھ پر وہ
 پیش کیا جائے تو میں ناپسند نہیں کروں گا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۴۲۲۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سَالِمٌ

بْنُ نُوحٍ أَخْبَرَ فِي الْحَجْرِ عَنِ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْأُدْمِيِّ قَالَ تَخْرُجُنَا حُجَّاءُ أَوْ عُمَّارٌ أَوْ
مَعَنَا ابْنُ صَارِدٍ قَالَ فَتَرَلْنَا مَنَزِلًا فَتَفَرَّقَ
النَّاسُ وَبَقِيتُ أَنَا وَهُوَ فَاسْتَوَحْشْتُ مِنْهُ
وَخَشَّةٌ شَدِيدَةٌ مِمَّا يُقَالُ عَلَيْهِ قَالَ وَجَاءَ
بِمَتَائِعٍ قَوْصَةٍ مَعَ مَتَاعِي فَقُلْتُ إِنَّ الْحَجَرَ
شَدِيدٌ فَلَوْ وَضَعْتَهُ تَحْتَ تِلْكَ الشَّجَرَةِ قَالَ
فَفَعَلَ قَالَ فَرَفَعْتُ لَنَا غَنَمٌ فَأَنْطَلَقَ فَجَاءَ
بِعُيُسٍ فَقَالَ أَشْرَبَ أَبَا سَعِيدٍ فَقُلْتُ إِنَّ الْحَجَرَ
شَدِيدٌ وَاللَّيْلُ حَادٌّ مَا بِي إِلَّا أَنِّي أَكُودُ أَنْ أَشْرَبَ
عَنْ يَدِهِ أَوْ قَالَ أَخَذَ عَنْ يَدِهِ فَقَالَ أَبَا سَعِيدٍ
لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَخَذَ حَبْلًا فَأَعْلَقَهُ بِشَجَرَةٍ
ثُمَّ احْتَنَنَ وَمِمَّا يَقُولُ لِي النَّاسُ يَا أَبَا سَعِيدٍ مَنْ
خَفِيَ عَلَيْهِ حَدِيثُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَمَا خَفِيَ عَلَيْكُمْ مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ أَلَسْتُ مِنْ أَعْلَمِ
النَّاسِ بِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَلَيْسَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هُوَ كَافِرٌ وَأَنَا مُسْلِمٌ أَوَلَيْسَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَقِيمٌ لَا يُؤَلِّدُ لَكَ وَ
قَدْ تَرَكْتُ وَلَدِي بِالْمَدِينَةِ أَوَلَيْسَ قَدْ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ
الْمَدِينَةَ وَلَا مَكَّةَ وَقَدْ أَقْبَلْتُ مِنَ الْمَدِينَةِ
وَأَنَا أُرِيدُ مَكَّةَ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْحَذَرُ حَتَّى
كُنْتُ أَنْ أَعْدِرَكَ ثُمَّ قَالَ أَمَا وَاللَّهِ إِنْ
لَا غَرَفَةَ وَأَعْرِفْتُ مَوْلِدَكَ وَآيِنَ هُوَ الْآنَ
قَالَ قُلْتُ لَهُ تَبَيَّنَتْ لَكَ سَائِرُ الْيَوْمِ

کہ ہم حج یا عمرہ کرنے کے لیے گئے، اور ہماریساتھ
ابن صائد تھا، ہم ایک پڑاؤ پر اترے، لوگ منتشر ہو گئے
میں اس کے ساتھ رہ گیا، اس کے متعلق جو کچھ کہا جاتا تھا مجھے
اس سے سخت وحشت ہوئی، وہ اپنا سامان لے کر آیا اور
اس کو میرے سامان کے ساتھ رکھ دیا، میں نے کہا اگر
بہت سخت ہے اگر تم اپنا سامان اس درخت کے نیچے
رکھ دیتے تو بہتر رہتا، اس نے ایسا ہی کیا، پھر کچھ
بکریاں آئیں وہ دودھ کا ایک پیالہ لے آیا اور کہا اے
ابو سعید! پیو، میں نے کہا گرمی سخت ہے اور دودھ
گرم ہے اور وجہ صرف یہ تھی کہ میں اس کے ہاتھ سے
دودھ پینا نہیں چاہتا تھا، یا کہا اس کے ہاتھ سے دودھ
لینا نہیں چاہتا تھا، وہ کہنے لگا اے ابو سعید! لوگ میرے
متعلق جو باتیں کرتے ہیں ان کی وجہ سے میرا دل چاہتا
ہے کہ رتی لے کر درخت پر لٹکاؤں اور اپنا گلا گھونٹ
لوں، اسے ابو سعید جن لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی حدیث معلوم نہیں ان کی بات الگ ہے) اسے انصار
کی جماعت تم پر تو کچھ مخفی نہیں ہے! کیا تم رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے زیادہ جاننے والے نہیں ہو
کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا وہ
کافر ہے اور میں مسلمان ہوں! کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ وہ بائع اور لاؤلد ہوگا، اور
میں نے اپنی اولاد کو مدینہ میں چھوڑا ہوا ہے، اور کیا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ وہ مکہ اور
مدینہ میں داخل نہیں ہوگا، اور میں مدینہ سے آیا ہوں اور
مکہ جا رہا ہوں! حضرت ابو سعید نے کہا قریب تھا کہ میں
اس کا غدر قبول کر لیتا کہ اس نے کہا: یہ خدا میں وصال کو
پہنچاتا ہوں اور یہ جانتا ہوں کہ وہ کہاں پہنچے گا اور اب
کہاں ہے، میں نے کہا تیرے لیے سارے دن
تنہا ہی اور بربادی ہو۔

۴۲۲۳ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَنَظِيُّ
حَدَّثَنَا يَشْرُ (يَعْنِي ابْنَ مَفْعَلٍ) عَنْ أَبِي مُسْلَمَةَ
عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبْنِ صَيَّادٍ مَا تُرِيدُ الْجَنَّةَ
قَالَ دَرَمَكَةٌ بَيْضَاءُ وَمِسْكٌ يَا أَبَا الْقَاسِمِ قَالَ
صَدَقْتَ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن صائد سے فرمایا
جنت کی مٹی کیسی ہے؟ اس نے کہا: اسے ابرائیم
صلی اللہ علیہ وسلم (باریک) سفید مشک کی طرح، آپ
نے فرمایا: تو نے سچ کہا ہے۔

۴۲۲۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ ابْنَ صَيَّادٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قُرْبَى الْجَنَّةِ فَقَالَ دَرَمَكَةٌ
بَيْضَاءُ وَمِسْكٌ خَالِصٌ -

حضرت ابو سعید بیان کرتے ہیں کہ ابن صیاد نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جنت کی مٹی کے متعلق سوال
کیا تو آپ نے فرمایا باریک خالص سفید مشک۔

۴۲۲۵ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّادٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْنِ إِسْهَيمَ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ رَأَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ
اللَّهِ يَخْلِفُ يَا لَللَّهِ أَتَى ابْنَ صَيَّادٍ جَالَ فَقُلْتُ
أَتَخْلِفُ يَا لَللَّهِ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ عُمَرَ يَخْلِفُ عَلَى
ذَلِكَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلِمَ
يُنْكِرُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

محمد بن منکدر کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت
جابر بن عبد اللہ، اللہ کی قسم کھا رہے تھے کہ ابن صیاد
دجال ہے، میں نے کہا آپ اللہ کی قسم کھا رہے ہیں؟
انہوں نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس پر حلف اٹھاتے ہوئے دیکھا
ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔

۴۲۲۶ - حَدَّثَنَا ثَنِي حَزْمَةَ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ حَزْمَةَ بْنِ عُمَرَ التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهَبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَنَا
أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَطْلَقَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ قَبْلَ ابْنِ صَيَّادٍ حَتَّى
وَجَدَهُ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ عِنْدَ أُطْمٍ بَنِي
مَخَالَةَ وَقَدْ قَارَبَ ابْنُ صَيَّادٍ يَوْمَئِذٍ الْحُلُمَ
فَلَمَّا يَشْعُرُ حَتَّى ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ظَهْرَهُ بِيَدِهِ لَمْ يَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبْنِ صَيَّادٍ أَكْشَهْدُ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں،
کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ہمراہ چند اصحاب کے ساتھ ابن صیاد کی طرف گئے
حتیٰ کہ آپ نے اس کو بنو منالہ کے مکانوں کے پاس بچوں
کے ساتھ کھیلتے ہوئے دیکھا، اس وقت ابن صیاد بلوغت
کے قریب تھا، اس کو حضور کے آنے کا پتا نہیں چلا حتیٰ کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کمر پر ہاتھ مارا۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن
صیاد سے فرمایا: کیا تو گواہی دیتا ہے کہ میں اللہ کا رسول
ہوں؟ ابن صیاد نے آپ کی طرف دیکھا اور کہا میں گواہی دیتا
ہوں کہ آپ امتوں کے رسول ہیں، پھر ابن صیاد نے رسول

فَنَظَرَ إِلَيْهِ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ
رَسُولُ الْأَرَمِيِّينَ فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ
فَوَقَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ
أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَبِرُسُلِهِ ثُمَّ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاذَا تَرَى قَالَ ابْنُ صَيَّادٍ
يَا بَنِي صَادِقٍ وَكَاذِبٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطِّطْ عَلَيْكَ الْأَمْرُ ثُمَّ قَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي قَدْ نَحَبَاتُ
لَكَ خَبِيرًا فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ هُوَ الَّذِي فَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنًا فَكُنْ
تَعَدُّ وَقَدْ رَأَيْتُ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ذُرْنِي يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَصْرِبُ عَنْكَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ يَكُنْهُ فَلَنْ تُسَلِّطَ
عَلَيْهِ وَإِنْ يَكُنْهُ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ وَقَالَ
سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
يَقُولُ انْطَلَقَ بَعْدَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ الْأَنْصَارِيُّ إِلَى النَّخْلِ
الَّتِي فِيهَا ابْنُ صَيَّادٍ حَتَّى إِذَا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّخْلَ طَفِقَ يَتَقَبَّحُ بِجَدُّوعِ
النَّخْلِ وَهُوَ يَخْتَلُّ أَنْ يَسْمَعَ مِنْ ابْنِ صَيَّادٍ شَيْئًا
قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ ابْنُ صَيَّادٍ فَدَاكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ عَلَى فِرَاشٍ فِي قُطَيْفَةٍ لَهُ
فِيهَا زَمْزَمَةٌ فَذَاتَ أَمْرٍ ابْنُ صَيَّادٍ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَقَبَّحُ بِجَدُّوعِ النَّخْلِ
فَقَالَتْ لِبْنُ صَيَّادٍ يَا صَافٍ وَهُوَ اسْمُ ابْنِ صَيَّادٍ
هَذَا أَحْمَدُ فَتَنَّا ابْنَ صَيَّادٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَرَكْتُمُ بَيْنَ قَاتِلٍ قَاتِلًا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کیا آپ گواہی دیتے ہیں کہ میں اللہ
کا رسول ہوں؟ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو
چھوڑ دیا اور فرمایا: میں اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان
لاتا ہوں! پھر اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
تم کو کیا نظر آتا ہے؟ ابن صیاد نے کہا میرے پاس کبھی سچا
آتما ہے اور کبھی جھوٹا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس سے فرمایا کچھ پر معاملہ مشتبہ ہو گیا، پھر اس کے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تجھ سے پوچھنے
کے لیے ایک چیز چھپائی ہے، ابن صیاد نے کہا وہ درخت
ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا دفع
ہوا تو اپنی حد سے آگے نہیں بڑھ سکے گا، حضرت عمر بن
الخطاب نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیں میں اس کی
گردن مار دوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر
یہ وہی (وجہ) ہے تو تم اس پر مسلط نہیں ہو رہے اور اگر یہ وہ
نہیں ہے تو اس کو قتل کرنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے،
اور سالم بن عبد اللہ نے کہا میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر
سے سنا ہے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
حضرت ابی بن کعب انصاری کججوروں کے اس باغ میں گئے
جس میں ابن صیاد تھا، باغ میں داخل ہونے کے بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کججوروں کے تنوں کی آڑ میں چھپنے
لگے، آپ ابن صیاد کے دیکھنے سے پہلے اس کی کسی بات کو
سننے کی کوشش کر رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس کو دیکھا وہ بستر پر ایک چادر اوڑھے بیٹھا ہے اور
کچھ گنگنا رہا ہے، ابن صیاد کی ماں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو کججور کے درختوں میں چھپتے ہوئے دیکھ لیا تھا،
اس نے ابن صیاد سے کہا اے صاف! یہ ابن صیاد کا نام
تھا، یہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں، ابن صیاد اچھل کر کھڑا
ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کاش وہ اس
کو چھوڑ دیتی، تو وہ کچھ بیان کر دیتا، سالم کہتے ہیں حضرت

وَسَلَّمَ فِي النَّاسِ فَأَثْنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ
ثُمَّ ذَكَرَ اللَّهَ جَاءَ فَقَالَ إِنِّي لَا تَذَرُكُمْ مِمَّا مِنْ
نَبِيِّ إِلَّا وَقَدْ أَتَذَرُكُمْ قَوْمَهُ لَقَدْ أَتَذَرُكُمْ قَوْمَهُ
وَلَكِنْ أَقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلٌ لَمْ يَقُلْهُ نَبِيٌّ يَقُومُ
تَعْلَمُوا أَنَّهُ أَغْوَرٌ وَأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
لَيْسَ بِأَغْوَرٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَأَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ
كَاتِبٍ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ حَدَّثَنَا النَّاسُ
اللَّهُ جَاءَ إِنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَأَنَّهُ يَقْرَأُ
مَنْ كَرِهَ عَمَلَهُ أَوْ يَقْرَأُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَكَانَ
تَعْلَمُوا أَنَّهُ لَنْ يَرَى أَحَدًا مِنْكُمْ مَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
حَتَّى يَمُوتَ

عبداللہ بن عمر نے کہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں
کھڑے ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی ایسی تعریف کی جس کا وہ اہل
سے پھر آپ نے دجال کا ذکر کیا اور فرمایا میں تم کو اس سے
خبردار کر رہا ہوں اور ہر نبی نے اس سے اپنی قوم کو خبردار
کیا ہے، بے شک حضرت نوح نے اس سے اپنی قوم کو
خبردار کیا، لیکن میں تم کو اس کے متعلق ایک ایسی بات بتا رہا
ہوں جو کسی نبی نے اپنی قوم کو نہیں بتائی، جان لو کہ وہ بلاشبہ
کانا ہو گا اور بے شک اللہ تعالیٰ کاننا نہیں ہے، ابن شہاب
کہتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ
نے بتایا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں
کو دجال سے خبردار کرتے ہوئے فرمایا، اس کی دونوں
آنکھوں کے درمیان کافر لکھا ہوا ہو گا، ہر وہ شخص جو اس کے
کاموں کو برا جانے لگا، یا پھر میں اس کو پڑھ لے گا، اور
فرمایا جان تو تم میں سے کوئی شخص مرنے سے پہلے ہرگز اپنے
رب عزوجل کو نہیں دیکھے گا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کی ایک جماعت کے
ساتھ تشریف لے گئے، ان میں حضرت عمر بن الخطاب بھی
تھے حتیٰ کہ آپ نے ابن مسعود کو دیکھا وہ اس وقت قریب
بہ بلوغ لڑکا تھا، وہ اس وقت بنو مادیہ کے مکانات کے
پاس لڑکوں کے ساتھ کھیل رہا تھا، اس کے بعد یہ قد
اس جملہ تک ہے، اگر اس کی ماں اس کو چھوڑ دیتی تو اس
کو معاملہ منکشت ہو جاتا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ بنی قریظہ

۴۲۲۷ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَلُوفِيُّ وَ
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى (وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ
بْنِ سَعْدٍ) حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
قَالَ أُنْطِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ
رَهْطٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ حَتَّى
وَجَدَا ابْنَ حَتَّابٍ عِلَامًا قَدْ نَاهَا الْعِلْمَ يَلْعَبُ
مَعَ الْفُلَمَّانِ عِنْدَهُ أُطْمِرَ بَنِي مُعَاوِيَةَ وَسَاقَى
الْحَدِيثِ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُوشَعَ إِلَى مُتَشَهِّهِ حَدِيثِ
عُمَرَ بْنِ قَارِبٍ وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ يَحْيَى بْنِ قَالٍ
قَالَ أَبِي يَعْنِي فِي قَوْلِهِ لَوْ تَرَكَتَهُ بَيْنَ قَالٍ لَوْ
تَرَكَتَهُ أُمَّةً بَيْنَ أُمَّةٍ

۴۲۲۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَسَلَمَةُ بْنُ
شُعَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ

الرَّهْرِي عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِابْنِ صَيَّادٍ فِي تَقْرِ مَرَجٍ
 أَصْحَابِهِ فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ
 الْغُلَّامَانِ عِنْدَ أُطْمِ بْنِ مَعَالَةَ وَهُوَ عِثْلًا مَرَّ
 بِمَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ وَصَالِحٍ غَيْرَ أَنَّ عَبْدَ بْنَ
 حُمَيْدٍ لَمْ يَذْكُرْ حَدِيثَ ابْنِ عُمَرَ فِي انْطِلَاقِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي بِنِ كَعْبٍ إِلَى التَّخْلِ
 ۷۲۲۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا رُوَيْدُ بْنُ
 عُبَادَةَ حَدَّثَنَا هُشَامٌ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ تَافِعٍ قَالَ لَقِيَ
 ابْنُ عُمَرَ ابْنَ صَالِحٍ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ
 لَهُ قَوْلًا أَعْظَمِيهِ فَأَنْتَفَذَ حَتَّى مَلَكَ السَّكَّةَ فَدَخَلَ
 ابْنُ عُمَرَ عَلَى حَفْصَةَ وَقَدْ بَلَغَهَا فَقَالَتْ لَهُ رَحِمَكَ
 اللَّهُ مَا أَرَدْتَ مِنْ ابْنِ صَالِحٍ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا يَخْرُجُ مِنْ
 غَضَبَةٍ يَغْضِبُهَا .

۷۲۳۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا حُسَيْنُ
 (يَعْنِي ابْنَ حَسَنِ بْنِ يَسَارٍ) حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ تَافِعٍ
 قَالَ كَانَ تَافِعٌ يَقُولُ ابْنُ صَيَّادٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ
 لِقَيْتُهُ مَرَّتَيْنِ قَالَ فَلَقَيْتُهُ فَقُلْتُ لِبَعْضِهِمْ
 هَلْ تَحَدَّثُونَ أَنَّهُ هُوَ قَالَ لَا وَاللَّهِ قَالَ
 قُلْتُ كَذَبْتَنِي وَاللَّهِ لَقَدْ أَخْبَرَنِي بِبَعْضِكُمْ
 أَنَّهُ لَنْ يَمُوتَ حَتَّى يَكُونَ أَكْثَرُكُمْ مَا لَأَوْ كَذًا
 فَكَذَلِكَ هُوَ زَعَمُوا الْيَوْمَ قَالَ فَتَحَدَّثْنَا ثُمَّ فَارَقْتُهُ
 قَالَ فَلَقَيْتُهُ لَقِيَةً أُخْرَى وَقَدْ تَفَرَّتْ عَيْنُهُ
 قَالَ فَقُلْتُ مَتَى فَعَلْتَ عَيْنُكَ مَا أَرَى قَالَ لَا
 أَدْرِي قَالَ قُلْتُ لَا تَدْرِي وَهِيَ فِي رَأْسِكَ قَالَ إِنْ
 شَاءَ اللَّهُ خَلَقَهَا فِي عَصَاكَ هَذِهِ قَالَ فَتَحَدَّثْنَا شِدَّةَ
 تَخَيُّرِ جَمَاعَةٍ سَمِعْتُ قَالَ فَزَعَمَ بَعْضُ أَصْحَابِي أَنِّي
 صَوَّبْتُ بَعْضًا كَأَنَّهُ مَعِيَ حَتَّى تَكْثُرَتْ وَأَمَّا أَنَا فَوَاللَّهِ

عمر بن الخطاب بھی تھے، ابن صیاد کے پاس سے گزرے
 وہ اس وقت بزمِ مجالہ کے مکانوں کے قریب لڑکوں کے
 ساتھ کھیل رہا تھا اس وقت وہ لڑکا تھا، یہ حدیث بھی حسب
 سابق سے البتہ عبد بن حیدر نے حضرت ابن عمر کی حدیث
 میں یہ ذکر نہیں کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابی بن کعب کے
 ساتھ کھجوروں کے باغ میں گئے تھے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ مدینہ کے بعض راستوں میں
 حضرت ابن عمر کی ابن صیاد سے ملاقات ہوئی، حضرت ابن
 عمر نے اس سے کوئی ایسی بات کہی جس سے وہ غضب ناک
 ہو گیا اور وہ اتنا پھول گیا کہ راستہ بھر گیا، حضرت ابن عمر حضرت
 حفصہ کے پاس گئے ان کو یہ خبر مل چکی تھی، انہوں نے فرمایا: اللہ
 تعالیٰ تم پر رحم فرمائے، تم نے ابن صیاد سے کیا ارادہ کیا تھا
 کیا تم کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 تھا: وہاں کسی پر غصہ آنے کی وجہ سے ہی نکلے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے تھے کہ میں
 ابن صیاد سے دوبار ملا ہوں، ایک بار ملا تو میں نے بعض
 لوگوں سے کہا تم یہ کہتے ہو کہ وہ دجال ہے انہوں نے
 کہا نہیں، خدا کا قسم! میں نے کہا تم نے مجھے بھڑا کر دیا،
 یہ نہ اتم میں سے بعض لوگوں نے یہ کہا تھا کہ وہ اس وقت تک
 نہیں مرے گا جب تک کہ وہ تم سب سے زیادہ مال دار
 اور صاحب اولاد نہ ہو جائے سو آج کل وہ لوگوں کے زعم
 میں ایسا ہی ہے، پھر ابن صیاد نے ہم سے باتیں کیں،
 پھر میں اس سے جدا ہو گیا، پھر میں اس سے دوبارہ ملا،
 اس وقت اس کی آنکھ نکل چکی تھی، میں نے اس سے پوچھا
 تیری آنکھ کیا ہوئی، اس نے کہا مجھے پتا نہیں، میں نے کہا
 وہ آنکھ نہایت سے میری حق اور تم کو اس کا پتا نہیں، اس نے
 کہا اگر اللہ چاہے گا تو وہ آنکھ تیری لامٹ میں پیدا کرے گا
 پھر وہ گدھے کی اڈان کی طرح چنچا، اس سے زیادہ سخت

مَا شَعَرْتُ قَالَ وَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى أَوَّلِ
الْمُؤْمِنِينَ وَخَدَّ شَهَا فَعَلَتْ مَا شَرِيئَ إِلَيْهِ الْكُفْرُ
تَعْلُوَ أَنْكَ قَدْ قَالَ إِنْ أَوَّلَ مَا يَبْعَثُهُ عَلَى النَّاسِ
عَظِيمٌ يَغْضَبُهُ

آواز میں نے نہیں سنی تھی، میرے بعض ساتھیوں کا یہ گمان
ہے کہ میں نے اس کو اپنی لاشی ماری تو وہ لاشی ٹوٹ گئی۔
اور یہ خدا مجھے اس کا پتا نہیں چلا، پھر حضرت ابن عمر حضرت
ام المؤمنین صفیہ کے پاس گئے اور ان سے یہ واقعہ بیان
کیا، انہوں نے فرمایا تم کو اس سے کیا کام تھا کیا تم کو معلوم
نہیں کہ آپ نے یہ فرمایا تھا سب سے پہلے جو چہرہ دجال
کو لوگوں کے پاس بھیجے گی وہ اس کا منہ ہوگا جو اس کو کسی
پر غصہ آئے گا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نوروی لکھتے ہیں:

ابن صیاد کا بیان

ابن صیاد کو ابن سائد بھی کہا گیا ہے، احادیث میں دونوں لفظوں کا اطلاق ہے، اس کا نام صاف
تھا، اس کا قصہ مشکل ہے اور اس بات میں اشتباہ ہے کہ آیا وہ مشہور مسیح دجال ہے یا اس کے علاوہ کوئی اور ہے اور
اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ دجالوں میں سے ایک دجال تھا، علماء نے کہا یہ ظاہر احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ
اس کے معاملہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نہیں کی گئی کہ یہ مسیح دجال ہے یا کوئی اور ہے۔ ابن صیاد میں دجال کے قرآن
کا احتمال تھا، اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے دجال ہونے یا نہ ہونے کا قطعی اظہار نہیں کیا، اور اس لیے آپ
نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا اگر یہ وہی ہے تو تم اس کو قتل کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔
ابن صیاد نے اپنے دجال نہ ہونے پر اس سے استدلال کیا تھا کہ دجال کا فر ہوگا اور وہ مسلمان ہے اور دجال لاویہ
ہوگا اور وہ صاحب اولاد ہے، اور دجال مکہ اور مدینہ میں داخل نہیں ہوگا، اور وہ مدینہ سے مکہ کو روانہ ہوا، ابن صیاد کا یہ
استدلال صحیح نہیں تھا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کی یہ اس وقت کی صفات بیان فرمائی ہیں جب اس کے فتنہ اور
اس کے نکلنے کا وقت ہوگا۔

ابن صیاد کے اشتباہ اور اس کے دجالوں میں سے ایک دجال اور کذابوں میں سے ایک کذاب ہونے کا سبب
یہ ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہا، کیا آپ میرے رسول ہونے کی گواہی دیتے ہیں؟ اور اس کا یہ دعویٰ کہ ناکر
اس کے پاس صادق اور کاذب آتے ہیں، اور یہ کہ وہ پانی پر تخت رکھتا ہے اور یہ کہ اس کو دجال ہونا، ناپسند نہیں ہے
اور یہ کہ وہ جانتا ہے کہ دجال کا کون سا علاقہ ہے، وہ کہاں پیدا ہوگا اور اب کہاں ہے اور اس کا پھول کراہتا ہے اور جانا
جس سے راستہ بند ہو گیا۔ باقی رہا یہ کہ اسلام کا اظہار کیا، حج اور جہاد کیا اور دجال ہونے سے بیات کا اظہار کیا تو اس سے اس کے
دجال ہونے کی نفی نہیں ہوتی۔

ابن صیاد کے متعلق علماء اسلام کی آراء

ابن صیاد کے بڑے ہونے کے بعد اس کے متعلق متقدمین کی آراء مختلف
ہیں، ایک روایت ہے کہ اس نے اس قول سے توبہ کر لی تھی اور وہ
مدینہ میں مر گیا تھا، جب انہوں نے اس کی نماز جنازہ پڑھنے کا ارادہ کیا تو اس کے چہرہ کو کھول کر دیکھا حتیٰ کہ اس کو لوگوں نے
دیکھ لیا، اور ان سے کہا گیا کہ گواہ ہو جاؤ، اور حضرت ابن عمر اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ وہ علف تھا کہ

کہتے تھے کہ ابن صیاد دجال ہے اور ان کو اس میں بالکل شک نہیں تھا۔ حضرت جابر سے کہا گیا وہ تو مسلمان ہو چکا تھا انھوں نے کہا اگرچہ وہ مسلمان ہو چکا ہو، ان سے کہا گیا وہ مدینہ میں تھا اور پھر کہہ گیا، انھوں نے کہا اگرچہ کہہ گیا ہو، امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ہم نے حرہ کے دن ابن صیاد کو گم کر دیا، اس حدیث سے وہ روایت باطل ہو جاتی ہے کہ ابن صیاد مدینہ میں مر گیا تھا، اور اس کی نثار جنازہ پڑھی گئی تھی، امام مسلم نے ان احادیث میں یہ روایت کیا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ اللہ کی قسم کھا کر کہتے تھے کہ ابن صیاد دجال ہے، اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت عمر کو قسم کھا کر یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابن صیاد دجال ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار نہیں فرمایا، اور امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ابن صیاد مسیح دجال ہے، اور امام بیہقی نے کتاب البعث والنشور میں لکھا ہے کہ لوگوں کا ابن صیاد کے معاملہ میں بہت اختلاف ہے کہ آیا وہ دجال ہے یا نہیں، جن لوگوں کا یہ مذہب ہے کہ وہ دجال نہیں ہے انھوں نے امام مسلم کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس کو حضرت تیم داری نے جہاتہ کے قصہ میں روایت کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ یہ جائز ہے کہ ابن صیاد کی صفات دجال کی صفات کے موافق ہوں، جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے کہ لوگوں میں دجال کے سب سے زیادہ مشابہ عبد العزی بن قطن ہے حالانکہ وہ دجال نہیں ہے، امام بیہقی نے کہا ابن صیاد کا معاملہ ایک فتنہ تھا جس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو مبتلا کر دیا، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس کے فتنہ سے محفوظ رکھا اور اس کے شر سے بچایا، حضرت جابر کی حدیث میں حضرت عمر کے قول پر جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سکوت کا ذکر ہے، اس میں یہ احتمال ہے کہ پہلے آپ نے اس کے معاملہ میں ترقی کیا ہو، پھر آپ کے پاس یہ بیان آگیا ہو کہ یہ مسیح دجال کا غیر ہے، جیسا کہ حضرت تیم داری کی حدیث میں اس کی تصریح ہے یہ امام بیہقی کی عبارت ہے اور ان کا مختار یہ ہے کہ ابن صیاد دجال کا غیر ہے اور حضرت ابن عمر اور حضرت جابر کی صحیح روایت یہ ہے کہ یہی دجال ہے واللہ اعلم۔

دعوی نبوت کے باوجود ابن صیاد کو قتل نہ کرنے کی وجہ | اگر یہ سوال کیا جائے کہ جب ابن صیاد سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعوی نبوت کے باوجود ابن صیاد کو قتل نہ کرنے کی وجہ کے سامنے نبوت کا دعویٰ کیا تو آپ نے اسی کو قتل کیوں نہیں کیا، اس سوال کے دو جواب ہیں، امام بیہقی وغیرہ نے یہ جواب دیا ہے وہ اس وقت نابالغ تھا، قاضی عیاض نے بھی اسی جواب کو اختیار کیا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اس زمانہ کا واقعہ ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں سے جنگ نہ کرنے کا معاہدہ کیا ہو تھا، علامہ خطابی نے معالم السنن میں اسی جواب پر اعتماد کیا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ آنے کے بعد مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان صلح نامہ لکھا جس میں یہ تھا کہ ایک دوسرے کے خلاف جوش نہ دلایا جائے اور ان کو ان کے معاملات پر چھوڑ دیا جائے اور ابن صیاد بھی اس معاہدہ کے تحت داخل تھا۔

ابن صیاد سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے امتحان کی وضاحت | علامہ خطابی نے کہا جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت دُخان کو چھپا کر جو ابن صیاد کا امتحان دیا

تھا، اس کی وجہ یہ تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ خبریں پہنچتی تھیں کہ کافروں کے پاس جن غیب کی خبریں لاتے ہیں تو آپ نے حقیقت حال کو ظاہر کرنے کے لیے اور ابن صیاد کے ابطل کو صحابہ پر واضح کرنے کے لیے اس کا امتحان لیا تاکہ صحابہ کو معلوم ہو جائے کہ وہ کافروں اور ساحر سے اس کے پاس شیطان آتے ہیں اور جو کچھ شیاطین کافروں پر القا کرتے ہیں وہی اس پر القا کرتے ہیں اس لیے آپ نے اپنے دل میں یہ آیت چھپائی: فارتقب یوم تاتٰی

السماء بد خان صبیح - اور فرمایا میں نے تمہارے امتحان کے لیے ایک چیز چھپائی ہے بتاؤ وہ کیا ہے اس نے کہا وہ دغ ہے یہ بھی وہاں کی ایک لنت ہے (تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "دغ" ہو تم اپنی حد سے تجاوز نہیں کرو گے یعنی کاموں کی حد سے آگے نہیں بڑھو گے جو کسی محل عبارت میں سے شیطانی کے القاد کیے ہوئے کسی ایک کلمہ کو یاد رکھ لیتے ہیں اس کے برخلاف انبیاء علیہم السلام ان کی طرف اللہ تعالیٰ اپنے علم غیب میں سے جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے وہ کمال اور واضح ہوتی ہے اسی طرح اولیاء اللہ پر کلمات کا الہام ہوتا ہے۔ ۱

ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چھپائی ہوئی آیت میں سے ابن صیاد "دغ" پر کیسے مطلع ہو گیا علامہ غسانی اس کے جواب میں لکھتے ہیں یہ دغ کا کلمہ اس کی طرف شیطان نے القا کیا تھا۔ یا تو اس وجہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چپکے سے یہ آیت پڑھی، اور اس میں سے کچھ لفظ شیطان نے سن لیے یا اس وجہ سے کہ آسمان پر فرشتے یہ باتیں کر رہے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کو چھپائیں گے اور ————— اس میں سے کچھ لفظ شیطان نے سن لیے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعض اصحاب کو یہ آیت بتلائی تاکہ ان کو معلوم ہو جائے کہ ابن صیاد یہ آیت نہیں بتا سکے گا اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے "یوم تاتی السماء بد خان صبیح کو چھپایا تھا۔ ۲

ابن صیاد کی اصیبت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اشتباہ کی تحقیق | حدیث نمبر ۲۱۳۲ میں ہے: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ مجھے اجازت دیجئے، میں اس کو قتل کر دوں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ وہی ہے جو تبارکمان ہے تو تم اس کو قتل نہیں کر سکو گے۔

علامہ آبی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا آپ کا خشار یہ تھا کہ اگر دجال جی ہے تو یہ اخیر زمانہ تک رہے گا اور تم اس کے قتل پر قادر نہیں ہو گے اس کو تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام قتل کریں گے اور اگر یہ دجال نہیں ہے تو پھر اس کو قتل کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے کیونکہ یہ ایک تو نابالغ ہے اور دوسرے یہودیوں سے ملتا ہوا ہے۔

علامہ غسانی نے کہا یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ ابن صیاد کی اصیبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واضح نہیں تھی کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم (از خود) غیب کو نہیں جانتے، ماسوا ان امور کے جن کا اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم عطا فرمایا ہے اور شاید اللہ تعالیٰ کے علم میں ابن صیاد کے امر کو محض رکھنے میں کوئی مصلحت تھی، اور جس چیز پر ایمان واجب ہے وہ یہ ہے کہ دجال ضرور نکلے گا اور وہ الوہیت کا دعویٰ کرے گا اور وہ کذاب اور کافرا ہوگا جیسا کہ اتنی زیادہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے جن سے علم قطعی حاصل ہو جاتا ہے۔ ۳

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۵۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد غسانی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۶ ص ۱۷۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۸۹ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابی مالکی متوفی ۸۲۰ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۱ ص ۷۵۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

بَابُ ذِكْرِ الدَّجَالِ

مَسِيحُ دَجَالِ كَابِيَانِ

۴۲۳۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو أُسَامَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ تَافِعِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ (وَالْقَطْلُ لَهُ) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
عَنْ تَافِعِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ذَكَرَ الدَّجَالَ بَيْنَ ظَهْرِي النَّاسِ فَقَالَ إِنَّ
اللَّهَ تَعَالَى لَيَسِّي بِأَعْوَرَ الْأَوَارِكِ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ
أَعْوَرَ الْعَيْنِ السُّمْنَى كَأَنَّهُ عَيْنُهُ عَيْنُهُ طَائِفَةٌ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے سامنے دجال کا ذکر کیا
آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ہے، مسیح دجال کی دینی
آنکھ کاٹ دی ہوگی، گو یا اس کی آنکھ بھیجے ہوئے انکھ کی
طرت ہوگی۔

نام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

۴۲۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَابْنُ كَامِلٍ قَالَا
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ (وَهُوَ ابْنُ مَرْيَمَ) عَنْ أَبِي يُونُسَ وَحَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا حَارِثُ بْنُ رِيعٍ (ابْنُ إِسْمَاعِيلَ)
عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ كِلَاهُمَا عَنْ تَافِعِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر نبی نے
اپنی امت کو کانٹے کذاب سے خبردار کیا ہے سوا وہ
بلا شبہ کا نام رکھا اور ظہار رب کا نام نہیں ہے اس کی دو
آنکھوں کے درمیان کٹ رکھا ہوا ہوگا۔

۴۲۳۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا
وَقَدْ أَتَاهُ أَمْتُهُ الْأَعْوَرُ الْكَذَّابُ إِلَّا أَنَّهُ أَعْوَرُ
وَرَأَى مَا بَيْنَ يَدَيْهِ كَأَنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ
كَتَبَ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دجال کی دو آنکھوں کے
درمیان کٹ رکھی کا ذکر کیا ہوا ہوگا۔

۴۲۳۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَالْقَطْلُ
لَهُمَا) قَالَا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَمْرٍو قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدَّجَالُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ
عَيْنَيْهِ كَتَبَ رَأَى كَافِرًا.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۴۲۳۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

عَفَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ الْحُبَابِ
عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّجَالُ مَمْسُوحُ الْعَيْنِ مَكْتُوبٌ
بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ ثُمَّ تَهَجَّاهَا كَفَرٌ ثُمَّ يَقْرَأُ
كُلُّ مُسْلِمٍ

۷۲۳۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ نَدِيمٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَدَاءِ وَاسْتَحَقُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَشَالِ
إِسْتَحَقُّ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَاقُ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شُعَيْبٍ عَنْ حَدِيقَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّجَالُ أَعْوَرُ
الْعَيْنِ الْيُسْرَى جُفَا لُ الشَّعْرِ مَعَهُ جَنَّةٌ وَنَارٌ
فَنَارُهُ جَنَّةٌ وَجَنَّتُهُ نَارٌ

۷۲۳۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ رُبَيْعِ
بْنِ جَرَّاشٍ عَنْ حَدِيقَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَأْكُلُ بِمَاءِ الدَّجَالِ
مِنْهُ مَعَهُ نَهْرٌ ابْنُ تَجْرِيبَانَ أَحَدُهُمَا رَأَى الْعَيْنِ مَاءً
أَبْيَضُ وَالْأُخْرَى رَأَى الْعَيْنِ نَارٌ تَأْخِذُ فَأَقْبَضَ وَكَفَّ
أَحَدُ فُلَيَّاتِ النَّهْرِ الَّذِي يَرَاهُ نَارًا وَلِيُعْطِضَ شَعْرَ
لَيْطَاءِ طِيٍّ رَأْسَهُ فَيَشْرَبُ مِنْهُ فَإِنَّهُ مَاءٌ بَارِدٌ وَ
إِنَّ الدَّجَالَ مَمْسُوحُ الْعَيْنِ عَلَيْهَا ظَفَرٌ غَلِيظٌ
مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ يَقْرَأُ كُلُّ مُؤْمِنٍ
كَاتِبٍ وَغَيْرِ كَاتِبٍ

۷۲۳۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَثَرِ
(وَاللَّحْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ
عَنْ عَبْدِ الْعَلِيِّ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ رُبَيْعِ بْنِ جَرَّاشٍ عَنْ
حَدِيقَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
فِي الدَّجَالِ إِنَّ مَعَهُ مَاءً وَنَارًا فَتَنَارُهُ مَاءٌ بَارِدٌ

میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دجال کی ایک
آنکھ کافی ہوگی اور اس کی دوا آنکھوں کے درمیان کا فرکھا
ہوا ہوگا پھر آپ نے اس کے بچے کیے کہ اس کو
ہر مسلمان پڑھ لے گا۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دجال کی بائیں آنکھ کافی ہوگی
اور بال گھنے ہوں گے، اس کے ساتھ جنت اور دوزخ
ہوگی، اس کی دوزخ (حقیقت میں) جنت ہے اور اس
کی جنت (حقیقت میں) دوزخ ہے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ضرور جاتا ہوں کہ
دجال کے ساتھ کیا ہوگا، اس کے ساتھ دو بیٹے ہوں گے
دوبارہ ہوں گے، ایک دیکھیں منہ پانی ہوگا۔ دوسرا دیکھیں
میں بھڑکتی ہوئی آگ ہوگا، پھر اگر کوئی شخص اس کو پالے
تو اس دریا میں جانے جو بھڑکتی ہوئی آگ دکھائی دے،
اور اپنی آنکھ بند کرے اور اپنا سر جھکا کر اس سے پیئے،
بے شک وہ سنڈاپانی ہوگا اور بلاشبہ دجال کی ایک آنکھ
کافی ہوگی اس پر ایک مڑی پھلی ہوگی، اس کی دوا آنکھوں
کے درمیان کا فرکھا ہوا ہوگا، اس کو ہر مومن چسے گا خواہ
اس کو کھنا آتا ہو یا نہ آتا ہو۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کے منقلب فرمایا اس کے ساتھ
پانی اور آگ ہوگی، اس کی آگ سنڈاپانی ہوگی، اور اس کا
پانی آگ ہوگا، سو تم خود کو ہلاک نہ کہ لینا، حضرت ابو مسعود نے
کہا میں نے بھی یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے سنی ہے۔

وَمَا ذُو نَارٍ فَلَا تَهْلِكُوا قَالَ أَبُو سَعْدٍ وَ أَنَا
سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۴۲۳۹ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ
صَفْوَانَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ رِبْعِيِّ بْنِ حِرَاشٍ
عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ
الطَّلَقْتُ مَعَهُ إِلَى حَدِيقَةِ بْنِ الْيَمَانِ فَقَالَ لَهُ
شُعَيْبٌ حَدِّثْنِي مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الدَّجَالِ قَالَ إِنْ الدَّجَالُ
يَخْرُجُ وَإِنْ مَعَهُ مَاءٌ وَنَارٌ فَإِنَّمَا النَّارُ
يَرَاهُ النَّاسُ مَاءً فَتَنَارُ تُحْرِقُ وَ أَمَّا الَّذِي يَرَاهُ
النَّاسُ نَارًا فَهُوَ بَارِدٌ عَذْبٌ فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ
مِنْكُمْ فَلْيَقْعُهُ فِي النَّارِ فَإِنَّهُ نَارٌ فَإِنَّهُ مَاءٌ عَذْبٌ
طَيِّبٌ فَقَالَ عُقْبَةُ وَ أَنَا قَدْ سَمِعْتُهُ تَصْدِيقًا
لِحَدِيثِ يَفَّةَ -

۴۲۴۰ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَ الشَّعْبِيُّ
بْنُ إِسْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ حُجْرٍ) قَالَ الشَّعْبِيُّ أَخْبَرَنَا
وَقَالَ ابْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْبَغْيَةِ عَنْ نَعِيمٍ
بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ رِبْعِيِّ بْنِ حِرَاشٍ قَالَ أَجْتَمَعَهُ حَدِيثُهُ
وَأَبُو سَعْدٍ فَقَالَ حَدِيثُهُ لَدُنَا بِسَامِعِ الدَّجَالِ
أَعْلَمُ مِنْهُ أَنَّ مَعَهُ نَارٌ وَ نَهْرٌ مِنْ نَارٍ
فَأَمَّا الَّذِي تَرَوْنَ أَنَّهُ نَارٌ مَاءٌ وَ أَمَّا الَّذِي
تَرَوْنَ أَنَّهُ مَاءٌ نَارٌ فَهِنَّ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ
فَإِذَا دَامَ الْمَاءُ فَلْيَشْرَبْ مِنَ الَّذِي يَرَاهُ أَنَّهُ نَارٌ
فَإِنَّهُ سَيَجِدُهُ مَاءً قَالَ أَبُو سَعْدٍ هَكَذَا سَمِعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ -

۴۲۴۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ
بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ يَرْوَاهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أُحْيِرُكُمْ عَنِ الدَّجَالِ حَدِيثًا

عقبة بن عمر کہتے ہیں کہ میں ربیع بن حراش
کے ساتھ حضرت حدیقہ بن یمان رضی اللہ عنہ کے پاس گیا،
عقبة نے کہا میں نے حضرت حدیقہ سے کہا آپ نے دجال
کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حدیث سنی
ہے وہ بیان کیجئے، انہوں نے کہا دجال نکلے گا، اس
کے ساتھ پانی اور آگ ہوگی جس کو لوگ آگ خیال کریں گے
وہ ٹھنڈا بیٹھا پانی ہوگا، تم میں سے جو شخص اس کو دیکھے
وہ اس میں کود جائے جس کو وہ آگ سمجھ رہا ہو، کیونکہ وہ ٹھنڈا
پاکیزہ اور بیٹھا پانی ہوگا، عقبة نے حضرت حدیقہ کی تصدیق
کے لیے کہا میں نے (پہلے ہی) یہ حدیث سنی تھی۔

ربیع بن حراش بیان کرتے ہیں کہ حضرت حدیقہ
اور حضرت ابو مسعود انکھٹے ہوئے، حضرت حدیقہ رضی اللہ
عنہ نے کہا دجال کے متعلق سنی ہوئی احادیث کا مجھے ان
کے زیادہ علم ہے، اس کے ساتھ ایک پانی کا دریا ہوگا
اور ایک آگ کا دریا ہوگا، جس کو تم لوگ یہ سمجھ گے کہ یہ آگ
سے وہ پانی ہوگا اور جس کو تم یہ خیال کرو گے یہ پانی ہے
وہ آگ ہوگا، سو تم میں سے جو شخص اس کو پائے اور پانی
کا ارادہ کرے وہ اس دریا سے پیئے جس کو وہ آگ سمجھ
رہا ہے تو اس کو پانی ملے گا، حضرت ابو مسعود نے کہا میں
نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا
ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تم کو دجال
کے متعلق ایسی حدیث بیان نہ کروں جو کسی نبی نے اپنی امت
کو بیان نہیں کی، بے شک وہ کانٹا ہوگا، اور اس کے پاس

مَا حَدَّثَ نَبِيٌّ قَوْمَهُ إِنَّهُ أَعْوَدُ وَادَّةً يَجِيءُ
مَعَهُ مِثْلُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ قَالَتِي يَقُولُ إِنَّهَا
الْجَنَّةُ هِيَ النَّارُ وَإِنِّي أَتَذَرُكُمْ بِكُمْ كَمَا أَتَذَرُ
بِهِ نَوْمُ قَوْمِهِ

۴۴۲ - حَدَّثَنَا أَبُو حَيْثَمَةَ رُوِيَ عَنْ شَرِب
حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ يَحْيَى بْنُ جَابِرٍ الْقَطَّانِيُّ
قَالَ حَدَّثَنَا حَصْحَا شَيْخُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ جُبَيْرٍ عَنْ
أَبِيهِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ الْخَضِرِيِّ أَنَّ سَمَةَ النَّدَائِيَّ
بْنَ سَمْعَانَ الْأَيْلَانِيَّ حَدَّثَنَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مِهْرَنَ
الزَّارِقِيِّ رَوَى الْقَطَّانِيُّ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ عَنْ يَحْيَى
بْنِ جَابِرٍ الْقَطَّانِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ
نُفَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنِ النَّوَّاسِ ابْنِ
سَمْعَانَ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الدَّجَالَ ذَاتَ عَدَاةٍ فَخَفِضَ خَيْبَهُ وَرَقَعَهُ حَتَّى
ظَنَّنَاهُ فِي طَائِفَةِ التَّخْلِ فَقَالُوا لِمَا رَحِمْنَا إِلَيْهِ عَرَفَ
ذَلِكَ فِينَا فَقَالَ مَا كُنَّا نَكْفُرُ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
ذَكَرْتَ الدَّجَالَ عَدَاةً فَخَفِضْتَ خَيْبَهُ وَرَقَعْتَ
حَتَّى ظَنَّنَاهُ فِي طَائِفَةِ التَّخْلِ فَقَالَ غَيَّرَ الدَّجَالَ
أَخْوَفَنِي عَلَيْكُمْ إِنْ تَخْرُجُ وَأَنَا فِيكُمْ قَالُوا حَتَّى
دُؤِنَكُمْ وَإِنْ تَخْرُجُ لَسْتُ فِيكُمْ قَامَرُوهُ حَتَّى جَبُرَ
نَفْسِهِ وَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ إِنَّهُ شَاطِئٌ
قَطَطَ عَلَيْهِ طَائِفَةٌ كَانُوا أُشْبِهَتْ بِعَبْدِ الْعَزْدِيِّ بْنِ
قَطَنِ فَمَنْ أَدْرَكَ مِنْكُمْ فَلْيَقْرَأْ عَلَيْهِ قَوَائِمَ
سُورَةِ الْكَهْفِ إِنَّهُ خَارِجٌ حَلَّةً بَيْنَ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ
فَعَاتَ يَمِينًا وَعَاتَ شِمَالًا يَا عِبَادَ اللَّهِ فَانْبِذُوا
قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا لَيْشُهُ فِي الْأَرْضِ فَسَأَلَ
أَزْيَعُونَ يَوْمَ مَا يَوْمَ كَسَنَةٍ وَيَوْمَ كَشْفِهِ وَيَوْمَ

جنت اور دوزخ کی مثل ہوگی اور میں کو وہ جنت کہے گا
(حقیقت میں) دوزخ ہوگی، اور میں تم کو اس سے اسی
طرح ڈراتا ہوں جس طرح حضرت نوح نے اپنی قوم کو ڈرایا
تھا۔

امام مسلم دوسندوں کے ساتھ حضرت نواس بن حسان
رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایک صبح دجال کا ذکر کیا، آپ نے اس کے فتنہ کو (کبھی کم اور
کبھی) بہت زیادہ بیان کیا، حتیٰ کہ ہم نے یہ گمان کیا کہ وہ
کجوروں کے کسی جنت میں ہے، جب ہم شام کے وقت
آپ کے پاس گئے تو آپ ہمارے ان تاثرات کو بجانب
گئے، آپ نے فرمایا: تمہارا کیا حال ہے، ہم نے
عرض کیا: یا رسول اللہ! صبح آپ نے دجال کا ذکر
کیا، آپ نے اس کے فتنہ کو کبھی کم اور کبھی بہت زیادہ
بیان کیا، حتیٰ کہ ہم نے یہ گمان کیا کہ وہ کجوروں کے
کسی جنت میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
دجال کے علاوہ دوسرے فتنوں سے بچنے زیادہ
خوف ہے، اگر میری موجودگی میں دجال نکلا تو تمہارے
بجائے میں اس سے مقابلہ کروں گا، اور اگر میری غیر موجودگی
میں دجال نکلا تو ہر شخص خود مقابلہ کرے گا، اور ہر مسلمان پر
اللہ میرا ولیقہ اور نگہبان ہے، دجال نوجوان اور گھونگر یا بے
باؤں والا ہوگا، اس کی آنکھ چھوٹی ہوئی ہوگی، میں اس کو تیرہ دن
بن قطن کے مشابہ قرار دیتا ہوں، تم میں سے جو شخص اس
کو پستے وہ اس کے سامنے سورہ کہف کی ابتدائی (دس)
آیتیں پڑھے، بلاشبہ شام اور عراق کے درمیان سے اس
کا خروج ہوگا، وہ اپنے دائیں بائیں فساد پھیلے گا،
اسے اللہ کے بند وراثت قدم رہنا، ہم نے کہا یا رسول
اللہ! وہ زمین میں کب تک رہے گا، آپ نے فرمایا: چالیس
دن تک، ایک دن ایک سال کے برابر ہوگا، ایک دن ایک
ماہ کے برابر اور ایک دن ایک ہفتہ کے برابر اور باقی

كَجُمُعَةٍ وَسَائِرِ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
 هَذَا لَكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَسَنَ أَنْكَفِينَا فِيهِ صَلَوَاتُ
 يَوْمٍ قَالَ لَا أَفْتُهُ مُدَاكَةً قَدَرَكُ قُلْنَا يَا
 رَسُولَ اللَّهِ وَمَا إِسْرَاعُهُ فِي الْأَرْضِ قَالَ كَالْعَيْنِ
 اسْتَدِيرَتْهُ الرِّيْحُ قِيَامِي عَلَى الْقَوْمِ فَيَدْعُوهُمْ
 فَيُؤْمِنُونَ بِهِ لَا يَسْتَحْيُونَ لَهُ فَيَأْمُرُ الشَّمْسُ فَتَهْضُمُ
 وَالْأَرْضُ فَتُثْمِتُ فَتُرْوَى عَلَيْهِمْ سَارِحَةً مُخْطُولِ
 مَا كَانَتْ دُرّاً إِذْ أَصْبَحَ قُضْرُوعَاوَأَمَدَا
 خَوَاصِرَ ثُمَّ يَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ
 فَيُؤْمِنُونَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَيَنْصَرِفُ عَنْهُمْ فَيُضَيِّحُونَ
 مُحَلِّينَ لَيْسَ بِأَيُّدِيهِمْ شَيْءٌ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَ
 يُنَادِي بِالْعَرَبِيَّةِ فَيَقُولُ لَهَا أَخْرِجِي كُنُوزَكَ فَتَنْتَعِلُ
 كُنُوزَهَا كَيْعَا سَيْبِ النَّخْلِ ثُمَّ يَدْعُو سَرَجَلًا
 مُتَمَلِّئًا شَبَابًا فَيَضْرِبُهُ بِالسَّيْفِ فَيَقْطَعُ
 جَذْرَتَيْنِ رَهْمَةَ الْغَرَضِ ثُمَّ يَدْعُوهُ فَيَقْبَلُ وَ
 يَتَهَلَّلُ وَجْهُهُ يَضْحَكُ فَيَبْنِي مَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ
 بَعَثَ اللَّهُ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ فَيَقُولُ عِنْدَ الْمَنَارَةِ
 الْبَيْضَاءِ شَرْقِيٍّ وَمَشْقِيٍّ بَيْنَ مَهْرُودَ شَتَيْنِ
 وَاصْنَعَا كَقِيَّةٍ عَلَى أَجْنَحِهِ مَلَكَئِينَ إِذَا طَاطَأَ رَأْسُهُ
 قَطْرَةً إِذَا دَقَّقَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جُحَانٌ كَاللُّؤْلُؤِ
 فَلَا يَحِلُّ لِكَا قِرْبٍ يَجِدُ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ وَنَفْسُهُ
 يَنْتَهِي حَيْثُ يَنْتَهِي طَرَفُهُ فَيَطْلُبُهُ حَتَّى يَدْرُكَهُ
 بِبَابٍ لَهُ فَيَقْنُلُهُ ثُمَّ يَأْتِي عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلُهُ
 قَدْ عَصَمَ اللَّهُ عَنْهُ فَيَسْمَعُ عَنْ دُجُوهِمْ هَمُودُ
 يُخَيِّدُ قُلُوبَهُمْ بِدَرَجَاتِهِمْ فِي الْجَنَّةِ فَيَبْنِي مَا هُوَ كَذَلِكَ
 إِذَا دَعَى اللَّهُ إِلَى عِيسَى ابْنِ قَدْ أَخْرَجَتْ عِيكََا دَا لِي
 لَا يَكُنْ إِنْ لَاحِدٍ يَفْتَالِيهِمْ فَحَرَّ رُجْبَا دِي إِلَى الطُّورِ
 وَبَعَثَ اللَّهُ يَأْجُوجَ وَمَاجُوجَ وَهَرَقَ قُلُوبَ كُلِّ عَذَابٍ
 قَتِيلُونَ قِيَمُوا أَوْ أَبْلَهُمْ عَلَى يُحْيِيهِمْ طَبِيعَتَهُ

ایام تمہارے عام دنوں کی طرح ہوں گے، ہم نے عرض
 کیا: یا رسول اللہ! پس جو دن ایک سال کی طرح ہو گا کیا
 اس میں ہمیں ایک دن کی ناز پر ٹھہنا کافی ہو گا، آپ نے
 فرمایا نہیں، تم اس کے لیے ایک سال کی نازوں کا اندازہ
 کر لینا، ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ زمین پر کس قدر
 تیز چلے گا، آپ نے فرمایا اس بارش کی طرح جس کو نیچے
 سے ہوا وکیل رہی ہو، وہ ایک قوم کے پاس جا کر ان
 کو ایمان کی دعوت دے گا وہ اس پر ایمان لے آئیں گے
 اور اس کی دعوت قبول کر لیں گے، وہ آسمان کو حکم دے گا
 تو وہ پانی برساتے گا اور زمین کو حکم دے گا تو وہ سبز و
 آگاہی لے گی، ان کے چہرے داسے جائز شام کو آئیں گے
 تو ان کے کر بان پہلے سے لمبے ہوں گے اور کھنکھیں وراز
 ہوں گی، پھر وہ دوسری قوم کے پاس جا کر ان کو دعوت دیں گے،
 وہ اس کی دعوت کو مسترد کر دیں گے، وہ ان کے پاس سے
 لوٹ جائیں گے، ان پر غیظ اور شک سالی آئے گی اور ان
 کے پاس سے ان کے مالوں سے کچھ نہیں رہے گا
 پھر وہ ایک بنجر زمین کے پاس سے گزرے گا اور زمین
 سے کہے گا کہ اپنے خزانے نکال دو، تو زمین کے خزانے
 اس کے پاس ایسے آئیں گے جیسے شہر کی مچھیاں اپنے
 سرداروں کے پاس جاتی ہیں پھر وہ ایک کڑیل جوان کو بلائے گا
 اور تلوار مار کر اس کے دو ٹکڑے کر دے گا، جیسے نشانہ
 پر کوئی چیز لگتی ہے پھر وہ اس کو بلائے گا تو وہ (زندہ ہو
 کر) دھکتے ہوئے چہرے کے ساتھ ہنستا ہوا آئے گا
 دجال کے اسی سمت کے دوران اللہ تعالیٰ حضرت مسیح ابراہیم
 کو بھیجے گا، وہ مشرق کے مشرق میں منہ منار کے پاس دو
 زرد رنگ کے طے پہنے دو فرشتوں کے کندھوں پر
 اٹھ کر کھٹے ہوئے نازل ہوں گے، جب حضرت عیسیٰ اپنا
 سر جھکانے لگے تو پسینہ کے قطرے گریں گے اور جب سر
 اٹھائیں گے تو موتیوں کی طرح قطرے گریں گے جس کا فرنگ

فَيُشْرَبُونَ مَا فِيهَا وَيَمُرُّ آخِرُهُمْ فَيقُولُونَ لَقَدْ
كَانَ بِعِزِّهِمْ مَرَّةً مَا هَذَا يُخْصَرُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَ
أَصْحَابُهُ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُ الشَّوْرِ لِأَحَدِهِمْ خَيْرًا
مِنْ قِيَامَةِ دِيَارِهِمْ لِأَحَدِكُمْ الْيَوْمَ فَيُرْغَبُ
نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ فَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ
التَّغْفِ فِي رِقَابِهِمْ فَيُضْبِحُونَ قَوْمًا كَثُوبًا
نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ يَهْبِطُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَ
أَصْحَابُهُ إِلَى الْأَرْضِ فَلَا يَجِدُونَ فِي الْأَرْضِ
مَوْضِعَ شَيْءٍ إِلَّا مَلَأَهُمْ فَتَنَّهُمْ وَتَنَّهُمْ فَيَرْفِقُ
نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ إِلَى اللَّهِ فَيُرْسِلُ اللَّهُ
طَائِفًا كَاغْنًا فِي الْبُعْثِ فَتَحْمِلُهُمْ فَتَطْرَحُهُمْ
حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَكْرًا لَا يَكُنْ
مِنْهُ بَيِّنَةٌ مَدْرُوكًا وَيُغْسِلُ الْأَرْضَ حَتَّى يَتَرَكَا
كَالْوَلَقَةِ ثُمَّ يَقَالُ يَلَا أَرْضِي أَنْتِي كَمَرَتِكَ وَ
رُدِّي بَرَكَاتِكَ فَيَوْمَئِذٍ تَأْكُلُ الْعِصَابَةُ مِنَ
الرُّمَّانَةِ وَيَسْتَظِلُّونَ بِقَظَائِهَا وَيَبَارِكُ فِي
الرَّيْسِ حَتَّى أَنْ التَّقْحَةِ مِنَ الْإِذِيلِ لَتَكْفِي
الْفَقَامَ مِنَ النَّاسِ وَالتَّقْحَةِ مِنَ الْبَقَرِ
لَتَكْفِي الْقَبِيلَةَ مِنَ النَّاسِ وَالتَّقْحَةِ مِنَ الْعِجَمِ
لَتَكْفِي الْفَخْدَ مِنَ النَّاسِ فَيَبِينُ مَا هُوَ كَذَلِكَ
إِذْ بَعَثَ اللَّهُ رِجَالًا طَيِّبَةً فَتَأْخُذُهُمْ ثَغَتْ
أَبْطَانُهُمْ فَتَقْبِضُ رُؤُوسَهُمْ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَكُلِّ مُسْلِمٍ
وَيَبْقَى شِرَارُ النَّاسِ يَتَهَاوَنُونَ فِيهَا فَهَارَجَ
الْحَمِيرُ عَلَيْهِمْ تَقْوَمُ السَّاعَةُ -

بھی ان کی خوشبو پہنچے گی اس کا زندہ رہنا ممکن نہ ہو گا، اور
ان کی خوشبو منتہا نظر تک پہنچے گی، وہ دجال کو تلاش
کریں گے حتیٰ کہ باب لہ پر اس کو موجود پا کر قتل کر دیں گے۔
پھر حضرت مسیح ابن مریم کے پاس ایک ایسی قوم آئے گی جس کو
اللہ تعالیٰ نے دجال سے محفوظ رکھا تھا۔۔۔۔۔ وہ ان کے
پہروں پر دست شفقت پھریں گے، اور انہیں جنت
میں ان کے درجات کی خبر دیں گے۔ ابھی وہ اسی حال میں
ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کی طرف وحی فرمائے گا،
میں نے اپنے کچھ بندوں کو نکالا ہے جن سے لڑنے کی کسی
میں طاقت نہیں ہے، تم میرے ان بندوں کو طور کی طرف
اکٹھا کرو، اور اللہ تعالیٰ یا جوج اور ماجوج کو بھیجے گا، اور
وہ ہر بلندی سے بہ سرعت پھسلتے ہوئے آئیں گے، ان
کی پہلی جماعتیں بحیرہ طبرستان سے گزریں گی اور وہاں کا
تمام پانی پی لیں گی، پھر جب دوسری جماعتیں وہاں سے گزریں گی
تو وہ کہیں گی یہاں

پر کسی وقت پانی تھا، اللہ کے نبی حضرت عیسیٰ اور ان کے اصحاب
محصور ہو جائیں گے حتیٰ کہ ان میں سے کسی ایک کے نزدیک
ہیل کی سری بھی تم میں سے کسی ایک کے سودینار سے افضل
ہوگی، پھر اللہ کے نبی حضرت عیسیٰ اور ان کے اصحاب و ما
کو رہیں گے، تب اللہ تعالیٰ یا جوج اور ماجوج کی گردنوں میں
ایک کیرا پیدا کرے گا تو صبح کو وہ سب ایک سخت مٹی
جائیں گے، پھر اللہ کے نبی حضرت عیسیٰ اور ان کے اصحاب
زمین پر اتریں گے مگر زمین پر ایک بالشت برابر جگہ بھی ان
کی گندگی اور بدبو سے خالی نہیں ہوگی، پھر اللہ کے نبی حضرت
عیسیٰ اور ان کے اصحاب اللہ تعالیٰ سے دعا کریں گے،
تو اللہ تعالیٰ سختی اور مٹوں کی گردنوں کی مانند پرندے بھیجے گا
یہ پرندے ان لاشوں کو اٹھائیں گے اور جہاں اللہ تعالیٰ
کا حکم ہوگا وہاں پھینک دیں گے، پھر اللہ تعالیٰ ایک بادشہ
نیجے گا جو زمین کو دھو دے گی اور ہر گھر خواہ وہ منی کا مکان

ہو یا کھال کا خیمہ وہ آئینہ کی طرح صاف ہو جائے گا، پھر زمین سے کہا جائے گا تم اپنے چل آگاد اور اپنی برکتیں لوٹاؤ، سو اس دن ان کی ایک جماعت ایک انار کو (سیر ہو کر) کھائے گی، اور ایک دودھ دینے والی گائے لوگوں کے ایک قبیلہ کے لیے کافی ہوگی، اور دودھ دینے والی بکری ایک گھر والوں کے لیے کافی ہوگی، اسی دوران اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ ہوا بھیجے گا جو لوگوں کی بنوں کے نیچے لگے گی اور وہ ہر مومن اور ہر مسلم کی روح قبض کر لے گی، اور بڑے لوگوں کی روحیں گے جو لوگوں کی طرح کھلے عالم جامع کریں گے اور انہی پر قیامت قائم ہوگی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے اس میں اس جملہ کے بعد یہاں ایک مرتبہ پانی تھا، یہ اضافہ ہے پھر وہ غمر کے پہاڑ کے پاس پہنچیں گے، یہ بیت المقدس کا پہاڑ ہے، وہ کہیں گے ہم نے زمینوں کو تو قتل کر دیا، اب آسمان والوں کو قتل کریں پھر وہ آسمان کی طرف تیر پھینکیں گے، اللہ تعالیٰ ان کے تیروں کو خون اور کر کے لوٹا دے گا، ایک روایت میں یہ اضافہ ہے: ہم نے اسیے بندوں کو نازل کیا ہے جن سے لڑنے کی کوئی طاقت نہیں رکھتا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں دجال کے متعلق بہت طویل حدیث بیان کی، اس حدیث کے اثناء میں آپ نے یہ فرمایا دجال نکلے گا، اور مدینہ کی گھاٹیوں میں داخل ہونا اس پر حرام ہوگا، وہ مدینہ کے قریب بعض بنجر زمینوں میں چلا جائے گا، ایک دن اس کے پاس ایک ایسا شخص آئے گا جو سب لوگوں سے بہتر ہوگا، وہ یہ کہے گا میں گواہی دیتا ہوں کہ تو وہ دجال ہے جس کے متعلق

۴۲۳۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ جَابِرٍ وَأَبِيهِ عَنْ مُسْلِمٍ قَالَ ابْنُ حُجْرٍ دَخَلَ حَدِيثُ أَحَدِهِمَا فِي حَدِيثِ الْأَخَرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ جَابِرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ مَا ذَكَرْنَا وَكَانَ بَعْدَ قَوْلِهِ لَقَدْ كَانَ بِهَذِهِ مَرْثَةٌ مَاءٌ ثُمَّ يَسِيرُونَ حَتَّى يَلْتَقُوا إِلَى جَبَلٍ الْخَمْرِ وَهُوَ جَبَلُ بَيْتِ السَّقَمِ قِيَقُولُونَ لَقَدْ قَتَلْنَا مَنْ فِي الْأَرْضِ هَاكُمْ فَلْنَقْتُلْ مَنْ فِي السَّمَاءِ وَفِيهِمْ مَنْ يُنْشَأُهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرُدُّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ نُشَأِيَهُمْ فَخُضِرُوا دَمَا وَفِي رِوَايَةٍ ابْنُ حُجْرٍ قَالَ قَدْ أَتَرْتُ عِيَادًا إِلَى لَدِيَّةٍ فِي إِحْدَى بِلَدِيَّاتِهِمْ -

۴۲۳۴ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ جَابِرٍ وَأَبِيهِ عَنْ مُسْلِمٍ قَالَ ابْنُ حُجْرٍ دَخَلَ حَدِيثُ أَحَدِهِمَا فِي حَدِيثِ الْأَخَرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ جَابِرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ مَا ذَكَرْنَا وَكَانَ بَعْدَ قَوْلِهِ لَقَدْ كَانَ بِهَذِهِ مَرْثَةٌ مَاءٌ ثُمَّ يَسِيرُونَ حَتَّى يَلْتَقُوا إِلَى جَبَلٍ الْخَمْرِ وَهُوَ جَبَلُ بَيْتِ السَّقَمِ قِيَقُولُونَ لَقَدْ قَتَلْنَا مَنْ فِي الْأَرْضِ هَاكُمْ فَلْنَقْتُلْ مَنْ فِي السَّمَاءِ وَفِيهِمْ مَنْ يُنْشَأُهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرُدُّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ نُشَأِيَهُمْ فَخُضِرُوا دَمَا وَفِي رِوَايَةٍ ابْنُ حُجْرٍ قَالَ قَدْ أَتَرْتُ عِيَادًا إِلَى لَدِيَّةٍ فِي إِحْدَى بِلَدِيَّاتِهِمْ -

فِيْمَا حَدَّثَنَا قَالَ يَا قِي وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ
بِقَابِ الْمَدِيْنَةِ فَيَنْتَهِي إِلَى بَعْضِ التَّبَاخِرِ الَّتِي تَلِي
الْمَدِيْنَةَ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ يَوْمَئِذٍ رَجُلٌ هُوَ خَيْرُ
النَّاسِ أَوْ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فَيَقُولُ لَهُ أَشْهَدُ
أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُكَ فَيَقُولُ الدَّجَالُ أَرَأَيْكُمْ إِنْ
قَدِّمْتُ هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتُهُ أَتَشْكُرُونَ فِي الْأَمْرِ فَيَقُولُونَ
لَا قَالَ فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُحْيِيهِ فَيَقُولُ حِينَ يُحْيِيهِ وَاللَّهِ
مَا كُنْتُ فِيمَكَ قَطُّ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْآنَ قَالَ
فَيُرْفِدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ فَلَا يَسْلُطُ عَلَيْهِ قَالَ أَبُو
إِسْحَاقَ يَقَالُ إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ هُوَ الْخَضِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
۴۲۴۵ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الذَّهْرِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الذَّهْرِيِّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ

۴۲۴۶ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْرَازَ
مِنْ أَهْلِ مَرْوَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ أَبِي
حَمْرَةَ عَنْ قَيْسِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ أَبِي الْوَدَّ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ الدَّجَالُ فَيَتَوَجَّهُ رِقْبَةً رَجُلٍ
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَلْقَاهُ الْمَسَالِحُ مَالِكُ الدَّجَالِ
فَيَقُولُونَ لَهُ أَيْنَ تَعْبُدُ فَيَقُولُ أَعْبُدُ إِلَى هَذَا
الَّذِي خَرَجَ قَالَ فَيَقُولُونَ لَهُ أَوْ مَا تُؤْمِنُ
بِرَبِّكَ فَيَقُولُ مَا يَرْتَابُنَا خَفَاءُ فَيَقُولُونَ اقْتُلُوهُ
فَيَقُولُ لِبَعْضِهِمْ لِبَعْضٍ أَكَيْسَ قَدْ نَهَاكُمْ رَبُّكُمْ أَنْ
تَقْتُلُوا أَحَدًا دُونَهُ قَالَ فَيَنْطَلِقُونَ بِهِ إِلَى
الدَّجَالِ فَإِذَا رَأَاهُ الْمُؤْمِنُونَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
هَذَا الدَّجَالُ الَّذِي ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ فَيَأْمُرُ الدَّجَالُ بِهِ فَيُسَبَّحُ فَيَقُولُ
خُدُّهُ وَشَعْبُوهُ فَيُوسَعُ ظَهْرُهُ وَبَطْنُهُ فَتُرْبَا قَالَ

جس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا تھا، و جال یہ
کہے گا یہ بتاؤ کہ اگر میں اس شخص کو قتل کر کے پھر زندہ کر
دوں تو کیا تم میرے متعلق شک کرو گے، لوگ کہیں گے
نہیں! راوی کہتے ہیں وہ اس کو قتل کر کے پھر زندہ کر
دے گا جب و جال اس کو زندہ کر دے گا تو وہ شخص
کہے گا یہ خدا مجھے تیرے متعلق جتنی بصیرت اب سے
پہلے کبھی نہیں تھی، راوی کہتے ہیں کہ پھر و جال اس کو قتل
کرنے کا ارادہ کرے گا، تو اس پر قابو نہ پاسکے گا، بلکہ
نے کہا کہا جاتا ہے وہ شخص حضرت خضر علیہ السلام ہوں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا و جال کا خروج
ہوگا تو مسلمانوں میں سے ایک شخص اس کی طرف روانہ ہوگا
اور و جال کے ہتھیار بند لوگ اس سے ملیں گے، وہ اس
سے کہیں گے تمہارا کہاں کا قصد ہے، وہ کہے گا میرا اس
شخص کی طرف قصد ہے جس کا خروج ہوا ہے وہ اس کے
کہیں گے کیا تم ہمارے رب پر ایمان نہیں لاتے، وہ
کہے گا ہمارے رب میں کسی قسم کا خفا نہیں ہے، وہ
کہیں گے اس کو قتل کر دو، پھر ان کے بعض بعض سے
کہیں گے کیا تمہیں تمہارے رب نے منع نہیں کیا تھا، کہ تم
اس کے بغیر کسی کو قتل نہیں کرنا، پھر وہ اس شخص کو و جال کے
پاس لے جائیں گے، جب اس کو وہ مومن دیکھے گا تو کہے گا،
اے لوگو! یہ وہ و جال ہے جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ذکر کیا تھا، پھر و جال اس شخص کو کپڑے اور اس کا
سر بچاؤنے کا حکم دے گا، اس کی پیٹھ اور پیٹ پر بھی ضرب

فَيَقُولُ أَوْ مَا تُوْمِنُ بِئِ قَالَ فَيَقُولُ أَنْتَ الْمَسِيحُ
 الْكَذَّابُ قَالَ فَيُوْمَرُ بِهِ فَيُؤْمَرُ بِالْمَشَارِ مِنْ
 مَفْرِقِهِ حَتَّى يَفْرُقَ بَيْنَ رَجُلَيْهِ قَالَ ثُمَّ يَمْسُحُ
 الدَّجَالَ بَيْنَ الْقِطْعَتَيْنِ ثُمَّ يَقُولُ لَهُ قُمْ فَيَسْتَوِي
 قَائِمًا قَالَ ثُمَّ يَقُولُ لَهُ أَتُوْمِنُ بِئِ فَيَقُولُ مَا أَرَدْتُ
 فَيْلِكَ إِلَّا بَصِيرَتُهُ قَالَ ثُمَّ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
 إِنَّهُ لَذِي فَعْلٍ بَعْدِي بِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ قَالَ فَيَأْخُذُهُ
 الدَّجَالُ لِيَذِبَهُ فَيَجْعَلُ مَا بَيْنَ رَقَبَتَيْهِ إِلَى
 كُرْقَرَتَيْهِ نَحَاسًا فَلَا يَسْتَطِيعُ إِلَيْهِ سَبِيلًا قَالَ
 فَيَأْخُذُ بِيَدَيْهِ وَرَجُلَيْهِ فَيَقْدِرُ بِهِ فَيَضْرِبُ
 النَّاسَ أَسْمًا هَذَفَهُ إِلَى السَّارِ وَاسْمًا أَلْقَى فِي الْجَنَّةِ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا
 أَكْظَمُ النَّاسِ شَهَادَةً عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ -

لگائی جائے گی۔ پھر دجال اس شخص سے کہے گا کیا تم مجھ پر
 ایمان لاتے ہو؟ وہ شخص کہے گا تم مسیح کذاب ہو۔ پھر اس کو
 اُسے سے چیرنے کا حکم دیا جائے گا اور سر کی مانگ سے
 لے کر قدموں تک اس کے دو ٹکڑے کر دیے جائیں گے۔
 پھر دجال اس کے جسم کے دو ٹکڑوں کے پاس جا کر کہے گا
 کھڑا ہو یا۔ تو وہ شخص سیدھا کھڑا ہو جائے گا۔ پھر دجال اس
 سے کہے گا کیا تم مجھ پر ایمان لاتے ہو؟ وہ کہے گا جی تو
 (تیرے دجال ہونے پر) اور زیادہ یقین ہو گیا پھر وہ کہے گا
 اے لوگو! اب میرے بعد دجال کسی اور کے ساتھ یہ
 کارروائی نہیں کر سکے گا۔ دجال اس کو پھر فرج کرنے کے
 لیے پکڑے گا۔ (لیکن) اس کے گلے سے لے کر منہلی تک
 (کا جسم) تانے کا بن جائے گا اور وہ اس کو فرج کرنے کا
 کوئی حیلہ نہیں پاسکے گا۔ پھر وہ اس کے ہاتھ اور پیر پکڑ کر
 پھینک دے گا۔ لوگ یہ سمجھیں گے کہ اس کو آگ میں پھینکا
 ہے۔ حالانکہ وہ شخص جنت میں پہنچے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا یہ شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے
 بڑی شہادت کا حامل ہوگا۔

۴۲۴۷ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَعْبُودٍ الْعَبْدِيُّ
 حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَيْدٍ الرَّدَّاسِيُّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ
 بْنِ أَبِي حَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ
 بْنِ شُعْبَةَ قَالَ مَا سَأَلَ أَحَدًا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلْتُ قَالَ وَمَا
 يُصِيبُكَ مِنْهُ إِنَّهُ لَا يَضُرُّكَ قَالَ قَدْ ذُكِرَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ أَنَّهُ يَقُولُونَ إِنَّ مَعَهُ الطَّعَامَ وَالْأَنْهَارَ قَالَ
 هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ -

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 مجھ سے زیادہ کسی شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دجال
 کے متعلق سوال نہیں کیا۔ آپ نے فرمایا تم کیوں اس کے
 متعلق نکر مند بروہ تم کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ میں نے
 عرض کیا: یا رسول اللہ! لوگ کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ طعام
 اور دریا ہوں گے۔ آپ نے فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 اس سے زیادہ ذلیل ہے۔

۴۲۴۸ - حَدَّثَنَا سُرَيْحُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
 هُشَيْمٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسِ بْنِ الْمُغِيرَةِ
 بْنِ شُعْبَةَ قَالَ مَا سَأَلَ أَحَدًا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلْتُ قَالَ وَمَا

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ کسی شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دجال کے
 متعلق اتنا نہیں پوچھا جتنا میں نے پوچھا تھا۔ (راوی نے کہا) آپ
 نے کیا پوچھا تھا؟ انھوں نے کہا میں نے پوچھا تھا لوگ

سُؤَالِكَ قَالَ قُلْتُ إِنَّهُمْ يَقُولُونَ مَعَهُ يَحْيَىٰ
مِنْ عَجَبٍ وَلَحْمٍ وَنَهْرٍ مِّنْ مَّاءٍ قَالَ هُوَ أَهْوَنُ
عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ

۲۴۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كُثَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرَيْرٍ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ
دَاوُدَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كُلُّهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ تَحْوِي حَدِيثَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ حُمَيْدٍ وَ
ذَا فِي حَدِيثِ يَزِيدَ فَقَالَ لِي أُمِّي بَنِي -

۲۵۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ سَالِمٍ
قَالَ سَمِعْتُ يَعْقُوبَ بْنَ عَاصِمٍ بْنَ هُرَيْرَةَ بْنَ مَسْعُودٍ
الْقَلْبِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ دُوَّحَةَ
رَجُلًا فَقَالَ مَا هَذَا الْحَدِيثُ الَّذِي تَعْدِي بِهِ
تَقُولُ إِنَّ السَّاعَةَ تَقُومُ إِلَى كَذَا وَكَذَا فَقَالَ سُبْحَانَ
اللَّهِ أَوَلَا يَدْرِي أَنَّ اللَّهَ أَوْكَلَهُمْ نَحْوَهُمَا لَقَدْ هَمَمْتُ
أَنْ لَا أُحَدِّثَ أَحَدًا شَيْئًا أَبَدًا إِنَّمَا قُلْتُ إِنَّا كُمْ
سَتَوُونَ بَعْدَ قَلِيلٍ أَمْرًا عَظِيمًا يُعَرِّقُ الْبَنِيَّةَ
وَيَكُونُ وَيَكُونُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمَّتِي فَيَمُوتُ
أَرْبَعِينَ لَا أَدْرِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ أَرْبَعِينَ شَهْرًا
أَوْ أَرْبَعِينَ سَنًا فَيَبْعَثُ اللَّهُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
كَانَ عَصَاؤُهُ بَنُ مَسْعُودٍ فَيَطْلُبُهُ فَيَهْلِكُهُ ثُمَّ
يَمُوتُ النَّاسُ سَبْعَ سِنِينَ لَيْسَ بَيْنَ اثْنَيْنِ
عَدَاوَةٌ ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ دِيحًا بَارِدَةً مِّنْ قَبْلِ
الْقَلَامِ فَلَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ
مُسْقَاتٌ دَمَرَةٌ مِّنْ خَيْرٍ أَوْ إِيْمَانٍ إِلَّا قَبَضَتْهُ حَتَّى

کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ روٹی اور گوشت کے پیاز اور
پانی کے دریا بہوں گے! آپ نے فرمایا وہ اللہ کے نزدیک
اس سے زیادہ ذلیل ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں ذکر کیں،
برید کی سند میں یہ لفظ راہد میں! اسے میرے بیٹے!

حضرت عبد اللہ بن عمرو کے پاس ایک شخص نے آ
کر کہا یہ کسی حدیث ہے جو آپ بیان کرتے ہیں کہ
فلاں فلاں چیز کے وقت قیامت قائم ہوگی، انہوں نے
کہا سبحان اللہ! یا لالہ! لا اللہ یا کوئی اور کلمہ ان کی مثل کہا اور
فرمایا میں نے یہ بار بار دہرایا ہے کہ اب کسی سے کوئی حدیث
بیان نہیں کروں گا، میں نے تو صرف یہ کہا تھا کہ تم لوگ کچھ
دنوں کے بعد ایک ایسا بڑا حادثہ دیکھو گے، جو کلمہ کو ہلا دینگا،
وہ ہوگا اور ہوگا پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا میری امت میں وہاں کا خروج ہوگا جو چاہیں تک
ٹھہرے گا، میں نہیں جانتا کہ چالیس دن فرمایا یا چالیس ماہ فرمایا، یا چالیس
سال فرمایا، پھر اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ ابن مریم کو مبعوث فرمائے گا
جو عروہ بن مسعود کے مشابہ ہوں گے، وہ وہاں کو تلاش کر
کے ہلاک کر دیں گے، پھر سات سال تک لوگ اسی طرح
(امن سے) رہیں گے کہ کسی دو شخصوں میں لڑائی نہیں
ہوگی، پھر اللہ تعالیٰ شام کی طرف سے ایک ایسی ٹنڈی بھرا
نیچے گا جو روئے زمین کے ہر اس شخص کی روح کو قبض کر
لے گی جس کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان یا خیر
ہوگی، انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ

لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ دَخَلَ فِي كَيْدِ جَبَلٍ لَدَ خَلَّتْهُ
عَلَيْهِ حَتَّى تَقِضَهُ قَالَ سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَيَسْقِي شَرَارَ النَّاسِ
فِي عِلَّةِ الطَّيْرِ وَأَحْلَامِ السَّبَاعِ لَا يَعْرِفُونَ مَعْرُوفًا
وَلَا يُنْكِرُونَ مُنْكَرًا فَيَسْتَمَلُّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ
فَيَقُولُ أَلَا تَسْتَحْيُونَ فَيَقُولُونَ قِيمًا مَرُونا
فَيَا مَرُهمْ بِعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَهُمْ فِي ذَلِكَ دَاوُونَ
بِمَرْفَعِهِمْ حَسَنٌ عَيْشُهُمْ ثُمَّ يَنْفَعُهُ فِي الصُّورِ فَلَا
يَسْمَعُهُ أَحَدٌ إِلَّا أَصْفَى لَيْثًا وَرَكَعَ لَيْثًا قَالَ وَأَوَّلُ
مَنْ يَسْمَعُهُ رَجُلٌ يَكُونُ حَاضِرًا إِيْلَهُمْ قَالَ فَيَضَعُ
وَيَضَعُ النَّاسُ ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ أَوْ كَانَ يُنْزِلُ اللَّهُ
مَطَرًا كَأَنَّهُ الطَّلُّ أَوِ الْغُلُّ نَعْمَانُ الشَّالُ فَتَنْبِتُ
مِنْهُ أَجْسَادُ النَّاسِ ثُمَّ يَنْفَعُهُ فِيهِ أُخْرَى فَيَا ذَاهُمْ
يَبْيَاحُ يَنْظُرُونَ ثُمَّ يُقَالُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ هَلُمَّ إِلَى
رَبِّكُمْ وَفَعَلُوا هَلُمَّ رَأَيْتُمْ قَالُوا ثُمَّ يُقَالُ
أَخْرِجُوا بَعَثِ النَّارَ فَيُقَالُ مِنْ كَمْ فَيُقَالُ مِنْ
كُلِّ أَلْفٍ تَسْعِمَانِيَّةٌ وَتَسْعَةُ وَتَسْعِينَ قَالَ فَبِذَلِكَ
يَوْمَ يُجْعَلُ الْيَوْمَانِ شَيْبًا وَذَلِكَ يَوْمَ يُكْشَفُ
عَنْ سَائِقٍ

محلے اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ پھر دنیا
میں بڑے بڑے لوگ باقی رہ جائیں گے جو چڑیوں کی طرح جلد باز
اور بے عقل اور درندہ صفت ہوں گے، وہ کسی نیک بات
کو اچھا سمجھیں گے نہ بُری بات کو بُرا۔ ان کے پاس شیطان
کسی بھیس میں آئے گا، اور کہے گا کیا تم میری بات نہیں
مانتے؟ وہ کہیں گے تم کیا حکم دیتے ہو؟ وہ ان کو تلوں
کا پرستش کا حکم دے گا، وہ اسی (بت پرستی) میں مصروف
کار ہوں گے، ان کا رزق اچھا ہوگا اور ان کی زندگی عیش و
عشرت سے ہوگی، پھر سویر پھونک دیا جائے گا، جو شخص بھی
اس کو سنے گا وہ ایک طرف گھر کر جائے گا اور دوسری
طرف سے اٹھائے گا جو شخص سب سے پہلے اس کی آواز
سنے گا وہ اپنے اونٹوں کا حوض درست کر دے گا، وہ
بے برتن ہو جائے گا، اور دوسرے لوگ بھی بے ہوش
ہو جائیں گے، پھر اللہ تعالیٰ شبنم کی طرح ایک بارش نازل
فرمائے گا، جس سے لوگوں کے جسم آگ پھریں گے، پھر دوسرا
بار پھونکا جائے گا پھر لوگ کھڑے ہو کر دیکھنے لگیں گے
پھر کہا جائے گا اے لوگو! اپنے رب کے پاس آؤ اور
ان کو گواہ کرو، ان سے سوال کیا جائے گا پھر کہا جائے گا
دور رخ کے لیے ایک گروہ نکالو، کہا جائے گا کہتے لوگوں
کا، کہا جائے گا ہر سزا میں سے نو سو نیا نوے، آپ
نے فرمایا یہ وہ دن ہے جو بچوں کو بوڑھا کر دے گا اور
اس دن ساق کھولی جائے گی۔

عروہ بن مسعود بیان کرتے ہیں میں نے سنا ایک شخص
حضرت عبداللہ بن عمرو سے کہہ رہا تھا کہ آپ یہ کہتے ہیں کہ
فلاں فلاں علامت رونما ہوئے، یہ قیامت قائم ہوگی
حضرت عبداللہ بن عمرو نے کہا میں نے یہ ارادہ کر لیا ہے
کہ میں تم کو کوئی حدیث نہ بیان کروں، میں نے تو صرف
یہ کہا تھا کہ تم تھوڑی مدت کے بعد ایک بڑا عذاب دیکھو گے
جیسے گھر جل گیا ہو، شعبہ نے یہی یا اس کی نقل کہا حضرت

۲۵۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الثَّعْمَانِ بْنِ
سَالِمٍ قَالَ سَمِعْتُ يَعْقُوبَ بْنَ عَاصِمٍ بْنَ عُرْوَةَ
بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرِو بْنِ قُلْتُ تَقُولُ إِنَّ السَّاعَةَ تَقُومُ إِلَى كَذَا
كَذَا فَقَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أُخْبِرَ كُمْ بِشَيْءٍ
إِنَّمَا قُلْتُ إِنَّكُمْ تَحُولُونَ بَعْدَ قَلِيلٍ أَمْرًا عَظِيمًا

فَكَانَ خَيْرَ نَفْسٍ أَلْبَيْتٍ قَالَ شُعْبَةُ هَذَا أَوَّلُ خُرُوجِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ دَسُّوا اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمِّي وَسَاقِ
الْحَدِيثِ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ
فَلَمْ يَبْقَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ
إِلَّا قَبِضَتْهُ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
شُعْبَةُ بِهَذَا الْحَدِيثِ مَرَّاتٍ وَعَرَضْتُهُ
عَلَيْهِ -

۲۵۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرَعٍ عَنْ أَبِي حَيَّانَ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا لَمْ أَسْهَ بَعْدُ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
إِنَّ أَوَّلَ آيَاتِ خُرُوجِ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا
وَخُرُوجِ الدَّابَّةِ عَلَى النَّاسِ ضُحًى وَإِيْهُمَا مَا كَانَتْ
قَبْلَ صَاحِبَتِهَا فَالْأَخْرَى عَلَى إِيْثَرِهَا قَرِيبًا -

۲۵۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّانَ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ قَالَ
جَلَسَ إِلَى مَرْوَانَ بْنِ الْحَكِيمِ بِالْمَدِينَةِ ثَلَاثَةً
كَفَرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَمِعُوهُ وَهُوَ يَخْدِثُ عَنْ
الْآيَاتِ أَنَّ أَوَّلَهَا خُرُوجُ الدَّجَالِ فَقَالَ عَبْدُ
اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو لَمْ يَقُلْ مَرْوَانٌ شَيْئًا قَدْ حَفِظْتُ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا لَمْ
أَسْهَ بَعْدُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ قَدْ كَرِ بِمِثْلِهِ -

۲۵۴ - وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَوْهَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو حَمْدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي حَيَّانَ
عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ قَالَ تَذَاكُرُوا السَّاعَةَ عِنْدَ مَرْوَانَ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
یہ فرمایا تھا کہ میری امت میں دجال کا خروج ہوگا اور حضرت
معاذؓ کی مثل حدیث بیان کی اور اس حدیث میں یہ بیان کیا
کہ جس شخص کے دل میں ایک ذرہ کے برابر بھی ایمان ہوگا
اس کی روح کو (ہوا) قبض کر لے گی، محمد بن جعفر کہتے ہیں کہ
شعبہ نے مجھے بار بار یہ حدیث سنائی اور میں نے بھی اس
کے سامنے پڑھی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ایسی
حدیث سنی ہے جس کو میں ابھی تک نہیں بھولا، میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا
سب سے پہلی علامت کا ظہور یہ ہے کہ سورج مغرب
سے طلوع ہوگا اور پاشت کے وقت دابة الارض کا خروج
ہوگا، ان میں سے جس کا بھی پہلے ظہور ہو تو اس کے فوراً
بعد دوسری کا ظہور ہوگا۔

ابوزرعمہ بیان کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں مروان
بن الحکم کے پاس تین مسلمان بیٹھے ہوئے تھے، ان میں
لے مروان سے سنا وہ علامات قیامت بیان کر رہا تھا،
اس نے کہا سب سے پہلے دجال کا ظہور ہوگا، حضرت
عبداللہ بن عمرؓ نے کہا مروان نے کچھ نہیں کہا، میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث یاد رکھی
ہے جس کو میں ابھی تک نہیں بھولا، میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے، پھر اس کی مثل
حدیث ذکر کی۔

ابوزرعمہ بیان کرتے ہیں کہ لوگوں نے مروان کے
سامنے قیامت کا ذکر کیا، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے
کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے
ہوئے سنا ہے، پھر انہوں نے حسب سابق حدیث بیان

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَمْشِلُ حَدِيثُهُمَا وَلَهُ
يَذْكُرُ صَحِيحًا

کی البتہ اس میں پشت کے وقت کا ذکر نہیں ہے۔

دجال کی وجہ تسمیہ

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

دجال کا لفظ دجل سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے چھپانا اور دجال پلینا، کذاب کو بھی دجال اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ حق کو باطل کے سبب سے چھپا دیتا ہے۔ علامہ شلب نے کہا دجال جس کار کہتے ہیں کیونکہ وہی تکرار پر سونے کا پانی پڑھایا گیا ہو اس کو سیف مدخل کہتے ہیں۔ علامہ ابن درید نے کہا کیونکہ دجال حق کو باطل کے سبب چھپانے کا اس لیے اس کو دجال کہتے ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ روئے زمین کا سفر کرے گا اس لیے اس کو دجال کہتے ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ کیونکہ وہ سفر کے لیے تمام روئے زمین کو دجال پلے گا اس لیے اس کو دجال کہا جائے گا۔ علامہ قرطبی نے کہا کہ دجال کی وجہ تسمیہ میں دس اقوال ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

دجال کی معرفت کے متعلق ضروری امور کا بیان

- ۱۔ آیا ابن صیاد دجال تھا یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے تھے کہ ابن صیاد دجال ہے۔ (معنی کی تحقیق یہ ہے کہ ابن صیاد لغوی معنیوں میں دجال تھا، لیکن جس دجال سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈرایا ہے اور جس کی مخصوص صفات بیان فرمائی ہیں اس کا ظہور قرب قیامت میں ہوگا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق یہی خبر دی ہے۔)
- ۲۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دجال موجود تھا یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم نے حضرت تمیم دارمی کی جو روایت بیان کی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ دجال مہر رسالت میں بھی موجود تھا اور بعض جزائر میں مقیم تھا۔
- ۳۔ دجال کا خروج کب ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم نے حضرت نو اس رضی اللہ عنہ سے جو حدیث روایت کی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ جب مسلمان فلسطین کو فتح کریں گے اسی وقت دجال کا ظہور ہوگا۔ لیکن یہ واقعہ دوبارہ قرب قیامت میں ہوگا۔)

- ۴۔ دجال کے خروج کا سبب کیا ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم نے حضرت ابن عمر کی حدیث میں حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت کیا ہے کہ کسی چیز پر غضب میں آنے کی وجہ سے اس کا خروج ہوگا۔
- ۵۔ دجال کا خروج کس جگہ سے ہوگا؟ تو اس پر اتفاق ہے کہ اس کا خروج مشرق کی جانب سے ہوگا، اور ایک روایت میں ہے کہ اس کا خروج شراسان سے ہوگا، اس روایت کو امام احمد اور امام حاکم نے حضرت ابو بکر سے روایت کیا ہے اور امام مسلم نے یہ روایت کیا ہے کہ اس کا خروج اصفہان سے ہوگا۔
- ۶۔ دجال کی صفات کیا ہیں؟ تو اس باب کی احادیث میں ہے دوکانا ہوگا، اور اس کی کافی آنکھ انگوڑی طرح پھلنی ہوگی۔ اس کی آنکھوں کے درمیان کھاد، رکھا ہوا ہوگا، اس کے ساتھ آگ اور پانی کے دریا ہوں گے، وہ ایک

آوی کو قتل کر کے پھر زندہ کر دے گا وغیرہ وغیرہ۔

۷۔ وہ کس چیز کا دعویٰ کرے گا؟ جب اس کا خروج ہو گا تو پہلے مرحلہ میں وہ ایمان اور صلاح کا دعویٰ کرے گا، پھر نبوت کا دعویٰ کرے گا۔ اس کے بعد الودیعت کا دعویٰ کرے گا، جیسا کہ امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وجال میں کوئی عفا نہیں ہے وہ مشرق کی طرف سے نمودار ہو گا، اور دین کی تبلیغ کرے گا اس کی اتباع کی جائے گی اور اس کو قلب حاصل ہو گا، وہ اسی طرح تبلیغ کرتا ہوا کوفہ پہنچے گا اور اس کی پیروی کی جائے گی اور وہ لوگوں کو برا بھلا سکھائے گا، پھر وہ نبوت کا دعویٰ کرے گا، تب عقل والے اس سے خبردار ہو کر اس سے الگ ہو جائیں گے، وہ کچھ عرصہ اس دعویٰ پر برقرار رہے گا، پھر کہے گا میں خدا ہوں، پھر اس کی آنکھ ڈھانپ دی جائے گی اور اس کا کان کاٹ دیا جائے گا اور اس کی دو آنکھوں کے درمیان کافر لکھ دیا جائے گا، اور وہ کسی مسلمان پر غصہ نہیں رہے گا اور مخلوق میں سے جس کے دل میں بھی ملال کے برابر ایمان ہو گا وہ اس سے علیحدہ ہو جائے گا۔ اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ ۱۷

آیات قرآن مجید میں وجال کا ذکر ہے یا نہیں؟ | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: یہ سوال مشہور ہے کہ وجال کا شر اور اس کا فتنہ بہت بڑا ہے

اور ہر نبی نے اس سے اپنی امت کو ڈرایا پھر کیا ہے کہ قرآن مجید میں وجال کا ذکر نہیں ہے اس سوال کے چند جوابات ہیں: ۱۔ قرآن مجید میں مذکور یہ آیت میں وجال کا ذکر ہے:-

یوم یأتی بعض آیات ربک لا ینفع نفسا
ایمانہا لم تکن امنت من قبل او کسبت فی
ایمانہا خیراً۔

جس دن آپ کے رب کی بعض (مخصوص) نشانیاں آ جائیں گی تو کسی ایسے شخص کو اب ایمان لانے کا فائدہ نہ ہو گا جو اس سے پہلے ایمان نہ لایا ہو یا اس نے حالت ایمان میں کوئی نیکی نہ کی ہو۔

(انباء: ۱۵۸)

ان مخصوص نشانیوں میں وجال بھی داخل ہے، کیونکہ امام ترمذی نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کیا ہے کہ جب تین نشانیاں ظاہر ہو جائیں گی تو کسی ایسے شخص کو ایمان لانے سے فائدہ نہیں ہو گا جو اس سے پہلے ایمان نہ لایا ہو، وجال دابة الارض اور سورج کا مغرب سے طلوع ہونا۔ ۲۔ قرآن مجید کی حسب ذیل آیات میں وجال کی طرف اشارہ ہے:

وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن بہ قبل
موتہ۔

اور زبور میں مسیح کے وقت) الی کتاب میں سے ہر شخص مسیح کی موت سے پہلے ان پر ایمان لے آئے گا۔

(نساء: ۱۵۹)

وانہ لعلم للساعة۔

اور بے شک وہ (حضرت عیسیٰ) ضرور قیامت کی نشانی

(ذخرف: ۶۱)

اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ حضرت عیسیٰ وجال کو قتل کریں گے، اس لیے ایک ضد کو ذکر کرنے پر اکتفا کر لی گئی۔

اور دجال کا لقب بھی مسیح ہو گا، لیکن دجال مسیح فضائل سے اور حضرت عیسیٰ مسیح بدائیت میں۔

۳۔ قرآن مجید میں دجال کا ذکر تحقیر کی بناء پر ترک کر دیا گیا، لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ یا جوج اور یا جوج کا ذکر تو قرآن مجید میں کیا گیا ہے، امام بلخینی نے اس سوال کا یہ جواب دیا ہے کہ قرآن مجید میں کن مفسدین کا ذکر کیا گیا ہے جو گندہ چکے ہیں، تاکہ ان کے انجام سے عبرت حاصل کی جائے اور ان کے والے مفسدین کا قرآن مجید میں ذکر نہیں کیا گیا، لیکن اس جواب پر بھی یا جوج اور یا جوج سے معارضہ ہوتا ہے۔

۴۔ علامہ بغوی نے یہ کہا ہے کہ — دجال کا ذکر قرآن مجید کی اس آیت میں ہے۔

لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (مؤمن، ۵۵)

یقیناً آسمانوں اور زمینوں کا پیدا کرنا لوگوں کے پیدا کرنے سے زیادہ بڑا ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔

اسی آیت میں الناس سے مراد دجال ہے اور یہ کل کا اطلاق جز پر ہے، یہ اطلاق اگر کسی قرینہ سے ثابت ہو تو یہ بہت اچھا جواب ہے۔

دجال کے بارے میں جو امور غارقہ ظاہر ہوں گے ان کا اس باب کی احادیث میں ذکر ہے، باقی یہ کہ دجال کب ہلاک ہو گا اور اس کو کون ہلاک کرے گا تو کتبہ اور مدینہ (نزد اللہ شرفہا) کے علاوہ تمام روئے زمین پر اس کے ظہور کے بعد اس کو ہلاک کر دیا جائے گا، تمام روئے زمین پر ظہور کے بعد وہ بیت المقدس کا قصد کرے گا، وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے اور اسی کو قتل کر دیں گے۔

دجال کی الوہیت باطل کرنے کے لیے اس کے کانے پن کو بیان کرنے کی وجہ سے، اللہ تعالیٰ نے اسے ۴۳۱ حدیث میں

کامانا نہیں ہے، سفیر مسیح دجال کی واسن آنکھ کافی ہوگی۔

سانظا ابن جبر مستقلانہ لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے دعویٰ الوہیت کو رد کرنے کے لیے صرف اسی بیان پر اکتفا نہ کیا کہ وہ کامانا ہو گا حالانکہ اس کے حادث اور مخلوق ہونے پر اور بھی دلائل موجود تھے، کیونکہ آنکھ کا کامانا ہونا ایک ایسا واضح غیب ہے، جس کو ہر شخص دیکھ سکتا ہے خواہ وہ عالم ہو یا جاہل، کیونکہ وہ الوہیت کا دعویٰ کرے گا اور اس کی خلقت ناقص ہوگی، امام مسلم اور امام ترمذی نے بعض روایات میں یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال سے خبردار کرتے ہوئے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص مرنے سے پہلے اپنے رب کو برگز نہیں دیکھے گا، اس حدیث میں یہ تنبیہ ہے کہ دجال کا الوہیت کا دعویٰ جھوٹا ہے، کیونکہ دجال الوہیت کا دعویٰ کرے گا اور لوگ اس کو دیکھ رہے ہوں گے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کو مرنے سے پہلے کوئی نہیں دیکھ سکتا، اس حدیث میں ان لوگوں پر بھی روئے خجوں نے بیداری میں اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کا دعویٰ کیا، اس پر یہ اعتراض نہ ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو شب معراج دیکھا تھا، اس لیے کہ زندگی اور بیداری میں اللہ تعالیٰ کا دیدار کرنا یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے، اللہ تعالیٰ نے آپ کی آنکھوں میں دنیا کے اندر وہ قوت پیدا فرمائی جو باقی مومنوں کو

آخرت میں عطا فرمائے گا۔ ۱۷

آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دجال اور اس کے خروج کے وقت کا علم تھا یا نہیں؟ | حدیث نمبر ۶۲۳۱
کو دجال سے اسی طرح ڈرتا ہوں جس طرح حضرت نوح نے اس سے اپنی قوم کو ڈرایا تھا۔
حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ جب احادیث سے یہ ثابت ہے کہ دجال کا خروج قرب قیامت میں ہوگا تو پھر
حضرت نوح علیہ السلام اور دیگر انبیاء علیہم السلام کو دجال سے ڈرانے کی کیا ضرورت تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دجال کے خروج کا
وقت حضرت نوح علیہ السلام اور دیگر انبیاء کے مٹنے رکھا گیا تھا، مگر یا ان انبیاء علیہم السلام کو دجال سے خبردار کیا گیا اور ان کو دجال کے
خروج کا وقت نہیں بتایا گیا، اس لیے انبیاء سابقین علیہم السلام نے اپنی اپنی امتوں کو دجال سے ڈرایا، اور اس کی تائید صحیح مسلم کی
اس حدیث سے ہوتی ہے: اگر میری موجودگی میں دجال نکلا تو تمہارے نبھاؤں میں اس سے حجت کے ساتھ مقابلہ کروں گا،
اور اگر میری غیر موجودگی میں دجال نکلا تو تمہیں خود اس سے مقابلہ کرے گا۔ یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث اس وقت ارشاد
فرمائی تھی جب آپ کو دجال کی علامات اور اس کے خروج کا وقت نہیں بتایا گیا تھا، اس وقت آپ کے نزدیک یہ ممکن تھا کہ دجال
کا خروج آپ کے عہد میں ہوتا، پھر بعد میں آپ کو دجال کی علامات اور اس کے خروج کا وقت بتایا گیا تو آپ نے اس کے
مطابق اپنی امت کو خبر دی، اس توجہ سے ان احادیث میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ ۱۸

غلامیہ سے کہ ابتداء میں صلی اللہ علیہ وسلم کو دجال کے خروج کا وقت نہیں بتایا گیا تھا، اسی وجہ سے آپ نے انبیاء
پر دجال کا شبہ ظاہر کیا، لیکن بعد میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو دجال کے خروج کا حتمی وقت اور اس کے خروج کی قطعی علامات
بیان کر دیں، چنانچہ آپ نے امت کو بتا دیا کہ قرب قیامت میں دجال کا خروج ہوگا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے نازل
ہو کر اس کو قتل کریں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کے کچھ عرصہ بعد قیامت قائم کر دی جائے گی لیکن رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس حکمت کے پیش نظر قیامت کا بالکل اچانک آنا ختم نہ ہو دجال کے خروج کا سن نہیں بتایا اور یہ کہنا کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خود بھی دجال کے خروج کے وقت کا علم نہیں تھا اور آپ کو اخیر وقت تک معلوم نہیں ہوا کہ دجال کا خروج
آپ کے زمانہ میں ہوگا یا آپ کے بعد، نہ صرف یہ کہ احادیث اور اشارے سے بے خبری کی نتیجہ ہے بلکہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے محبت اور عقیدت میں کمی کو بھی ظاہر کرتا ہے۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی اس بحث میں لکھتے ہیں:

دجال کے متعلق جتنی احادیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں ان کے مضمون پر مجموعی منظر ڈالنے سے یہ بات
صاف واضح ہو جاتی ہے کہ حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اللہ کی طرف سے اس معاملہ میں جو علم ملا تھا وہ صرف اس حد تک تھا کہ ایک
بڑا دجال ظاہر ہوئے والا ہے اس کی یہ اور یہ صفات ہوں گی اور وہ ان خصوصیات کا حامل ہوگا، لیکن یہ آپ کو نہیں بتایا گیا

۱۷۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، مستخرج الباری ج ۱۳ ص ۹۶، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ (دہرادون)، ۱۴۰۱ھ

۱۸۔ مستخرج الباری ج ۱۳ ص ۹۶

کہ وہ کب ظاہر ہوگا کہاں ظاہر ہوگا اور یہ کہ آیا وہ آپ کے عہد میں پیدا ہو چکا ہے یا آپ کے بعد کسی بعید زمانے میں پیدا ہونے والا ہے۔

اس بحث کے اخیر میں لکھتے ہیں:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے زمانہ میں یہ اندیشہ تھا کہ شاید دجال آپ کے عہد ہی میں ظاہر ہو جائے یا آپ کے بعد کسی قریبی زمانہ میں ظاہر ہو سکیں کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ سارے تیرہ سو برس گزر چکے ہیں اور ابھی تک دجال نہیں آیا ہے واقعہ یہ ہے کہ اس اندیشہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلادیا تھا کہ دجال کا خروج قرب قیامت میں ہوگا سید ابوالاعلیٰ مودودی نے اس عبارت میں دجال کے خروج کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی لاطمی کا جوتائید دیا ہے۔ ہم اس سے ہزار بار اللہ کی پناہ مانگتے ہیں ایہ بڑی بد نصیبی اور محرومی کی بات ہے کہ کوئی شخص اپنی ریسرچ اور تحقیق کا سکہ جانے اور اپنی عالمیت ظاہر کرنے کے لیے کتابوں پر کتابوں کے حوالے دے اور اس تحقیق سے یہ ثابت کرے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو لڑاں چیز کا علم نہیں تھا اس کائنات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی عالم نہیں ہے، مخلوق میں آپ کا علم سب سے زیادہ ہے، زندگی میں وقتی طور پر آپ کو کسی چیز کا علم نہ ہو یہ ہو سکتا ہے لیکن یہ نہیں ہو سکتا کہ اخیر وقت تک آپ کو اس چیز کا علم نہ ہو ہو۔ بلکہ جس چیز کا بھی علم ممکن تھا وصال سے پہلے آپ کو اس کا علم دے دیا گیا تھا۔

خروج دجال کے وقت ایک دن کا طویل ہو کر ایک سال کا ہونا حدیث نمبر ۴۲۲۲ میں ہے: صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! پس جو دن ایک

سال کی طرح ہو گا کیا اس میں ہمیں ایک دن کی نمازیں پڑھنا کافی ہوگا؟
آپ نے فرمایا نہیں! تم اس کے لیے ایک سال کی نمازوں کا اندازہ کر لینا۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

علامہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور یہ تین دن اس مقدار کے برابر ہے ہوں گے اس کی دلیل یہ ہے کہ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور اس کے باقی ایام مہتاب سے (عام) ایام کی طرح ہوں گے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا کہ اس ایک دن میں ایک سال کی نمازوں کا اندازہ کر کے پڑھنا، قاضی عیاض نے کہا یہ حکم صرف اس دن کے ساتھ مخصوص ہے جو صاحب شرع نے ہمارے لیے مقرر کر دیا ہے، علامہ نے کہا اگر یہ حدیث نہ ہو تو اس دن کی نمازیں ہمارے اجتہاد پر موقوف ہوتیں تو ہم اس دن میں وقت کی علامتوں کے حساب سے صرف پانچ نمازیں پڑھتے، اور اندازہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ صبح کی نماز پڑھنے کے بعد جب اتنا وقت گزر جاتے جتنا عام دنوں میں فجر اور ظہر کے درمیان وقت ہوتا ہے تو ظہر پڑھ لی جائے اور جب ظہر کے بعد عصر تک کا وقت گزر جاتے تو عصر پڑھ لی جائے و علیٰ ہذا القیاس ایک سال کی نمازیں اس ایک دن میں پڑھ لی جائیں۔ اور جو دن ایک ماہ اور جو دن ایک ہفتہ کے برابر گذرے اس دن میں ایک ماہ اور ایک ہفتہ کی نمازیں اسی قیاس سے پڑھی جائیں۔

۱۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۵ھ، رسائل و مسائل ج ۴ ص ۴۸ مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز لمیٹڈ لاہور، ۱۹۷۳ء

۲۔ رسائل و مسائل ج ۵ ص ۴۹

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۴۱۱ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

علامہ ششماہی ابی مائیکہ لکھتے ہیں :

علامہ خطابی نے کہا اس دن اللہ تعالیٰ اپنی عادت معروفہ کے خلاف کرے گا، اور سورج کی حرکت کو اس کی معمول کی حرکت سے کم کر دے گا، حتیٰ کہ پہلا دن ایک سال کے برابر دوسرا ایک ماہ کے برابر اور تیسرا دن ایک ہفتہ کے برابر ہوگا، اور یہ امر ممکن ہے خصوصاً اس زمانہ میں جب بہ کثرت امور خارجہ کا ظہور ہوگا خصوصاً دجال کے ہاتھوں سے بہت سے کام خلاف عادت رونما ہوں گے، علامہ ابن جوزی نے ابوالحسن بن النادوی سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے اور اس کی تاویل یہ ہے کہ ان ایام میں جو کچھ بہت مصیبتیں ہوں گی، اس لیے وہ ایام بہت طویل معلوم ہوں گے اس لیے پہلا دن ایک سال کے برابر لگے گا، پھر مصیبت کا بار نسبتاً کم محسوس ہوگا اور دوسرا دن ایک ماہ جتنا لگے گا، اور تیسرا دن ایک ہفتہ جتنا لگے گا اور جب لوگ عادی ہو جائیں گے تو باقی ایام عام دنوں کی طرح گزریں گے۔

علامہ ابن جوزی نے کہا ابوالحسن کی یہ تاویل اس لیے صحیح نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس دن میں ایک دن کی نمازیں کافی نہیں ہوں گی بلکہ اس میں ایک سال کی نمازوں کا اندازہ کر کے ایک سال کی نمازیں پڑھنا، اس حدیث کو امام مسلم، امام ترمذی، اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے، اور اس کی اسانید صحیح ہیں۔

علامہ ابن الملک نے کہا ہے کہ بعض علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ پہلا دن ایک سال کا اس لیے معلوم ہوگا کہ اس دن دجال یمن کے شانہ بہت زیادہ محسوس ہوں گے لیکن یہ قول مردود ہے، بلکہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور اس میں کوئی احتمال نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ پہلے دن کے اجزاء میں سے ہر جز کو اتنا زیادہ کر دے کہ وہ دن خلاف عادت ایک سال کا ہو جائے (مطالعہ قاری کہتے ہیں) یہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ زمانہ کو مبسوط کر دیا جائے جیسے شب معراج میں رات کے ایک لمحے کو اتنا مبسوط کر دیا تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی عظیم سیر کر لی، لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ ہر نماز کے وجوب کا سبب اس کا مخصوص وقت ہے، مثلاً طلوع شمس، زوال شمس، غروب شمس اور غروب شفق وغیرہ، اور ان اوقات مخصوصہ کا تحقق اسی وقت ہوگا جب دن اور رات کا حقیقتہً تقدر ہو، اور وہ اس صورت میں مفقود ہے۔ پس ہم اللہ تعالیٰ کی توفیق سے یہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دی ہوئی خبروں سے یہ معلوم ہو گیا کہ دجال کے ہاتھوں پر بہت سی تلبیسات کا ظہور ہوگا اور بہت امرد کو وہ مشابہ کر دے گا اور ملے کاری کرے گا، جن سے ارباب عقول کی عقلیں دھوکا کھا جائیں گی، شیاطین اس کے لیے جہنمی جنت اور دوزخ مہیا کر دیں گے اور وہ اپنے دعویٰ کے مطابق لوگوں کو زندہ کرے گا اور مارے گا، بعض لوگوں کو وہ سبزہ کی فراوانی اور پیداوار میں اضافہ سے اور بعض کو خشک سالی اور قحط سے گمراہ کرے گا اور اس کے بہت بڑے جادو گر ہوئے ہیں کوئی خفا نہیں ہے اس لیے ہمارے نزدیک اس حدیث کی صرف یہ تاویل ہے کہ وہ لوگوں کی سماعت اور بصارت کو مسح کرے گا اور ان کے دماغوں میں یہ خیال پیدا کرے گا کہ صبح کی روشنی اور شام کے اندھیرے کے بغیر زمانہ ایک حالت پر ٹھہر گیا ہے، اور وہ یہ گمان کریں گے کہ سورج کی روشنی دیکھ نہیں ہو رہی اور رات کی سیاہی نہیں پھیل رہی، اور دن اور رات کے آجانے کی علامتیں محض ہو گئی ہیں سو وہ زمانہ کے اس قدر طویل سے حیران ہوں گے، اس لیے ان احوال کے لیے آپ نے امرت

۱۔ علامہ ابوعبداللہ محمد بن خلفہ ششماہی ابی مائیکہ مترقی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المسلم، ج ۱، ص ۱۲۵، مطبوعہ دار المکتب العلمیہ بیروت

کہ یہ حکم دیا کہ وہ ہر نماز کو انداز سے اور حساب سے پڑھیں، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ ان سے دجال کے اسی سحر اور تلبیس کو دور کر دے۔

بَابُ قِصَّةِ الْجَسَّاسَةِ

جَسَّاسہ کا بیان

۴۲۵۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ
بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ وَحَجَّابُ بْنُ الشَّامِرِ بِمَا هُمَا عَنْ
عَبْدِ الصَّمَدِ (وَالْفُظُّ لِعَبْدِ الْوَارِثِ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ)
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ ذَكْوَانَ
حَدَّثَنَا ابْنُ بُرَيْدَةَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ شَرِّاحِيلَ
الشَّعْبِيُّ شَعْبٌ هُنْدَانٌ أَنَّهُ سَأَلَ فَاطِمَةَ بِنْتَ
قَيْسٍ أُمَّتِ الصَّخَّالِ بْنِ قَيْسٍ وَكَانَتْ مِنْ
الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى فَقَالَ حَدَّثَنِي حَدِيثًا سَمِعْتُهُ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَيِّدُ يَوْمَ
إِلَى أَحَدٍ غَيْرِهِ فَقَالَتْ لِمَنْ سَيِّدَتْ لَا فَعَلْتُ فَقَالَ
لَهَا أَجَلٌ حَدَّثَنِي فَقَالَتْ نَكَحْتُ ابْنَ الْمُغِيرَةِ
وَهُوَ مِنْ خِيَارِ شِيَابِ قُرَيْشٍ يَوْمَئِذٍ فَأَصِيبَ
فِي أَوَّلِ الْيَعْقَادِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَلَّمَا تَأَيَّمْتُ حَظْبِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ
فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَحَظْبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
مَوْلَاهُ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ وَكُنْتُ قَدْ حَدَّثْتُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّنِي
فَلْيُحِبِّ أُسَامَةَ فَلَمَّا كَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَمْرِي بِبَيْدِكَ فَأَنْكَحَنِي مَنْ
نَشِئْتُ فَقَالَ اسْتَقِلِّي إِلَى أَقْرَبِ شَرِيكَ دَأْمَ شَرِيكَ
إِمْرَأَةً عَيْنِيَّةً مِنْ الْأَنْصَارِ عَظِيمَةِ الثَّقَفَةِ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ يَنْزِلُ عَلَيْهَا الطَّيْفَانُ فَقُلْتُ مَا فَعَلْتُ

عامر بن شراحیل نے غیاث بن قیس کی بہن فاطمہ بنت
قیس سے سوال کیا جو ابتدائی ہجرت کرنے والیوں میں سے
تھیں کہ آپ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی حدیث
بیان کریں جو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہِ راست
سنی ہو، حضرت فاطمہ نے کہا اگر تم چاہو تو میں ایسی حدیث
سنادِ حق ہوں، عامر نے کہا ہاں آپ سنائیں، حضرت فاطمہ نے
کہا میرا نکاح ابن المغیرہ سے ہوا تھا جو ان دونوں قریش کے
منتخب جوان تھے، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
پہلے جہاد میں شہید ہو گئے، جب میں یتیم ہو گئی تو حضرت
عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے کچھ اصحاب کے ساتھ اگر مجھے نکاح کا پیغام دیا اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے غلام زاد سے حضرت ام
بن زید کے ساتھ مجھے نکاح کا پیغام دیا، اور میں یہ حدیث سن
چکی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: جو مجھ
سے محبت کرنا ہے وہ اسامہ سے محبت کرے، جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس سلسلہ میں) مجھ سے
گفتگو کی تو میں نے کہا میرا معاملہ آپ کے اختیار میں ہے
آپ جس سے چاہیں میرا نکاح کر دیں، آپ نے فرمایا تم
ام شریک کے گھر منتقل ہو جاؤ، ام شریک انصار کا ایک
دولت مند خاتون تھیں، وہ خدا کی راہ میں بہت خرچ کرتی
تھیں اور ان کے ہاں مہمان آتے رہتے تھے، میں نے
کہا میں عنقریب ایسا کروں گی، آپ نے فرمایا ایسا نہ کرو
کیونکہ ام شریک کے ہاں بہت مہمان آتے ہیں اور مجھے

فَقَالَ لَا تَقْعَلِي إِنَّ أَمْرَ شَرِّكَ أَمْرًا كَثِيرًا
الضَّيْفَانِ فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَسْقُطَ عَلَيْكَ خِمَارُكَ
أَوْ يَنْكَشِفَ الثَّوْبُ عَنْ سَاقَيْكَ فَبَرِي الْقَوْمُ مِنْكَ
بَعْضُ مَا تَكْرَهُينَ وَلَكِنْ ائْتَقِي إِلَى ابْنِ عَمَلِكِ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ أُقْرِ مَكْتُومٌ وَهُوَ رَجُلٌ مِمَّنْ
بَنِي فِهْرٍ فَهَرٍ قُرَيْشٍ وَهُوَ مِنَ الْبَطْنِ الَّذِي هِيَ
مِنْهُ قَاتِلَتُ الْيَتِيمَ فَلَمَّا انْقَضَتْ عِدَّتِي سَمِعْتُ
رَبِّي الْمُنَادِيَ مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُنَادِي الصَّلَاةَ جَامِعَةً فَخَرَجْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ
فَصَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَكُنْتُ فِي صَفِّ النِّسَاءِ الَّتِي تَلِي طُغُورَ الْقَوْمِ فَلَمَّا
قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ جَلَسَ
عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَصْحَلُ فَقَالَ لِيَلْزِمَ كُلُّ إِنْسَانٍ
مُصَلَّاهُ ثُمَّ قَالَ أَتَدْرُونَ لِمَ جَمَعْتُكُمْ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ قَالَ إِنِّي وَاللَّهِ مَا جَمَعْتُكُمْ لِرُغْبَةٍ وَلَا لِرُهْبَةٍ
وَلَكِنْ جَمَعْتُكُمْ لِأَنْ تَمِينًا الدَّارَ فَإِنِّي كَانَ رَجُلًا نَهَرَ إِنِّي
فَبَاءَ قَبَايِعَ وَأَسْلَمَ وَحَدَّثَنِي حَدِيثًا وَاقِعَ الَّذِي
كُنْتُ أَحَدًا تَكْذُوبُ عَنْ مَسِيرِ الدَّجَالِ حَدَّثَنِي أَنَّهُ رَكِبَ
فِي سَفِينَةٍ بِحَرِّيَّةٍ مَعَ ثَلَاثِينَ رَجُلًا مِّنْ لَّحْمٍ وَ
جَدَامٍ فَلَمَّا بَلَغَ الْمَوْجَ تَهَوَّرَ فِي الْبَحْرِ ثُمَّ أَرْفَعُوا
إِلَى جَزِيرَةٍ فِي الْبَحْرِ حَتَّى مَغْرِبِ الشَّمْسِ فَجَلَسُوا
أَقْرَبَ السَّفِينَةِ حَتَّى خَلُّوا الْجَزِيرَةَ فَلَقِيَتْهُمْ دَابَّةٌ
أَهْلَبُ كَيْخِيرِ الشَّعْرِ لَا يَذُرُّونَ مَا قُبْلَهُ مِنْ دَابَّةٍ
مِّنْ كَثَرَةِ الشَّعْرِ فَقَالُوا أَيْدِيكَ مَا أَنْتَ فَقَالَتْ
أَنَا الْجَنَاسَةُ قَالُوا وَمَا الْجَنَاسَةُ قَالَتْ آيَتُهَا
أَنْتُمْ أَنْطَلِقُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ فِي الدَّيْرِ فَإِنَّهُ
إِلَى خَبَرِكُمْ بِالْأَشْوَاقِ قَالَ لَمَّا سَمِعْتُ لَنَا رَجُلًا
فَرَعْنَا مِنْهَا أَنْ تَكُونَ شَيْطَانَةً قَالَ فَأَنْطَلَقْنَا
سَوَاعًا حَتَّى دَخَلْنَا الدَّيْرَ فَإِذَا فِيهِ أَكْثَرُ إِنْسَانٍ

خبر ہے کہ کبھی تھا ہے سر سے دوپٹہ اتر جائے یا نہ ہاں ہی
پنڈلی سے چادر پٹ جائے تو لوگ تمہارے جسم کا وہ حصہ دیکھ
لیں جو تمہیں ناگوار ہو، البتہ تم اپنے علم زاد عبد اللہ بن عمر ابن ام
مکتوم کے ہاں چلو، وہ قریش کے خاندان بنو فہر سے تھے
اور اسی خاندان کی فاطمہ بنت قیس تھیں، سو میں ان کے گھر چلی
گئی، جب میری عدت پوری ہو گئی تو میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کی یہ ملا سنی، نماز کی جماعت ہونے
والی ہے، میں مسجد میں گئی اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی، میں غور توں کی اس صف میں
تھی جو مردوں کی صف سے متصل تھی، جب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھا دی تو آپ مسکراتے ہوئے
منبر پر بیٹھ گئے، آپ نے فرمایا ہر شخص اپنی نماز کی جگہ بیٹھا
رہے، پھر آپ نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ میں نے تم کو
کیوں اکٹھا کیا ہے؟ صحابہ نے کہا اللہ اور اس کا رسول
خبر جانتے ہیں! آپ نے فرمایا: یہ خدا میں نے تم کو کسی
چیز کی رغبت دلانے یا کسی چیز سے ڈرانے کے لیے
جمع نہیں کیا میں نے تم کو صرف اس لیے جمع کیا ہے کہ تم
واری ایک نصرانی شخص تھے، انھوں نے آکر مجھ سے بہت
کل اور وہ مسلمان ہو گئے، انھوں نے مجھے ایک خبر دی جو اس
خبر کے مطابق ہے جو میں تم کو مسیح و جال کے سلسلہ میں بیان
کر چکا ہوں، تمہارا نے مجھے خبر سنائی کہ وہ جو تم اور
نوبہ نام کے تیس آدمیوں کے ساتھ ایک بحری جہاز میں سوار
ہوئے، ایک ماہ تک سمندری موجیں ان کے جہاز کو تھکیاتی
رہیں، پھر ایک دن غروب آفتاب کے وقت وہ ایک جزیرہ
پر پہنچے، یہاں چھوٹی چھوٹی کشتیوں میں بیٹھ کر جزیرہ کے
اندہ داخل ہوئے، وہاں انھیں ایک مالور ملا، جس کے
بال بہت موٹے اور گھنے تھے، بالوں کی زیادتی کی وجہ سے
اس کے منہ اور پیٹھ کا پتا نہیں چلتا تھا، ساتھیوں نے کہا
اسے کم بخت تو کون ہے؟ اس نے کہا میں جہاں سے (جاسوس)

رَأَيْنَاهُ قَطُّ خَلَقًا وَ أَشَدَّ وَ تَكَافًا مَجْمُوعَةً يَدَا
إِلَى عُتْقِهِمَا بَيْنَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى كَعْبَيْهِ بِأَلْحَدِ يَدَيْهِ
قُلْنَا وَ يَلِكُ مَا أَنْتَ قَالَهُ قَدْ رُفِعَ عَلَى خَيْرِ
فَأَخْبَرُونِي مَا أَنْتُمْ قَالُوا نَحْنُ أَنَا مِنْ الْعَرَبِ
رُكْبِنَا فِي سَفِينَةٍ بِخَيْرِيَةٍ فَهَذَا دَفْعُ الْبَحْرِ حِينَ
أَعْتَلَمَ فَلَعِبَ بِنَا انْمُوجُ شَهْرًا ثُمَّ أَزَفَانَا إِلَى
جَزِيرَتِكَ هَذِهِ فَنَحْسُنَا فِي أَقْرَبِهَا فَهَذَا الْجَزِيرَةُ
فَلَقِينَنَا دَابَّةً أَهْلُهَا كَثِيرٌ الشَّعْرَ لَا يَدْرِي
مَا قِيلَ مِنْ دُبُرِهِمْ مِنْ كُنْزِ الشَّعْرِ قُلْنَا وَ يَلِكُ
مَا أَنْتَ قَالَتْ أَنَا الْبَحْثَاسَةُ قُلْنَا دَمَا الْبَحْثَاسَةُ
قَالَتْ أَعْمِدُ وَ إِلَى هَذَا الرَّجُلِ فِي الدَّيْرِ فَاتَّ إِلَى
خَبِيرِكُمْ يَا لَشَوَاقٍ فَاقْبَلْنَا إِلَيْكَ سِرَاعًا وَ فَرَعْنَا
مِنْهَا وَ لَمْ نَأْمَنْ أَنْ تَكُونَ شَيْطَانَةً فَقَالَ أَخْبِرُونِي
عَنْ دَخْلِ يَسَّانَ قُلْنَا عَنْ آيٍ شَأْنِهَا تَسْتَخِيرُ
قَالَ أَسْأَلُكُمْ عَنْ دَخْلِهَا هَلْ يُشِيرُ قُلْنَا لَا نَعْمَ قَالَ
أَمَّا إِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ لَدُفْعِهِ قَالَ أَخْبِرُونِي عَنْ
بُخَيْرَةِ الظُّلُمَةِ قُلْنَا عَنْ آيٍ شَأْنِهَا تَسْتَخِيرُ
قَالَ هَلْ فِيهَا مَاءٌ قَالُوا هِيَ كَثِيرٌ مَاءٌ الْمَاءُ قَالَ
أَمَّا إِنَّ مَاءَ هَا يُوشِكُ أَنْ يَكْذُوبَ قَالَ أَخْبِرُونِي
عَنْ عَيْنٍ رُغْرَقَ قَالُوا عَنْ آيٍ شَأْنِهَا تَسْتَخِيرُ قَالَ
هَلْ فِي الْعَيْنِ مَاءٌ وَ هَلْ يُرْسَمُ أَهْلُهَا بِمَاءِ الْعَيْنِ
قُلْنَا لَا نَعْمَ هِيَ كَثِيرٌ مَاءٌ الْمَاءُ وَ أَهْلُهَا يُرْسَمُونَ
مِنْ مَائِهَا قَالَ أَخْبِرُونِي عَنْ نَبِيِّ الرَّقِيقَيْنِ مَا فَعَلَ
قَالُوا كَذَبَ بَحْرٍ مِنْ مَكَّةَ وَ كَذَلِ يَحْرِبُ كَانَ أَقَاتَكُمْ
الْعَرَبُ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ كَيْفَ صَنَعَ بِهِمْ فَأَخْبَرْنَاهُ
أَنَّهُ قَدْ ظَهَرَ عَلَى مَنْ يَلِيهِ مِنَ الْعَرَبِ وَ أَطَاعُوهُ
قَالَ لَهُمْ هَذَا كَانَ ذَلِكَ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ أَمَّا إِنَّ ذَلِكَ
خَيْرٌ لَكُمْ أَنْ يُطِيعُوهُ وَ إِنِّي مُخِيرُكُمْ عَنِّي إِنِّي أَنَا
الْمُسَيَّبُ وَ إِنِّي أَوْشِكُ أَنْ يُؤْذَنَ لِي فِي الْخُرُوجِ

ہوں۔ انہوں نے کہا کیسا جبار ہے، اس نے کہا اگر جسے
میں اس شخص کے پاس چلوں تو تمہاری خبر کا بہت شوق رکھتا ہے
جب اس نے ایک آدمی کا نام دیا تو ہم کو یہ ڈر لگا کہ یہ کہیں
ہجن نہ ہو، پھر ہم جلدی جلدی گئے اور گرجے میں داخل ہوئے
وہاں واقعی ایک بہت بڑا آدمی تھا، ہم نے اتنا بڑا آدمی
اس سے پہلے نہیں دیکھا تھا، اس کے دونوں ہاتھ گردن
سے اندھے ہوئے تھے اور وہ گھٹنوں سے گھٹنوں تک لمبے کا
نہ جھروں سے جکڑا ہوا تھا، ہم نے کہا کم بخت تو کون ہے؟
اس نے کہا تم میرا حال جاننے پر تو قادر ہو ہی گئے ہو اب
یہ بتاؤ کہ تم کون لوگ ہو؟ انہوں نے کہا ہم عرب لوگ ہیں
ہم ایک سمندری جہاز میں سوار ہونے تھے، اتفاق سے
ان دنوں سمندر بہت جوش میں تھا، ایک ماہ تک سمندر
میں ہم کو دھکیلتی رہی بالآخر ہم تہا سے اس جزیرہ تک
پہنچ گئے، پھر ہم چھوٹی کشتیوں میں بیٹھ کر جزیرہ کے اندر
داخل ہوئے پھر کہیں بہت موٹے اور گھنے جانوروں والا
ایک جانور ملا، بالوں کی کثرت کی وجہ سے اس کے منہ اور
چوڑے کا پتا نہیں چلتا تھا، ہم نے اس سے پوچھا کم بخت تو کون
ہے، اس نے کہا میں سیاسہ (جاسوس) ہوں، ہم نے
پوچھا کیسی جبار ہے، اس نے کہا گرجے میں جو شخص
ہے اس کی طرف باد، اس کو تمہاری خبر میں معلوم کرنے
کا بہت شوق ہے، ہم جلدی جلدی تہا سے پاس آئے
ہم اس جانور سے غور فرماتے تھے، ہمیں اس کے جن ہونے
کا اندیشہ تھا، اس شخص نے ہم سے کہا مجھ کو بیسان
کے نخلستان کے خبر دو، ہم نے پوچھا تم کس بات کی خبر
معلوم کرنا چاہتے ہو، اس نے پوچھا میں یہ پوچھ رہا ہوں،
کہ کیا اس کی کھجوروں میں پھل آگئے ہیں، ہم نے اس سے
کہا ہاں اس نے کہا ستراب عنقریب اس میں پھل نہیں
آئیں گے، اس نے پوچھا مجھے لبرستان کے سمندر کا خبر
دو، ہم نے کہا تم کس بات کی خبر معلوم کرنا چاہتے ہو اس

فَاَخْرِجْنَا مِنْكَ فِي الْاَرْضِ مِنْ هَذَا اَدْعُ قُرْبِيَّةً اِلَا
 هَبْطُهَا فِي اَذْيَعِينَ كَيْلَكَ غَيْرَ مَكَّةَ وَطَيْبَةَ فَهَمَّا
 مَحْرَمَتَانِ عَلَيَّ كَلِمَتَا هُمَا كَلِمَا اَرَدْتُ اَنْ اَدْخُلُ
 وَاحِدَةً اَوْ وَاحِدَةً مِنْهُمَا اسْتَقْبَلَنِي مَلَكٌ بِبَيْدَةٍ
 السَّيْفِ صَلَاتًا يَصُدُّ فِي عَنْهَا وَاِنْ عَلَيَّ كُلُّ نَقِيبٍ
 مِنْهَا مَلَكٌ يَكْفُرُ سَوْءَهَا قَالَتْ قَالِ رَسُولُ اللهِ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَعَنَ بِمِخْصَرٍ فِي الْمَنِيرِ
 هَذِهِ طَيْبَةُ هَذِهِ طَيْبَةُ هَذِهِ طَيْبَةُ يَعْنِي الْمَدِيْنَةَ
 الْاَهْلُ كُنْتُ حَتَّى تَكُنْ ذَلِكَ فَكَفَّ النَّاسُ
 كَعَمْرٍاءَ اَعْجَبَنِي حَدِيثُ تَمِيمٍ اَنَّهُ وَاَقْبَحُ
 الَّذِي كُنْتُ اُحَدِّثُكُمْ عَنْهُ وَعَنِ الْمَدِيْنَةِ وَمَكَّةَ
 اَلَا اِنَّهُ فِي بَحْرِ الشَّامِ اَوْ بَحْرِ الْيَمَنِ لَا بَلْ مِنْ
 قِبَلِ الْمَشْرِقِ مَا هُوَ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ مَا هُوَ مِنْ
 قِبَلِ الْمَشْرِقِ مَا هُوَ وَاَوْ مَا يَبْدُو اِلَى الْمَشْرِقِ
 قَالَتْ فَحَفِظْتُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نے پوچھا کیا اس میں پانی ہے انہوں نے کہا اس میں بہت پانی ہے اس نے کہا
 قریب ہے اس کا پانی تنگ ہو جائے گا اس نے کہا تم مجھے روز کے چنے کی خبر دو کیا
 وہاں کے لوگ چشمہ کے پانی سے کھیتیں باڑی کرتے ہیں ہم نے کہا وہاں بہت پانی ہے
 اور وہاں کے لوگ اس پانی سے کھیتیں باڑی کرتے ہیں اس نے پوچھا مجھے اس میں کھیتوں کے
 کے میں کے متعلق بتاؤ وہ کیا سب میں ہم نے کہا وہ مکہ سے نکلے ہیں ان کا
 پیر شرب (مدینہ منورہ) میں مقام ہے اس نے پوچھا کیا
 عربوں نے ان سے جنگ کی ہے؟ ہم نے کہا ہاں اس
 نے پوچھا پھر کیا ہوا؟ ہم نے کہا وہ اپنے قریب کے عربوں
 پر منح یاب ہو گئے اور انہوں نے اس کی اطاعت کر
 لی اس نے کہا یہ ہو گیا ہے؟ ہم نے کہا ہاں اس
 نے کہا ان کے لیے اس کی اطاعت کرنا بہتر تھا اور
 میں تم کو اپنے متعلق یہ خبر دیتا ہوں کہ میں مسیح ہوں اور
 عنقریب مجھے خروج کی اجازت دی جائے گی اور میں
 نکل کر تمام زمین کی سیر کروں گا اور چالیس دنوں میں
 مکہ اور مدینہ کے سوا ہر بستی ... میں جاؤں گا کیونکہ
 ان دونوں جگہ پر داخل ہونا میرے لیے حرام کر دیا گیا
 ہے جب بھی میں ان میں سے کسی ایک جگہ جانا چاہوں گا
 تو فرشتہ نکلا سوئے کر مجھے روکے گا اور ان کی ہر گناہی
 پر فرشتے پیرہ دے رہے ہیں حضرت فاطمہ بنت
 تمیم نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
 انگلی منبر پر مار کر فرمایا یہ طیبہ ہے یہ طیبہ ہے یہ
 طیبہ ہے یعنی مدینہ منورہ سنو کیا میں نے تم کو پہلے
 ہی سے یہ چیزیں بیان نہیں کی تھیں لوگوں نے کہا ہاں
 آپ نے فرمایا مجھے تمہیں کی اس خبر سے خوشی ہوئی کیونکہ یہ
 اس خبر کے مطابق ہے جو میں تم کو دے چکا ہوں اور مکہ
 اور مدینہ کی ... دی ہوئی خبروں کی بھی اس میں تصدیق
 ہے سنو ابدال شام یا یمن کے سند میں ہے نہیں
 بلکہ وہ مشرق کی جانب ہے وہ مشرق کی جانب ہے
 وہ مشرق کی جانب ہے

آپ نے مشرق کی طرف اشارہ کیا، حضرت فاطمہ بنت قیس کہتی ہیں میں نے اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یاد کر رکھا ہے۔

ن: اس جانور کو جیسا کہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ وہاں کے لیے ہا سوس کرنا تھا۔

شعبی کہتے ہیں ہم حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کے پاس گئے، انہوں نے ہمیں تارہ کجوریوں کا تحفہ دیا، ان کو ابن طباب کی کجوریوں کہا جاتا تھا، اور جو کجوریوں دیا، میں نے ان سے پوچھا جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں وہ عدت کہاں گزارے گی، انہوں نے کہا مجھے میرے شوہر نے تین طلاقیں دی تھیں، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے گھر میں عدت گزارنے کی اجازت دی، حضرت فاطمہ نے کہا، پھر عدت کے بعد لوگوں میں یہ ندا کی گئی کہ ناز کی جماعت کھڑی ہو نے والی ہے، میں بھی دوسرے لوگوں کے ساتھ ناز کے لیے چلی دی، میں عورتوں کی پہلی صف میں تھی جو مردوں کی آخری صف کے پیچھے تھی، میں نے سنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر خطبہ دے رہے تھے، آپ نے فرمایا تم ہادی کے علم زاد سمندر کے بحری جہاز میں سوار ہونے، اس کے بعد پوری حدیث بیان کی، اس میں یہ اضافہ ہے گویا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ رہی ہوں آپ اپنی انگلی کو دین کی طرف جھکا کر فرمایا ہیں کہ یہ طیبہ سے یعنی مدینہ منورہ۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت تیم داری گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر دی کہ وہ سمندر میں سوار ہوئے ان کا جہاز راستہ سے ہٹ گیا، وہ ایک جزیرے میں جا نکلے، وہ اس جزیرے سے میں پانی ڈھونڈنے گئے وہاں ایک شخص سے ملاقات ہوئی جو اپنے بال کھینچ رہا تھا، پھر پوری حدیث بیان کی، اور اس میں یہ بھی بیان کیا کہ اس شخص نے کہا اگر مجھے نکلنے کی اجازت دی گئی تو میں طیبہ

۲۵۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَمَّانِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ الْهَجَرِيُّ أَبُو عُمَيْرٍ أَنَّ حَدَّثَنَا قُرَّةُ حَدَّثَنَا سَيَّارٌ أَبُو الْحَكَمِ حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ فَأَتَتْهُنَّ بِرُكْبٍ يُقَالُ لَهُ رُكْبُ ابْنِ طَابٍ وَاسْقَطْنَا سَوَاقِي سُلُكٍ كَسَا لَتُهُمَا عَنِ الْمُطَلَقَةِ ثَلَاثًا أَيْنَ تَعْتَدُ قَالَتْ طَلَقْتِي بَعْلِي ثَلَاثًا فَأَذِنَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَعَدَّ فِي أَهْلِي قَالَتْ فَتَوَدَّيْ فِي النَّاسِ إِنَّ الصُّلُوَةَ جَامِعَةٌ قَالَتْ كَانَتْ تَطْلُقُتُ فَيَسْمَنُ الْمُطْلَقُ مِنَ النَّاسِ قَالَتْ فَكُنْتُ فِي الصَّبَةِ الْقَدِيمِ مِنَ النِّسَاءِ وَهُوَ يَلِي الْمَوْخَرِ مِنَ الرِّجَالِ قَالَتْ فَسَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يُخَطِّبُ فَقَالَ إِنَّ بَيْنِي عِمٌّ لِيَمِيمٍ الدَّادِي دَكِيؤُا فِي الْبَحْرِ سَاقِ الْحَدِيثِ وَنَحْوِ ذَلِكَ قَالَتْ فَكَانَتْ نَظَرًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ أَهْوَى بِمَخَصَرَتِهِ إِلَى الْأَرْضِ وَقَالَ هَذِهِ طَيْبَةُ يَعْنِي الْقَبْدِيَّةَ -

۲۵۷ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ الشَّوْقِيَّ الْإِسْطَنْبُولِيُّ أَنَّ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ عَمِيْلَانَ بْنَ جَرِيرٍ يُعَدُّ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَتْ قَدِمَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمِيمُ الدَّادِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّهَا هِيَ بِهَا سَقَطَتْ فَسَقَطَ إِلَى جَرِيرٍ فَخَوَّبَ إِلَيْهَا يَلْسَمُ الْمَاءَ فَلَقِي إِنْشَاءً يُخَوِّ

شَحْرَةً وَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا
إِنَّ كَوْهَدَ أُذُنٍ لِي فِي الْخُرُوجِ قَدْ وَطِئْتُ الْبِلَادَ
كُلَّهَا غَيْرَ طَيْبَةٍ فَأُخْرِجُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى النَّاسِ فَحَدَّثَهُمْ قَالَ هَذِهِ طَيْبَةٌ
وَذَلِكَ الدَّجَالُ

۴۵۸- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا
يَعْقُبُ بْنُ بَكْرِ حَدَّثَنَا الْمُعَيْيَرِيُّ رِيعَى الْجَزَامِيِّ عَنْ
أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ قَلْبِشٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَعَدَ عَلَى الْمُنْبَرِ
فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ حَدَّثَنِي تَمِيمُ الدَّارِيُّ
أَنَّ أُنَاسًا مِنْ قَوْمِهِ كَانُوا فِي الْبَحْرِ فِي سَفِينَةٍ
لَهُمْ قَانُكَسَرَتْ بِهِمْ فَرَكِبَ بَعْضُهُمْ عَلَى
كَوْحٍ مِنَ الْوُحِ السَّفِينَةِ فَخَرَجُوا إِلَى جَزِيرَةٍ
فِي الْبَحْرِ وَسَاقِ الْحَدِيثِ

۴۵۹- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّعْدِيُّ حَدَّثَنَا
الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو (يَعْنِي
الْأَوْزَاعِي) عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَيَطُورُكَ
الدَّجَالُ إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ وَلَيْسَ نَقَبٌ مِنْ
أَنْقَابِهَا إِلَّا عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ صَافِينَ تَحْرُسُهَا
فَيَنْزِلُ بِالسَّبْحَةِ فَتَرْجِفُ الْمَدِينَةُ ثَلَاثَ
رَجَعَاتٍ يَخْرُجُ إِلَيْهِ مِنْهَا كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ

۴۶۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ
عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
هَذَا كَرُخْوَةٌ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ قِيَامًا فِي سَبْحَةِ الْحَرْفِ
فَيَضْرِبُ رِوَاكُهُ وَقَالَ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ مُنَافِقٍ

کے سوائے نام شہروں میں پھروں گا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت تميم داری کو لوگوں کے پاس لے گئے اور انھوں نے
لوگوں کے سامنے یہ واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا یہ طیبہ ہے
اور وہ دجال ہے۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر رونق افروز ہوئے،
اور فرمایا اے لوگو! مجھے تميم داری نے یہ بیان کیا ہے
کہ اس کی قوم کے کچھ لوگ سمندر میں جہاز پر سوار ہوئے وہ
جہاز حادثہ کا شکار ہو گیا اور وہ جہاز کے تختوں کے ساتھ
بٹنے ہوئے سمندر میں ایک جزیرے کی طرف جا نکلے۔
اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اور مدینہ کے
علاوہ ہر شہر میں دجال جائے گا اور اس کے راستوں میں
سے ہر راستہ پر فرشتے صحت باندھے ہوئے پہرہ دے
رہے ہوں گے، پھر وہ دلدلی زمین میں اترے گا، اور
مدینہ تین مرتبہ لرزے گا اور اس سے ہر کافر اور منافق لٹل
کر دجال کے پاس چلا جائے گا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بعد مثل سابق ہے
باقی اس میں یہ اضافہ ہے کہ دجال اپنا خمیہ جنت کی شور زمین
میں لگائے گا اور تمام منافق مرد و عورت اس کے پاس
چلے جائیں گے۔

فَيَضْرِبُ رِوَاكُهُ وَقَالَ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ مُنَافِقٍ

ت: اس باب کی احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دجال پیدا ہو چکا ہے اور وہ کسی جزیرے میں مقید ہے البتہ اس کا خروج اور ظہور قرب قیامت میں ہوگا، رہا یہ کہ آج کی مہذیب دنیا کو اس کا پتا نشان نہیں ملا تو یہ کوئی ایسی وجہ نہیں ہے جس کی وجہ سے ان احادیث صحیحہ کا انکار کیا جائے، کیونکہ یہ بات قطعی نہیں ہے کہ دنیا کے تمام جزائر کو چھان لیا گیا ہے۔

ابن ابی شیبہ اور ابن جریر نے کہا کہ صحیح بخاری کی روایت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت جو لوگ رونے زمین پر نہ رہ گئے تھے، سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں رہے گا۔

دجال کے متعلق بقیہ احادیث

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: الصغیران کے پیروں کے درمیان سے ستر ہزار یہودی ستر پادریں اور ستر ہزار عیسائی پادریں گزر جائیں گی۔

حضرت ام شریک رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا لوگ دجال سے پہاڑوں میں بھاگیں گے، حضرت ام شریک نے کہا: یا رسول اللہ! اس وقت عرب کہاں ہوں گے؟ آپ نے فرمایا: وہ بہت کم ہوں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی۔

ابوالدہما اور ابو قتادہ کہتے ہیں کہ ہم ہشام بن عامر کے پاس سے گذر کر حضرت عمر بن الخطاب کے پاس گئے تھے، ایک دن انھوں نے کہا تم مجھے چھوڑ کر ایسے لوگوں کی پاس جاتے ہو جو مجھ سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے والے نہیں تھے، اور نہ ان کو مجھ سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کا علم ہے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر قیامت تک

بَابُ فِي بَقِيَّةِ مِنْ أَحَادِيثِ الدَّجَالِ!

۴۲۶۱ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاهِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ الشَّعْبِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عِيَمٍ أَسَمَ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَتَّبِعُ الدَّجَالُ مِنَ يَهُودٍ وَأَصْنِفَانِ سَبْعُونَ أَلْفًا عَلَيْهِمُ الطَّيَالِسَةُ.

۴۲۶۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هُرَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَجَّابُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا أَبُو الثَّغَنِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أُمُّ شَرِيكٍ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيُفْرِغَنَّ النَّاسُ مِنَ الدَّجَالِ فِي الْجِبَالِ قَالَتْ أُمُّ شَرِيكٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَيُّ النَّاسِ يُفْرِغُ قَالَ هُمْ قَلِيلٌ.

۴۲۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

۴۲۶۴ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْحَضْرَمِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رِيفِيٍّ ابْنُ الْمُخْتَارِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ رَهْطٍ مِنْهُمْ أَبُو الْوَالِدِ هَمَّادٌ وَأَبُو قَتَادَةَ قَالَا كُنَّا نَمُرُّ عَلَى هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ تَأْتِي عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ فَقَالَ دَأْبُ يَوْمٍ أَتَكُمْ كَتَبْنَا وَرَدْنَا إِلَى دَجَالٍ قَالَا كُنَّا يَا حُضَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنًى وَدَأْبُكُمْ بِحَدِيثِهِ مِثْنِي

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا يَبْنِي تَحْتِي أَدْرَأِي قِيَامَ السَّاعَةِ خَلْقَ الْكَبَرِ مِنَ الدَّجَالِ -

کوئی مخلوق دجال سے (جہانت میں) بڑی نہیں ہے۔

۴۲۶۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرَّقِّيُّ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ ثَلَاثَةِ رَهْطٍ مِنْ قَوْمِهِ فِيهِمْ أَبُو قَتَادَةَ قَالَ لَوْ أَكُنَّا نَمُرُّ عَلَى هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ إِلَى عَمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مُخْتَارٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَمْرُ الْكَبَرِ مِنَ الدَّجَالِ -

تین آدمی جن میں ابو قتادہ بھی تھے، بیان کرتے ہیں کہ ہم ہشام بن عامر کے پاس سے گذر کر حضرت عمر بن حصین کے پاس جلتے تھے، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ دجال سے بڑا کوئی معاملہ (فتنہ) نہیں ہے۔

۴۲۶۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى عَنْ ابْنِ جَعْفَرٍ عَنِ الْمَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَادِرُوا بِالدُّعَمَالِ سَيَأْتِيَنَّ طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا أَوِ الدُّخَانُ أَوِ الدَّجَالُ أَوِ الدَّآبَّةُ أَوْ خَاصَّةٌ أَحَدُكُمْ أَوْ أَمْرٌ الْعَامَّةُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چھ چیزوں کے ظہور سے پہلے نیک عمل کر لے میں سبقت کرو سورج کے مغرب سے طلوع ہونے، دھواں، دجال، دابہ الارض، تم میں سے کسی ایک کی موت، یا سب کی موت یعنی قیامت

۴۲۶۷ - حَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ بَشَّامٍ الْعَيْشِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّارٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ زِيَادِ بْنِ رِبَاعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَادِرُوا بِالدُّعَمَالِ سَيَأْتِيَنَّ الدُّخَانُ وَالدَّخَانُ وَالدَّآبَّةُ الْأَرْضِ وَطُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَأَمْرٌ الْعَامَّةُ وَخَوَاصَّةٌ أَحَدُكُمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ چھ چیزوں کے ظہور سے پہلے نیک اعمال میں سبقت کرو، دجال، دھواں، دابہ الارض، سورج کا مغرب سے طلوع ہونا، قیامت اور موت۔

۴۲۶۸ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ الْمَكْنِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ مِثْلَهُ -

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

فتنہ کے زمانہ میں عبادت کی فضیلت

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فتنہ کے زمانہ میں عبادت کرنے کا اجر میری طرف ہجرت کرنے کے برابر ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

قیامت کا قریب ہونا

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت اس وقت قائم ہوگی جب صرف بڑے لوگ رہ جائیں گے۔

حضرت سہل رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے انگڑے کے قریب والی انگلی اور درمیان انگلی سے اشارہ کر کے فرما رہے تھے مجھے اللہ قیامت کو اس طرح مبعوث کیا گیا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اللہ قیامت

بَابُ فَضْلِ الْعِبَادَةِ فِي الْهَرَجِ

۴۲۶۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَحْبَبَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مُعَلَّى بْنِ زِيَادٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةٍ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَنَّهُ قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ الْمُعَلَّى بْنِ زِيَادٍ رَدَّكَ إِلَى مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةٍ رَدَّكَ إِلَى مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رَدَّكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعِبَادَةُ فِي الْهَرَجِ كَمِخْرَجَةِ الْخَيْلِ - ۴۲۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

بَابُ قُرْبِ السَّاعَةِ

۴۲۷۱ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الرَّحْمَنِ رِغْفِي ابْنُ قَهْدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْصَرِ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شَرِّ أُمَّةٍ - ۴۲۷۲ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَحَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَبِّحُ بِأَلْفِ تَلَاوةٍ الْبَهَامِ وَالْوَسْطَى وَهُوَ يَقُولُ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ هَكَذَا -

۴۲۷۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِثْتُ
أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ قَالَ شُعْبَةُ وَسَمِعْتُ
قَتَادَةَ يَقُولُ فِي قِصَصِهِ كَفَضَلَ إِحْدَاهُمَا عَلَى
الْأُخْرَى فَلَا أَدْرِي أَذَكَوَهُ عَنْ أَنَسٍ أَوْ قَالَ قَتَادَةُ -

۴۲۴۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ رِيفِيٍّ ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ وَابَا الثَّيَّاحِ يُحَدِّثَانِ أَنَّهُمَا
سَمِعَا أَنَسًا يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ هَكَذَا وَفَرَنَ
شُعْبَةُ بَيْنَ إصْبَعَيْهِ الْمُسْتَبَحَةِ وَالْوُسْطَى يَحْكُمُهُ -
۴۲۴۵ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الثَّيَّاحِ عَنْ
أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا -
۴۲۴۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
أَبُو أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَمْرَةَ رِيفِيٍّ الطَّبَّيِّ
وَأَبِي الثَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ -

۴۲۴۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةٍ الْمُسَمَعِيُّ حَدَّثَنَا
مُعَمَّرٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُعَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ
كَهَاتَيْنِ قَالَ وَضَعَهَا السَّيَّابَةُ وَالْوُسْطَى -
۴۲۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْبُخَارِيُّ
قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ الْأَعْرَابُ إِذَا قَدِمُوا عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوهُ عَنِ
السَّاعَةِ مَتَى السَّاعَةُ فَتَنْظُرُ إِلَى أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ
مِنْهُمْ فَقَالَ إِنْ يَعِيشَ هَذَا الْكَرْدُ يُدْرِكُهُ النَّارُ

کو اس طرح مبعوث کیا گیا ہے۔ قتادہ کہتے تھے جس طرح
ایک انگلی دوسری انگلی سے بڑی ہے، راوی کہتے ہیں
کہ پتا نہیں یہ جملہ قتادہ نے حضرت انس سے روایت کیا
ہے یا ان خود روایت کیا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے اور قیامت کو اس طرح
مبعوث کیا گیا ہے، شبہ نے اپنی انگلیوں انگشت شہادت
اور وسطی کو ملا کر دکھایا، یہ انھوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے حکایت کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے حسب سابق روایت بیان کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے مثل سابق روایت کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے اور قیامت کو اس
طرح مبعوث کیا گیا ہے، آپ نے انگشت شہادت اور
درمیانی انگلی کو ملا یا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اعراب جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے تو آپ سے قیامت
کے متعلق سوال کرتے کہ قیامت کب آئے گی؟ آپ ان میں
سے کسی کم عمر کی طرف دیکھ کر فرماتے اگر یہ زہدہ رہا تو اس
کے بڑھا ہونے سے پہلے تمہاری قیامت آجائے گی۔
یعنی تمہاری موت آجائے گی۔

قَامَتْ عَلَيْكُمْ سَاعَتُكُمْ -

۴۷۹ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو ثَعْلَبَةَ عَنْ أَبِي قَتَابَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَحْبَبَةَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ وَبَعَثَهُ غَلَامٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ مُحَمَّدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ يَعْشُ هَذَا الْغَلَامُ نَعْسِي أَنْ لَا يُدْرِكَهُ الْهَرَمُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ -

۴۸۰ - وَ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا مَعْبُدُ بْنُ هِلَالٍ الْعَنْزِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ قَالَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَنِيهَةً ثُمَّ نَظَرَ إِلَى غُلَامٍ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ أَزْدِ شَمُوَةَ فَقَالَ إِنْ عَمِرَ هَذَا الْغُلَامُ مِنَ الْهَرَمِ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ قَالَ قَالَ أَنَسٌ ذَلِكَ الْغُلَامُ مِنْ أَقْرَابِي يُوسُفُ -

۴۸۱ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَرَّ غُلَامٌ لِلْمُعَوِّذِ بْنِ سَفِيَةَ وَكَانَ مِنْ أَقْرَابِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ يُؤَخَّرَ هَذَا فَكُنْ يُدْرِكُهُ الْهَرَمُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ -

۴۸۲ - حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ هُرَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّرَّادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يُبَلِّغُهُمُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَقُومُ السَّاعَةُ وَالرَّجُلُ يَعْطِبُ الْبَقِيعَةَ كَمَا يَصِلُ الْإِنَاءُ إِلَى فَيْفِهِ حَتَّى تَقُومَ وَالرَّجُلَانِ يَتَّبِيعَانِ الثُّوبَ كَمَا يَتَّبِيعَانِ حَتَّى تَقُومَ وَالرَّجُلُ يُلِيطُ فِي حَوْضِهِ كَمَا يَهْضُدُ حَتَّى تَقُومَ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا قیامت کب قائم ہوگی؟ اس کے پاس انصار کا ایک لڑکا بیٹھا تھا جس کا نام محمد تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ لڑکا زندہ رہا تو شاید یہ بڑھا پے کو نہ پہنچے اور (مہاسی) قیامت آجائے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا قیامت کب قائم ہوگی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھوڑی دیر خاموش رہے پھر آپ نے اپنے سامنے بیٹھے ہوئے ازوشموء کے ایک لڑکے کو دیکھا پھر آپ نے فرمایا اگر یہ لڑکا عمر پا گیا تو یہ بڑھا میں ہوگا۔ یہی قیامت ہو جائے گی حضرت انس نے کہا یہ لڑکا ان دنوں میرے ہم عمر دن میں سے تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت معمر بن شیبہ کا ایک لڑکا گذرا جو میرا ہم عمر تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ لڑکا زندہ رہا تو یہ بڑھا نہیں ہوگا۔ یہی قیامت آجائے گی، (یعنی ان لڑکوں کی موت آجائے گی)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت قائم ہوگی اور کوئی شخص اپنی اور دشمنی کا دودھ دودھ نہ ہوگا، ابھی وہ دو دو اس کے برتن تک نہیں پہنچے گا کہ قیامت آجائے گی اور وہ شخص کپڑوں کی خرید و فروخت کر رہے ہوں گے اور ان کی خرید و فروخت مکمل ہونے سے پہلے قیامت آجائے گی اور کوئی شخص اپنا حوض درست کر رہا ہوگا اور اس کے بٹنے سے پہلے

قیامت آجائے گی۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

اس باب کی بعض روایات میں ہے اگر یہ لڑکا زندہ رہا تو یہ بڑھاپے کو نہیں پہنچے گا کہ تم پر قیامت آجائے گی۔ اور اسی مضمون کی دیگر روایات ہیں، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ تمام روایات ایک معنی پر محمول ہیں اور تم پر قیامت آجائے گی۔" کا معنی ہے تم پر موت آجائے گی اور مطلب یہ ہے کہ اس حدیث کے لوگ مر جائیں گے یا یہ مختار طبعین مر جائیں گے، میں کہتا ہوں کہ یہ بھی احتمال ہے کہ آپ کو یہ علم ہو کہ یہ لڑکا بڑھاپے تک نہیں پہنچے گا اس کا عمر زیادہ ہوگی اور آپ نے اس وقت قیامت آنے کو اس کے بڑھاپے پر مطلق کیا ہے اور یہ تعلیق الحال بالحوال کے قبیل سے ہے۔

بَابُ مَا بَيْنَ التَّفَخُّتَيْنِ

دو بار صور پھونکنے کے درمیان وقفہ کا بیان

۴۲۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو كُوَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ التَّفَخُّتَيْنِ أَرْبَعُونَ قَالَوَا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَرْبَعُونَ يَوْمًا قَالَ أَبَيْتُ قَالَوَا أَرْبَعُونَ شَهْرًا قَالَ أَبَيْتُ قَالَوَا أَرْبَعُونَ سَنَةً قَالَ أَبَيْتُ ثُمَّ يُنَزِّلُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُغْبِثُونَ كَمَا يَنْبَغُكَ الْبَقْلُ قَالَ وَلَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ شَيْءٌ إِلَّا يَبْلَى إِلَّا عَظْمًا وَاحِدًا وَهُوَ عَجَبُ الدَّائِبِ وَمِنْهُ يُرَكَّبُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو بار صور پھونکنے کے درمیان چالیس کا وقفہ ہوگا، لوگوں نے کہا، اسے ابو ہریرہ چالیس دن؟ انہوں نے کہا میں نہیں کہہ سکتا، لوگوں نے کہا چالیس ماہ؟ انہوں نے کہا میں نہیں کہہ سکتا، لوگوں نے کہا چالیس سال؟ انہوں نے کہا میں نہیں کہہ سکتا۔ پھر اللہ تعالیٰ آسمان سے پانی نازل فرمائے گا، جس سے لوگ اس طرح اگیں گے جس طرح سبزہ اگتا ہے، حضرت ابو ہریرہ نے کہا ایک ہڈی کے سوا انسان کے جسم کی ہر چیز گل جائے گی، اور وہ دم کی ہڈی کا سراپا اور قیامت کے دن اسی سے انسان کو دوبارہ بنایا جائے گا۔

۴۲۸۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ أَبِي الْحَزَامِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْدَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ ابْنِ آدَمَ يَأْكُلُهُ الثُّغَابُ إِلَّا عَجَبَ الدَّائِبِ مِنْهُ خَلِقَ وَفِيهِ يُرَكَّبُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دم کی ہڈی کے سر کے سوا ابن آدم کی ہر چیز کھا لے گی، اسی سے انسان پیدا کیا گیا ہے اور اسی سے پھر بنایا جائے گا۔

۴۲۸۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَائِدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُكَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو احادیث روایت کی ہیں ان میں سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انسان کے

جسم میں ایک ہڈی ہے جس کو منی بھی نہیں کھا سکے گی، صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! وہ کون سی ہڈی ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ دم کی ہڈی کا سر ہے۔

وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْإِنْسَانِ عَظْمًا لَا تَأْكُلُهُ الْأَرْضُ أَبَدًا فِيهِ يُرَكَّبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالُوا أَجْجٍ عَظِيمٌ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ عَجَبُ الذَّنْبِ

ن: صلب کے نیچے ایک لطیف ہڈی ہے جس کو عجب الذنب کہتے ہیں، انسان کے جسم میں سب سے پہلے اس کو بنایا جاتا ہے، پھر اسی پر باقی جسم کو بنایا جاتا ہے اس باب کی احادیث میں ہے کہ دم کی ہڈی کے سر کے سوا ابن آدم کی ہر چیز کو منی کھا جاتی ہے، اس غصوم کے انبیاء علیہم السلام مستثنیٰ ہیں، کیونکہ سنن البیہقی میں ہے اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کے اجسام کو کھانا زمین پر چھوڑ کر دیا ہے سنن البیہقی ص ۱۵۰، مطبوعہ لاہور، اسی طرح شہداء بھی اس سے مستثنیٰ ہیں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الزہد والرفاق

رفاق کا لغوی معنی | رفقہ کی جمع ہے، رقت کا معنی ہے نرمی۔
علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

رقت، شہادت اور قسوت کی ضد ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
اہل الیمن ارق قلوباً۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:
ان اباہم رجل رقیق۔
علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

رقت کا معنی ہے رحمت، کہا جاتا ہے: رقیق قلبہ۔ فلاں شخص کے لیے اس کا دل نرم ہو گیا۔ حدیث میں ہے:
اغتسموا الدعاء عند الرقة فأنتھا
رحمة۔
پہ رحمت ہے۔

حسن بصری نے کہا:
من رقی لوالدیہ القی اللہ علیہ محبتہ۔
جس شخص کا اپنے ماں باپ کے لیے دل نرم ہوتا
ہے اللہ تعالیٰ اس پر اپنی محبت ڈال دیتا ہے۔
رقت کا معنی جیا کرنا بھی ہے، کہا جاتا ہے رقی وجہہ استجیاً۔ فلاں کا چہرہ شرمسار ہو گیا۔ رقت کا معنی
وقت بھی ہے۔

حضرت عثمان نے کہا:
اللہم کبرت سنی ورق عظمی
فأقبضتی الیک غیر عا جر ولا
معلوم۔
اے اللہ! میری عمر زیادہ ہو گئی اور میری بڑی باریک
ہر گئی مجھے اپنے پاس بلا کے ورائے مالیکہ میں سخت ہوں
و ملامت کیا ہوا۔

رقت قلب بھی اسی سے ماخوذ ہے، لے

۱۔ علامہ محمد بن اثیر جلدی متوفی ۷۰۷ھ، تنبیہ ج ۲ ص ۲۵۲ مطبوعہ دستہ مطبوعات ایران ۱۳۴۲ھ
۲۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج المودس ج ۲ ص ۳۵۸، مطبوعہ المطبعة النجفیہ مصر ۱۳۰۶ھ

رفاق کا مصداق

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اس باب کی احادیث کا عنوان رفاق ہے، کیر نکران احادیث سے دل میں رقت پیدا ہوتی ہے اہل لغت نے کہا ہے کہ رقت، غلط کی ضد ہے اور اس کا معنی رحمت ہے، اور جب رقت زیادہ ہو تو اس کو حیا کہتے ہیں اہم راغب نے کہا ہے کہ رقت جب جسم کی صفت ہو تو اس کی ضد صفاقت ہے کہتے ہیں ثوب رقیق اور ثوب رفیق اور عیب رقت نفس کی صفت ہو تو اس کی ضد قسوت ہے کہتے ہیں رقیق القلب اور قاسی القلب۔ ۱۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

علامہ سیوطی نے کہا ہے کہ رفاق سے مراد وہ کلمات ہیں جن کو سن کر دل رقیق ہوتا ہے اور دنیا سے زہد اور رغبہ پیدا ہوتی ہے، اس باب کا عنوان رفاق اس لیے ہے کہ اس باب میں وہ احادیث ذکر کی گئی ہیں جن کو سن کر رقت اور رحمت پیدا ہوتی ہے۔ ۲۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

رفاق سے مراد وہ کلمات ہیں جو دل میں تاثیر کرتے ہیں اور ان کو سن کر دنیا سے بے رغبتی پیدا ہوتی ہے۔ ۳۔

علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں:

زہد کا لغوی معنی زہید کا معنی ہے، مقنونی چیز، زائد کا معنی ہے جو مقنونی چیز سے زائد ہو اور زیادہ سے بے رغبتی کرے، قرآن مجید میں ہے:

وكانوا فيه من الزاهدين (یوسف ۲۰۰) ۴۔

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

زہد، رغبت کی ضد ہے، جب اس کا صلہ فی اور غن ہو تو اس کا معنی ترک کرنا اور اعراض کرنا ہے، زہری سے دنیا میں زہد کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ جو شخص حلال چیزوں پر شکمہ ادا کرنے سے قاصر نہ ہو، اور حرام کو ترک کرنے سے عاجز نہ ہو، وہ زاہد ہے، بعض ائمہ سے منقول ہے جو شخص رزق حلال میں سے بہ قدر کفایت لے لے اور زائد کو اللہ کے لیے چھوڑ دے وہ زاہد ہے۔ ۵۔

زہد کا اصطلاحی معنی امام غزالی لکھتے ہیں:

انسان کا اپنی مرغوب اور مباح چیزوں کا ترک کر دینا زہد

والزهد عبادة عن تولد العباد حاجات التي

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۳۰-۲۲۹، مطبوعہ ادارہ نشر المکتب الاسلامیہ، دہرہ ۱۴۰۱ھ

۲۔ ابوالحسن سلطان محمد الفاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۹ ص ۳۴۵، مطبوعہ مکتبۃ الاداریہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

۳۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعۃ اللمعات ج ۲ ص ۱۸۳، مطبوعہ مطبعہ تنجہ کار، تھانو

۴۔ علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، المفردات ص ۲۱۵، مطبوعہ المکتبۃ التراثیہ ایران، ۱۳۴۲ھ

۵۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج المعرفہ ج ۲ ص ۳۲۵، مطبوعہ المکتبۃ الخیریہ مصر، ۱۴۰۶ھ

فهي حظ النفس ولا يبعد ان يقدر على ترك بعض المباحات دون بعض والمقتصر على ترك المحظورات لا يسمي زاهدا وان كان قد زهد في المحظور وانصرف عنه ولكن العادة تخص هذا الاسم بترك المباحات فاذا الزهد عبادة عن رغبته عن الدنيا ولا الى الاخرة وعن غير الله تعالى عد ولا الى الله تعالى وهي الدرجة الاولى

ہے، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ بہن مباح چیزوں کو ترک کر دینا زہد ہے اور صرف حرام چیزوں کو ترک کرنا زہد نہیں ہے، ہر چند کہ وہ حرام چیزوں کا زائد ہے، لیکن عرف میں زہد کا لفظ مباح چیزوں کے ترک کے ساتھ مخصوص ہے سو دنیا سے اعراف کر کے آخرت کی طرف رغبت کرنا زہد ہے، یا غیر اللہ سے اعراف کر کے اللہ کی طرف راغب ہونا زہد ہے اور یہ زہد کا سب سے بلند درجہ ہے۔

زہد کے متعلق قرآن مجید کی آیات

انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم هل هم احسن عملا . (کہف: ۷۰)

بے شک جو کچھ زمین پر ہے ہم نے اس کو زمین کے لیے زینت بنایا تاکہ ہم انھیں آزمائیں کہ ان میں سے کون سب سے بہتر کام کرنے والا ہے۔

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

ابن ابی حاتم نے سہیان ثوری سے روایت کیا ہے کہ اس آیت کا یہ معنی ہے: "تاکہ ہم انھیں آزمائیں کہ ان میں سے کون دنیا کی زینت میں زہد کرنے والا ہے" اور حسن بصری سے مروی ہے کہ ان میں سے کون دنیا کو زیادہ ترک کرنے والا ہے۔

ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجه من هم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه وسازق ربك خيرا وابقى . (طہ: ۱۳۱)

اور آپ حیات دنیا کی ان زینتوں اور آرائشوں کی طرف آنکھیں نہ پھیلائیں جو ہم نے ان کے مختلف قسم کے لوگوں کو (عادی) منفعت کے لیے دے رکھی ہیں تاکہ اسی میں ہم ان کو آزمائیں، اور آپ کے رب کا رزق سب سے بہتر اور سب سے زیادہ باقی رہے گا۔

اس آیت میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ آپ دنیا کی زینتوں کی طرف آنکھیں نہ پھیلائیں، اور یہ بعینہ زہد کا حکم ہے۔

زہد کے متعلق احادیث
امام ابن ماجہ نے حضرت زید بن ثابت سے سند کے ساتھ اور امام ترمذی نے حضرت انس سے سند شعیف کے ساتھ روایت کیا ہے:
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

رسول الله صلى الله عليه وسلم من فرأى جاسا

۱۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم علی ما مش انتحان السادة المتقين ج ۹ ص ۲۱۹، مطبوعہ مطبعہ میمنہ مصر، ۱۳۱۱ھ
۲۔ علامہ سید محمد رفیع زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، انتحان السادة المتقين ج ۹ ص ۳۲۵، مطبوعہ مطبعہ میمنہ مصر، ۱۳۱۱ھ

اصبح وهمہ الدنیا شئت الله عليه امره و فرق
عليه هيئته وجعل فقره بين عينيه ولم
ياته من الدنيا الا ما كتب له ومن اصبح
وهمه الاخرة جمع الله له همه وحفظ
عليه هيئته وجعل غناه في قلبه و اتته
الدنيا وهي راغمة -

دنیا کی فکر میں صبح کی، اللہ تعالیٰ اس کو پریشان حال رکھے گا،
اور اس کے اہل و عیال کو متفرق کر دے گا، اور اس کی آنکھوں
کے سامنے فقر و فاقہ کر دے گا اور اس کو اتنی ہی دنیا ملے گی جتنی
اس کی تقدیر میں ہے اور جس شخص نے آخرت کی فکر میں
صبح کی اللہ تعالیٰ اس کو مطمئن رکھے گا اور اس کے اہل و عیال
کی حفاظت کرے گا اور اس کے دل کو مستغنی کر دے گا،
اور اس کے پاس دنیا دھتکار ہی ہوئی آئے گی۔

امام ابن الجار نے بھی اس حدیث کو کچھ نقلی تغیر کے ساتھ روایت کیا ہے۔

امام ابن ماجہ نے سند ضعیف کے ساتھ اور امام طبرانی، امام ابن سعد، امام ابو نعیم نے علیہ میں، امام بیہقی اور امام ابن عساکر
نے حضرت ابو یوسف اور رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
رايت الرجل قد اعطى زهدا في الدنيا و قلته
منطق فاقتربوا منه فانه يلقي الحكمة -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی ایسے
شخص کو دیکھو جس کو دنیا میں زہد اور کم گوئی دی گئی ہو تو اس کا
قرب حاصل کرو کیونکہ اس شخص کو حکمت دی گئی ہے۔

اس حدیث کو امام طبرانی اور امام بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے اور بعض روایات
میں یہ اضافہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو حکمت دی جاتی ہے اس کو خیر کثیر دی جاتی ہے۔

امام ابن ماجہ، امام طبرانی اور امام حاکم نے حضرت سہل بن سعد سے اور امام حاکم نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ازهد
في الدنيا يحبك الله و ازهد ما في ايدي
الناس يحبك الناس -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا سے بے
رہتی کرو اللہ تم سے محبت کرے گا، اور لوگوں کے پاس
جو چیزیں ہیں ان سے بے رہتی کرو تو لوگ تم سے محبت
کریں گے۔

امام غزالی فرماتے ہیں، اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زہد کو اللہ کی محبت کے حصول کا سبب قرار دیا ہے
اور جس سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے اس کا سب سے بلند درجہ ہوتا ہے لہذا دنیا میں زہد اور بے رغبتی کرنا سب سے
افضل مقام ہے اور اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ دنیا سے محبت کرنا اللہ تعالیٰ کے بغض کو دعوت دینا ہے۔
امام بزاز نے حضرت انس سے سند ضعیف کے ساتھ اور امام طبرانی نے حضرت حارثہ بن مالک الانصاری سے سند ضعیف
کے ساتھ روایت کیا ہے:

قال حارثة لرسول الله صلى الله عليه و
سلم انا صومن حقا قال وما حقيقة ايها نك
قال عزفت نفسي عن الدنيا فامستوى
عندي حجرها و ذهبها و كاني بالجنة

حضرت حارثہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
عرض کیا میں برحق صومن ہوں، آپ نے فرمایا تنہا سے ایمان کی
حقیقت کیا ہے؟ انہوں نے کہا میں نے دنیا سے اپنے
نفس کو ہٹا لیا، اب میرے نزدیک دنیا کا پتہ اور سونا برابر ہے،

وَالنَّارُ وَكَأَنِّي بَعْرُشٌ رَاجِي بَارِئًا فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَفْتُ قَالَ الزَّمِرُ عَبْدَ نَوْرِ اللَّهِ قَلْبُهُ بِالْإِيمَانِ -

(پھر اس زہد کے نتیجہ میں) میں نے جنت، دوزخ اور عرش الہی کا صاف مشاہدہ کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے واقعی ایمان کو پہچان لیا، (اس زہد پر) جسے رہا یہ وہ بندہ ہے جس کے دل کو اللہ نے ایمان سے روشن کر دیا۔

امام غزالی فرماتے ہیں اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زہد کی وجہ سے حضرت مازنہ کو حقیقت ایمان کے ساتھ حاصل قرار دیا اور ان کی یہ تعریف کی کہ یہ وہ بندہ ہے جس کے دل کو اللہ نے ایمان سے روشن کر دیا۔ خطیب اور ابن عساکر نے سند ضعیف کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے :-

لَمَّا قَامَ عَلَيْهِ بَعْضُ الْوُفُودِ قَالُوا إِنَّا مُؤْمِنُونَ قَالَ وَمَا عَلَامَةُ إِيْمَانِكُمْ قَدْ كَرِهَ الصَّبْرُ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَالشُّكْرُ عِنْدَ الرِّخَاءِ وَالرِّضَاءُ بِمَوَاقِعِ الْقَضَاءِ وَتَرْكُ الشَّمَاتَةِ بِالْمُصِيبَةِ إِذَا نَزَلَتْ بِلَا عَدَاءٍ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنَّ كُنْتُمْ كَذَلِكَ فَلَا تَجْمَعُوا مَا لَا تَأْكُلُونَ وَلَا تَبْنُوا مَا لَا تَسْكُنُونَ وَلَا تَنْتَفِسُوا فِيْمَا عَنْهُ تَرْحَلُونَ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بعض وفود آئے اور یہ کہا کہ ہم مومن ہیں، آپ نے فرمایا تمہارے ایمان کی کیا علامت ہے؟ انھوں نے کہا ہم مصیبت پر صبر کرتے ہیں، راحت کے وقت شکر کرتے ہیں، تقدیر پر راضی رہتے ہیں، ہمارے دشمنوں کو کوئی تکلیف پہنچے تو ہم خوش نہیں ہوتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم ایسے ہی ہو تو تم جو چیز نہیں کھاتے اس کو کھ نہ کرو، جس جگہ نہیں رہتے وہاں مکان نہ بناؤ، اور جن چیزوں کو تم نے چھوڑ دیا ہے ان میں رغبت نہ کرو۔

امام غزالی فرماتے ہیں اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زہد کو ایمان کا تکملہ قرار دیا ہے۔

زہد کے درجات | (۱)۔ ایک شخص کے دل میں دنیا کی خواہش ہو لیکن وہ مجاہدہ اور کوشش کر کے دنیا کو ترک کر دے، اس کو تہذیب کہتے ہیں۔

(۲)۔ ایک شخص اپنی رغبت سے دنیا کو ترک کر دے باقی طور پر وہ آخرت کے مقابلہ میں دنیا کو حقیر جانے لے۔

(۳)۔ ایک شخص زہد میں بھی زہد کرے، یہ سب سے بڑا مرتبہ ہے۔

باب ۱۲۲

۴۲۸۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ رِيعِيِّ النَّدَاوِيِّ (عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا مومن کا قید خانہ ہے اور کافر کی جنت ہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ
وَجَنَّةُ الْكَافِرِ.

۴۲۸۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ
قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ رَعِيٍّ (ابْنُ بِلَالٍ) عَنْ
جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِالشُّوْقِ دَاخِلًا
مِنْ بَعْضِ الْعَالِيَةِ وَالنَّاسُ كَتَفَيْهِ فَمَرَّ بِجَدِّي
أَشْلَكَ مَتَيْتَ فَتَنَاوَلَهُ فَأَخَذَ يَأْذُنَهُ ثُمَّ قَالَ
أَتَيْتُكُمْ يُحِبُّ أَنْ هَذَا أَلَدُ بَدْرِهِمْ فَقَالُوا مَا نَحْبُ
أَنَّهُ تَنَايَشَى وَمَا تَصْنَعُ بِهِمْ فَقَالَ أَتُحِبُّونَ
أَنَّهُ تَكْفُرَ قَالُوا لَا اللَّهُ لَوْ كَانَ حَيًّا كَانَ عَيْنًا فِيهِ
لَا نَبَأَ أَسَلْتُ فَكَيْفَ وَهُوَ مَيِّتٌ فَقَالَ تَوَالَّدَ
لِلدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ هَذَا عَلَيْكُمْ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالیہ کے کسی حصے سے اُتے ہوئے
بازار سے گزرے، آپ کے دونوں طرف لوگ تھے، آپ ایک
چھوٹے کان والے سر سے ہوئے بکری کے بچے کے
پاس سے گزرے، آپ نے اس کا کان پکڑ کر فرمایا: تم
میں سے کوئی اس کو ایک درہم کے بدلے میں لینا پسند
کرے گا، صحابہ نے کہا ہم اس کو کسی چیز کے بدلے میں
لینا پسند نہیں کریں گے، ہم اس کا کیا کریں گے، آپ نے
فرمایا کیا تم یہ چاہتے ہو کہ یہ تم کو مل جائے؟ صحابہ نے کہا،
ہر خدا اگر یہ زندہ ہوتا تب بھی اس میں غیب تھا کیونکہ اس کا
ایک کان چھوٹا ہے، تو اب تو یہ مردہ ہے، آپ نے فرمایا
جس طرح یہ تھا اسے نزدیک حقیر ہے، اللہ تعالیٰ کے نزدیک
دنیا اس سے بھی زیادہ حقیر ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس کی مثل روایت کی، البتہ ثقنی کی روایت میں یہ ہے
کہ اگر یہ زندہ ہوتا تب بھی کان کا چھوٹا ہونا اس میں غیب
تھا۔

۴۲۸۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ وَأَبُو
بُرْدٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَزْمَةَ السَّامِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ رِيعَانُ الثَّقَفِيُّ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِعَثْلِهِ عَنِ ابْنِ قَيْسٍ حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ قَالُوا كَانَ حَيًّا
كَانَ هَذَا السَّكَلُ بِهِ عَيْنًا.

مطرف اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ
اس وقت السہکم التکاثر کی تلاوت فرما رہے تھے،
آپ نے فرمایا ابن آدم کہتا ہے میرا مال، میرا مال، آپ نے
فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے ابن آدم تیرا مال صرف وہی ہے جو تیرے
کھانقا کر دیا یا پہن کر بوسیدہ کر دیا یا صدقہ کر کے اگے بھیج دیا۔
مطرف اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا، اس کے بعد سب

۴۲۸۹ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامُ
حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْرَأُ الْفَسْخَ
التَّكَاثُرُ قَالَ يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَا لِي مَالِي قَالَ وَهَلْ
لَكَ يَا ابْنَ آدَمَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتَ فَأَنْتَ
أَوْ لَيْسَتْ فَأَنْتَ أَوْ تَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ.
۴۲۹۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَقَالَا

سابق روایت ہے۔

جَمِيعًا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ وَحْدَةَ
ابْنِ الْمُنْكَثَرِ حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
كُلَيْبٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطْرِفٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
انْتَهَيْتُ إِلَى الدَّيْغِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهَ
بِعَثْرِ حَدِيثٍ هَئَانِمْ -

۴۹۱ - حَدَّثَنَا ابْنُ سَوَيْدٍ عَنْ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَقِيقُ
بْنِ مَكْسُورَةَ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ
هَرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَقُولُ الْعَبْدُ مَا لِي مَا لِي إِثْمَالَهُ مِنْ مَالِهِ
ثَلَاثٌ مَا أَكَلَ قَتَا فَنِي أَوْ لَيْسَ فَأَبْلَى أَوْ أُعْطِيَ
فَأَقْتَنِي وَمَا سَوَى ذَلِكَ فَهُوَ ذَاهِبٌ وَتَارِكٌ
لِلنَّاسِ -

۴۹۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا
ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا
الْعَلَاءُ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ الرَّحْمَنِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۴۹۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَزُهَيْرُ
بْنِ حَرْبٍ كِلَاهُمَا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَسَّ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبَهُ الْمَيِّتُ ثَلَاثًا
فَيَرْجِعُ اثْنَانِ وَيَبْقَى وَاحِدٌ يَتْبَعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ
وَعَمَلُهُ فَيَرْجِعُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَيَبْقَى عَمَلُهُ -

۴۹۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمَلَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
رَبِيعِي ابْنِ حَزْمَلَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الشَّحْبِيِّ (أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَرْهَابٍ عَنْ
عُزْرَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ أَنَّ الْمُسَوَّرَ بْنَ عُذْمَةَ أَخْبَرَهُ
أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَوْفٍ وَهُوَ حَلِيفُ بَنِي عَامِرِ ابْنِ
لُؤَيٍّ وَكَانَ شَهِيدًا بَدَأَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بندہ کتاب ہے کہ میرا مال اس
میرا مال اس کے لیے تو اس کے مال سے صرف تین چیزیں ہیں جو اس
حاکم کا کرپہ جو پہن کر بوسیدہ کر دیا، یا جو کسی کو دے
کر (آخرت کا) ذخیرہ کر لیا۔ اس کے ماسوا جو کچھ بھی ہے
وہ جانے والا ہے اور وہ اس کو لوگوں کے لیے چھوڑنے والا
ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میت کے ساتھ
تین چیزیں جاتی ہیں، ان میں سے دو لوٹ آتی ہیں اور
ایک رہ جاتی ہے، اس کے اہل، مال اور عمل ساتھ جاتے
ہیں، اہل اور مال لوٹ آتے ہیں اور عمل اس کے ساتھ
باقی رہتا ہے۔

عمر بن عوف حلیف بنی عامر جو جنگ بدر میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھے وہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ہریرہ بن
ابراہیم کو بکھر بن میں وہاں سے جزیہ لینے کے لیے بھیجا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بکھر بن سے خود صلح
کی تھی، اور ان پر علامہ بن حنظلہ کو امیر بنایا تھا، حضرت ابو ہریرہ
بکھر بن سے مال لے کر آئے، جب انصار نے حضرت

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ إِلَى
الْبَحْرَيْنِ يَأْتِي بِحِزْبَيْهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ مَالِحَ أَهْلِ الْبَحْرَيْنِ وَأَمَرَ
عَلَيْهِمُ الْعِلَاءَ ابْنَ الْحَضَرَةِ فَقَدِمَ أَبُو عُبَيْدَةَ
بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَسَمِعَتْ الْأَنْصَارُ بِقُدُومِ
أَبِي عُبَيْدَةَ فَوَأْتُوا صَلَوةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ فَتَعَرَّضُوا لَهُ فَتَبَسَّ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ دَا هَمُّ
هُمْ قَالَ أَظُنُّكُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ قَدِمَ
بِشَيْءٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَقَالُوا أَجَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ قَدْ بُشِّرُوا وَأَقْبَلُوا مَا يُبَشِّرُكُمْ قَوْلُ اللَّهِ مَا
الْقَمَرُ أَحْشَى عَلَيْكُمْ وَاللَّيْلُ أَحْشَى عَلَيْكُمْ أَنَّ
تُبْسِطَ الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ كَمَا تُبْسِطُ عَلَى مَنْ كَانَ
قَبْلَكُمْ فَتَنَا فَسَوَّهَا كَمَا تَنَا فَسَوَّهَا وَتَهْلِكُكُمْ
كَمَا أَهْلَكْتَهُمْ.

۲۹۵۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْعُلُوْانِيُّ وَ
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْرَافِيلَ
بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ وَوَحْدَةَ ثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو
الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ كِلَابٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ
بِإِسْنَادٍ يُوثَّقُ وَمِنْهُ حَدِيثُ عُبَيْدِ بْنِ جَوْشَدٍ
صَالِحٍ وَتَلَاهِيَكُمْ كَمَا أَلَاهَهُمْ.

۲۹۶۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَوَادٍ الْعَامِرِيُّ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ
الْعَاصِمِ أَنَّ يَكْرُبَ بْنَ سَوَادَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ يَزِيدَ
بْنَ رَبَاحٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
بَيْنَ الْعَاصِمِ حَدَّثَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ
الْعَاصِمِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ

ابو عبیدہ کے آنے کی خبر سنی، تو وہ صبح کی نماز میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد ان کو دیکھا
تو آپ سکر اسے، آپ نے فرمایا میرا خیال ہے کہ تم نے
یہ سن لیا ہے کہ ابو عبیدہ بحرین سے کچھ مال لے کر آئے
ہیں، صحابہ نے کہا ہاں ایسا رسول اللہ آپ نے فرمایا خوش
ہو ماؤ اور اس چیز کی امید رکھو جس سے تم خوش ہو، بخدا
مجھ کو تم پر فقر کا غم نہیں ہے، لیکن مجھے تم پر یہ غم
ہے کہ تم یہ دنیا اس طرح کشادہ ہو جائے گی جس طرح
تم سے پہلے لوگوں پر دنیا کشادہ ہو گئی تھی، پھر تم ان کی طرح
دنیا میں رغبت کرو گے اور یہ دنیا تم کو اس طرح ہلاک کر
دے گی جس طرح اس نے تم سے پہلے لوگوں کو ہلاک کیا تھا۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ اس حدیث کو
حسب سابق روایت کیا، البتہ ایک روایت میں یہ ہے
کہ یہ دنیا تم کو بھی اس طرح غافل کر دے گی جس طرح تم سے
پہلے لوگوں کو غافل کیا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت
تمہارا کیا حال ہوگا جب روم اور فارس فتح ہو جائیں گے
حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے کہا: ہم اللہ کے
حکم کے مطابق کہیں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا بلکہ اسی کے سوا ہوگا، تم رغبت کرو گے، پھر حسد کرنے

قَالَ إِذَا فُتِحَتْ عَلَيْكُمْ قَارِسٌ وَالرُّومُ أَيْ قَوْمٌ أَنْتُمْ قَالِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ نَقُولُ كَمَا أَمَرَنَا اللَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ تَتَنَافُسُونَ ثُمَّ تَتَحَاسَدُونَ ثُمَّ تَتَدَايِرُونَ ثُمَّ تَتَبَاغَضُونَ أَوْ تَخُودُ ذَلِكَ ثُمَّ تَتَطَلَّقُونَ فِي مَسَاكِينِ الْمُهَاجِرِينَ فَتَجْعَلُونَ بَعْضُهُمْ عَلَى رِقَابِ بَعْضٍ .

پھر دشمنی کرو گے پھر بعض رکھو گے یا اس کا مثل پھر تم مہاجرین کے گھروں میں جاؤ گے اور بعض کو بعض کی گردنوں پر سوار کر دو گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص اس کی طرف دیکھتا ہے جس کو اس پر مال اللہ کی صورت میں فضیلت حاصل ہو تو اس کو پیاسے کہ وہ اپنے سے کم درجہ والے کی طرف دیکھے جس پر اس کی فضیلت حاصل ہو۔

۴۲۹۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا وَقَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمَغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْعَلَى فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ مِقْنٌ فَضَّلَ عَلَيْهِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی۔

۴۲۹۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقُ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي الزِّنَادِ سَوَاءً .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے سے کم حیثیت والے کی طرف دیکھو اور جو تم سے زیادہ حیثیت کا ہے اس کی طرف نہ دیکھو کیونکہ یہ عمل اس کے زیادہ قریب ہے کہ تم اللہ کی نعمتوں کو حقیر نہ جانو، ابو معاویہ نے "تم پر نعمتوں کہا۔"

۴۲۹۹ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَدَاوُدُ بْنُ كَتَّانٍ وَابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْظُرُوا إِلَى مَنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ فَهُوَ أَجْدَرُ أَنْ لَا تَزْدَرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَلَيْكُمْ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ نبی اسرائیل میں تین آدمی تھے، برص والا، گنجا اور اندھا پس

۴۳۰۰ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَرْمٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَالْحَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا

أَتَتْهُ سَمِعَةُ الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ
تَلَا شَيْءًا فِي بَيْتِي إِشْرَآئِيلَ أَوْ بَرَصَ وَأَقْرَعَ وَأَعْنَى
فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّبِعَهُمْ فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ قَلْبًا
فَأَتَى الْبَرَصَ فَقَالَ أَيْ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ
لَوْ أَنَّ حَسَنَ وَجِلْدِي حَسَنٌ وَيَذْهَبُ عَنِّي الَّذِي
قَدْ قَدَّرَ فِي النَّاسِ قَالَ فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ
قَدْرُهُ وَأُعْطِيَ كَوْنًا حَسَنًا وَجِلْدًا أَحْسَنًا قَالَ فَأَتَى
الْبَرَصَ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْإِبِلُ أَوْ قَالَ الْبَقَرُ شَكَتُ
إِلَيْهِ إِذَا نَآ الْبَرَصَ أَوْ الْبَرَصَ قَالَ أَحَدُهُمَا
الْإِبِلُ وَقَالَ الْآخَرُ الْبَقَرُ قَالَ فَأُعْطِيَ نَاقَةً عَشْرَاءَ
فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَأَتَى الْبَرَصَ
فَقَالَ أَيْ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ شَعْرٌ حَسَنٌ وَ
يَذْهَبُ عَنِّي هَذَا الَّذِي قَدْ قَدَّرَ فِي النَّاسِ قَالَ
فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ وَأُعْطِيَ شَعْرًا أَحْسَنًا قَالَ
فَأَتَى النَّاسَ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْبَقَرُ فَأُعْطِيَ بَقَرَةً
حَامِلًا فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَأَتَى
الْبَرَصَ فَقَالَ أَيْ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ أَنْ
يَرُدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَأُبَصِّرَ بِهِ النَّاسَ قَالَ
فَمَسَحَهُ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ قَالَ فَأَتَى النَّاسَ
أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْعَنَمُ فَأُعْطِيَ شَاةً وَابْنًا
فَأَتَتْهُ هَذَانِ وَوَلَدَ هَذَا فَكَانَ يَهْدِي أَوَادِمَ
الْإِبِلِ وَيَهْدِي أَوَادِمَ الْبَقَرِ وَيَهْدِي أَوَادِمَ الْغَنَمِ
قَالَ ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْبَرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ
فَقَالَ رَجُلٌ مَسْكِينٌ قَدْ انْقَطَعَتْ فِي الْجِبَالِ فِي
سَفَرِي فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللهِ ثُمَّ مَكَتَ
أَسْجُدَكَ يَا لَذِي أَعْطَاكَ الْتَوَنَ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ
الْحَسَنَ وَالنَّاسَ بَعِيرًا أَتَبَكُّ عَلَيْكَ فِي سَفَرِي فَقَالَ
الْحَقُّوْكَ كَثِيرًا فَقَالَ لَهُ كَأَنِّي أَعْرِفُكَ أَلَمْ تَكُنْ
أَبْرَصَ يَهْدِي لَكَ النَّاسُ فَيَتَّبِعُونَكَ فَأَعْطَاكَ اللَّهُ فَقَالَ

اللہ تعالیٰ نے ان کی آزمائش کا ارادہ کیا تو ان کی طرف ایک
فرشتہ بھیجا وہ برص والے کے پاس گیا، اور اسی سے
کہا تم کو کون سی چیز زیادہ پسند ہے؟ اس نے کہا حسین
رنگ اور حسین جلد اور مجھ سے برص کے یہ داغ دور ہو جائیں
جن کی وجہ سے لوگ مجھ سے نفرت کرتے ہیں، پھر فرشتے نے
اس پر ہاتھ پھیرا اور اس سے وہ داغ دور کر دیے، اور
اس کو حسین رنگ اور حسین جلد دے دی گئی، پھر اس سے
پوچھا تم کو کون سا مال زیادہ پسند ہے، اس نے کہا اونٹ
یا اس نے کہا گائے، اس میں آئین (راوی) کو شک ہے،
مگر یہ کہ برص والے اور گھنے میں سے ایک نے اونٹ کہا
تھا اور دوسرے نے کہا تھا گائے، راوی نے کہا پھر
اس کوں ماہ کی گاہیں دشمنی دے دی تھی اور دعا دی کہ اللہ تعالیٰ
تم کو ان زمینوں میں برکت دے، پھر وہ فرشتہ گھنے کے
پاس گیا اور اس سے پوچھا تم کو کون سی چیز سب سے زیادہ
پسند ہے، اس نے کہا حسین بال اور اللہ تعالیٰ مجھ سے
یہ گنج دد کر دے، جس کی وجہ سے لوگ مجھ سے نفرت کرتے
ہیں، پھر فرشتہ نے اس پر ہاتھ پھیرا اور اس سے گنج دور
کر دیا اور اس کو حسین بال دے دیے، پھر اس سے پوچھا
کہ کون سا مال تم کو زیادہ پسند ہے؟ اس نے کہا گائے،
سو اس کو گاہیں گائے دے دی گئی پھر وہ فرشتہ اندر سے
کے پاس گیا اور اس سے پوچھا کہ تم کو کون سی چیز زیادہ
پسند ہے، اس نے کہا یہ کہ اللہ تعالیٰ میری بیٹائی کو
دے، جس سے میں لوگوں کو دیکھوں، پھر فرشتہ نے اس
پر ہاتھ پھیرا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی بیٹائی کو ثناء دی، پھر اس سے
پوچھا کہ کون سا مال تم کو زیادہ پسند ہے؟ اس نے کہا
بکریاں تو اس کو بچہ دینے والی بکری دے دی گئی، پھر
ان دونوں نے اور اس سے بچے دینے والے ترک کے لیے اونٹن کی
راوی ہو گئی اور دوسرے کے لیے گاہیوں کی راوی ہو گئی اور تیسرے کے لیے بکریوں
کی راوی ہو گئی، پھر وہ فرشتہ برص والے شخص کے پاس اسی کی شکل میں

إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا الْمَالَ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ فَقَالَ إِنْ
كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ قَالَ وَآفَى
أَلَا قَدْ عَرَفْتُمْ صُورَتِي فَقَالَ لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ بِهَذَا
وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ عَلَى هَذَا فَقَالَ إِنْ كُنْتَ
كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ قَالَ وَآفَى
أَلَا عُلِيَ فِي صُورَتِي وَهَيْئَتِي فَقَالَ رَجُلٌ مَسْكِينٌ
وَأَبْنُ سَبِيلٍ انْقَطَعَتْ بِي الْجِبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا
بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللهِ فَحَدَّثَكَ بِكَ بِالَّذِي
رَدَّ عَلَيْكَ بَصَرَكَ شَاةً أَتَبَلَّغُ بِهَا فِي سَفَرِي
فَقَالَ قَدْ كُنْتَ أَعْلَى حَرَكَةِ اللهِ إِلَيَّ بِصَرِي
وَحَدَّثَ مَا شِئْتَ وَدَعَرُ مَا شِئْتَ فَخَرَّ اللهُ كَا
أَجْهَدُ لَكَ الْيَوْمَ شَيْئًا أَحَدُتَهُ بَنُو فَقَالَ
أَمْسِكَ مَالَكَ حَيَاةً أَبْشَلِيَّتُمْ فَقَدْ رَضِيَ
عَنْكَ وَسَخِطَ عَلَى صَاحِبَيْكَ

میں گیا اور کہا وہ ایک مسکین شخص ہے اور کہا اس سفر میں
میرا تمام مال اسباب ختم ہو گیا اور اب اللہ کی مدد کے سوا میرا
گھر بچھا مشکل ہے، جب وفات نے تجھ کو حسین رنگ اور
حسین چہرہ دی اور انہوں پر مشتمل مال دیا، میں اسی کے نام سے
تجھ سے ایک اونٹ کا سوال کرتا ہوں جو اس سفر میں میرے
کام آئے، برص والے نے کہا میرے حقوق بہت زیادہ
ہیں، فرشتے نے کہا میں تو تم کو پہچانتا ہوں کیا تم وہ برص
زدہ فقیر نہیں ہو جس سے رنگ نفرت کرتے تھے، پھر
اللہ تعالیٰ نے تم کو یہ مال دیا، اس شخص نے کہا یہ مال تو مجھے
اپنے بڑوں سے پشت در پشت حاصل ہوا ہے، فرشتے
نے کہا اگر تم جھوٹے ہو تو اللہ تعالیٰ تم کو پھر پہلی حالت کی طرف
لوٹا دے، پھر وہ فرشتہ اسی کی شکل و صورت میں اس گنہگار شخص
کے پاس گیا، پھر اس سے اسی طرح سوال کیا جو طرح برص والے
شخص سے سوال کیا تھا، گنہگار نے بھی اسی طرح جواب دیا
جس طرح برص والے نے جواب دیا تھا، فرشتے نے کہا اگر
تو جھوٹا ہے تو اللہ تعالیٰ تجھ کو اسی پہلے حال کی طرف لوٹا دے
پھر فرشتہ اسی کی شکل و صورت میں اندھے کے پاس گیا اور اس کے
کہا میں ایک مسکین شخص اور مسافر ہوں، اس سفر میں میرے
تمام مالی وسائل ختم ہو گئے، اللہ تعالیٰ کی اور تیری مدد کے بغیر میں
اب گھر نہیں پہنچ سکتا، جس ذات نے تیری بیانی لوٹائی ہے میں
اس ذات کے نام سے تجھ سے ایک بکری کا سوال کرتا ہوں
جس کی وجہ سے میں اس سفر میں پہنچ سکوں، اندھے شخص
نے کہا میں ایک اندھا آدمی تھا، اللہ تعالیٰ نے میری بصارت
لوٹا دی تم جو چاہو لے لو اور جو چاہو چھوڑ دو، بعد ازاں آج تم
اللہ کے نام پر جس چیز کو بھی لو گے میں تم کو اس سے منع
نہیں کروں گا، اس نے کہا تم اپنا مال اپنے پاس رکھو، تم
لوگوں کی صرف آزمائش کی گئی تھی، اللہ تعالیٰ تم سے راضی ہو گیا اور
تمہارے دو ساتھیوں سے ناراض ہو گیا۔

عاصم بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص

۱۳۰۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ وَعَبَّاسُ بْنُ

رضی اللہ عنہ اپنے اونٹوں کے پاس تھے کہ ان کے پیٹھ پر
آئے جب حضرت سعد نے عمر کو دیکھا تو کہا میں اس سوار
کے شر سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں جب وہ اترے تو اونٹوں
نے حضرت سعد سے کہا آپ اپنے اونٹوں اور بکریوں کے
پاس رہتے ہیں اور آپ نے لوگوں کو سلطنت میں جھگڑے
کے لیے پھوڑ دیا ہے حضرت سعد نے ان کے سینہ پر
ہاتھ مار کر کہا خاموش رہو! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے اللہ تمہارے اپنے اس
بد سے محبت رکھتا ہے جو متقی ہو، مستغنی ہو اور
گوشہ نشین ہو۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں عرب میں وہ سب سے پہلا شخص ہوں جس نے
اللہ کی راہ میں تیر پھلایا، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ جہاد کرتے تھے اور انگوڑی بیل کے پتوں اور
اس بھول کے درخت کے سوا ہمارے لیے اور کوئی کھانے
کی چیز نہیں تھی جتنی کہ ہم میں سے ایک شخص بکری کی سینگیوں
کی طرح قضا حاجت کرتا تھا اب یہ بڑا سدا کے لوگ مجھے
دین سکھاتے ہیں اگر فی الواقع ایسا ہے تو میں تو ناکام
رہا اور میرے اعمال برباد ہو گئے، ابن نمیر نے اذا کا
لفظ نہیں کہا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔
اس میں ہے کہ ہم سے ایک شخص بکری کی سینگی کی طرح قضا
حاجت کرتا تھا اس میں کوئی چیز علی ہوئی نہیں ہوتی تھی۔

عالم ابن عمیر عدوی بیان کرتے ہیں کہ ایک دن ہمیں
حضرت عتبہ بن غزوہ رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیا اور اللہ تعالیٰ کی
حد و شمار کرنے کے بعد کہا دنیا نے اپنے اختتام کی خبر

عَبْدُ الْعَظِيمِ (وَاللَّفْظُ لِإِسْحَقَ) قَالَ عَبَّاسٌ حَدَّثَنَا
وَقَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ الْحَنْظَلِيُّ حَدَّثَنَا بَكِيرُ
بْنُ وَثْمَانٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ سَعْدُ بْنُ
إِبْنِ وَقَّاصٍ فِي إِيلِهِ وَجَاءَهُ ابْنُهُ عُمَرُ فَلَقَّاهُ
سَعْدٌ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ هَذَا الزَّائِرِ كَيْبِ
فَنَزَلَ فَقَالَ لَهُ أَنْزَلْتَ فِي إِيلِكَ وَعَمَلِكَ وَتَزَوَّجْتَ
النَّاسَ يَتَنَازَعُونَ الْمُلْكَ بَيْنَهُمْ فَضَرَبَ سَعْدٌ
فِي صَدْرِهِ فَقَالَ أَشْكُتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ
الْمُتَّقِيَ الْغَنِيَّ الْخَفِيَّ۔

۴۰۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَمَارِيُّ
حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ قَالَ سَمِعْتُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ
عَنْ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
نَهْيَرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَابْنُ بِشِيرٍ أَنَّ أَحَدَنَا سَمِعَ
عَنْ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ يَقُولُ
وَاللَّهِ إِنِّي لَأَوَّلُ رَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِ رَاحَ بِسَهْمٍ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَلَقَدْ كُنَّا نَقْرُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَنَا طَعَامٌ كَأَكْلِهِ إِلَّا وَرَقُ
الْحَبْلَةِ وَهَذَا السَّحَرُ حَتَّى إِذَا أَحَدُنَا لَيَضَعُ كَمَا
تَضَعُ الشَّاةُ ثُمَّ أَصْبَحَتْ بَنُو أَسَدٍ تَعْرِزُونِي عَلَى
الَّذِينَ لَقَدْ حَدَّثْتُ إِذَا وَصَلَ صَلَّى وَسَلَّمَ وَقَدْ
ابْنُ كَثِيرٍ يَأْتِي۔

۴۰۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ
عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ
حَتَّى إِذَا كَانَ أَحَدُنَا لَيَضَعُ كَمَا تَضَعُ الْعِزْرُ مَا
يَحْبِطُ بِشَيْءٍ۔

۴۰۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ قُرَّةٍ وَخَرَّجَهُ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ حَدَّثَنَا حَمِيدُ بْنُ هِلَالٍ عَنْ
بَخَالِدِ بْنِ عُمَيْرٍ أَعَدَّوْنِي قَالَ خَطَبَنَا عُمَيْرُ بْنُ

دسے دی ہے اور بہت جلد پتھر موڑنے والی ہے اور اب دنیا صرف اتنی رہ گئی جتنا برتن میں کچھ بچا ہوا پانی رہ جائے اور اب تم دنیا سے اس جہان کی طرف منتقل ہونے والے ہو۔ جہاں زوال ہوگا۔ سو تم اپنے ساتھ بہترین ماحضے کر غفلت ہو۔ کیونکہ ہم سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ ایک پتھر کو جہنم کے کنگے سے گرا دیا جائے گا وہ ستر سال تک اس کی گہرائی میں گرے گا۔ رہے گا پھر بھی اس کی تہہ کو نہیں پاسکے گا۔ اور خدا کی قسم جہنم بھر جائے گی۔ اور بے شک ہم سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ جنت کے دروازے کے ایک پت سے لے کر دوسرے پت تک چالیس سال کی مسافت ہے اور جنت میں ضرور ایک آبادی آئے گا جب وہ لوگوں کے رشتے سے بھری ہوئی ہوگی۔ اور تم کو معلوم ہے کہ میں ان سات صحابہ میں سے ساتواں تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ اور ہم سے پاس درخت کے پتوں کے سوا اور کوئی کھانے کی چیز نہیں تھی۔ حتیٰ کہ ہماری بائیس چھل گئیں۔ مجھے ایک چادر مل گئی تو میں نے اپنے اور حضرت سعد بن مالک کے درمیان اس کے دو حصے کیے۔ نصف چادر کا میں نے تہ بند بنایا اور نصف کا حضرت سعد بن مالک لے لے۔ اور آج ہم میں سے ہر شخص کسی نہ کسی شہر کا امیر ہے۔ اور میں اس چیز سے اللہ کی پامانگت ہوں کہ میں خود کو بڑا سمجھوں مالا لکھ میں اللہ کے نزدیک چھوٹا ہوں۔ اور بے شک خلافت بہت ختم ہو گئی اور آخر میں ہر خلافت طرکیت سے بدل گئی اور تم ہمارے بعد آنے والے حاکموں کا حال بھی دیکھ لو گے اور تم کو ان کا تجربہ بھی ہو جائے گا۔

خالد بن ولید نے زمانہ جاہلیت پایا تھا وہ کہتے ہیں کہ حضرت عقبہ بن غزوہ ان سے خطبہ دیا۔ وہ اس وقت بصرہ کے امیر تھے۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

عَنْ وَانَ فَحَمِدَ اللّٰهَ وَآثَنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ
أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ أَذْنَتْ بِصُومِهِمْ وَوَلَّتْ
حَدَّاءَ وَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا حُبَابٌ كَصَبَابَةِ الْإِنَاءِ
يَتَصَابُجُهَا صَاحِبُهَا وَإِذَا حَكَمَ مُنْتَقِلُونَ مِنْهَا إِلَى
دَائِلَازِوَالٍ لَهَا فَأَتَقَلُّوْا بِخَيْرِ مَا يَحْضُرُ تَكْمُ
فَاتَهُ قَدْ ذُكِرْنَا أَنَّ الْحَجَرَ يُنْقَى مِنْ شَفَةِ
جَهَنَّمَ فَيَهْوَى فِيهَا سَبْعِينَ سَاعَةً لَا يُدْرِكُ
لَهَا قَعْرًا وَاللّٰهُ لَشَمَلَاتٌ أَفْعَجِبْتُمْ وَلَقَدْ
ذُكِرْنَا أَنَّ مَا بَيْنَ مِصْرَاعَيْنِ مِنْ مِّصْرَابِ
الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ أَرْبَعِينَ سَنَةً وَلَيَأْتِيَنَّ
عَلَيْهَا يَوْمٌ وَهُوَ كَطِيْطٍ مِنَ الزَّخَامِ وَلَقَدْ
رَأَيْتُنِي سَابِعَ سَبْعَةٍ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا وَرَقُ الشَّجَرِ
حَتَّى فَرَعَتْ أَشْدَاقُنَا فَالْتَقَطْتُ بُرْدَةً
فَشَقَقْتُهَا بَيْنِي وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ
فَاثَرَتْ بِنِصْفِهَا وَاثَرَتْ سَعْدٌ بِنِصْفِهَا
فَمَا أَصْبَحَ الْيَوْمَ وَمَا أَحَدٌ إِلَّا أَصْبَحَ آمِيْرًا
عَلَى مِصْرٍ مِنَ الْأَمْصَارِ وَإِنِّي أَعُوذُ بِاللّٰهِ أَنْ
أَكُوْنَ فِي نَفْسِي عَظِيْمًا وَعِنْدَ اللّٰهِ صَغِيْرًا وَإِنَّهَا
لَمْ تَكُنْ بُرْدَةً قَطُّ إِلَّا تَنَا مَحَتْ حَتَّى يَكُوْنَ
أَخْرَعًا قِيَّتَهَا مَلَكًا فَسْتَخْبِرُونَ وَتُجَوِّزُونَ
الْأَمْرَ أَوْ يَعْدُونَ.

۵۳۔ وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ
حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ قَوْلَهُ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ هِلَالٍ
عَنْ خَالِدِ بْنِ عَمِيْرٍ قَدْ أَدْرَكَ الْجَاهِلِيَّةَ قَالَ
كُتِبَ عُقْبَةُ بْنُ غَزْوَةَ وَكَانَ أَمِيْرًا عَلَى الْبَصْرَةِ
قَدْ كَرِهَ خَوْفَ حَدِيثِ كُتَيْبَانَ.

۴۳۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُعْتَمِدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ قُتَيْبَةَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِذَالٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَمِيرَةَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَيَّةَ بْنَ عَرْوَانَ يَقُولُ لَقَدْ رَأَيْتُنِي سَابِعَ سَبْعَةٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا طَعَامُنَا إِلَّا قَرَقَرٌ الْحَبْلُ حَتَّى فَرِحَتْ أَشْدَاقُنَا .

۴۳۰۷ - حَدَّثَنَا مُعْتَمِدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مَرْيَمَةَ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ كَرَى رَيْنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ هَلْ تَصَامُّوْنَ فِي رُؤُوسِ النَّفْسِ فِي الظُّلُمَةِ كَيْسَتْ فِي سَحَابَةٍ قَالُوا لَا قَالَ فَهَلْ تَصَامُّوْنَ فِي رُؤُوسِ النُّفُوسِ كَيْسَتْ فِي سَحَابَةٍ قَالُوا لَا قَالَ فَهَلْ تَصَامُّوْنَ فِي رُؤُوسِ رَيْكُكُمْ إِلَّا كَمَا تَصَامُّوْنَ فِي رُؤُوسِ أَحَدِهِمَا قَالَ فَيَلْقَى الْعَبْدَ فَيَقُولُ أَيْ قُلْ أَلَمْ أَكْرِمْكَ وَأَسْوَدَكَ وَأَزْوَجَكَ وَأَسْخِرْكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكَ تَحْتَ أَسْسٍ وَتَرْبِعَ فَيَقُولُ بَلَى قَالَ فَيَقُولُ أَفَطَنَنْتَ أَنَّكَ مُلَا فِي فَيَقُولُ لَا فَيَقُولُ فَإِنِ أُنْسَاكَ كَمَا نَسَيْتَنِي كَمَا يَلْقَى الثَّانِي فَيَقُولُ أَيْ قُلْ أَلَمْ أَكْرِمْكَ وَأَسْوَدَكَ وَأَزْوَجَكَ وَأَسْخِرْكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكَ تَحْتَ أَسْسٍ وَتَرْبِعَ فَيَقُولُ بَلَى أَيْ رَبِّ فَيَقُولُ أَفَطَنَنْتَ أَنَّكَ مُلَا فِي فَيَقُولُ لَا فَيَقُولُ فَإِنِ أُنْسَاكَ كَمَا نَسَيْتَنِي ثُمَّ يَلْقَى الثَّالِثَ فَيَقُولُ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ أَمَنْتُ بِكَ وَبِكِتَابِكَ وَبِرُسُلِكَ وَصَلَّيْتُ وَصُمْتُ وَنَصَّيْتُ وَفَيْتَنِي بِخَيْرٍ مَا اسْتَطَاعَ فَيَقُولُ هُمْنًا إِذَا قَالَ ثُمَّ يَقُولُ لَهُ الْآنَ نَبَعْتُ شَاهِدَنَا عَلَيْكَ وَتَتَفَكَّرُ فِي تَقْسِيمِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيْكَ فَيُخْتَرُ عَلَى فِيهِ وَيُقَالُ لِيُخَيِّدَهُ وَكَحْمِهِ وَ

حضرت عتبہ بن غزوہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے معلوم ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات میں سے ساتواں تھا، اور انگوڑی پل کے پتوں کے سوا ہمارے پاس کھانے کی اور کوئی چیز نہیں تھی حتیٰ کہ اس سے ہماری باچھیں چھل گئی تھیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم قیامت کے دن اپنے رب کو دیکھیں گے؟ آپ نے فرمایا: کیا دوسرے وقت جب بادل نہ ہوں تو سورج کو دیکھنے میں نہیں آتی؟ تکلیف ہوتی ہے؟ صحابہ نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا: چودھویں رات کو جب بادل نہ ہوں تو کیا پاندہ کو دیکھنے سے نہیں آتی؟ تکلیف ہوتی ہے؟ صحابہ نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری ہاں ہے میں اپنے رب کو دیکھنے میں صرف اتنی تکلیف ہوگی جتنی تکلیف کہ کو سورج یا پاندہ کو دیکھنے سے ہوتی ہے آپ نے فرمایا پھر اللہ تعالیٰ ہند سے ملاقات کرے گا اور اس سے فرمائے گا: اے ملاں! کیا میں نے تجھ کو عزت اور سرداری نہیں دی، کیا میں نے تجھے زودیا نہیں دی اور کیا میں نے تیرے لیے گھوڑے اور اونٹ مسخر نہیں کیے اور کیا میں نے تجھ کو ریاست اور آرام کی حالت میں نہیں چھوڑا؟ وہ چند کہے گا کہ نہیں! اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تو یہ گمان کرتا تھا کہ تو مجھ سے ملے والا ہے؟ وہ کہے گا نہیں! اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے بھی تجھ کو اسی طرح بھلا دیا ہے جس طرح تو نے مجھے بھلا دیا تھا پھر اللہ تعالیٰ دوسرے ہند سے ملاقات کرے گا اور فرمائے گا کیا میں نے تجھ کو عزت اور سرداری نہیں دی، کیا میں نے تجھے زودیا نہیں دی، کیا میں نے تیرے لیے گھوڑے اور اونٹ مسخر نہیں کیے اور کیا میں نے تجھ کو ریاست اور آرام کی حالت میں نہیں چھوڑا؟ وہ شخص کہے گا کہ نہیں! اسے میرے رب! اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تو یہ گمان کرتا تھا کہ تو مجھ سے ملے والا ہے؟ وہ کہے گا نہیں! اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے بھی تجھ کو اسی طرح بھلا دیا جس طرح تو نے مجھے بھلا دیا تھا پھر اللہ تعالیٰ

عِظَائِهِ أَنْطِقِي فَتَنْطِقُ فَخِذْكَ وَلَحْمَهُ وَ
عِظَامَهُ يَحْمِلُهُ وَ ذَلِكَ لِيُعَذِّبَ مَنْ تَقْسِيهِ
وَ ذَلِكَ الْمَتَافِقُ وَ ذَلِكَ الَّذِي يَسْحُطُ اللَّهُ
عَلَيْهِ

تیسرے بندے کو بلا کر اس سے اسی طرح نرمانے گا وہ
کہے گا اسے میرے رب! میں تجھ پر تیری کتاب پر اور
تیرے رسولوں پر ایمان لایا میں نے نماز پڑھی، روزہ
رکھا اور صدقہ دیا اور اپنی استطاعت کے مطابق اپنی نیکیاں
بیان کر دیں گی۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا اچھیں چاہل جائے گا
پھر اس سے کہا جائے گا ہم ابھی تیرے خلاف اپنے
گواہ بھیجتے ہیں، وہ بندہ اپنے دل میں سوچے گا میرے
خلاف کون گواہی دے گا! پھر اس کے منہ پر مہر لگا دی
جائے گی، اور اس کی زبان، اس کے گوشت اور اس کی ہڈیوں
سے کہا جائے گا تم بولو! پھر اس کی زبان، اس کا گوشت اور
اس کی ہڈیاں اس کے اعمال کا بیان کریں گی، اور یہ اس لیے
کیا جائے گا کہ خود اس کی ذات میں اس کے خلاف حجت ہو،
یہ وہ منافق ہو گا جس پر اللہ تعالیٰ ناراض ہو گا۔

۴۳۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ
حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ
اللَّهِ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ
الْمَكْتَبِ عَنْ مُضَيْلٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ فَضَحِكَ فَقَالَ هَلْ تَدْرُونَ مِمَّ أَضْحَكُ
قَالَ قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ مِنْ مُخَاطَبَةِ
الْعَبْدِ رَبَّهُ يَقُولُ يَا رَبِّ أَلَمْ تُجِزْنِي مِنَ الظُّلُمِ
قَالَ يَقُولُ بَلَى قَالَ فَيَقُولُ قَاتِي لَا أُجِيزُ عَلَى
نَفْسِي إِلَّا شَاهِدًا أَقْبَى قَالَ فَيَقُولُ كَفَى بِنَفْسِكَ
الْيَوْمَ عَلَيْكَ شَرِّبُودًا وَبِالْكَرَامِ الْكَافِرِينَ شُهُودًا
قَالَ فَيُخْتَمَرُ عَلَى فِيهِ فَيُقَالُ لَا زَكَايَةَ أَنْطِقِي قَالَ
فَتَنْطِقُ بِأَعْمَالِهِ قَالَ ثُمَّ يُخَلَّى بَيْتُهُ وَبَيْنَ
الْكَلَامِ فَقَالَ فَيَقُولُ بَعْدَ الْكُنْ وَسُحُفًا فَعَلَّكَ
كُنْتُ أَفَاضِلٌ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے
آپ ہنس پڑے، آپ نے پوچھا کیا تم کو معلوم ہے کہ میں
کیوں ہنسا ہوں؟ ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول
زیادہ جانتا ہے، آپ نے فرمایا مجھے بندے کی اپنے
رب سے بات پر ہنسی آتی ہے، بندہ کہے گا اسے میرے
رب! کیا کرنے مجھے ظلم سے پناہ نہیں دی نہ فرمائے گا کہیں
نہیں! بندہ کہے گا میں اپنے خلاف اپنے سوا اور کسی کی گواہی
جائز قرار نہیں دیتا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا آج تمہارے خلاف
تمہاری اپنی گواہی کافی ہے، یا کرنا کا تبین کی گواہی کافی ہوگی
آپ نے فرمایا پھر اس کے منہ پر مہر لگا دی جائے گی، اور
اس کے اعضا سے کہا جائے گا بولو! پھر اس کے اعضا
اس کے اعمال کا بیان کریں گے، پھر اس کے اور اس کے
کلام کے درمیان تخلیق کیا جائے گا، پھر وہ (اعضا سے)
کہے گا، دیکھو، دیکھو، میں تمہاری طرف سے ہی تو جھگڑ
رہا تھا۔

۴۰۹۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمَارَةَ بْنِ الْقُفَيْتَاءِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قُوتًا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! آل محمد کا رزق بہ قدر کفایت کر دے۔

۴۱۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو ابْنَا قَدْ وَرْهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا وَكَيْفَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عَمَارَةَ بْنِ الْقُفَيْتَاءِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قُوتًا وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُمُ اللَّهُمَّ ارْزُقْ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! آل محمد کا رزق بہ قدر کفایت کر دے، اور دوسری روایت میں ہے اے اللہ رزق دے۔

۴۱۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ وَكَوْعَ عَنْ عَمَارَةَ بْنِ الْقُفَيْتَاءِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ كَفَانًا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک روایت سند دکر کی اس میں کفانا کا لفظ ہے۔

۴۱۲۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو هَيْثَمُ قَالَ إِسْمَعِيلُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ زُهَيْرُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا شِئْتُ إِلَّا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْذُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ مِنْ طَعَامِ بَنِي قَلَاتٍ كِبَالٍ تَبَاغَتْ حَتَّى قُبِضَ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آل مدینہ میں آئی، انھوں نے کبھی تین دن متواتر سیر ہو کر گندم کا کھانا نہیں کھا یا حتیٰ کہ آپ کا مال ہو گیا۔

۴۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْمَعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْمَعِيلُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْطَابُ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا شِئْتُ إِلَّا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَيَّامَ تَبَاغَتْ حَتَّى قُبِضَ مَضَى سَيِّدِي۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی متواتر تین دن سیر ہو کر گندم کی روٹی نہیں کھائی حتیٰ کہ آپ اللہ کے پاس چلے گئے۔

۴۱۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحَمَّادُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْمَعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ عِنْدَ الرَّحْلَيْنِ بَنِي يَزِيدَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آل نے کبھی دو دن متواتر جو کی روٹی نہیں کھائی، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا۔

يُحَدِّثُ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ
مَا شِيعَ إِلَّا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
خَيْرِ شَعِيرٍ يَوْمَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ حَقٌّ قَبِيضٌ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی آل نے کبھی تین دن سے زیادہ گندم کی روٹی
نہیں کھائی۔

۴۳۱۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَائِشٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا شِيعَ إِلَّا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَيْرِ بَرٍّ هَوَاقِفَ ثَلَاثٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی آل نے کبھی تین دن گندم کی روٹی نہیں کھائی تھی کہ
آپ اللہ کے پاس چلے گئے۔

۴۳۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
حَقُّ بْنُ دُرَّيَّاتٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا شِيعَ إِلَّا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَيْرِ الْبَرِّ ثَلَاثًا حَتَّى مَضَى
لِسَبِيلِهِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ محمد صلی
اللہ علیہ وسلم کی آل نے کبھی دو دن گندم کی روٹی سیر جو کہ
نہیں کھائی، دو دنوں میں سے ایک دن کھجور کھاتے تھے۔

۴۳۱۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ
مُسْعِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ مَا شِيعَ إِلَّا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَيْنِ مِنْ خَيْرِ بَرٍّ إِلَّا وَاحِدًا هُمَا تَمْرٌ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمارا محمد صلی
اللہ علیہ وسلم کی آل کا یہ حال تھا کہ ہم ایک ماہ تک خمیر سے
رستے تھے اور آگ نہیں جلاتے تھے ہم صرف کھجور اور
پانی پر گزارہ کرتے تھے۔

۴۳۱۸ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَافِدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ وَيْحِي بَنِي يَمَانَ حَدَّثَنَا عَنْ
هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
إِنْ كُنَّا إِلَّا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَمَكُّتُ
كَهْمًا مَا نَسْتَوْقِدُ يَمَانًا هَذَا إِلَّا التَّمْرُ وَالْمَاءُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند و کسہ کی اس میں ہے
کہ (کبھی) اگر شبت آجاتا تھا۔

۴۳۱۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ عَنْ
هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِنْ كُنَّا لَتَمَكُّتُ
وَلَهَيْدُ كَرَّ إِلَّا مُحَمَّدٌ وَكَرَّ أَدَّ أَبُو كُرَيْبٍ فِي حَدِيثِهِ
عَنِ ابْنِ سُلَيْمَانَ أَنَّ يَأْتِينَا الدَّحِيمُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ سال ہو گیا اور میرے برتن میں کسی

۴۳۲۰ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
بْنُ كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ عَنْ

أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا فِي دَقِيقٍ مِنْ شَيْءٍ يَأْكُلُهُ دُوْكَيْدٌ إِلَّا شَطَرُ شَعِيرٍ فَإِنِّي قَالَتْ وَهْنَهُ حَتَّى طَالَ عَلَيَّ فَبُكْتُ فَقُنِي.

۴۲۲۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ زُهَيْرٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ وَاللَّهِ يَا ابْنَ آدَمَ إِنِّي كُنْتُ أَنْتَظِرُ إِلَى الْيَهْلَالِ ثُمَّ الْيَهْلَالِ ثُمَّ الْيَهْلَالِ ثَلَاثَةً أَهْلَكَنِي فِي شَهْرَيْنِ وَمَا أَوْقَدَنِي فِي آيَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَارٌ قَالَتْ قُلْتُ يَا خَالِدُ قَدْ كَانَ يَغْتَشِكُمُ كُنْتُ الْأَسْوَدُ مِنَ الْقَمَرِ وَالْكَاهِلُ إِذَا آتَاكَ فَكَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبِيرَانِ مِنَ الْأَهْلِ وَكَانَتْ لَهْمَ مَنَاجِزٍ فَكَانُوا يُرْسِلُونِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَلْبَانِهَا فَيَسْقِينَا.

۴۲۲۲ - حَدَّثَنِي أَبُو الظَّاهِرِ أَحْمَدُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ وَحَدَّثَنِي هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ ابْنِ قُسَيْطٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ تَمَازَجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَقَدْ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا شَيْعٍ مِنْ تُعَبَّرُ وَمَاتَ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ.

۴۲۲۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَمِّيُّ الْعَطَّارُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَمِيْدِيُّ عَنْ أَبِيهِ صَفِيَّةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ شَيعَ النَّاسُ مِنْ

ذی روح کے کھانے کے لیے صحن غور سے سے جرتے۔ میں کافی دن تک وہ جو کھاتی رہی ایک دن میں نے ان کو اب لیا تو وہ ختم ہو گئے۔

مردہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یہ خط اسے میرے بچے ابراہیم کا قسم ہم پاندہ دیکھتے، پھر دوسرے ماہ پاندہ دیکھتے، پھر تیسرا پاندہ دیکھتے اور ان دو مہینوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھروں میں آگ نہیں جلتی تھی، میں نے کہا اسے خالہ جان! پھر آپ کیا کھاتی تھیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کھجور اور پانی! البتہ ایک انصاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پر دسی تھا، ان کے پاس دودھ دینے والے جانور تھے، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ان کا دودھ بھیجتا اور آپ ہمیں دودھ پلا دیتے تھے۔

میں صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور آپ بھی ایک دن میں دو بار روتی اور راتوں کے تیل سے سہر نہیں جرتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور صحابہ اس وقت تک پانی اور کھجور سے ہی سیر کرتے تھے۔

مِنْ الْأَسْوَدَيْنِ التَّمْرِ وَالنَّمَاءِ -

۴۳۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُهَيْلَانَ عَنْ مَسْصُورِ بْنِ صَفِيَّةٍ
عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ فِيهِمَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ
النَّمَاءُ وَالتَّمْرُ -

۴۳۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا الْأَشَجِيُّ
حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ وَكَلاَهُمَا
عَنْ سُهَيْلَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ
عَنْ سُهَيْلَانَ وَمَا شَيْعْنَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ -

۴۳۲۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ وَابْنُ أَبِي
عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا مَرْوَانُ (يَعْنِي ابْنَ الْقَزَائِرِيِّ) عَنْ
يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ وَكَانَ أَبُو
عُبَادٍ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا أَشْبَهَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَهُ تِلْكَ
أَيَّامَ تَبَاعًا مِنْ حُبِّهِ حُطَّةٍ حَتَّى قَارَقَ الدُّنْيَا -

۴۳۲۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُبُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمٍ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَشِيرُ بِأَصْبَعِهِ
مِرًّا أَيْ يَقُولُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا
شَبَّهَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآهْلَهُ
تِلْكَ أَيَّامَ تَبَاعًا مِنْ حُبِّهِ حُطَّةٍ حَتَّى قَارَقَ
الدُّنْيَا -

۴۳۲۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ سَعَادِ
قَالَ سَمِعْتُ النَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ أَلَسْتُمْ فِي
طَعَامٍ وَشَرَابٍ مَا شَبَّهْتُمْ لَقَدْ رَأَيْتُ نَبِيَّكُمْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور ہم پانی اور کھجور سے
پیر ہو گئے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی اس
میں ہے ہم پانی اور کھجور کو بھی پیٹ بھر کر نہیں کھاتے
تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: اس ذات
کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے ابن
عباد نے کہا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں ابو ہریرہ
کی جان ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنے
اہل کو متواتر تین دن گندم کی روٹی نہیں کھوائی حتیٰ کہ آپ دنیا سے
تشریف لے گئے۔

ابو حازم کہتے ہیں کہ میں نے کئی بار دیکھا حضرت
ابو ہریرہ انگلی سے اشارہ کر کے کہتے تھے، اس ذات
کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں ابو ہریرہ کی جان ہے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنے اہل کو متواتر تین دن
گندم کی روٹی نہیں کھوائی حتیٰ کہ آپ دنیا سے تشریف
لے گئے۔

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ کیا تم
اپنی خواہش کے مطابق کھانے اور پیتے نہیں ہو رہے اور
بے شک میں نے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس
حال میں دیکھا ہے کہ آپ کو پیٹ بھر کر کھانے کے لیے

کجوری بھی نہیں ملتی تھیں۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَجِدُ مِنَ الدَّقْلِ مَا
يَعْلَلُ بِهِ بَطْنَهُ وَقَتِيْبَةُ كَمَرِيْدُ كُرَيْبٍ

۴۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ اَدَمَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا اِسْحَاقُ بْنُ
اِبْرَاهِيْمَ اَخْبَرَنَا الْمَلَاءِيُّ حَدَّثَنَا اِسْرَافِيْلُ كَلَاهُ

عَنْ سَمَاعٍ بِهَذَا الْاِسْنَادِ نَحْوَهُ وَرَأَى فِي حَدِيثِ
زُهَيْرٍ وَمَا تَرْصُدُونَ دُونَ الْوَابِ النَّمْرِ وَالزُّبَيْرِ

۴۳۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
يَسَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ

بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَاعٍ بَنِ حَرْبٍ
قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ يَخْطُبُ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُو

مَا اَصَابَ النَّاسَ مِنَ الدُّنْيَا فَقَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْلُقُ الْيَوْمَ

يَلْتَوِي مَا يَجِدُ دَقْلًا يَعْلَلُ بِهِ بَطْنَهُ

۴۳۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ اَبِي الشَّاهِدِ اَخْبَرَنَا اَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو

بْنِ سَرْبٍ اَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ اَخْبَرَنَا اَبُو هَانِيءٍ
سَمِعَ اَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ عِنْدَ اللَّهِ

بْنَ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ وَنَاكَ رَجُلٌ فَقَالَ اَلَسْنَا
مِنْ فُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِيْنَ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ اَلَا اَنْتَ

اَمْرَاةٌ تَأْوِي اِلَيْهَا قَالَ نَعَمْ اَلَا تَسْكُنُ تَسْكُنُ
قَالَ نَعَمْ قَالَ فَانْتِ مِنَ الْاَغْنِيَاءِ قَالَ قَاتِلِي

حَادٍ مَا قَالَ فَانْتِ مِنَ الْمَكْرُوْلَةِ قَالَ اَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ
وَجَاءَ ثَلَاثَةٌ نَفَرًا اِلَى عَبْدِ اللَّهِ بَنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ

وَاَنَا عِنْدَهُ فَقَالُوا يَا اَبَا مُحَمَّدٍ اِنَّا وَاللَّهِ مَا
نَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ لَوْ تَفَقَّهْنَا وَلَا دَابَّةٌ وَلَا مَتَاعٌ

فَقَالَ لَهُمْ مَا شِئْتُمْ اِنْ شِئْتُمْ رَجَعْتُمْ اِلَيْنَا
فَاَعْطَيْنَاكُمْ مَا يَسْتَرِ اللَّهُ لَكُمْ وَاِنْ شِئْتُمْ ذَكَرْنَا

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس
میں ہے کہ تم طرح طرح کی کجوری اور کھن کے بغیر رہتی نہیں
ہوتے۔

حضرت عمرؓ نے یہ ذکر کیا کہ لوگوں نے کس قدر دنیا مال
کر لی ہے اللہ میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ
علیہ وسلم سارا دن بھوکے رہتے تھے۔ اور آپ کر پیٹ
بھر کر کھانے کے لیے کجوری بھی نہیں ملتی تھیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے
کسی نے پوچھا کیا ہم فقرار مہاجرین میں سے نہیں ہیں؟ حضرت
عبد اللہ نے پوچھا کیا تمہاری بیوی ہے جس کے ساتھ تم
رہتے ہو؟ اس نے کہا ہاں آپ پوچھا کیا تمہارے پاس مکان
ہے؟ اس نے کہا ہاں، کہا پھر تم اُغنیاء میں سے ہو اس
نے کہا میرے پاس تو نادیم بھی ہے، کہا پھر تو تم بادشاہوں
میں سے ہو، ابو عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں حضرت عبد اللہ
بن عمرو کے پاس تھا، ان کے پاس تین شخص آئے، انھوں
نے کہا اے ابو محمد! یہ خدا، ہمیں کوئی چیز پیش نہیں ہے،
خرچ، سواری نہ سامان، حضرت عبد اللہ نے ان سے کہا
تم کیا چاہتے ہو؟ اگر تم پسند کرو تو تمہارے پاس آ جاؤ، ہم تمہیں
۱۰ سب دیں گے جو اللہ تم کو میسر کرے گا، اور اگر تم چاہو
تو تمہارا معاملہ سلطان سے کہیں اور اگر تم چاہو تو صبر
کرو، کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم سے یہ
سنا ہے کہ فقرار مہاجرین قیامت کے دن جنت میں

الْمُهَاجِرُونَ يَسْتَبِقُونَ الْأَعْيُنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى الْجَنَّةِ بِأَنْفُسِهِمْ تَحْرِيقًا قَالُوا فَإِنَّا نَصِيرُ لَا تَسْأَلُ شَيْئًا جبر کرتے ہیں اور کسی چیز کا سوال نہیں کرتے۔ انبیاء سے چالیس سال پہلے جائیں گے تو انھوں نے کہا ہم

دنیا میں کافر کی جنت ہے | حدیث نمبر ۲۸۶۶ میں ہے: دنیا میں کافر کا قید خانہ اور کافر کی جنت ہے۔ علامہ دشتانی ابی مالکی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ مومن کو دنیا میں حرام شہوات کو پورا کرنے سے منع کیا جاتا ہے اور اس کو سخت اللہ کی عبادت کا مکلف کیا جاتا ہے اور جب وہ مر جاتا ہے تو وہ اس مشقت سے آزاد ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو اس کے لیے دائمی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں ان کی طرف منتقل ہو جاتا ہے اور کافر کے لیے جو بھی عیش اور آرام ہے وہ دنیا میں ہے اور آخرت میں اس کے لیے دائمی عذاب ہوگا۔ سراج الملوک میں مذکور ہے کہ ایک پریشان حال بدو نفع یہودی نے باس فخرہ میں طوبس ایک عالم کو دیکھا تو اس سے پوچھا کہ کیا تم اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث روایت نہیں کرتے کہ دنیا میں کافر کا قید خانہ ہے اور کافر کی جنت ہے۔ تو اب خیر اپنا حال اور میرا حال دیکھو، اس عالم نے جواب دیا کہ جب میں مر جاؤں گا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے مجھ کو آخرت میں ثواب عطا فرمائے گا جو اس نے میرے لیے تیار کر رکھا ہے تو مجھے محسوس ہوگا کہ یہ دنیا میرے لیے قید خانہ تھی، اور جب تم کو موت کے بعد دائمی عذاب ملے گا تو تم کو معلوم ہوگا کہ اس عذاب کے مقابلہ میں دنیا جنت تھی۔ ۱۷

خلافت کا ملکیت سے بدل جانا | حدیث نمبر ۳۰۴ میں ہے: آخر میں سب خلافت ملکیت سے بدل گئی۔ علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

علامہ دشتانی نے کہا ہے: یعنی نبوت کے زمانہ میں حق کو قائم کیا جاتا ہے۔ دنیا سے بے رغبتی کی جاتی ہے اور آخرت کی طرف رغبت کی جاتی ہے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کے زمانہ کے بعد حال متغیر ہو گیا، اور معاملہ بالکل الٹ گیا، اور قرون اولیٰ میں ہونے والی نیکیاں بند رہ گئیں اور براہیوں میں اضافہ ہوتا گیا، اسی کو حدیث میں تنازع نبوت سے تعبیر کیا گیا ہے اور اس حدیث کی تائید اس حدیث میں ہے جس میں یہ ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے محمد سے پہلے سب امت میں بھی بھیجا اس کے جاری اور احباب تھے جو اس کے طریقہ پر چلتے تھے اور اس کے احکام پر عمل کرنے تھے، پھر اس کے بعد ایسے لوگ آئے جو اپنے قول پر عمل نہیں کرتے تھے۔ ۱۸

فقر اور غنا | حدیث نمبر ۳۰۹ سے لے کر حدیث نمبر ۳۱۲ تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زہد کے متعلق احادیث ہیں اور علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ فقر اور غنا میں کیا افضل ہے، قوت کا معنی ہے اتنی غذا جس سے بدن میں متن حیات قائم رہے، اور کفایت کا معنی ہے اتنا مال جس کی وجہ سے انسان کو کسی سے سوال نہ کرنا پڑے بعض علماء نے کہا کہ کفایت افضل ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کفایت کی دعا کی ہے اور جس کی آپ نے دعا کی ہے وہی

۱۷۔ علامہ ابو حنیفہ محمد بن عوف دشتانی ابی مالکی متوفی ۲۸۸ھ اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۲۸۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۸۔ اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۲۸۹

افضل اور ارجح ہے، نیز کفایت، فقر اور غنا کے درمیان حالت متوسطہ ہے اور بہترین حالت، حالت متوسطہ ہوتی ہے۔
نیز کفایت کی حالت میں انسان فقر اور غنا دونوں کی آفتوں سے محفوظ رہتا ہے۔ ۱۔

ہم نے پہلے بیان کیا ہے کہ بعض علماء نے کہا فقر افضل ہے، بعض نے کہا غنا افضل ہے، بعض نے کہا کفایت افضل ہے، بعض نے اس مسئلہ میں توقف کیا۔ اسی طرح بعض علماء نے کہا فقیر مبارک افضل ہے، اور بعض نے کہا غنی شاکر افضل ہے، حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ غنی شاکر افضل ہے نہ فقیر مبارک افضل ہے، افضل فقیر شاکر ہے۔
امام رازمی لکھتے ہیں: ۱۔

شقیق بن ابراہیم یعنی بھیس بدل کر عبد اللہ بن مبارک کے پاس گئے، عبد اللہ بن مبارک نے پوچھا کہاں سے آئے ہو؟
کہا بلخ سے، پوچھا بلخ میں شقیق بن ابراہیم کو مانتے ہو؟ کہا ہاں، پوچھا شقیق اور ان کے اصحاب کا کیا طریقہ ہے؟ کہا جب انہیں
کچھ نہیں ملتا تو صبر کرتے ہیں اور حجب مل جاتا ہے تو اللہ کا شکر کرتے ہیں عبد اللہ بن مبارک نے کہا یہ تو حمار سے اُن کے
کنوؤں کا طریقہ ہے! شقیق بن ابراہیم نے پوچھا پھر کس طرح ہونا چاہیے؟ عبد اللہ بن مبارک نے کہا کاہن کا طریقہ یہ
ہے کہ جب انہیں نہیں ملتا تو اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں اور حجب مل جاتا ہے تو دوسرے ضرورت مندوں کو دے دیتے
ہیں۔ ۲۔

اگر ہم کاہن کے اس مقام کو حاصل نہ کر سکیں تو کم از کم اخلاص ضروری ہونا چاہیے کہ جو چیز ہماری ضرورت سے زائد ہو اس کو
جمع کرنے کے بجائے ہم اسے دوسرے ضرورت مندوں کو دے دیں، امام ترمذی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
روایت کیا ہے کہ گھر والوں نے ایک بکری دیکھ کر اس کی بی بی سے اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اس میں سے کچھ باقی ہے؟ حضرت عائشہ نے
کہا اس کا صرف ایک شاہ باقی ہے، آپ نے فرمایا اس شانے کے علاوہ باقی سب باقی ہے۔ ۳۔ یعنی جو اپنے لیے رکھ
یا وہ باقی ہے اور جو خدا کی راہ میں دے دیا وہ باقی ہے۔

فقر اور غنا کی بحث میں یہ نکتہ یاد رکھنا چاہیے کہ نہ مطلقاً فقر مذموم ہے نہ غنا، اور نہ مطلقاً فقر مستحسن ہے نہ غنا،
وہ مادی فقر جو انسان کے حقوق میں کاسہ گدائی تھا، اور وہ فقر جو انسان کو خدا اور رسول سے باغی کر دے وہ فقر مذموم
ہے اور وہ فقر جو افتقار الی اللہ کا مترادف ہو، جس فقر کی وجہ سے انسان دنیا اور دوزخیت دنیا سے مستثنی ہو وہ فقر مستحسن
ہے، جو فقر یمن اور مافوق سے تنگ کا راستہ دکھائے وہ مذموم ہے اور جو فقر بلال، عمار بن یاسر اور صہیب رضی
اللہ عنہم کا راستہ دکھائے وہ مستحسن ہے۔ اسی طرح جو غنا مادی دولت کا نور کر دے جس تنگ دنیا کی وجہ سے انسان خدا اور رسول
کو بھول جائے وہ غنا مذموم ہے اور جس غنا کے سبب انسان لوگوں کے آگے اٹھ پھیلانے سے مستثنی ہو اور
اس غنا کی وجہ سے وہ اللہ کے اور بندوں کے حقوق ادا کرے وہ غنا مستحسن ہے، جو غنا انسان کو تارون بنا دے
وہ مذموم ہے اور جو غنا انسان کو عثمان بنا دے وہ مستحسن ہے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی ماسک متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکامل المجمع، ص ۲۹۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۵ ص ۱۹۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۵ھ

۳۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۲۲ھ، مشکوٰۃ ص ۱۶۹، مطبوعہ المجمع المطابع دہلی

فقراء کے اغنیاء سے پہلے جنت میں جانے کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق | حدیث نمبر ۲۳۱۱ میں ہے:

فقراء مہاجرین قیامت کے دن جنت میں اغنیاء سے چالیس سال پہلے جائیں گے۔

علامہ دمشقانی ابی مائیکہ لکھتے ہیں:

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں احادیث مختلف ہیں، صحیح مسلم کی اس حدیث میں یہ ہے کہ فقراء مہاجرین اغنیاء سے چالیس سال پہلے جنت میں جائیں گے، اور جامع ترمذی میں ہے کہ فقراء مہاجرین پانچ سو سال پہلے جائیں گے، نیز جامع ترمذی میں یہ حدیث بھی ہے کہ فقراء اغنیاء سے پانچ سو سال پہلے جائیں گے اور یہ نصف دن ہے، نیز جامع ترمذی میں ہے فقراء مسلمین اغنیاء سے نصف دن پہلے جنت میں جائیں گے اور وہ پانچ سو سال ہیں، اب ان احادیث میں دو اختلاف ہیں، ایک جگہ فقراء مہاجرین کا ذکر ہے اور دوسری جگہ فقراء مسلمین کا ذکر ہے اور دوسرا اختلاف یہ ہے کہ ایک جگہ چالیس سال کا ذکر ہے اور دوسری جگہ پانچ سو سال کا ذکر ہے۔ جس حدیث میں فقراء کا ذکر ہے اس کو فقراء مسلمین پر محمول کر دیا جائے گا کیونکہ مطلق کو مقید پر محمول کر دیا جاتا ہے۔ اب فقراء مہاجرین اور فقراء مسلمین ان دو میں تعارض رہے گا اس میں یہ تطبیق ہوگی کہ ہر فرد کے فقراء اپنے دور کے اغنیاء سے پہلے جنت میں جائیں گے، عہد رسالت کے فقراء، فقراء مہاجرین تھے، ان کی خصوصیت سے ذکر کیا گیا، اور عمومی طور پر فقراء مسلمین کا ذکر کیا گیا۔ اور دوسرا اختلاف جہد مت کا ہے اس کی توجیہ یہ ہے کہ اغنیاء دو قسم کے ہیں نیکی میں مہقق کرنے والے اور اس کے غیر پہلی قسم سے فقراء چالیس سال پہلے جنت میں جائیں گے اور دوسری قسم سے پانچ سو سال پہلے جنت میں جائیں گے۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ بعض علماء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ فقراء غنا سے افضل ہے کیونکہ فقراء اغنیاء سے پہلے جنت میں جائیں گے، لیکن یہ جواب صحیح نہیں ہے، کیونکہ جنت میں پہلے جانے سے افضل ہونا لازم نہیں آتا، کیونکہ فقراء جنت میں پہلے جائیں گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدان قیامت میں شفاعت کے لیے کھڑے ہوں گے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل کون ہو سکتا ہے حالانکہ فقراء مہاجرین آپ سے پہلے جنت میں جائیں گے، قاضی عیاض کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ اس بارے میں کوئی نص نہیں ہے کہ فقراء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے جنت میں جائیں گے، بلکہ حدیث صحیح میں ہے کہ آپ سے پہلے کسی کے لیے جنت کا دروازہ نہیں کھلے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقراء کے ساتھ جنت میں جائیں اور شفاعت کے لیے پھر واپس آجائیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ لوگ جنت کے باہر جنت کے سائے میں کھڑے ہوں اور جب آپ شفاعت سے فارغ ہو جائیں تو پہلے آپ جنت میں داخل ہوں پھر یہ لوگ جنت میں جائیں، علاوہ انہی شفاعت کے قبول ہونے سے جو خوشی ہوگی اور اس سے حمد اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوگا اور اللہ تعالیٰ کو دیکھنے سے جہلذت ملے گی ان نعمتوں کے برابر کیا چیز ہو سکتی ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الدُّخُولِ عَلَى أَهْلِ الْحِجْرِ
إِلَّا مَنْ يَدْخُلُ بَأْكِيًا

ثمود کے گھروں سے روئے بغیر گزرنے کی ممانعت

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دمشقانی ابی مائیکہ مترقی ۸۲۸ھ، اکمال اکیال المصنف ج ۲، ص ۲۹۲-۲۹۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۳۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إسماعيلَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْمَاعِيلَ ابْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْبَابَ الْعَجِيرَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الْمُعَذِّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب حجر کے متعلق فرمایا: ان عذاب ویسے ہونے لوگوں پر روئے بغیر داخل نہ ہونا، اگر تم رو نہ سکو تو پھر ان پر داخل نہ ہونا کہیں تم کو بھی ان کی مثل عذاب نہ پہنچے۔

۳۳۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ شَرَبٍ وَهُوَ يَكُونُ الْحَجَرُ مَسَاكِينَ قَوْمٌ قَالَ سَالِحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ مَرَرْنَا بِمَعْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْحَجَرِ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ قَلَعُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ حَدَّثَنَا ابْنُ يُصَيْبٍ كُنْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ ثُمَّ نَزَجَ فَأَسْرَعَ حَتَّى خَلَفَهَا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجر (قوم ثمود) کے گھروں کے پاس سے گزرے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا: جن لوگوں نے اپنے نفسوں پر ظلم کیا ہے ان کے پاس سے روئے بغیر نہ گزرنا، کہیں تم پر بھی وہ عذاب نہ آئے جو انہیں آیا تھا، پھر آپ نے اپنی سواری کو ڈانٹ کر جلدی بھگا یا حتیٰ کہ حجر پیچھے رہ گیا۔

۳۳۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ شَرَبٍ وَهُوَ يَكُونُ الْحَجَرُ مَسَاكِينَ قَوْمٌ قَالَ سَالِحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ مَرَرْنَا بِمَعْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْحَجَرِ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ قَلَعُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ حَدَّثَنَا ابْنُ يُصَيْبٍ كُنْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ ثُمَّ نَزَجَ فَأَسْرَعَ حَتَّى خَلَفَهَا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجر قوم ثمود کی گھر پر گئے، وہاں کے کنوؤں کے پینے کے لیے پانی یا اور اس پانی سے آٹا گوندھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس پانی کو پھینکنے کا حکم دیا اور یہ حکم دیا کہ وہ آٹا اور ٹھوس کو کھلا دیا جائے اور ان کو یہ حکم دیا کہ وہ اس کنویں سے پانی لیں جس پر حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی آتی تھی۔

۳۳۵۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عِيَاضٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَاءِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ قَامَتْ قَوْمٌ بِقَارِهَا

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند نوکر کی اسی میں سے انہوں نے وہاں سے پانی لیا اور اس پانی سے آٹا گوندھا۔

وَاَعْتَجَبْنَا بِهِ -

علامہ دشتستانی ابی ماسکی لکھتے ہیں :

حجر کے تارہ کنی اور غیر انبیائی حالات

پر اصحاب حجر کے مکانوں کے پاس سے گزرے تھے، ان کے ملک کا نام حجر تھا جو مدینہ کے شمال کی طرف واقع ہے ان کی طرف حضرت صالح علیہ السلام مبعوث ہوئے تھے، یہ لوگ دنیاوی زندگی پر مغرور ہو کر تکبر و تجبر کی نائنس کے لیے پہاڑوں کو تراش کر بڑے عالیشان مکان بناتے تھے، گریبا بھی یہاں سے جانا ہی نہیں، ان کا خیال تھا کہ ایسی مضبوط اور مستحکم عمارتوں پر کوئی آفت کب آسکتی ہے، پھر ایک دن اچانک ان پر غلاب آگیا اور مال و دولت، مستحکم عمارت اور دوسرے اسباب اور وسائل می سے کوئی چیز بھی ان سے اللہ تعالیٰ کے غلاب کو دور نہ کر سکی۔ لہ

قرآن مجید میں ہے :

اور بے شک (وادعی) حجر کے لوگوں نے رسولوں

کی تکذیب کی، اور ہم نے ان کو اپنی نشانیاں دیں تو وہ ان سے اعراض کرتے رہے، اور وہ پہاڑوں کو تراش کر گھر بناتے تھے، وہاں مایکہ وہ بے خوف تھے، تو ان کو ایک جمع ایک خوفناک آواز نے پکڑ لیا تو ان کی کمائی ان کے کسی

ولقد کذب أصحاب الحجر المرسلین و

اتینہم ایتنا فکانوا عنہا معرضین و

وکانوا ینحتون من الجبال بیوتا امنین و

فاخذتهم الصیحة مصبحین و فناء غنی

عنہم ما کانوا یکسبون و

(حجرو ۸۴۰-۸۴۱)

کلام نہ آئی۔

قوم ثمود کا مسکن شمال مغربی عرب کا وہ علاقہ تھا جہاں آج بھی الحجر کے نام سے موسوم ہے، یہ قوم ثمود کا مرکزی شہر تھا۔ اس کے کھنڈر مدینہ کے شمال مغرب میں موجود شہر السلام سے چند میل کے فاصلہ پر واقع ہیں، مدینہ سے تبوک جاتے ہوئے یہ مقام نام شاہراہ پر ملتا ہے، اور قافلے اس وادی سے ہو کر گزرتے ہیں مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے مطابق کوئی شخص یہاں پر قیام نہیں کرتا، آٹھویں صدی ہجری میں ابن بطوطہ حج کو جاتے ہوئے یہاں پہنچا تھا وہ لکھتا ہے کہ یہاں سرخ رنگ کے پہاڑوں میں قوم ثمود کی عمارتیں موجود ہیں جو انھوں نے چٹانوں کو تراش کر تراش کر بنائی تھیں، ان کے نقش و نگار اس وقت تک ایسے تازہ ہیں جیسے آج بنائے گئے ہوں، ان مکانات میں اب بھی گلی سٹری ہوئی بڑیاں پڑی ہوئی ملتی ہیں۔ شاہ سعود کے زمانہ میں حجاز ریلوے پر ایک اسٹیشن پڑتا تھا جسے مدائن صالح کہتے تھے یہی ثمود کا صدر مقام تھا اور قدیم زمانہ میں حجر کہلاتا تھا، اب تک وہاں ہزاروں ایکڑ کے رقبہ میں وہ سنگین عمارتیں موجود ہیں جن کو ثمود کے لوگوں نے پہاڑ میں تراش تراش کر بنایا تھا، اس ویران شہر کو دیکھ کر یہ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ کسی وقت اس شہر کی آبادی چار پانچ لاکھ سے کم نہ ہوگی، رسول قرآن کے زمانہ میں حجاز کے شہزادے قافلے ان آثار قدیمہ کے درمیان سے گزرتے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے موقع پر حبیب ادھر سے گزرے تو آپ نے مسلمانوں کو یہ آثار عبرت دکھائے، ایک جگہ آپ نے ایک کنوئیں کی نشان دہی کر کے بتایا یہی وہ کنواں ہے جس سے حضرت صالح علیہ السلام کی اڑھنی پانی پیتی تھی، اور

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن علی دشتستانی ابی ماسکی متوفی ۸۴۸ھ، اکمال الکمال المحکم ج ۴، ص ۲۹۴، مطبوعہ دار الکتاب العلمیہ بیروت

مسلمانوں کو ہدایت کی کہ صرف اسی کنوئیں سے پانی پینا باقی کنوئوں کا پانی نہ پینا، ایک پہاڑی درے کو دکھا کر آپ نے بتایا کہ اسی درے سے وہ اونٹنی پانی پینے کے لیے آتی تھی وہ مقام آج بھی لُج الناقہ کے نام سے مشہور ہے، ان کنڈرات سے جو مسلمان گذر رہے تھے ان کو جمع کر کے آپ نے فرمایا یہ اس قوم کا علاقہ ہے جس پر خدا کا غضب نازل ہوا تھا سیریاں سے روکتے ہوئے جلدی گذر جاؤ۔

ایک انگریز محقق Schleifer نے لکھا ہے :-

الجحر | جنوبی عرب کا ایک شہر ہے جو تینا کے جنوب میں وادی القری سے ایک دن کی مسافت پر واقع تھا، یہ قدیم زمانہ کا وہی تجارتی شہر ہے جس کا بطلمیوس اور پطیمی Ptolemy نے مجموعہ کے نام سے ذکر کیا ہے، یہ شہر اب موجود نہیں۔ موجودہ زمانے میں اس نام کا اطلاق بروہی اس سپاٹ وادی پر کرتے ہیں جو مہرک الناقہ (مزعم) اور ہیر الفخج کے درمیان کئی میل تک پھیلی ہوئی ہے۔ اس کی نہر خیز زمین میں بہت سے کنوئیں ہیں، جہاں بدوی بڑی تعداد میں اپنے گھوں سمیت آکر خیمہ زن ہوتے ہیں، الجحر سے دوسرے گھوں کی طرف جاتی ہیں، ایک نو نجد کی سرک جس سے آج کل حاجی گزرتے ہیں اور دوسری شاہراہ مرو جس سے قدیم زمانے میں نائرین کے مایا کرتے تھے۔ الجحر کے مغرب میں ایک پہاڑ ہے جو ریت کے پتھر کی پانچ منفرد چٹانوں پر مشتمل ہے جنہیں انکالت (Douglady) : Douglady، میں اسے عربیہ Eilat لکھا گیا ہے) کہتے ہیں اور جن پر بہت ہی خوش وضع یادگاریں تراش کر بنائی گئی ہیں (ان میں قصر البنت، بیت الشیخ، بیت افریات، محل المجلس اور دیوان شامل ہیں، جو پرندوں اور جانوروں کی متعدد تراشی ہوئی اشکال اور بہت سے کتوں سے مزین ہیں)۔ چارلس ڈاؤٹی (Charles Douglas) : Douglady، الجحر کا سب سے پہلا باشندہ تھا جس نے ۱۸۷۶ء اور ۱۸۷۷ء میں الجحر کی سیاحت کی اور ان چٹانوں کا اور ان پر تراشی ہوئی عمارتوں کا بغور مشاہدہ کیا۔ اس نے پتا چلا یا کہ یہاں میں (باشندانے دیوان) مقبرے (یعنی فانی مدفن) ہیں جن میں طاق اور انسانی اجسام کے بقایات موجود ہیں۔ کتے ہائے واسے نائرین ایک دن کے لیے جبل انکالت پر قیام کرتے اور نماز ادا کرتے ہیں۔ قدیم زمانے میں یہاں کچھ بے دین اور متکبر لوگ موسوم بہ مورو آباد تھے۔ جن کے متعلق قرآن مجید میں کہا گیا ہے کہ وہ چٹانوں کو کاٹ کر ویاں اپنے مسکن بناتے تھے۔ ان لوگوں کو زیادہ راست پر لانے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ان کے ایک ہم قوم صالح علیہ السلام کو پیغمبر بنا کر ان کے پاس بھیجا اور اونٹنی کو بطور نشان پیش کیا کہ اگر اسے نقصان پہنچایا گیا تو خدا کا غضب نازل ہوگا) لیکن جب ان لوگوں نے اپنی بت پرستی جاری رکھی اور اس اونٹنی کو مار ڈالا، حالانکہ حضرت صالح ان سے اسے ضرر نہ پہنچانے کے لیے کہتے رہے، تو اللہ تعالیٰ نے ان پر ایک زلزلہ نازل کیا جس سے وہ نیست و نابود ہو گئے۔ الجحر کے ریتلے پتھر کی چٹانوں کو مع ان یادگاروں کے جو ان کے اندر تراش کر بنائی گئی ہیں صالح کے نام پر "مدائن صالح" یعنی "صالح کے شہر" بھی کہا جاتا ہے۔ عرب کی روایت کے مطابق حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے پروردگار کے حکم سے حضرت عابد اور ان کے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو الجحر میں چھوڑ کر چلے گئے تھے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اسماعیل علیہ السلام یہاں اپنی والدہ کے پہلو میں مدفون ہیں۔ سیرت نبوی میں بھی الجحر کا ذکر آتا ہے۔ جب ۹ محرم ۲۶۳۱ھ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبرک کی طرف تشریف لے جا رہے تھے تو الجحر میں سے آپ کا گذر ہوا، صحابہ نے چاہا کہ یہاں آرام کر کے یہاں کے کنوئوں پر اپنے آپ کو تازہ دم کر لیں، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس کی اجازت نہیں دی کہ وہ ایسی جگہ ٹھہریں جہاں قبر الہی نازل ہو چکا تھا۔ زمانہ حال میں امیر سعود یہاں ایک شہر

بسانا پاتا تھا لیکن ایک ایسے مقام پر جہاں بندگان اللہ مورد رحمت و عذاب ہو چکا تھا از سر نو ایک شہر آباد کرنے پر ملائے دین کے شدید اعتراضات کی وجہ سے یہ منصوبہ پورا نہ ہو سکا۔ ڈاؤنی کے بعد سے ملک الساشیا - *Assacia* کے ایک سیاح *Chiluee* نے دوبارہ انجیر کی سیاحت کی ہے۔ ایک مرتبہ ۱۸۶۹ء میں اور دوسری دفعہ ۱۸۸۴ء میں۔ لے

بَابُ الْإِحْسَانِ إِلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمَسْكِينِ وَالْيَتِيمِ

۴۳۳۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ تَعْنَبٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي الْقَعْنَبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمَسْكِينِ كَالْعَجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَخِيبُهُ قَالَ دَكَاظَقًا رِيحٌ لَا يَفْقَرُ وَلَا لَصَافًا يَمُوتُ لَا يَفْطُرُ .

۴۳۳۸۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَمِيرَةَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ الدَّيْلِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْقَعْنَبِ يَحْكِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَافِلُ الْيَتِيمِ لَهُ أَجْرُ لَيْثٍ أَوْ لَيْثَانٍ أَوْ كَافِلُ الْوَسْطِيِّ

لِلْمَرْثَةِ مَا لَهَا كَقَوْلِهِ

بیوہ، مسکین اور یتیم کے ساتھ حسن سلوک کرنے کی افضلیت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیوہ اور مسکین کے لیے رحمت کرنے والا، مجاہد فی سبیل اللہ کی مثل ہے اور میرا گمان ہے کہ آپ نے یہ بھی فرمایا وہ ناز میں اس قیام کرنے والے کی مثل ہے جو تھکتا نہ ہو اور اس روزہ دار کی طرح جو انتظار نہ کرے۔ (یعنی مسلسل روزے رکھے۔)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یتیم کی پرورش کرنے والا، خواہ وہ اس کا رشتہ دار ہو یا نہ ہو میں اور وہ جنت میں اس طرح ہوں گے، راوی نے درمیان انگلی اور شہادت کی انگلی کو ملا کر اشارہ کیا۔

خاصی عیاض نے کہا ہے کہ دو انگلیوں کو ملا کر جہاں دی ہے وہ باتو مجاورت اور قرب منازل کو بتلانے کے لیے ہے یا دونوں درجوں کی فضیلت کو بیان کرنے کے لیے ہے، ایک روایت میں ہے کہ راوی مانگ نے یہ اشارہ کر کے بتایا تھا، ایک روایت میں یہ درج ہے اور کسی کی طرف منسوب نہیں ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اشارہ فرمایا تھا۔

بَابُ فَضْلِ بِنَاءِ الْمَسَاجِدِ

۴۳۳۸۔ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَمَلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عَمِيرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو وَهَبٍ أَخْبَرَنِي

مسجد بنانے کی فضیلت

عبد اللہ عمر لالی بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کو توڑ

کر بنایا تو لوگوں نے اس پر طرح طرح کی باتیں کیں، اس وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا تم لوگوں نے بہت باتیں بنائی ہیں اور بات یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ جس شخص نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے مسجد بنائی، اللہ تعالیٰ اس کے لیے اس کی مثل جنت میں گھر بنائے گا، اور ان روایت کی روایت میں ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بنائے گا۔

نعمان بن ابی نعیم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مسجد بنانے کا ارادہ کیا تو لوگوں نے اس کو ناپسند کیا اور انھوں نے اس بات کو پسند کیا کہ مسجد کو اس کی اصل حالت پر رہنے دیا جائے، تب حضرت عثمان نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جس نے اللہ کے لیے مسجد بنائی، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں اس کی مثل بنائے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بنائے گا۔

عُمَرُو (وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ) أَنَّ بَكِيرًا أَحَدًا قَدْ أَتَى عَاصِمَ بْنَ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ فَكَانَ أَحَدًا قَدْ أَتَى سَمِعَ عُمَرَ بْنَ عَفَّانَ عِنْدَ قَوْلِ النَّاسِ فِيهِ حِينَ بَنَى مَسْجِدَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَوْكُمْ قَدْ أَكْثَرْتُمْ وَمَا لِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا أَقَالَ بَكِيرٌ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ يَبْنِي بِهِ وَجْهًا لِلَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ مَخْلَكًا فِي الْجَنَّةِ وَفِي رِوَايَةٍ هُزُونٌ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ -

۳۳۹۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى كِلَاهُمَا عَنِ الضَّحَّاكِ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَكِيمِ عَنْ جَعْفَرِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ مَخْمُورٍ بْنِ كَيْدٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَرَادَ بِمَاءِ الْمَسْجِدِ كُفْرًا النَّاسُ ذَلِكَ وَآخَبُوا أَنْ يَدَعُوهُ عَلَى هَيْئَتِهِمْ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا أَتَاهُ بَنَى اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ مَخْلَكًا -

۳۴۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو اسْمَعِيلَ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ الْأَحْمَدِ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْخَلْفِيُّ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ الصَّبَّاحِ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْحَكِيمِ بْنِ جَعْفَرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمَا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے اللہ تعالیٰ اس کی مثل جنت میں بنائے گا، اس کا مطلب یہ ہے کہ جنت میں اس کے لیے گھر بنایا جائے گا، باقی اس کی صفت کسی ہرگز تہ جنت کی فضیلت ایسی ہوں گی جن کو کسی نے پہلے دیکھا نہ سنا اور نہ کسی انسان کے دل میں ان کا خیال آیا، اس حدیث کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ مسجد بنانے والے کے گھر کو جنت میں دوسرے گھروں پر ایسی فضیلت حاصل ہوگی جیسے دنیا میں مسجد کو دوسرے گھروں پر فضیلت ہے۔

حافظ البیہقی بیان کرتے ہیں:

مسجد کی فضیلت کے متعلق احادیث

عن انس بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما من عباح ولا رواح
الا وبقاء الارض ينأى بعضها بعضا يا
جارية هل مريك عبد صالح صلى عليك او
ذكر الله فان قالت نعم رات لها بذلك فضلا
وصالح المزي ضعيف - ۱۰

عن ابن عباس قال العساجد بيوت الله
في الارض تضي لاهل السماء كما تضي نجوم
السماء لاهل الارض رواه الطبراني في الكبير
ورجاله موثقون - ۱۱

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قطهر في بيت
ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقضي فريضة
من فرائض الله كانت خطواته احدا حسا
تخط خطيئة والاخرى ترفع درجة - ۱۲

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ و
سلم من غدا اوداح الى المسجد اعد الله
له في الجنة تولا كلما غدا اوداح اخرجاة
في الصحيح من حدیث یزید

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر صبح اور شام گزین
کے ٹکڑے ایک دوسرے کو ندا کرتے ہیں اسے پڑھنا
کیا تھا اسے پاس سے کوئی نیک بندہ گزرا جس نے تم پر
نماز پڑھی یا اللہ کا ذکر کیا، اگر وہ کہے میں اترا میں کے اس
ٹکڑے کو فضیلت حاصل ہوتا ہے۔ اس حدیث کی سند میں
ایک راوی ضعیف ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا مساجد زمین
پر اللہ کا گھر ہیں جن سے آسمان والوں کو اس طرح روشنی
حاصل ہوتی ہے جس طرح آسمان کے ستاروں سے زمین
والوں کو روشنی حاصل ہوتی ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے
کبیر میں روایت کیا ہے اللہ اس کے راویوں کی توفیق
کی گنتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی نے اپنے
گھر میں وضو کیا پھر وہ اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر میں چلی
کر گیا تاکہ اللہ کے فرائض میں سے کسی فریضہ کو ادا کرے تو
اس کے قدموں میں سے ہر ایک قدم سے ایک گناہ مٹے گا
اور دوسرے سے ایک درجہ بلند ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو آدمی صبح یا شام کو مسجد میں
گیا تو اللہ تعالیٰ نے ہر صبح اور شام کو اس کے لیے جنت میں
مہمانی تیار کرے گا، امام بخاری اور امام مسلم نے اس حدیث

۱۰۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۶ مطبوعہ دار الکتاب العربی، بیروت ۱۴۰۲ھ

۱۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۷ مطبوعہ دار الکتاب العربی، بیروت ۱۴۰۳ھ

۱۲۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل بیہقی متوفی ۸۵۸ھ، شعب الایمان ج ۳ ص ۶۴، دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۶ھ

علامہ بدر الدین عینی کہتے ہیں:

امام ابن خزیمرہ نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ابو قتادہ کہتے ہیں کہ ہم حضرت انس کے ساتھ گئے ترمذ کی غار کے وقت
بجائے ایک مسجد سے گذر رہا تھا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا اگر ہم اس مسجد میں نماز پڑھ لیں تو بعض لوگوں نے کہا ہم دوسری مسجدوں میں
جائیں گے تب حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ لوگ مسجدوں پر فخر
کریں گے اور ان کو بہت کم آباد کریں گے، اور امام ابو یعلیٰ نے اپنی سند میں اور امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں حضرت انس رضی اللہ عنہ
سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک لوگ مسجد بنانے میں ایک دوسرے پر فخر نہیں کریں گے قیامت قائم
نہیں ہوگی۔ امام ابو داؤد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یہ حکم نہیں دیا گیا کہ میں
مساجد کو بلند اور مضبوط بناؤں، ملازمین نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ مساجد کو مزخرف کرنے کے لیے مجھے ان کو مضبوط بنانے کا
حکم نہیں دیا گیا، زخرف کا معنی کسی چیز کو باطل سے مزین کرنا، اور یہاں مراد یہ ہے کہ مساجد کو سونے سے مزین کرنا جیسے یہود
اور نصاریٰ نے اپنے اپنے گرجوں کو مزین کر لیا، محی السنہ نے کہا اب تم بھی ریاکاری کے لیے مساجد بناتے ہو اور
ایک دوسرے پر فخر کرنے کے لیے مساجد کی تزئین کرتے ہو، ہمارے اصحاب (فقہاء احناف) نے ان امارت سے
یہ استدلال کیا ہے کہ مسجد میں نقش و نگار بنانا اور مسجد کی تزئین اور آرائش کرنا مکروہ ہے اور ہمارے بعض فقہاء نے جو
یہ کہا ہے کہ مسجد میں نقش و نگار بنانا مباح ہے اس کا عمل یہ ہے کہ اس کا ترک کرنا اولیٰ ہے اور مال و وقت سے مسجد کی
تزئین کرنا جائز نہیں ہے، اور جو شخص مال و وقت سے مسجد کی تزئین کرے گا اسے اس کا تاوان دینا ہوگا خواہ وہ مسجد کا
متولی ہو یا کوئی اور، میں کہتا ہوں کہ اگر کوئی شخص اپنے ذاتی مال سے مسجد کی تزئین اور آرائش کرے تو یہ پھر بھی مکروہ
ہے کیونکہ نماز کی ترمیم اس زمینیت میں مشغول ہوگی اور یہ اپنے مال کو غلط طریقہ سے استعمال کرنا بھی ہے۔ لے
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی
اللہ عنہما نے ان کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
عہد میں مسجد (مبوی) اینٹوں کی بنی ہوئی تھی اور اس کی چھت
کھجور کی شاخوں سے بنی تھی اور اس کے ستون کھجور
کے تنے تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس میں کوئی
اضافہ نہیں کیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس میں اسی بیج پر
اضافہ کیا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں
وہ بنی ہوئی تھی، اینٹوں اور شاخوں سے اس کو بنایا اور
درخت کے تنوں سے ستون بنائے، پھر حضرت عثمان

عن نافع ان عبد الله اخبره ان المسجد
كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
مبنيًا بالطين ويسقفه بالجريد وعمده
خشب النخل فلم يزد فيه ابوبكر شيئا و
زاد فيه عمر وبنوا علي بنيا نه في عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطين و
الجريد واعد عمده خشبا شجر غيرة
عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة وبني
جدارة بالحجارة المنقوشة والقصة وجعل
عمده من حجارة منقوشة ويسقفه بالساج

۱۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۴ ص ۴۶۶۔ ۲۔ مطبوعہ ادارۃ المطابع النیریہ مصر ۱۳۴۰ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۲، مطبوعہ نور محمدہ مطابع المطابع کراچی، ۱۳۰۵ھ

نے اس میں تبدیلی کی اور بیت اضافہ کیا انھوں نے نقشین
پتھروں اور چوٹے سے اس کی دیواریں بنائیں اور نقشین
پتھروں سے ہی اس کے ستون بنائے اور ساگوں کی کٹری
سے اس کی چھت بنائی۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ مساجد کی تعمیر میں میانہ روی اختیار کرنا چاہیے اور فخر اور ریاکاری کے خدشہ سے
ان کی تعمیر میں مبالغہ کرنے سے گریز کرنا چاہیے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں کثرت فقرات اور مال و دولت
کی فراوانی کے باوجود، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بنائی ہوئی مسجد میں کوئی تبدیلی نہیں کی، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور
خلافت میں وسائل کی اور بھی زیادہ فراوانی تھی، اس کے باوجود انھوں نے صرف اتنا کیا کہ نقشین پتھروں اور چوٹے سے دیواریں
بنائیں اور ساگوں کی کٹری کی چھت بنائی، انھوں نے مسجد بنانے میں سادگی سے اسی وجہ سے کام لیا کہ ان کو ظلم تھا کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں تزخرف اور زیب و زینت ناپسند ہے اور تاکہ بعد کے لوگ میانہ روی، کفایت شعاری اور زہد میں ان کی
پیروی کریں۔ سب سے پہلے جس شخص نے مسجد کو مزین کیا وہ ولید بن عبدالملک بن مروان تھا، یہ اواخر محابہ کا دور تھا اور اکثر علماء نے
فقہ کے خوف سے اس پر سکوت کیا، ابن المنیر نے کہا ہے کہ اب جب کہ لوگ اپنے گھروں کو مضبوط اور زیب و زینت سے
بتاتے ہیں تو مستحب یہ ہے کہ مساجد کو بھی خوب صورتی اور زینت سے بنایا جائے تاکہ لوگوں کی نظروں میں مساجد کی وقعت کم
نہ ہو، بعض علماء (غلام ابن حجر) نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ اگر بیت المال سے صرف نہ کیا جائے اور مساجد
کی تنظیف کے قصد سے مساجد کو مزین اور مضبوط بنایا جائے تو اس کی رعیت سے (علامہ عینی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ ہمارے
فقہاء کے نزدیک یہ مکروہ ہے اور جن بہن فقہاء نے یہ کہا ہے کہ مساجد میں نقش و نگار بنانا مباح ہے اس کا محمل یہ ہے کہ اس کا ترک اصل ہے۔ لہ

نادی عالمگیری میں ہے:

مسجد کو چوٹے، ساگوں اور سونے کے پانی سے
منقش کرنا بائیس ہے، اور فقر اور پر خرچ کرنا زیادہ افضل ہے
اسی طرح سراجیہ میں مذکور ہے، مضمرات میں لکھا ہے اسی
رفتہ میں ہے اور اسی طرح محیط میں ہے۔ البتہ چرنا کرنا
مستحسن ہے کیونکہ اس سے دیواریں مضبوط ہوتی ہیں،
اختیار شرح المختار میں اسی طرح لکھا ہے، ہمارے بعض
مشاہخ نے محراب اور قبلہ کی دیوار میں نقش و نگار بنانے
کو مکروہ لکھا ہے، کیونکہ اس سے نازی کی توجہ ہوتی ہے
فقیر ابو جعفر رحمہ اللہ نے السیر الکبیر کی شرح میں لکھا ہے

لَا بَأْسَ بِنَقْشِ الْمَسْجِدِ بِالْجِصِّ وَالسَّاجِ
وَمَا أَلْزَمَ الْفَقَرَاءُ أَفْضَلَ
كَذَا فِي السَّرَاجِيَةِ - وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى كَذَا فِي
الْمُضْمَرَاتِ وَهَكَذَا فِي الْمَحِيطِ - وَامَّا
التَّجْصِیصُ فَحَسَنٌ لِأَنَّهُ أَحْكَامٌ لِلْبِنَاءِ
كَذَا فِي الْاِخْتِيارِ شَرْحُ الْمُخْتَارِ - وَكَوْرُهُ بَعْضُ
مَشَائِخِنَا الْمَنْقُوشِ عَلَى الْمَحْرَابِ وَحَاطِطِ
الْقَبِيلَةِ لِأَنَّهُ يَشْغَلُ قَلْبَ الْمَصْلِيِّ
وَذَكَرَ الْفَقِيرُ أَبُو جَعْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي شَرْحِ

السیر الکبیر ان نقش الحیطان مکروہ قل
 او کثر فاما نقش السقف فالقلیل یرخص
 فیہ والکثیر مکروہ حکذا فی المحيط واذ جعل
 البیاض فوق السواد او بالعکس للنقش لا
 یاس بہ اذا فعلہ من مال نفسه ولا یتحسن
 من مال الوقف لانه تضییع کذا فی الاختیار
 شرح المختار۔ لے

کہ مسجد کی دیواروں پر نقش و نگار بنانا مکروہ ہے، کم ہوں یا
 زیادہ، البتہ چھت پر نقش و نگار بنانے کی اجازت ہے
 بشرطیکہ کم ہوں، اور زیادہ مکروہ ہیں اسی طرح محیط میں سے
 نقش و نگار بنانے کے لیے اگر سفید پر سیاہ نقش بنائی
 یا اس کے برعکس کریں تو جائز ہے، بشرطیکہ اپنے ذاتی مال
 سے بنائے جائیں اور مال وقف سے نقش و نگار بنانا مناسب نہیں ہے
 کیونکہ یہ مال کو ضائع کرتا ہے، اسی طرح شرح القمار میں ہے۔

علامہ شامی نے بھی الدر المختار، البحر الرائق اور البندیہ کے حوالوں سے اسی طرح لکھا ہے۔ لے

علامہ قاری نے بھی مسجد کے مزین کرنے کو مکروہ لکھا ہے۔ لے

احادیث صحیحہ، آثار صحابہ اور فقہاء احناف کی تصریحات کے مطابق مساجد کی زیب و زینت منع ہے، تاہم جن حدود
 و قیود کے تحت مساجد کو خوب صورت اور پُر وقار بنانے کی اجازت ہے، ان کی روشنی میں کوئی شخص اپنے ذاتی مال سے
 مساجد کی تنظیم کے جذبہ سے مسجد کو خوب صورت اور نمایاں بنانے قریب امر مستحسن ہے، کیونکہ اس زمانہ میں جب لوگ اپنے
 بنگلوں اور کوٹھیوں کو انتہائی حسین و جمیل بناتے ہیں تو اللہ کا گھر زیادہ لائق ہے کہ اس کو اپنے مکانوں سے زیادہ حسین
 بنایا جائے، لیکن اس کو اپنی شہرت اور بڑائی کا ذریعہ نہ بنایا جائے اور نہ اس پر اظہارِ فخر کیا جائے اور نہ اس پر مال وقف سے
 خرچ کیا جائے اور دیوار قبہ اور محراب کو مزین کرنے سے گریز کیا جائے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق علماء شافعیہ کا نظریہ مسجد میں مشرک کے دخول کے متعلق کئی مذاہب

ہیں، فقہاء احناف کے نزدیک مسجد میں مشرک کا دخول مطلقاً جائز ہے، امام مالک کے نزدیک مطلقاً منع ہے اور امام شافعی کے
 نزدیک مسجد حرام میں مشرک کا داخلہ منع ہے اور باقی مساجد میں جائز ہے۔ لے

امام شافعی کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے:

یا ایہا الذین آمنوا انما المشرکون نجس
 فلا یقریو المسجد الا بعد غسلہم (توبہ: ۱۱۱)۔

اے ایمان والو! اس کے سوا کچھ نہیں کہ مشرکین نجس
 ہیں تو اس سال کے بدوہ مسجد حرام کے قریب نہ ہوں۔

امام راوی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ کفار کو صرف مسجد حرام میں دخول سے منع کیا جائے گا، اور امام مالک کے نزدیک

لے۔ علامہ نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، عالمگیری ج ۵ ص ۳۱۹، مطبوعہ مطبع کبری امیر یہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

لے۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۱۲، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

لے۔ علامہ علی بن سلطان محمد القادی متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۲ ص ۲۰۶-۲۰۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ قتان، ۱۳۹۰ھ

لے۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۵۶۰، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۸۱ھ

ان کو تمام مساجد میں دخول سے منع کیا جائے گا اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مسجد حرام میں دخول سے منع کیا جائے گا نہ کسی اور مسجد سے۔
اس آیت کے صریح الفاظ سے امام ابوحنیفہ کا مذہب باطل ہے اور اس آیت کے مفہوم مخالفت سے امام مالک کا قول باطل ہے۔ یا
ہم یہ کہتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ کفار کو مسجد میں دخول سے نہ منع کیا جائے لیکن اس صریح نص قطعی کی وجہ سے ہم نے اس اصل کی مخالفت
کی اور کفار کو مسجد میں دخول کی اجازت دی، اور مسجد حرام کے علاوہ باقی مساجد میں ہم نے اصل پر عمل کیا اور ان مساجد میں کفار کو داخل
ہونے کی اجازت دی۔ ۱۵

مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق علماء مالکیہ کا نقطہ نظر یہ | علامہ قرطبی مالکی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اقرال ہیں: اہل مدینہ مالکیہ نے کہا کہ یہ آیت تمام مشرکین اور تمام مساجد کے حق میں عام ہے، علم بن عبد البر نے اپنے عمال کو یہی حکم
لکھوایا تھا اور اس حکم کی تائید قرآن مجید کی اس آیت سے ہوتی ہے:
فی بیوت اذن اللہ ان ترفع ویذکر فیہا
اسمہ۔ (نور: ۳۶)

اور کفار کا مساجد میں داخل ہونا اللہ کی مساجد کے بلند کرنے کے منافی ہے، اور صحیح مسلم اور دیگر کتب حدیث میں مذکور
ہے: "ان مساجد میں پیشاب کرنا یا کسی قسم کی کوئی اور نجاست و ان جائز نہیں ہے۔" اور کفار ان نجاستوں سے خالی نہیں بنے لہٰذا
وہ استنجا کرتا ہے۔ پاکیزگی حاصل کرتا ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں مسجد کو مائیں اور جنسی کے لیے حلال
نہیں کرتا، اور کافر جنسی ہے، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "انما العشر کون نجس" (توبہ: ۸۱) مشرکین نجس ہیں، اب یا
تو یہ نجس الہین ہیں یا عکما نجس ہیں اور ہر صورت میں ان کو مساجد سے منع کرنا واجب ہے، کیونکہ منع کرنے کی علت "نجاست"
ان میں موجود ہے اور مساجد میں حرمت موجود ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ نے یہ کہا کہ یہ آیت تمام مشرکین کے حق میں عام ہے اور اسی میں صرف مسجد حرام میں دخول سے منع کیا
گیا ہے، اور دوسری مساجد میں کفار کا داخل ہونا منع نہیں ہے، اس لیے یہودیوں اور نصاریوں کا تمام مساجد میں داخل ہونا جائز
ہے، قاضی ابن العربی نے کہا اللہ تعالیٰ نے مساجد میں ان کے دخول کی ممانعت کی علت شرک اور نجاست بیان کی ہے "انما
العشر کون نجس" لہٰذا شرک اور نجاست کے ساتھ کسی کو مسجد میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دی جائے گی، اگر یہ
اعتراض کیا جائے کہ ایک مشرک قیدی ثمامہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں بلانے دیا تھا اور ہر چند کہ یہ حدیث صحیح ہے لیکن
ہمارے علماء نے اس کے چند جوابات دیے ہیں:

- ۱۔ ثمامہ کا یہ واقعہ اس آیت کے نزول سے پہلے کا ہے۔
- ۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ ثمامہ مسلمان ہو جائے گا اس لیے آپ نے ان کو باندھنے کا حکم دیا۔
- ۳۔ یہ ایک خاص جرمی واقعہ ہے اور ہم نے جو دلائل ذکر کیے وہ قواعد کلیہ ہیں، اور یہ جرمی واقعہ ان کی کلیت توڑنے کی حیثیت

نہیں رکھتا۔ (یعنی اس کو حضور کی یا ثمار کی خصوصیت پر محمول کیا جائے گا۔)

- ۴۔ آپ نے ثمار کو مسجد میں اس لیے باندھا تھا کہ وہ مسلمانوں کی نماز اور ان کی جماعت کا حسن و یکجہ لیں، اور مسجد میں ان کے بیٹھنے کے آداب کا مشاہدہ کر لیں اور مسلمانوں کے طریقہ سے مانوس ہو کر مسلمان ہو جائیں اور ایسا ہی ہو گیا۔
- ۵۔ اسی وقت ان کو باندھنے کے لیے مسجد کے علاوہ اور کوئی جگہ میسر نہیں تھی۔

امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ یہود اور نصاریٰ کو مسجد حرام میں دخول سے منع کیا جائے گا کہ کسی اور مسجد سے اور مسجد حرام میں صرف مشرکین اور بت پرستوں کو داخل ہونے سے منع کیا جائے گا۔ ہم نے جو دلائل ذکر کیے ہیں ان سے یہ قول بالکل مردود ہے۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ذمیوں کا تمام مساجد میں بلا ضرورت داخل ہونا بھی جائز ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ عام مساجد میں ذمیوں کا ضرورت کی بناء پر دخول جائز ہے اور مسجد حرام میں ضرورت کی وجہ سے بھی جائز نہیں ہے۔

طار بن ابی رباح نے کہا تمام حرم قبلہ اور مسجد ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: سبحان الذی اسوی بعیبہ ﴿۱﴾ لیلا من المسجد الحرام (یعنی اسرائیل ۱۱) ”وہ ہر عیب سے پاک ہے جو اپنے (مقدس) بندے کو برکت کے ایک قلیل وقت میں مسجد حرام سے لے گیا۔“ حالانکہ آپ کو حضرت ام ایمنی کے گھر سے معراج کرائی گئی تھی، اس لیے کافروں کو پورے حرم میں داخل ہونے کی اجازت نہیں ہے۔

تلاوہ نے یہ کہا ہے کہ ذمی اور مسلمان کے کافر غلام کے سوا کسی مشرک کا مسجد حرام میں داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت جابر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ مسجد کے قریب کوئی مشرک نہ جائے، ہاں غلام یا زندقہ کا کسی ضرورت سے جانا جائز ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے۔

علامہ خطاب مکی کہتے ہیں:

امام مالک نے کفار کو جمیع مساجد اور حرم میں داخل ہونے سے منع کیا ہے، عمر بن عبد العزیز، قتادہ اور سہری کا بھی یہی قول ہے۔

مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ | حافظ ابن کثیر حنبلی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اپنے مومن اور ظاہر بندہ دل کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ ان مشرکوں کو مسجد حرام سے دور رکھیں جو بہ اعتبار دین کے نجس ہیں اور اس آیت کے نزول کے بعد وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں، یہ آیت نو جہری میں نازل ہوئی مامی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سال حضرت ابو بکر کے ساتھ حضرت علی کو بھیجا کہ وہ مشرکین میں یہ اعلان کر دیں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج کرے گا اور نہ بیت اللہ کا سنگا طواف کریگا۔ امام عبد الزقاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں روایت کیا ہے: مشرکین نجس

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ السیاحۃ الاحکام القرآن ج ۲ ص ۱۷۷-۱۷۸، مطبوعہ انتشارات مصر خیر و ایران، ۱۳۸۷ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد اسحاق بن مغزی متوفی ۹۵۴ھ، مواہب الجلیل ج ۳ ص ۳۸۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۰ھ

ہیں تو اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے قریب نہ ہوں ماسوا غلام یا اہل الذمہ کے، اور امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سال کے بعد ہماری مسجد میں کوئی مشرک نہ داخل ہو ماسوا ذمیوں اور ان کے عازموں کے، اور امام ابو ذریعہ نے روایت کیا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے یہ حکم لکھا کہ یہود اور نصاریٰ کو مسلمانوں کی مسجد میں داخل ہونے سے منع کرو، انہوں نے اللہ تعالیٰ کے قول "انما المشركون نجس" کی پیروی کی، عطا نے کہا کہ حرم پر مسجد ہے، کیونکہ قرآن مجید میں ہے: اس سال کے بعد کوئی مشرک مسجد حرام کے قریب نہ جائے اور یہ آیت کہ یہ مشرک کی نجاست پر دلالت کرتی ہے، باقی جمہور کا موقف یہ ہے کہ مشرک کا بدن اور اس کی ذات نجس نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کا طعام حلال کر دیا ہے، اور بعض ظاہریہ (غیر متقلدین) کا مسلک یہ ہے کہ ان کا بدن نجس ہے، ابن جریر نے حسن بصری سے روایت کیا ہے جو ان سے مصافحہ کرے وہ وضو کرے۔ ۱۷

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

حرم میں ذمیوں کا داخل ہونا کسی صورت میں جائز نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

انما المشركون نجس فلا یقر بوا المسجد
النجوا بعد عامہم هذا - (توبہ: ۲۸)

مشرکین نجس ہیں تو اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں۔

اور غیر حرم کی مسجد کے متعلق دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ مسلمانوں کی اجازت کے بغیر ان کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ایک مجوسی مسجد میں داخل ہو کر منبر پر بیٹھ گیا تو حضرت علی نے اس کو منبر سے اتار کر مارا اور مسجد کے دروازوں سے نکال دیا۔ اور مسلمانوں کی اجازت سے ان کا مسجد میں داخل ہونا جائز ہے اور یہی صحیح مذہب ہے، کیونکہ اسلام لانے سے پہلے اہل طائف کا وفد بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا اور سعید بن مسیب نے کہا کہ اہل سفیان حالت شرک میں مدینہ کی مسجد میں آتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عمر بن خطاب آپ کو قتل کرنے کے ارادہ سے مسجد نبوی میں داخل ہوتے (اور جب بھی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بتا دیا کہ تم کس ارادہ سے آئے ہو) تو اللہ تعالیٰ نے ان کو دولت اسلام سے سرفراز کر دیا۔

اور دوسری روایت ہے کہ کافروں کا کسی صورت میں بھی مسجد میں دخول جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو موسیٰ حضرت عمر کے پاس گئے۔ ان کے پاس ایک مکتوب تھا جس میں عمال کا حساب لکھا ہوا تھا، حضرت عمر نے کہا اس کے لکھنے والے کو بلاؤ تاکہ وہ اس کو پڑھ کر سنا لے، حضرت ابو موسیٰ نے کہا وہ مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا، حضرت عمر نے پوچھا: کیوں؟ حضرت ابو موسیٰ نے کہا وہ نصرانی ہے، اس اثر میں یہ دلیل ہے کہ کافروں کا مسجد میں داخل نہ ہونا محابہ کرم کے درمیان مشہور و معروف اور مقرر ہے، نیز جنابت، حیض اور نفاس کا مدثر مسجد میں دخول سے مانع ہے تو شرک کا حدیث بہ طریق اولی مانع ہوگا۔ ۱۸

قرآن مجید میں ہے:

مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق علمائے احناف کا نظریہ

۱۷۔ حافظ ابوالفداء عماد الدین بن کثیر متوفی ۷۴۲ھ تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۳۸۳ - ۳۸۱، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۴۸۵ھ

۱۸۔ علامہ عروقی الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المستفی ج ۹ ص ۲۸۷ - ۲۸۶، مکتبہ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ
مَجْسَمٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ
عَاصِهِمْ هَذِهِ وَإِنْ خِفْتُمْ عِيلَةً فَنُصِرْ
بِفَضْلِهِ مِنَ اللَّهِ أَنْ تَشَاطَرُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ
حَكِيمٌ (توبہ: ۳۸)

اے ایمان والو! اس کے سوا کچھ نہیں کہ سب مشرک
ناپاک ہیں، تو وہ اس سال کے بعد مسجد حرام کے قریب نہ ہوں
اور اگر تم کو تنگ دستی کا خوف ہو تو اگر اللہ نے چاہا تو وہ معجز
تم کو اپنے فضل سے غنی کر دے گا۔ بے شک اللہ سب
کچھ جانتے والا بڑی حکمت والا ہے۔

علامہ ابوبکر جصاص اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اس آیت کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ مشرک مسجد حرام میں داخل نہیں ہو گا اور
امام مالک یہ کہتے ہیں کہ وہ کسی اور مسجد میں بھی داخل نہیں ہو سکتا، البتہ ذمی کسی ضرورت کی بناء پر مسجد میں جا سکتا ہے، مثلاً کسی مقدمہ
کی پیروی کے لیے حاکم کے پاس مسجد میں جا سکتا ہے، اور ہمارے اصحاب (فقہاء احناف) نے یہ کہا ہے کہ ذمی
کے لیے تمام مساجد میں داخل ہونا جائز ہے، اور اس آیت کے دو محل ہیں اول یہ کہ یہ آیت غیر ذمی مشرکین کے لیے ہے جو
کہ مشرکین عرب ہیں، ان کو مکہ مکرمہ اور تمام مساجد میں دخول سے منع کیا گیا ہے، کیونکہ یہ ذمی نہیں ہو سکتے ان کے لیے صرف دو
رہتے ہیں اسلام یا تلواریں دوسرا محل یہ ہے کہ اس آیت میں مشرکین کو حج کے لیے مکہ میں داخل ہونے سے منع کیا گیا ہے
یہی وجہ ہے کہ جس سال حضرت ابوبکرؓ نے حج کیا تو اس سال حضورؐ نے حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ حضرت علیؓ کو یہ اعلان کرنے کے
لیے بھیجا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا، پھر اس کے اگلے سال جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا، تو کسی
مشرک نے حج نہیں کیا، اور اس معنی پر دلیل یہ ہے کہ اس آیت میں اس کے متصل بعد اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا: "وَأَلْزَمْنَا كُفْرًا وَكُفْرًا
كَافِرُونَ" تو اگر اللہ نے چاہا تو وہ اپنے فضل سے تمہیں غنی کر دے گا، اور تنگ دستی کا خوف اس وجہ سے ہو سکتا تھا کہ
حج کے موسم میں بہ کثرت لوگ حج کے لیے آتے تھے اور اہل مکہ کی تجارت اور خرید و فروخت کے خدیوہ نفع اٹھاتے
تھے اور جب کہ مشرکین کو حج پر آنے سے روک دیا گیا تو اہل مکہ کی تجارت میں کمی کا خطرہ پیدا ہو گیا سو اللہ تعالیٰ نے اس کا
انزال فرمایا کہ عنقریب اللہ تعالیٰ تم کو اپنے فضل سے غنی کر دے گا، اور اس معنی کی مزید تائید اس بات سے ہے کہ تمام مسلمانوں
کا اس پر اجماع ہے کہ مشرکین کو عرفات اور مزدلفہ میں وقوف کرنے اور حج کے تمام اعمال سے منع کیا جائے گا غدا وہ افعال
مسجد میں کیے جاتے ہوں، اور ذمہ بول کا ان جگہوں میں جانا منع نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں مشرکین کو حج کرنے
سے منع کیا گیا ہے اور حج کے بغیر مسجد میں داخل ہونے سے منع نہیں کیا گیا، نیز اس آیت میں مسجد حرام کے قریب جانے کی ممانعت
ہے مسجد حرام میں جانے کی ممانعت نہیں ہے اور مسجد حرام کے قریب جانا حج کے لیے جانے میں متحقق ہو سکتا ہے۔

عاصم بن مخرمہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عثمان بن ابی العاص سے روایت کیا ہے کہ جب نقیف کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس گیا تو آپ نے ان کے لیے مسجد میں عجمہ لگوا یا، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! یہ تو نجس لوگ ہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: لوگوں کی نجاست زمین پر نہیں لگتی ان کی نجاست ان میں ہی رہتی ہے اور زہری نے سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے
کہ ابوسلیمان زمانہ کفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں داخل ہوتا تھا البتہ ان کا مسجد حرام میں داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ
تعالیٰ نے فرمایا ہے: "وَهُوَ (غیر ذمی مشرک) مسجد حرام کے قریب نہ ہوں۔"

علامہ ابوبکر رازی کہتے ہیں کہ نقیف کا وفد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس (آخر ہجری میں) فتح مکہ کے بعد آیا تھا اور یہ آیت

نوحیہ میں نازل ہوئی ہے جب حضرت ابوبکر صدیق امیر حج بن کر گئے تھے، بھی صلے اللہ علیہ وسلم نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا اور یہ خبر دی کہ کفار کی نجاست ان کو مسجد میں داخل ہونے سے منع نہیں کرتی، اور ابوسفیان فتح مکہ سے پہلے صلح کی تجدید کے لیے آئے تھے وہ اس وقت مشرک تھے، اور یہ آیت اس کے بعد نازل ہوئی ہے، اس آیت کا تقاضا صرف مسجد حرام کے قریب جانے سے ممانعت ہے اور یہ آیت کفار کو باقی مساجد میں داخل ہونے سے منع نہیں کرتی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ زید بن یثیع حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے کہ انھوں نے نبی صلے اللہ علیہ وسلم کے حکم سے یہ ہمارے حرم میں کوئی مشرک داخل نہیں ہوگا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر ان الفاظ کے ساتھ روایت صحیح ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ حرم میں کوئی مشرک حج کے لیے داخل نہیں ہوگا کیونکہ حضرت علی سے امارت میں یہ روایت ہے کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا، اسی طرح حضرت ابوسریہ سے مروی ہے پس ثابت ہوا کہ اس حدیث میں حج کے لیے حرم میں داخل سے ممانعت ہے اور شریک نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سال کے بعد مشرکین مسجد حرام کے قریب نہ جائیں، البتہ کسی ضرورت کی وجہ سے غلام یا باندی مسجد حرام میں داخل ہو سکتی ہے۔ اس حدیث میں آپ نے ضرورت کی وجہ سے غلام یا باندی کا مسجد حرام میں داخل ہونا قرار دیا ہے اور حج کے لیے اجازت نہیں دی، اور یہ اس پر دلیل ہے کہ آزاد و غلام کی بھی ضرورت کی وجہ سے مسجد حرام میں داخل ہو سکتا ہے، کیونکہ اس مسئلہ میں کسی نے بھی آزاد اور غلام میں فرق نہیں کیا اور حدیث میں غلام اور باندی کا بالخصوص اس لیے ذکر کیا ہے کہ یہ عام طور پر حج کے لیے نہیں جاتے اور امام عبدالرزاق نے سورہ توبہ کی اس آیت کی تفسیر میں یہ روایت نوکری ہے:

عن جابر بن عبد اللہ یقول فی قوله تعالیٰ (انما المشرکون نجس فلا یقرءوا المسجد الحرام) الا ان یکون عبداً او واحداً من اهل الذمۃ۔
حضرت جابر بن عبد اللہ اس آیت "مشرکین نجس ہیں تو وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں" کی تفسیر میں کہتے تھے البتہ غلام یا کوئی ذمی شخص ہو تو وہ جا سکتا ہے۔

یہ روایت حضرت جابر سے مروی ہے اور مؤلفان دونوں طرح مروی ہے۔

علامہ اکوسی حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک اس آیت میں مشرکین کو حج اور عمرہ کرنے سے منع کیا گیا ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس ممانعت کو اس سال (یعنی نوحیہ) کے بعد سے مقید کیا ہے اور جو کام سال ب سال کیا جاتا ہے وہ حج یا عمرہ ہے اگر مشرکین کو مسجد میں مطلقاً داخل ہونے سے منع کرنا مقصود ہوتا تو اس سال کے بعد کی قید لگانے کی ضرورت نہ تھی اور دوسری دلیل یہ ہے کہ مشرکین کو اس سال کے بعد مسجد حرام کے قریب جانے سے ممانعت کے بعد اللہ تعالیٰ مسلمانوں سے فرماتا ہے: "اور اگر تم کو تنگ دستی کا خوف ہو تو اگر اللہ نے چاہا تو وہ عنقریب تم کو اپنے فضل سے عطا کر دے گا" اور تنگ دستی کا خوف اسی صورت میں ہو سکتا تھا کہ مشرکین کو حج کے لیے آنے سے روک دیا جائے، کیونکہ حج کے موقع پر مشرکین کے آنے سے مسلمانوں کو تجارت میں بہت فائدہ ہوتا تھا اور ان کے نہ آنے سے اس تجارت کے منقطع ہونے کا خدشہ تھا۔ اس لیے امام اعظم کے نزدیک مشرکین اہل ذمہ کا مسجد حرام اور دیگر مساجد میں داخل ہونا جائز ہے۔ ۱۵

۱۵۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی، متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۸۹-۸۸، مطبوعہ سہیل ایشیائی لائبریری لاہور ۱۴۰۰ھ

۱۶۔ علامہ سید محمد اکوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۰ ص ۷۷، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اہل کتاب کا مساجد میں داخل ہونا جائز اور غیر اہل کتاب (یعنی بت پرست مشرک) کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے جس کو امام احمد نے سند حید کے ساتھ روایت کیا ہے:

عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخل مسجدنا ہذا بعد عامنا ہذا مشرک الا اهل العهد وخذوہم بئس

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سال کے بعد جاری اس مسجد میں کوئی مشرک داخل نہ ہو البتہ انہی کے خادم داخل ہو سکتے ہیں۔

شمس الائمہ سرخسی لکھتے ہیں:

امام محمد نے فرمایا: دوسری سے منقول ہے کہ ابوسفیان بن حرب صلح کے لیے مسجد میں داخل ہوتے تھے اور اس وقت وہ کافر تھے، البتہ یہ مسجد حرام میں ناجائز ہے؛ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

انما المشركون نجس فلا یقر بواحد منہم المسجد المحرام (توبہ: ۱۷۸)

مشرکین نجس ہیں تو وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں۔ اس عبارت کی شرح میں علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

جب قریش مکہ نے خود مسجد شکیفی کی اور ان کو یہ خوف ہوا کہ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے خلاف جنگ کریں گے تو تجدید عہد کے لیے ابوسفیان مدینہ منورہ گئے اور مسجد نبوی میں داخل ہوئے، یہ چارویں امام مالک کے خلاف دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ مشرک کسی مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا، نیز سبب ثقیف کا وفد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا تو آپ نے ان کے لیے مسجد میں خیمہ لگانے کا حکم دیا آپ سے عرض کیا گیا کہ ترنجیس ہیں، آپ نے فرمایا زمین پر ان کی کوئی نجاست نہیں لگے گی، امام شافعی نے دوسری کی (مذکور الصدر) حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہا مشرکین کو صرف مسجد حرام میں داخل ہونے سے منع کیا جائے گا، البتہ ہمارے نزدیک مشرکین کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے منع کیا جائے گا نہ دوسری مساجد سے اور اس حکم میں حرمت اور ذمی دونوں برابر ہے اور اس آیت کا یہ جواب ہے کہ مشرکین میں طرح نماز جاہلیت میں برہنہ طواف کرتے تھے ان کو اس طرح مسجد حرام میں داخل ہونے سے منع کیا گیا ہے اور یہ جہز فرمایا کہ وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں اس کا مطلب ہے کہ وہ مسجد حرام کی تعمیر، دیکھ بھال اور انتظام والصرام کے قریب نہ جائیں اور تم بھی یہ کہتے ہیں کہ مسجد حرام کی تعمیر، نگہداشت اور اس کا انتظام کسی حال میں کفار کے لیے جائز نہیں ہے اور انہیں اس پر قدرت دینا جائز نہیں ہے۔

علامہ علاؤ الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

ذی کا مسجد میں داخل ہونا مطلقاً جائز ہے، امام مالک اس کو مطلقاً مکروہ کہتے ہیں، اور امام محمد، امام شافعی اور امام احمد مسجد حرام میں داخل ہونے کو مکروہ کہتے ہیں، ہم یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں بھی تمکونی ہے تکلیفی نہیں ہے اور فقہاء اخلاف نے مشرکین کے مسجد سے گزرنے کو جائز کہا ہے خواہ وہ عجمی ہوں، اور لایقہ بوا کا معنی ہے کہ اس سال کے بعد مشرکین برہنہ ہو

۱۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۳۷، مطبوعہ ادارۃ المطابع النیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۶۸۲ھ، شرح سیر کبیر ج ۱ ص ۲۸-۲۹، مطبوعہ المکتبۃ النشریۃ الاسلامیہ افغانستان، ۱۳۵۵ھ

کہ حج یا عمرہ نہ کریں، امام بخاری، امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق نے اس صورت کے مطابق یہ اعلان کیا کہ اسی سال (نورجیری) کے بعد کوئی مشرک حج کرے اور نہ تنگاطوان کرے۔ ۱۔
علامہ شامی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام شامی وغیرہ نے قرآن مجید کی آیت کریمہ لا یقر بوا المسجد الحرام «مشرکین مسجد حرام کے قریب نہ جائیں» سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بھی تکوینی ہے یعنی اللہ تعالیٰ ان میں مسجد حرام کے قریب جانے کا نفل پیدا نہیں کرے گا، اور یہ منقول نہیں ہے کہ اس مخالفت کے بعد مشرکین میں سے کسی نے برہنہ ہو کر حج یا عمرہ کیا ہو، اور اس بھی کو تکوینی اس لیے قرار دیا ہے کہ فقہاء احناف کے نزدیک کفار احکام فرعیہ کے مکلف نہیں ہیں۔ ۲۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

مسجد میں سترہ کی بحث

عن ابی صالح السماء قال روایت ابوسعید
الخدری فی یوم جمعة یصلی الی شیء یستره
من الناس فأما اشد شباب من بنی ابی معیط ان
یجتاز بین یدیه فدفعا ابوسعید فی صدره
فمنظر الشاب فدفعا مسافرا الایمن یدیه
فما د یجتاز فدفعا ابوسعید اشد من الاولی
فقال من ابی سعید ثم دخل علی مروان فاشکا
الیہ ما لقی من ابی سعید ودخل ابو
سعید خلفہ علی مروان فقال
مالک ولابن اخیك یا ابوسعید قال سمعت
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا صلی
احدکم الی شیء یستره من الناس فأما ا
احدا ان یجتاز بین یدیه فلیدفعه فان
ابی فلیقاتله فانما هو شیطان۔ ۳۔

ابو صالح سمان بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا جو
کے دن حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ایک سترہ قائم کر کے
نماز پڑھ رہے تھے، جو ابو معیط کے ایک بھائی نے ان کے
سامنے سے گزرنا چاہا تو حضرت ابوسعید خدری نے اس
کے سینہ پر ہاتھ کر رکھا، اس جوان نے دیکھا تو اسے ان
کے آگے سے گزرنے کی اور کوئی جگہ نظر نہیں آئی وہ دوبارہ
گزرنے کے لیے لوٹا، حضرت ابوسعید نے اس کو پہلے
کی بہ نسبت زیادہ زور سے دھکا دیا، اس جوان کو حضرت
ابوسعید پر غصہ آیا اس نے مروان کے پاس جا کر حضرت
ابوسعید کی شکایت کی، حضرت ابوسعید جی اس کے پیچھے مروان
کے پاس پہلے گئے، مروان نے کہا: اسے ابوسعید آپ کے
اور آپ کے پیچھے کے درمیان کیا مناقشہ ہوا، حضرت ابوسعید
نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے جب تم میں سے کوئی شخص سترہ قائم کر کے
نماز پڑھے اور پھر کوئی اس کے آگے سے گزرنا چاہے تو وہ اس
کو دفع کرے اور اگر وہ نہ مانے تو اس سے قتال کرے کیونکہ
وہ شیطان ہے۔

۱۔ علامہ ملاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حنفی متوفی ۷۱۰ھ، در مختار ج ۵ ص ۳۳۱-۳۳۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۲ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۴۱-۳۴۲

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۳، مطبوعہ نور محمد، مطبعہ المطابع الکرامی، ۱۳۸۵ھ

عن ابی جہم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم العباد بین یدی المصلی ما ذا علیہ لکان ان یقترب بعین خیرا لہ من ان یمر بین یدیہ قال ابو النضر لا ادری ا قال اربعین یوما او شہرا او سنتہ - لہ

حضرت ابو جہم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر نمازی کے اگے سے گذرنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس کو کتنا مذاب ہوگا تو اس کے سینے چالیس تک ٹھیرنا نمازی کے اگے سے گذرنے سے بہتر ہو۔ ابو النضر نے کہا مجھے معلوم نہیں چالیس دن کہا یا چالیس ماہ یا چالیس سال۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

نمازی کے اگے ستر قائم کرنے کے متعلق تین قول ہیں: (۱) امام احمد نے کہا ستر قائم کرنا واجب ہے کیونکہ امام حاکم نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ بغیر ستر قائم کیے نماز پڑھو، اور کسی کو اپنے ساتھی سے گذرنے نہ دو۔ (۲) امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک نے کہا ستر قائم کرنا مستحب ہے۔ (۳) امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ ستر کو ترک کرنا مستحب ہے، جماعۃ فقہاء نے کہا ہے کہ اصل میں ستر مستحب ہے اور اس میں چند مباحث ہیں: ۱۔ اگر نماز کے نزدیک ستر مستحب ہے اور امام احمد کے نزدیک واجب ہے۔

ستر کا حکم

(۲) نمازی کے سامنے کتنی جگہ سے گذرنا مکروہ ہے، شمس الاممہ شری، شیخ الاسلام اور قاضی خاں کا مختاریہ ہے کہ نمازی کے سجدہ کی جگہ سے گذرنا مکروہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ دو یا تین صفوں کی مقدار سے گذرنا مکروہ ہے، ایک قول تین ذراع کا ہے (ایک ذراع تقریباً نصف میٹر کے برابر ہے) ایک قول پانچ ذراع کا ہے اور ایک قول چالیس ذراع کا ہے، امام شافعی اور امام احمد کا قول تین ذراع کا ہے، امام مالک نے کوئی حد معین نہیں کی لیکن اپنی جگہ پر جس میں نمازی رکوع اور سجدہ کر رہا ہو اور وہ گذرنے والے کو دفع کرنے پر قادر ہو۔ (۳) جو شخص محراب میں بازار پڑھے اس کے لیے بھی ستر قائم کرنا مستحب ہے، امام ابو داؤد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اپنے چہرے کے سامنے کوئی چیز رکھے اگر اسے کوئی چیز ملے تو اپنی لاشعی لگاڑے اور اگر اس کے پاس لاشعی نہ ہو تو ایک خط کھینچ لے پھر اگر اس کے سامنے سے کوئی گزرتے تو اس کو سر نہیں ہونگا۔ امام ابن حبان، امام ابن مدینی اور امام احمد بن حنبل نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، قاضی عیاض، سفیان بن عیینہ، اسماعیل بن امیر اور امام شافعی نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے، علامہ فروی نے کہا اس میں ضعف اور اضطراب ہے، امام بیہقی نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۴) ستر کی مقدار

ستر کی مقدار کم از کم ایک ذراع تقریباً نصف میٹر ہونی چاہیے، کیونکہ امام نسائی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ آپ سے ستر کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا بالان کے پچھلے ڈھکے کے برابر ہو۔

- (۵)۔ مرنائی میں سترہ کم از کم ایک انگلی کے برابر ہو تاکہ دیکھنے والے کو دور سے نظر آجائے۔
- (۶)۔ نمازی سترہ کے قریب کھڑا ہو، امام بخاری نے حضرت سہیل سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صلیبے اور نمازی کے درمیان ایک بکری کے گذرنے کی جگہ ہوتی تھی، علامہ قرطبی مالکی نے کہا ہے کہ بکری کے گذرنے کی جگہ کا اعتبار اس وقت ہے جب نمازی کھڑا ہو اور حضرت جلال نے بیان کیا ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز پڑھی تھی تو رکوع اور سجود کے وقت آپ کے اور قبلہ کے درمیان تین ذراع کا فاصلہ تھا، اور امام مالک نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی ہے لیکن سترہ اور نمازی میں اتنا فاصلہ ہو کہ نمازی رکوع اور سجود کر سکے اور اپنے صلیبے سے گذرنے والا کو دفع کر سکے، امام شافعی، امام احمد اور عطاء نے کہا ہے کہ تین ذراع کا فاصلہ ہو، امام ابن ابی شیبہ نے صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن منفل اپنے اور سترہ کے درمیان چھ ذراع کا فاصلہ رکھتے تھے۔
- (۷)۔ سترہ اپنی دائیں یا بائیں آنکھ کے سامنے رکھے، کیونکہ امام ابو داؤد نے حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی کسی کٹڑی، ستون یا درخت کی طرف نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا مگر آپ اس کو اپنی دائیں یا بائیں بھوڑوں کے سامنے کرتے اور اسی کا قصد نہیں کرتے تھے۔
- (۸)۔ امام کا سترہ قوم کا سترہ ہوتا ہے، امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ جب وہ بلوغت کے قریب تھے ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مٹی میں بغیر کسی دیوار کے نماز پڑھا رہے تھے میں بعض صفوں کے آگے سے گدھی پر سوار ہو کر گذرا پھر میں نے گدھی کو چرنے کے لیے چھوڑ دیا اور صف میں داخل ہو گیا اور کسی نے مجھ پر انکار نہیں کیا، اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ امام کا سترہ قوم کا سترہ ہوتا ہے۔
- (۹)۔ ہمارے فقہار نے یہ ذکر کیا ہے کہ سترہ کے نصب کرنے کا اعتبار ہے، سترہ کو زمین پر ڈالنے اور خط کھینچنے کا اعتبار نہیں ہے، کیونکہ مقصود اثر ہے وہ سترہ کو ڈالنے اور خط کھینچنے سے حاصل نہیں ہوتی، شیخ الاسلام نے مبسوط میں لکھا ہے کہ جب زمین نرم ہو تو سترہ کو نصب کر دیا جائے اور جب زمین سخت ہو اور سترہ کو نصب کرنا ممکن نہ ہو تو سترہ کو زمین پر رکھ دیا جائے کیونکہ جس طرح سترہ کو نصب کرنے کی روایت ہے اس کو رکھنے کی بھی روایت ہے لیکن اس کو طولا رکھا جائے، عرضا نہ رکھا جائے اور خط نہ کھینچا جائے کیونکہ خط کھینچنا اور نہ کھینچنا برابر ہے کیونکہ وہ دیکھنے والے کو دور سے نظر نہیں آتا، امام شافعی نے کہا اگر نصب کرنے کے لیے کوئی چیز نہ ملے تو طولا خط کھینچ دے، بعض متاخرین نے اس قول پر عمل کیا ہے، غلط نہیں ہے یہ قول غلط ہے، قرآنی نے ذخیرہ میں لکھا ہے کہ خط باطل ہے اور یہی جہور کا قول ہے، علامہ اشہب (مالکی) نے اس کو جائز کہا ہے، سعید بن جبیر، امام اوزاعی اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے، لیکن بعد میں امام شافعی نے خط سے منع کیا، اور حضرت ابو ہریرہ کی جس روایت میں خط کھینچنے کا ذکر ہے اس کے متعلق عبدالحی نے کہا ایک جماعت نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے، ابن حزم نے حجتی میں کہا خط کے متعلق کوئی حدیث صحیح نہیں ہے اور اس کا قول کرنا صحیح نہیں ہے۔
- (۱۰)۔ اگر سترہ منصوبہ ہو تو یہ ہمارے نزدیک معتبر ہے اور امام احمد کے نزدیک اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے اگر کوئی شخص غصب شدہ کیڑوں کے ساتھ نماز پڑھے تو اس میں بھی یہی اختلاف ہے۔
- (۱۱)۔ نمازی کے لیے اپنے سامنے سے گندہ لے دے کا کیا حکم ہے؟ علامہ نووی نے کہا حضور نے جو فرمایا ہے اس

کو دفع کرے۔ " یہ امر مستحب اور مؤکد ہے اور میرے علم میں کسی فقیہ نے اس کو واجب نہیں کہا، میں کہتا ہوں کہ اہل ظاہر (غیر متقدمین) نے اس کو واجب کہا ہے، علامہ نووی اس اختلاف پر مطلع نہیں ہوئے یا انہوں نے اس اختلاف کو شمار کے قابل نہیں سمجھا، علامہ ابن بجا نے کہا ہے کہ جب نمازی مستترہ قائم کر کے نماز پڑھے تو اس پر اتفاق ہے کہ وہ گزرنے والے کو دفع کرے، لیکن جب وہ بغیر مسترہ کے نماز پڑھے تو ایسا اس کے لیے ناجائز نہیں ہے کیونکہ جب میں بلکہ وہ نماز پڑھ رہا ہے وہاں دوسرے کے لیے چلنا اور تصرف کرنا صحیح ہے اس کے لیے منکر کرنے کا حق صرف مستترہ قائم کرنے کی صورت میں ہے جیسا کہ حدیث میں ہے۔

(۱۲۱)۔ نمازی گزرنے والے کو دفع کرنے کے لیے چل کر نہ جائے بلکہ اپنی جگہ ای کو منع کرے، کیونکہ نماز میں چلنے کا ضرر مند کرنے کے ضرر سے زیادہ ہے، اور جب گزرنے والا اس کی دسترس سے دور ہو تو اشارہ کر کے یا سہانہ انداز میں اس کو منع کرے، امام الحرمین نے کہا اس کے سینہ پر طاقت سے ہل کر اشارہ کرے، علامہ رویانی نے کہا اس کو شدت سے براہ رو کر کے خواہ اس کو قتل کرنا پڑے، امام مالک اور احمد نے کہا اس کو اتنی شدت سے نہ روکنے جس سے نماز ٹوٹ جائے، لیکن مالکیہ لے کہا ہے کہ اس کو ٹانگ سے روکے۔

(۱۲۲)۔ حدیث میں ہے اگر وہ روکنے سے روکے تو اسی سے قتال کرے، واقعی مباحث مالکی نے کہا اس پر اجماع ہے کہ نمازی پر مجتہادوں سے قتال کرنا لازم نہیں ہے، اور نہ اتنی شدت سے روکے جس سے گزرنے والا ہلاک ہو جائے، اور اگر اس کے روکنے سے بالضرعی گزرنے والا ہلاک ہو گیا تو اس پر بلا اتفاق قصاص نہیں ہے، اور اس کی دیت کے متعلق دو قول ہیں، حدیث میں جو ہے اس سے قتال کرے، مگر کے نزدیک اس کا معنی ہے اس کو زبردستی روکے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس کو قتل کر دے اور اسی حدیث سے یہ تلافی مقصود ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے کا نہایت سخت مکروہ ہے۔

اگر کوئی شخص کسی محل جگہ میں یا مسجد میں مستترہ قائم کیے بغیر نماز پڑھ رہا ہو تو بظاہر احادیث میں اس کے سامنے سے گزرنے کی اجازت نہیں ہے، لیکن مسلمانوں کو مشقت سے بچانے اور ان کے لیے آسانی پیدا کرنے کی خاطر مذہب اربعہ کے فقہاء نے بعض حدود و قیود کے ساتھ کچھ ناصحہ سے اس نمازی کے آگے سے گزرنے کی اجازت دی ہے، اجماع اس مسئلہ کے متعلق فقہاء اربعہ کی آراء پر پیش کر رہے ہیں:

بغیر مسترہ کے نمازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ | علامہ درویر مالکی لکھتے ہیں:

ثم الادرج ما لابن العربي من ان العصلي سواء صلى لسترة ام لا لا يستحق زيادة على مقدار ما يحتاجه لقيامه وسجوده وسجوده واشر ما بين يديه فيهما يستحق وله مندوحة	علامہ ابن العربی نے جو کہا ہے وہ زیادہ سلیج ہے کہ نمازی مسترہ قائم کرے یا نہ کرے، وہ اپنے قیام، رکوع اور سجود کی جگہ کی مقدار سے زیادہ کا مستحق نہیں ہے اور اس کے سامنے سے گزرنے والا اس وقت گناہگار ہوگا، جب وہ گناہ گشت کے باوجود اس جگہ سے گزرنے لگا۔
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی صلی متوفی ۸۵۵ھ عمدة القاری ج ۲ ص ۲۹۲-۲۹۱، مطبوعہ ادارة الطبقات المنيرية مصر ۱۳۳۸ھ

علامہ ابوالبرکات سیبکی احمد درویر مالکی متوفی ۱۱۹۷ھ، الشرح المکبیر ج ۱ ص ۲۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

علامہ دسوقی مالکی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

اعلم انه اختلف في حریم المصلی
الذی یمنع المروء فیہ قال ابن ہلال کان ابن
عرفہ یقول هو ما لا یشوش علیہ المروء
فیہ ویحدہ بنحو عشرین ذراعاً ویؤخذ
ذلك من تحدید مالک حریم البئر بما لا
یضر تلك البئر بحض بئر اخرى ثم اختار
مالا بن العربی من ان حریم المصلی مقدار
ما یحتاجہ لقیامہ و رکوعہ و سجودہ
وقیل انه رمیة الحجر والسهم او
المضاربة بالسيف اقوال

نمازی کا وہ حرم (حد) جس میں گزرنا منع ہے اس
کی مقدار میں اختلاف ہے، علامہ ابن عرفہ نے کہا جتنی مقدار
کے بعد سے گزرنے پر نمازی کو تشویش نہ ہو، اور اس کی
حد بیس ذراع (دس گز) ہے اور اس کا ماند وہ مقدار ہے
جو امام مالک نے ایک کنویں کے آگے دوسرا کنواں کھودنے
کے لیے مقرر کیا ہے تاکہ اس کنویں کو نقصان نہ پہنچے پھر
محقق نے علامہ ابن العربی کے قول کو اختیار کیا کہ نمازی
کا حرم اتنی مقدار ہے جتنی جگہ کی اس کو اپنے قیام، رکوع
اور سجود کے لیے ضرورت ہے، ایک قول یہ ہے کہ
وہ اتنی جگہ ہے جتنی دور پتھر جاتا ہے یا تیر جاتا ہے یا
جتنی جگہ تک تلوار جاتی ہے، کئی اقوال ہیں۔

علامہ نورانی شافعی

بغیر سترہ کے نمازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

ولولہ یکن سترۃ او کانت وتباعہ
منہا قالوا ص: انه لیس له الدفع لتقصیرہ
قلت ولا یحرم حیث الذی یمنع ید یہ
لکن الاولی ترکہ واللہ اعلم قال امام
الحرمین، والنہی عن المروء والا مری بالدفع
اذا وجد السبیل سواہ فان لم یجد و
ازدحم الناس فلا یھی عن المروء، ولا
یشرع الدفع وتابع القرانی امام الحرمین
علی هذا وهو مشکل فقی الحدیث الصحیح
فی البخاری بخلافہ واكثر کتب الاصحاح
ساکتہ عن تقييد المنع بما اذا وجد
سواہ سبیل

اور اگر نمازی نے سترہ قائم نہ کیا ہو، یا سترہ تو قائم کیا
ہو لیکن وہ اس سے دور کھڑا ہو تو اب اس کے لیے گزرنے
والے کو دفع کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ تقصیر اسی کی جانب
سے ہے، میں کہتا ہوں کہ اب اس نمازی کے آگے سے
گزرنا مکروہ تحریمی نہیں ہے، لیکن پھر بھی نہ گزرنا اولیٰ ہے
واللہ اعلم، امام الحرمین نے کہا ہے کہ نمازی کے آگے سے
گزرنے کی ممانعت اور گزرنے والے کو دفع کرنے
کا حکم اس وقت ہے جب گزرنے والے کے لیے
اس جگہ کے سوا اور کوئی گنجائش ہو اور اگر گنجائش نہ ہو اور
رشتہ زیادہ ہو تو گزرنے کی ممانعت ہے نہ دفع کرنے
کا حکم ہے، اس مسئلہ میں امام فزالی نے بھی امام الحرمین کی رائے
کی موافقت کی ہے لیکن اس پر یہ اشکال ہے کہ صحیح بخاری
کی حدیث زید حدیث ہم نے اس بحث میں سب سے پہلے

۱۔ علامہ سمش الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی متوفی ۱۲۱۵ھ، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۱ ص ۲۴۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ علامہ نجیب بن شرف نورانی متوفی ۷۶۹ھ، رد المحتار المصابیح ج ۱ ص ۲۵۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ

ذکر کیا ہے) اس کے خلاف ہے، اور اکثر فقہاء نے نماز کے ساتھ اسی قید کو لگانے سے سکوت کیا ہے، یعنی یہ نہیں کہا کہ نمازی کے سامنے سے گزرنا اس وقت منع ہے جب گذر نے دالے کے لیے نمازی کے سامنے سے گزرنے کے علاوہ کوئی راستہ ہو۔

خلاصہ یہ ہے کہ فقہار شافعیہ میں سے امام غزالی اور امام الحرمین کی رائے یہ ہے کہ جب رخص ہو اور کوئی راستہ ہو تو نمازی کے آگے سے گزرنا منع نہیں ہے اور علامہ نووی کے نزدیک بھی جب نمازی نے سترہ قائم نہ کیا ہو یا سترہ نمازی کے بہت دور ہو تو نمازی کے آگے سے گزرنا مکروہ تحریمی نہیں ہے۔ اور اکثر فقہاء شافعیہ نے اگرچہ قید نہیں لگائی مگر اس کے خلاف بھی نہیں لکھا۔

علامہ شریعتی شافعی لکھتے ہیں:

نمازی کے آگے سے گزرنے کی تحریم اس وقت ہے جب نمازی نے نماز کی جگہ میں تقصیر نہ کی ہو اگر وہ عام راستہ پر نماز پڑھ رہا ہو، تو اس وقت اس کے آگے سے گزرنا مکروہ تحریمی تو کجا مکروہ تنزیہی بھی نہیں ہے، جیسا کہ کفایہ میں فقہاء کی عبارات سے مستنبط کر کے لکھا ہے اور جب گذر نے دالے کے لیے اور کوئی گنجائش نہ ہو اور اس کے سامنے گذرنے کی جگہ نہ ہو، تب بھی نماز نہیں ہے بلکہ علامہ نووی نے کہا ہے کہ اگر پہلی صف میں خالی جگہ ہو تو وہ دوسری صف سے گذر کر پہلی صف میں جا سکتا ہے تاکہ خالی جگہ پر ہو۔

والتحریم مقید بما اذا لم يقصر المصلي بصلوته في المكان وان كان وقف بقارعة الطريق فلا حرمة بل ولا كراهة كما قاله في الكفاية اخذ من كلامهم وبما اذا لم يجد الماء من فرجة امامه والافلا حرمة بل له حقوق الصفوف والمروءة بينهما يسد الفرجة كما قاله في الودعة . ۱۷

ڈاکٹر محمد رفیع رحیمی اس مسئلہ میں فقہاء حنبلیہ

بغیر سترہ کے نمازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اگر نمازی نے سترہ قائم نہ کرے تو نمازی کے قدم سے لے کر نہیں فروع (ڈیڑھ گز) تک گزرنا مکروہ ہے۔

فقہاء حنبلیہ نے کہا ہے کہ اگر نمازی سترہ قائم نہ کرے تو نمازی کے قدم سے لے کر نہیں فروع (ڈیڑھ گز) تک گزرنا مکروہ ہے۔

وقال الحنابلة وان لم يتخذ ستره حرم المروءة في مسافة بقدر ثلاثة اذرع من قدمه . ۱۸

۱۷۔ علامہ محمد رفیع رحیمی الخطیب بنی قرن العاشر، صفحہ ۱۲۰، ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۸۔ ڈاکٹر محمد رفیع رحیمی، الفقہ الاسلامی وادلتہ، ج ۱ ص ۶۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

ڈاکٹر حلی نے یہ عبارت صفحہ ۲ ص ۲۲۵-۲۳۹ اور کشاف القناع ج ۱ ص ۴۳۹ کے حواصی سے نقل کی ہے، مگر حنفی ابن تہامہ اور کشاف القناع میں سترہ کی پوری بحث میں یہ عبارت نہیں ملی! واللہ اعلم۔

بغیر سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء احناف کا منظر یہ | شمس الاثرہ رخصی حنفی کہتے ہیں۔

وحد المروء بین یدیه غیر منصوح فی
الکتاب وقیل الی موضع سجودہ وقیل بقدر
الصفین وأصح ما قیل فیہ ان المصلی لو صلی
بخشوع فالی الموضع الذی یقع بصورة علی
العمام یمکنا العروء بین یدیه وفیما وراء
ذلک لا یمکن۔ ۱۷

نازی کے آگے سے گزرنے کی حد کتاب (کافی
یعنی کتب ظاہر الہدایۃ کا متن) میں مخصوص نہیں ہے ایک
قول یہ ہے کہ سجدہ کی جگہ تک حد ہے، ایک قول یہ ہے
کہ دو صفوں کی مقدار تک حد ہے اور زیادہ صحیح قول یہ ہے
کہ اگر نازی بخشوع کے ساتھ ناز پڑھے تو جس جگہ تک
گزرنے والے پر اس کی نظر پڑے اس جگہ تک گزرنا
مکروہ ہے اور اس کے آگے سے گزرنا مکروہ نہیں
ہے۔

عالم گیری میں ہے:
اگر کوئی شخص نازی کی سجدہ گاہ کے آگے سے گذرے تو نازی فاسد نہیں ہوگی، اور گزرنے والا گنہ گار ہوگا، نازی کے
آگے جس جگہ سے گزرنا مکروہ ہے اس کی حد میں اختلاف ہے، زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ جگہ نازی کے قدم سے
گزرے اس کی سجدہ گاہ تک ہے، (تبیین الحقائق)۔ ہمارے مشائخ نے یہ کہا ہے کہ جب کسی نازی کی نظر سجدہ گاہ پر ہو
اور اس کو گزرنے والا دکھائی نہ دے تو اتنے فاصلہ سے نازی کے آگے سے گزرنا مکروہ نہیں ہے، اور یہی صحیح ہے
(خلاصہ) یہ زیادہ صحیح ہے (بدائع صنائع) یہ صحت اور عواید کے مشابہ ہے۔ (نہایہ)۔ یہ محرم کا حکم ہے اور اگر نازی
مسجد میں ہو اور نازی اور گزرنے والے کے درمیان انسان یا ستون کی طرح کوئی حائل ہو تو گزرنا مکروہ نہیں ہے اور
اگر نازی اور گزرنے والے کے درمیان کوئی حائل نہ ہو اور مسجد چھوٹی ہو تو جس جگہ سے بھی گزرے گا مکروہ ہوگا، اور
بڑی مسجد محرم کی طرح ہے۔ (کافی)۔ ۱۷
علامہ بدر الدین عینی، علامہ جلال الدین خوارزمی، علامہ ابوسعود، ملا سکیں ۱۷

- ۱۔ شمس الاثر محمد بن احمد رخصی حنفی متوفی ۷۴۵ھ، مبسوط ج ۱ ص ۱۹۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۲۔ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ، عالم گیری ج ۱ ص ۱۰۴، مطبوعہ مکتبہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ
- ۳۔ علامہ بدر الدین شمس احمد بن عینی حنفی متوفی ۷۵۵ھ، البناء ج ۱ ص ۷۸، مطبوعہ مکتبہ سنن فیصل آباد
- ۴۔ علامہ جلال الدین خوارزمی حنفی، کنایہ من فتح القدر ج ۱ ص ۳۵۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
- ۵۔ علامہ ابوسعید محمد بن محمد عسادی متوفی ۹۸۲ھ، حاشیہ ابوسعید علی ملا سکیں ج ۱ ص ۲۴۱، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ مصر، ۱۳۸۶ھ
- ۶۔ علامہ مصین الدین العسادی ملا سکیں متوفی ۹۵۲ھ، شرح الکفر ج ۱ ص ۲۴۱، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ مصر، ۱۳۸۶ھ

ضرورت ہے اور مسجد منیر جہاں نمازیوں کا زیادہ رش نہیں ہوتا وہاں اس حکم کو اپنی اصل پر برقرار رکھا ہے۔
اور جیسا کہ میں نے پہلے ذکر کیا ہے کہ فقہاء نے مسجد کبیر کی دو تعمیریں کی ہیں لیکن میرے نزدیک علامہ قسطلانی اور لفظ الامام
علامہ بزدوی کی تصریح زیادہ واضح اور عین کے مطابق ہے جس کا علامہ عینی اور علامہ غوازی نے ذکر کیا ہے کہ جس مسجد میں
بہرہ ہوتا ہو وہ مسجد کبیر ہے اور دو صفوں کے بعد شریعت سے نماز پڑھنے والے کو گزرنے والا دکھائی نہیں دیتا اس لیے
جامع مسجد میں دو صفوں کے بعد نمازی کے آگے سے گزرنا جائز ہے تاہم دو صفوں کی مقدار سختی اور قلمی حد نہیں ہے نادریں
کی نظر کے جسے اعتبار سے یہ مقدار کم و بیش بھی ہو سکتی ہے۔

ہمارے فقہاء نے مسجد کبیر میں نمازی کے آگے سے بغیر سترہ کے گزرنے کی جواز ثابت دی ہے اس کا منشا
یہ روایات ہیں:

علامہ ابن قدامہ بیان کرتے ہیں:

کثیر بن کثیر بن المطلب اپنے والد سے اور اپنے
دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو حجر اسود کے بالحقابلی نماز پڑھتے ہوئے
دیکھا، اور لوگ آپ کے سامنے سے گزر رہے تھے
اس حدیث کو قتال نے بھی اپنی سند کے ساتھ روایت کیا
ہے اور ائمہ نے بھی اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے
کہ مطلب نے کہا میں نے دیکھا جب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سی سے فارغ ہوئے تو حجر ترسے اور رکن
کے بالحقابلی کھڑے ہو گئے اور آپ نے مطاف کے ایک
کناسے پر دو رکعت نماز پڑھی، اور آپ کے اطراف
کرنے والوں کے درمیان کوئی چیز نہیں تھی، اور ابن ابی عمیر
نے کہا میں نے حضرت ابن الزبیر کو نماز پڑھتے ہوئے
دیکھا وہ نماز پڑھ رہے تھے اور ان کے اور قبلہ کے قریب
لوگ طواف کر رہے تھے، عورت ان کے سامنے سے
گزرتی وہ اس کا انتظار کرتے تھے کہ وہ گزر جاتی، پھر وہ اپنی
پیشانی اس کے پیروں کی جگہ رکھتے، اس کو حنبلی نے
کتاب الناسک میں روایت کیا ہے۔

روی کثیر بن کثیر بن المطلب عن ابيه
عن جده المطلب قال: رايت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي حياال الحبحر و
الناس يمرون بين يديه، رواه الخليل
بأسناده، وروى الاثرم بأسناده عن
المطلب: قال رايت رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا قرع عن سعيه جاء حتى
يحاذي الركن بينه وبين السقيفة
فصلى ركعتيه في حاشية المطاف ويس
بينه وبين الطواف احدث قال ابن ابي عمير:
رايت ابن الزبير جاء يصلي والطواف
بينه وبين القبلة تمر المرأة بين
يديه فينظرها حتى تمر ثم يضع
جبهته في موضع قدمها رواه حنبل
في كتاب الناسك ٢٤

ان روایات کی روشنی میں فقہاء اسلام نے مسلمانوں کی دشواری اور مشکلات کے پیش نظر دین میں یسرا و آسانی پیدا

کرنے کے لیے کھلی جگہ اور مسجد کبیر میں بعض حدود و قیود کے ساتھ بغیر سترہ کے نماز پڑھنے والے کے سامنے سے گزرنے کی اجازت دی ہے۔ تاہم بڑی حیرت کی بات ہے کہ بعض علماء نے اس رعایت کو صرف خوارزم کی مسجد اور جامع قدس کے ساتھ محدود کر دیا ہے اور ان کے علاوہ دنیا کی تمام مساجد کو راجہ شمولی مسجد حرام اور مسجد نبویؐ کو مسجد صغیر قرار دیا ہے اور ان تمام مساجد میں نمازی کے آگے سے گزرنے کی اجازت نہیں دی اور تمام مسلمانوں کو طہر میں مبتلا کیا ہے، لگھتے ہیں، ان لوگوں مسئلوں میں مسجد کبیر سے ایک ہی مراد ہے یعنی نہایت درجہ عظیم و وسیع مسجد حبیبی جامع خوارزم کہ سولہ ہزار ستونوں پر تھی یا جامع قدس شریف کہ تین مسجدوں کا مجموعہ ہے، باقی نام مساجد جس طرح عامہ بلاد میں ہوتی ہیں سب ان دونوں حکموں میں متحد ہیں اگرچہ طہل عرض میں سو سونگڑ ہوں۔ (راخھی)

یہ امر ہر گز ثابت نہیں ہے کہ کسی زمانہ میں خوارزم میں کوئی مسجد سولہ ہزار ستونوں پر بنی ہوئی تھی، میں نے خوارزم کی تاریخ کو پڑھا اس میں ایسا عجوبہ روزگار مسجد کا ذکر نہیں ہے، خوارزم کی سب سے اہم عمارت عمارت متقی ۸۵۵ھ کے دور کی یادگار نیو مینار ہے جو ۱۶۰ فٹ سے زیادہ بلند ہے نیز سولہ ہزار ستونوں پر کئی طارات کا بننا ویسے بھی غفلت مستبعد اور ناممکن محال ہے اور جب سے زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ اگر یہ بات مان لی جائے کہ مسجد خوارزم اور مسجد قدس، مسجد کبیر ہیں اور دنیا کی باقی تمام مساجد صغیر ہیں تو اس کا یہ مطلب ہوا کہ فقہاء نے اجتہاد کر کے نمازی کے آگے سے گزرنے کا جو حل پیش کیا ہے وہ صرف ان دو مسجدوں کے لیے ہے اور باقی دنیا کے مسلمان اس اجتہاد کے ثمرہ اور پیر سے محروم ہیں اور وہ بدستور مشکلات اور دشواری میں مبتلا رہیں گے۔ فیالجب۔

نمازی کے آگے سے گزرنے کے معاملہ میں چونکہ اکثر مسلمان تشویش میں مبتلا رہتے ہیں اور غلامیہ اربہ کے فقہاء اور خصوصاً فقہاء احناف نے اس مسئلہ کا جو حل پیش کیا ہے وہ اکثر اور بیشتر علماء کی دسترس سے باہر ہے اس لیے میں نے عام مسلمانوں اور علماء کی سہولت کی خاطر اس مسئلہ کے حل کو تفصیل سے پیش کیا ہے، اللہ تعالیٰ میری اس کاوش کو قبول فرمائے۔ (آمین)۔

مسجد میں سوال کرنے والے کو دینے کی تحقیق | شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی اور جلد خامس میں ہم نے مسجد میں سائل کو دینے کے متعلق اختصار سے لکھا تھا، مجھ سے بعض اصحاب نے فرمائش کی اس کو ذرا زیادہ تفصیل کے ساتھ لکھا جائے، قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی روشنی میں مسجد میں سوال کرنے والے کو دینا جائز ہے بعض فقہاء نے مسجد میں سائل کے دینے کو مکروہ کہا ہے اور بعض فقہاء نے یہ قید لگائی ہے کہ اگر سائل نمازیوں کی گزریں نہ چلائے ان کے آگے سے نہ گزرے اور بلا ضرورت اور ٹکڑ ٹکڑ اگر سوال نہ کرے تو اس سائل کو مسجد میں دینا جائز ہے، ہمارے نزدیک یہی قول مختار ہے، کیونکہ یہ قول قرآن اور حدیث کے مطابق ہے اور اس میں سوال کرنے والے اور دینے والے دونوں کے لیے آسانی ہے۔

پہلے ہم اس مسئلہ کے ثبوت میں قرآن مجید کی آیت اور غلامیہ اربہ کے مفسرین کی تصریحات پیش کریں گے اس کے بعد احادیث کو ذکر کریں گے اور پھر فقہاء کے اقوال بیان کریں گے، فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة بلیق۔

مسجد میں سائل کو دینے کے جواز پر قرآن مجید اور غلامیہ اربہ کے مفسرین کی عبارت سے استدلال | اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

تہا را دست صرف الشہ اور اس کا رسول ہے،
اور ایمان والے ہیں جو نماز پڑھتے ہیں اور رکوع کی حالت
میں نہ رکوع (صدقہ) دیتے ہیں۔

ایک سائل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد
میں سوال کیا، اس کو کسی شخص نے نہیں دیا، اس وقت حضرت
علیؓ نماز کی حالت رکوع میں تھے اور آپ کے دائیں ہاتھ میں
انگوٹھی تھی، آپ نے ہاتھ کے اشارے سے وہ انگوٹھی
اس کو دے دی، اور سائل نے اس کو لے لیا، علامہ الکلبی
طبری نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ عمل
قلیل نماز کو باطل نہیں کرتا۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن
انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی،
ایک شخص نے مسجد میں سوال کیا، اس کو کسی نے نہیں دیا،
سائل نے آسمان کی طرف اٹھ بلند کر کے یہ کہا: اے اللہ
تو گواہ ہو جا! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں
سوال کیا اور مجھ کو کسی نے کچھ نہیں دیا، حضرت علیؓ سلام اس وقت نماز کی حالت
رکوع میں تھے، انہوں نے اپنے دائیں ہاتھ کی چھٹلی کی طرف اشارہ کیا، جس میں
انگوٹھی تھی، سائل نے آگے بڑھ کر وہ انگوٹھی لے لی، — جی
صلی اللہ علیہ وسلم یہ دیکھ رہے تھے، آپ نے حضرت علیؓ
کے لیے کلمات شفاء فرمائے اور پھر یہ آیت نازل ہوئی۔

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی نے بہ کثرت حوالوں سے اس حدیث کا ذکر کیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

اتما علیکم اللہ ورسولہ والذین احسنوا
الذین یقیمون الصلوٰۃ ویؤتون الزکوٰۃ وہم
راکعون۔ (مائتہ ۵۵)

علامہ قرطبی مالکی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ان سائل سال فی مسجد رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فلم یعطہ احد شیئاً وکان علی
فی الصلوٰۃ فی الركوع و فی یمنہ خاتمہ فانتقل
الی السائل یدہ حتی اخذہ قال انکما الطیری
وهذا يدل علی ان العمل القلیل لا یبطل
الصلوٰۃ۔

امام رازی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

روی عن ابی ذر رضی اللہ عنہ اخذہ فقال
صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یوماً صلوٰۃ الظہر فسأل سائل فی المسجد
فلم یعطہ احد فرفع السائل یدہ الی السماء
وقال اللہم اشہد انی سألت فی مسجد الرسول
صلی اللہ علیہ وسلم فتماً اعطانی احد شیئاً
وعلی علیہ السلام کان رکعاً فاقوماً الیہ
بختصرہ الیمنی وکان فیہا خاتمہ فاقبل
السائل حتی اخذ الخاتمہ بمروآی النبی صلی
اللہ علیہ وسلم الحدیث۔

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی نے بہ کثرت حوالوں سے اس حدیث کا ذکر کیا ہے۔

حافظ ابن کثیر عینی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

عن ابن عباس قال خرج رسول اللہ صلی اللہ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، السجات لاحکام القرآن ج ۶ ص ۲۲۱، مطبوعہ انتشارات نامہ حسنہ و ایران

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر ملائی شافعی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۴۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، درمنثور ج ۲ ص ۲۹۴-۲۹۳، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۱۴ھ

عليه وسلم الى المسجد والناس يصلون بين
راكع وساجد وقائم وقاعد واذا مسكين
يسئل ، قد خل رسول الله صلى الله عليه و
سلم فقال اعطاك احد شيئا قال نعم قال
لمن قال ذلك الرجل القائم قال على اى
حال اعطاك قال وهو راكع قال وذلك على
بن ابى طالب قال فكبر رسول الله صلى الله
عليه وسلم عند ذلك -

علامہ خفاجی حنفی لکھتے ہیں :

اخرجها الحاكم وابن مردويه وغيرهما
عن ابن عباس رضى الله عنهما باسناد متصل
قال اقبل ابن سلام ونقر من قومه امنوا بالنبي
صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان
منا ذلنا بعيدة وليس لنا مجلس ولا متحدث
دون هذا المجلس وان قومنا لمارونا ائمتنا
بالله وراسوله وصدقناه وقضونا وآلوا
على انفسهم ان لا يجالسونا ولا ييناك حونا
ولا يكلمونا فشق ذلك علينا فقال لهم النبي
صلى الله عليه وسلم اتما وليكم الله ورسوله
ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى
المسجد والناس بين قائم وراكع فيصرو
بسائل فقال هل اعطاك احد شيئا فقال
نعم خاتم من فضة فقال من اعطاكه فقال ذاك القائم
واوما بيده الى على ورضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
على اى حال اعطاك فقال وهو راكع فكبر النبي صلى الله عليه
وسلم ثم تلا هذه الآية -

رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد مي گئے تو لوگ نماز پڑھ
رہے تھے کچھ رکوع میں تھے اور کچھ سجدے میں کچھ
قیام میں اور کچھ قعدہ میں اس وقت ایک مسکین سوال کر رہا تھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور آپ نے فرمایا
تم کو کسی نے کچھ دیا ہے اس نے کہا ہاں آپ نے فرمایا :
کس نے ؟ اس نے کہا اس شخص نے جو قیام میں ہے ، فرمایا
کس حالت میں دیا ہے کہا رکوع کی حالت میں ، یہ حضرت علی
بن ابی طالب تھے ، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا : اللہ اکبر !

امام حاکم اور امام ابن مردویہ وغیرہ نے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے کہ
ابن سلام اور ان کی قوم کے چند لوگ اسلام لائے ، انھوں
نے کہا یا رسول اللہ ! ہمارے گھر پڑھیں اور اس مجلس کے
سوا ہماری اور کوئی مجلس نہیں ہے ، اور جب ہماری قوم یہ
دیکھے گی کہ ہم اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان
لے آئے ہیں تو وہ ہم کو چھڑ دیں گے ، اور وہ ہمارے ساتھ
اٹھنا بیٹھنا کھانا پینا بات کرنا اور نکاح کرنا ترک کر دیں گے اور یہ چیز ہم
پر شرار ہوگی ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا یا علی اللہ اور اس
کا رسول ہے ، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں گئے وہاں لوگ نماز کے
قیام اور رکوع میں تھے ، پھر آپ نے ایک سوالی کو دیکھا ، آپ نے فرمایا
تم کو کسی نے کچھ دیا ہے اس نے کہا ہاں ، ایک چاندی کی انگوٹھی ، آپ نے
فرمایا وہ کس نے دی ہے ؟ اس نے کہا اس نمازی نے ، اور حضرت علی
کی طرف اشارہ کیا ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کس حال میں دی تھی ؟
اس نے کہا رکوع میں دی تھی ، آپ نے اللہ اکبر کہا اور پھر اس آیت
کی تلاوت کی ۔

۱۔ مرقاۃ المفاتیح ج ۲ ص ۵۹۸ - ۵۹۹ ، مطبوعہ دار الفکر بیروت ، ۱۳۸۵ھ

۲۔ علامہ احمد شاہ الدین خفاجی حنفی مترقی ۱۰۶۹ھ ، غایۃ القاضی ج ۳ ص ۲۵۷ ، مطبوعہ دار صادر بیروت ، ۱۳۸۳ھ

اور اسی حنفی نے بھی اس روایت کو بیان کیا ہے ۱۔
علامہ نسفی حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

والایة تدل علی جواز الصدقة فی الصلوة
وعلی ان الفعل القلیل لا یفسد الصلوة ۲۔

یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ نماز میں صدقہ کرنا
جائز ہے اور عمل قلیل مضہ نام نہ نہیں ہوتا۔

مسجد میں سائل کو دینے کے جواز پر احادیث سے استدلال | امام ابو داؤد و سند جبیر کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هل فیکم
احد اطعمہ الیوم مسکیناً فقال ابو بکر دخلت
المسجد فاذا انا بسائل یسأل فوجدت کسرة
تخونی ید عبد الرحمن فاخذتها منه فدفعتها الیه ۳۔

حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے
کسی شخص نے آج کسی مسکین کو کھانا کھلایا ہے، حضرت
ابوبکر نے کہا میں مسجد میں داخل ہوا تو وہاں ایک سائل سوال
کر رہا تھا میں نے عبدالرحمان کے ہاتھ میں روٹی کا ایک
ٹکڑا دیکھا میں نے اس سے وہ ٹکڑا لے کر اس سائل کو دے دیا۔

امام حاکم نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ بیان کر کے لکھا ہے:

هذا حدیث صحیحہ علی شرط مسلم
ولم یخرجہ ۴۔

یہ حدیث امام مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے، اور
شیخین نے اس کو روایت نہیں کیا ہے۔

علامہ ذہبی نے بھی لکھا ہے کہ یہ حدیث امام مسلم کی شرط کے مطابق ہے۔ ۵۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ دخلت سے مراد ارادہ و عمل ہے یعنی میں مسجد میں داخل ہونا چاہتا تھا کہ مجھے ایک
سائل ملا اور ارادہ فعل کو فعل سے تعبیر کیا جاتا ہے ہیا کہ اذا قمتہ الی الصلوة سے ارادہ قیام ہوا ہے، پس
اس تقدیر پر یہ واقع مسجد کا نہ ہوا اور استدلال صحیح نہ ہوا۔

صنف کہتا ہے اذا قمتہ الی الصلوة میں تو ارادہ کے حذف پر یہ قرینہ ہے کہ نماز میں قیام بغیر وضو
کے جائز نہیں ہے اس لیے اس آیت کا معنی ہے جب تم نماز میں قیام کا ارادہ کرو تو وضو کرو۔ کیونکہ یہ صحیح نہیں ہے
کہ جب تم نماز میں قیام کرو تو وضو کرو۔ اور جب اس حدیث میں ارادہ کو محذوف مانے بغیر صحیح ہے اور شرط درست
ہے ترجمہ بلا دلیل اور بلا قرینہ مجاز بالحدیث کا کیا جواز ہے؟ یہ تو مزاحیوں والا استدلال ہے کہ جب لا صلوة الا
بعنا تحتہ الكتاب۔ میں لائق کمال کے لیے ہے ترجمہ لائق بعدی میں بھی لائق کمال کے لیے

۱۔ علامہ سیبہ محمود اوسنی حنفی متوفی ۱۲۵۰ھ، روح المعانی ج ۷ ص ۱۶۷، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی متوفی ۵۷۰ھ، مدارک التنزیل علی أمم الخواص ج ۱ ص ۵۰۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت

۳۔ امام ابو داؤد سیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۳۵، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور ۱۳۶۰ھ

۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۴ھ، المستدرک ج ۱ ص ۴۱۲، مطبوعہ دار الازہار للنشر والتوزیع، کراچی

۵۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۸ھ، تلخیص المستدرک ج ۱ ص ۴۱۲، مطبوعہ دار الازہار للنشر والتوزیع، کراچی

ہے! علامہ ازیں علامہ نووی نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں سوال کرنے والے پر حدیث کرنا مستحب ہے۔

مسجد میں سائل کو دینے کے متعلق فقہاء احناف کے نظریات | علامہ ابراہیم علی حنفی لکھتے ہیں:

و علم من تقدم حرمة السؤال في المسجد لانه كانشدان الضالة والبيع ونحوه وكراهة الاعطاء لانه يحمل السؤال وقيل لا اذا لم يتخط الناس ولم يمر بين يدي مصل والاول احوط - ٤

گذشتہ عبارت سے یہ معلوم ہو گیا کہ مسجد میں سوال کرنا حرام ہے، کیونکہ یہ گم شدہ چیز اور بیع کے لیے آواز لگانے کی مثل ہے اور اس کو دینا بھی مکروہ ہے کیونکہ دینا سوال پر برا بیگنہ کرتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ سوال کرنا مکروہ نہیں ہے، بہ شرطیکہ وہ نمازیوں کے آگے سے نہ گزرے اور لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگے، اور پہلے قول میں زیادہ احتیاط ہے۔

علامہ ابراہیم علی نے مسجد میں سائل کو دینے کے متعلق فقہاء احناف کے دو قول ذکر کیے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ سائل کو دینا مکروہ ہے، بہار شریعت میں اسی قول اختیار کر کے سائل کے دینے کو منع لکھا ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ اگر سائل لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگے اور نمازیوں کے آگے سے نہ گزرے تو اس کو دینا بلا کراہت جائز ہے، کیونکہ یہ قول قرآن اور حدیث کے مطابق ہے اور اس میں مسلمانوں کے لیے آسانی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دین آسان ہے۔ علامہ ملاؤ الدین حنفی لکھتے ہیں:

يكره اعطاء السائل المسجد الا اذا لم يتخط رقاب الناس في المختار كما في الاختيار وممن مواهب الرحمان لان عليا تصدق بغاتمة في الصلوة فمدحه الله بقوله ويؤتون الزكوة وهم راكعون - ٤

مسجد میں سائل کو دینا مکروہ ہے، ان اگر وہ لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگے تو پھر قول مختار کے مطابق وہ مکروہ نہیں ہے، اسی طرح "اختیار" اور "مواہب الرحمان" میں مذکور ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نماز کی حالت میں انگلی حدیث کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی مدح میں قرآن مجید کی یہ آیت نازل کی "جو لوگ رکوع کی حالت میں زکوٰۃ دیتے ہیں؟"

علامہ ابن عابدین شامی اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

قال في الاختيار فان كان يمر بين يدي المصلين ويتخطى رقاب الناس يكره لانه

"اختیار" میں یہ مذکور ہے کہ اگر سائل نمازیوں کے سامنے سے گزرتا ہے اور لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہے

۱۔ علامہ ابراہیم بن محمد علی حنفی متوفی ۹۵۶ھ، فقیر المستمل من ۵۶۸، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی دہلی
۲۔ علامہ ملاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درختہ الشجرہ من ۵۶۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۵ھ

و یسئلون الحافا ما جور فیہ الا اذا علم واحدًا
یعینہ انہ بهذا الصفة۔ ۱

گڑ گڑا کر مانگتے ہوں، ان کو دینے سے بھی اجرت ملے گا، لیکن
اگر کسی مسکین شخص کے متعلق معلوم ہو کہ وہ فقیر و خوار ہے
اور گڑ گڑا کر مانگتا ہے تو پھر اس کو دینے سے اجرت نہیں
ہوگا۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں :

(ولا) یحل ان (یسأل) شیئاً من القوت
(من له قوت یومہ) بالفعل او بالقوة کا الصمیم
المکتسب و یا ثم معطیه ان علم بحالہ
لا عانتہ علی المحرم (ولو سأل للکسوة)
اولا اشتغاله عن الکسب بالجہاد او
طلب العلم (جائز) لو محتاجاً۔ ۲

جس شخص کے پاس ایک دن کی خوراک ہو، خواہ وہ خوراک
بالفعل موجود ہو یا اس میں اس کو کما کر حاصل کرنے کی استعداد
ہو یا اس طور کہ وہ تندرست اور کمانے والا ہو، اس کے
لیے خوراک کا سوال کرنا جائز نہیں ہے، اور اس کو دینے
والا اس کے حال کو جانتا ہو تو وہ گنہ گار ہوگا، کیونکہ وہ ایک
حرام کام کی مدد کر رہا ہے، اور اگر وہ ضرورت مند ہو اور
کپڑوں کا سوال کرے یا جہاد یا طلب علم میں مشغول ہونے
کی وجہ سے خوراک کا سوال کرے اور وہ ضرورت مند بھی
ہو تو یہ سوال جائز ہے اور اس کو دینا بھی جائز ہے۔

علامہ شامی اس عبارت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

علامہ اکمل نے شرح مشارق میں لکھا ہے کہ جس شخص کو معلوم ہو کہ سائل تندرست اور کمانے والا ہے تو اس کو دینا
گناہ ہے، کیونکہ یہ حرام پر معاونت ہے، البتہ اگر وہ اس کو ہبہ کر دے تو جائز ہے، کیونکہ غنی کو ہبہ اور ہدیہ کرنا جائز ہے
لیکن اس پر یہ اشکال ہے کہ غنی وہ شخص ہوتا ہے جو مالک نصاب ہو اور اس کو دینا ہدیہ ہے لیکن جس شخص کے پاس صرف
ایک دن کی بہ قدر کفایت خوراک ہو یا وہ بھی نہ ہو لیکن تندرست اور کمانے والا ہو تو اس کو دینا ہدیہ نہیں، صدقہ ہی ہوتا ہے
صاحب البحر الرائق نے اس اشکال کا یہ جواب دیا ہے کہ ایسے شخص کو اگر سوال سے پہلے ابتداءً دے دیا جائے تو پھر یہ جائز
ہے اور حرام پر معاونت نہیں ہے، لیکن علامہ مقدسی نے یہ کہا ہے کہ ایسے شخص کو دینے سے اس کو مانگنے کی عادت
پڑے گی اور اگر اس کو نہ دیا جائے تو ہو سکتا ہے وہ مانگنے سے باز آجائے اور توبہ کر لے۔ ۳

سائل کو دینے کے متعلق مصنف کی تحقیق | مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ جو شخص تندرست ہو، کمانے کے لائق ہو اور
پیشہ ور گداگری کرتا ہو اس کو کھانا بالکل نہ دیا جائے نہ مانگنے سے پہلے
نہ مانگنے کے بعد تاکہ اس کی حوصلہ شکنی ہو، اور وہ بائز طریقہ سے کسب معاش کرے، لیکن یہ حکم اسی وقت ہے کہ جب اس

۱۔ علامہ محمد شہاب الدین بن برازکردی حنفی متوفی ۸۲۷ھ، فتاویٰ برازریہ علی المصنوع البندیہ ج ۶ ص ۳۵۸۔ ۳۵۹، مطبوعہ مصر

۲۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی بائش رد المحتار ج ۲ ص ۹۵۔ ۹۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۷۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۹۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

کے متعلق حقیقی طور پر علم ہو کہ وہ تندرست اور کمانے کے لائق ہے اور جب یہ علم نہ ہو تو کسی مسلمان سائل کے ساتھ حسن ظن رکھتے ہوئے اس کے سوال کو جائز صورت پر محمول کیا جائے مثلاً یہ کہ ہو سکتا ہے کہ وہ کپڑوں کے لیے سوال کر رہا ہو، اپنے بچوں بچوں کے علاج یا کسی اور شدید ضرورت کی وجہ سے سوال کر رہا ہو یا وہ طالب علم یا مسافر ہو اور جن لوگوں کے متعلق یہ علم ہو کہ وہ ضرورت مند ہیں اور بے روزگار ہیں، یا ان کی آمدنی ان کی خوراک، لباس، رہائش، علاج اور تعلیم کے لیے کافی نہیں ہے تو ان کی سوال کے بغیر از خود مدد کرنی چاہیے اور جو لوگ مسجد میں آکر سوال کرتے ہیں ان کے متعلق اکثر و بیشتر علم نہیں ہوتا کہ ان کا کیا حال ہے سو اگر وہ نازبیل کے آگے سے نہ گذریں اور لوگوں کی گرد میں نہ پھلنگیں تو ان مسلمان سامعوں کے ساتھ حسن ظن رکھتے ہوئے ان کے سوال کو جائز صورت پر محمول کرنا چاہیے اور حتی الوسع ان کی امداد کرنی چاہیے۔

دارالاسلام میں غیر اسلامی معاہدہ کے احکام | علامہ المرغینانی لکھتے ہیں:

ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، اسلام میں بھی ہونے کی اجازت ہے مگر جاننا ہے کہ، اگر یہود و نصاریٰ کے پرانے معاہدہ منہدم ہو جائیں تو ان کو دوبارہ بنایا جائے گا، کیونکہ عمارت ہمیشہ باقی نہیں رہتی، اور جب امام نے ان عمارت کو برقرار رکھا تو ان کو دوبارہ تعمیر کرنے کا بھی عہد کیا۔ یہود و نصاریٰ کے نئے معاہدہ بنانے کی ممانعت شہروں میں ہے دیہات میں نہیں ہے، کیونکہ شہروں میں اسلامی شہر کا رواج ہوتا ہے، اس لیے وہاں اسلام کے خلاف کسی چیز کے اظہار کی اجازت نہیں دی جائے گی، ایک قول یہ ہے کہ ہمسے ممالک میں دیہات میں بھی نئے معاہدہ بنانے سے منع کیا جائے گا، کیونکہ دیہاتوں میں بھی بعض اسلامی شہر ہوتے ہیں، صاحب مذہب سے کفر کے دیہات میں اجازت منقول ہے، کیونکہ اس میں ذمیوں کی اکثریت ہے، اور سرزمین عرب میں شہروں اور دیہاتوں دونوں میں معاہدہ بنانے سے منع کیا جائے گا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سرزمین عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ مسلمانوں کے شہر تین قسم کے ہیں:

(۱) جن شہروں کی بنیاد مسلمانوں نے رکھی، مثلاً کوفہ، بصرہ، بغداد اور واسط وغیرہ، ان میں یہود و نصاریٰ کے نئے معاہدہ کو بنانا بالکل جائز نہیں ہے، اسی پر تمام اہل علم کا اجماع ہے، ان شہروں میں غیر مسلموں کو شراب پینے، خنزیر کھانے اور ناقوس بجانے کی بھی اجازت نہیں دی جائے گی۔

(۲) جن شہروں کو مسلمانوں نے جہاد کے ذریعہ فتح کیا ان میں بھی نئے غیر اسلامی معاہدہ کو بنانے کی بالکل اجازت نہیں ہے، اور جو معاہدہ پہلے سے بنے ہوئے ہوں، ان کے متعلق امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ ان کو منہدم کرنا واجب ہے، ہمسے نزدیک ان کے پرانے معاہدہ کو منہدم نہیں کیا جائے گا، البتہ غیر مسلموں کو ان میں سکونت رکھنے کی اجازت دی جائے گی اور عبادت کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی، امام شافعی اور امام احمد کا بھی دو سرا قول یہی ہے، کیونکہ حضرات صحابہ کرام نے بکثرت شہر فتح کیے اور انھوں نے غیر اسلامی معاہدہ کو منہدم نہیں کیا اور اگر انھوں نے ایسا کیا ہوتا تو یہ منقول ہوتا

(۳) جو شہر مسلمانوں نے صلح کے ذریعہ فتح کیے، ان کی تفصیل یہ ہے کہ اگر صلح کی شرط ہو کہ زمین ان کی رہے گی اور وہ ہم کو حجاج ادا کریں گے تو ان کے لیے اپنے سے معاہدہ بنانا بھی جائز ہے اور اگر صلح کی شرط یہ ہو کہ ملک ہمارا ہو گا اور وہ جزیہ ادا کریں گے تو معاہدہ کا حکم شرائط صلح کے مطابق ہو گا، اگر یہ شرط رکھی گئی کہ وہ نئے معاہدہ بنا سکتے ہیں تو ان کو بنانے سے منع نہیں کیا جائے گا، لیکن بہتر یہ ہے کہ یہ شرط نہ رکھی جائے اور اگر مطلقاً صلح ہوئی ہے تو نیا معاہدہ تعمیر کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی اور پرانے معاہدہ کو منہدم نہیں کیا جائے گا، اور ان کو علی الاعلان ناقوس بجانے، شراب پینے، اور خستہ پر کھانے سے منع کیا جائے گا، اس پر اجماع ہے، اور اگر وہ اپنے گھروں میں ناقوس بجائیں تو اس کی اجازت دی جائے گی۔

امام محمد نے یہ کہا ہے کہ غیر مسلموں کو زنا اور دوسرے فواحش جو ان کے دین میں حرام ہوں، اسی طرح گانے بجانے اور آلات موسیقی کے استعمال کرنے کی شہروں میں اجازت ہوگی نہ دیہاتوں میں، اور جو آلات موسیقی کو توڑ دے گا وہ ضامن نہیں ہوگا۔

خلاصہ یہ ہے کہ جزیرہ عرب کے علاوہ دار اسلام میں جو غیر اسلامی معاہدہ اب موجود ہیں، ان میں سے کسی کو منہدم نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اگر یہ شہر پرانے ہیں تو معاہدہ اور تابعین نے ان شہروں کو فتح کرنے کے بعد باوجود علم کے ان کو باقی رکھا، اور اگر ان شہروں کو جہاد کے ذریعہ فتح کیا گیا ہے تب بھی ان کے معاہدہ کو منہدم نہیں کیا جائے گا، انھیں ان میں سکونت کی اجازت، ہوگی اور عبادت کی اجازت نہیں ہوگی اور اگر صلح کے ذریعہ ان شہروں کو فتح کیا گیا تو ان کو ان معاہدہ میں عبادت کی اجازت ہوگی لیکن اعلان یہ اظہار کی اجازت نہیں ہوگی۔

مسکینوں اور مسافروں پر خرچ کرنے کی

تفصیلات

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک مرتبہ ایک شخص نے جنگل میں بادل سے ایک آواز سنی کہ فلاں آدمی کے باغ کو میرا بکرو، وہ بادل چل پڑا اور اس نے بھری والی زمین پر پانی برسایا، وہاں کے نالوں میں سے ایک نالہ بھر گیا، وہ شخص اس پانی کے پیچھے پیچھے گیا، وہاں ایک شخص باغ میں کھڑا ہوا اپنے چھاؤں سے پانی کو ادھر ادھر کرتا تھا، اس شخص نے باغ والے سے پوچھا اے اللہ کے بندے! تمہارا نام کیا ہے؟ اس نے اپنا وہی نام بتایا جو اس نے بادل سے سنا تھا، اس شخص نے پوچھا: اے اللہ کے بندے!

بَابُ فَضْلِ الْإِنْفَاقِ عَلَى الْمَسَاكِينِ

وَابْنِ السَّيِّلِ

۴۳۴۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ ابْنِ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لِبْنِ بَكْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ ابْنُ هَارُونَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ عَبْدِ بْنِ عُمَيْرٍ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَبْنِي دَجْلٌ بِفَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ فَسَمِعَهُ صَوْتًا فِي سَحَابَةٍ أَسْقَى حَدِيقَةً فَلَا بَاقِي فَتَنَحَّى ذَلِكَ السَّحَابَ فَأَخْرَجَ مَاءَهُ فِي حَرْقَةٍ فَإِذَا شَرْحِبَةٌ مِنْ تِلْكَ الشَّرَاحِ قَدْ اسْتَوْعَبَتْ ذَلِكَ الْمَاءَ كُلَّهُ

تم نے میرا نام کیوں پوچھا تھا؟ اس نے کہا جس بادل نے اس باغ میں پانی برسایا ہے میں نے اس بادل سے یہ آواز سنی تھی: فلاں آدمی کے باغ کو سیراب کرو، اس نے تمہارا نام لیا تھا۔ تم اس باغ میں کیا کرتے ہو؟ اس نے کہا اب جب تم نے یہ بتایا ہے تو سفر! میں اس باغ کی پیداوار پر نظر رکھتا ہوں اس میں سے ایک تہائی کو میں صدقہ کرتا ہوں، ایک تہائی میں اپنی اور میرے اہل و عیال کھاتے ہیں اور باقی ایک تہائی کو میں اس باغ میں لگا دیتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں ہے: میں ایک تہائی مسکینوں، سائلوں اور مسافروں پر خرچ کر دیتا ہوں۔

فَتَبَتِ السَّمَاءَ فَإِذَا رَجُلٌ قَائِمٌ فِي حَدِّ نِقْتِهِ يُحَوِّلُ السَّمَاءَ بِمَسْحَاتِهِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا اسْمُكَ قَالَ فُلَانٌ لِلَّهِ سِحْرُ اللَّهِ فِي سَمْعِهِ فِي الْمَسْحَابَةِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ لِمَ تَسْأَلُنِي عَنْ اسْمِي فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ صَوْتًا فِي السَّحَابِ الَّذِي هَذَا مَاءُهُ يَقُولُ أَتَسْقِي حَدِّي فُلَانٌ لِاسْمِكَ فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا قَالَ أَمَّا إِذَا أَقْلَتَ هَذَا حَبًا فَيَنْظُرُ إِلَى مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَأَتَصَدَّقُ بِثُلُثِهِ وَأَكُلُ أَكَاوِجِيَّتًا لِي ثُلُثًا وَأَرُدُّ فِيهَا ثُلُثًا.

۴۳۴۲۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الضَّيَّيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَكَمَةَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ كَيْسَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَاجْعَلْ ثُلُثَهُ فِي الْمَسَاكِينِ وَالشَّابِلِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ.

صدقہ کی نفیلت کے متعلق قرآن مجید کی آیات

وَانْفَقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخِرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَ أَكُنَ مِنَ الضَّالِّينَ. (منافقین: ۱۰)

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مَسْكِينًا وَ يَتِيمًا وَاسْتِيرَاهُ إِنَّا نَطْعَمُكُمْ لَوْ جِهِدَ اللَّهُ لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَ لَا تَشْكُرُونَ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عِيسَى قَمِطَرِ يَرَاهُ فَوْقَهُمْ إِنَّهُ شَرُّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَمَهُمْ نَضْرَةً وَ

مَرْوۃ ۱۵

(دھرا: ۱۱-۸)

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ

اور جو کچھ ہم نے تمہیں دیا ہے اس میں سے تمہاری راہ میں (خرچ کرو) اس سے پہلے کہ تم میں سے کسی کو موت آجائے اور پھر وہ کہنے لگے اے میرے رب تو نے مجھے کچھ دنوں کی مہلت کیوں نہ دی کہ میں صدقہ دیتا اور مسکینوں میں سے ہوتا۔ (اللہ کے مقرب بندے) اللہ کی محبت میں مسکین، یتیم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں، اور ان سے یہ کہتے ہیں کہ ہم تم کو صرف اللہ کی رضا جوئی کے لیے کھلاتے ہیں، ہم تم سے کوئی بدلہ چاہتے ہیں نہ شکریہ، بے شک ہم اپنے رب سے اس دن کا خوف رکھتے ہیں جو نہایت ترش، ہیبت بخیز ہے۔ تو اللہ انہیں اس دن کی مصیبت سے بچا لے گا اور ان کو تازگی اور فرحت بخشنے گا۔

اور ان لوگوں کی مثال جو اپنے مالوں کو اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے اور اپنے دلوں کو مضبوط رکھنے کے لیے خرچ

کرتے ہیں، اس باغ کی سی ہے جو اونچی زمین پر ہو اور اس پر
موسلا دھار بارشس ہوئی ہو تو وہ باغ دس گنے پھل لائے گا، اور
اگر اس کو موسلا دھار بارش نہ پہنچے تو اسے شبنم ہی کافی ہے
اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب کام دیکھ رہا ہے۔

جو لوگ اپنے مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں، ان کی
مثال اس دانے کی سی ہے جس نے سات خوشے اگائے
ہر خوشے میں سو دانے ہیں، اور اللہ جس کے لیے چاہے دگنا
کر دیتا ہے، اور اللہ بڑی وسعت والا، بہت علم والا
ہے۔

اے ایمان والو! (اللہ کی راہ میں) اپنی کمائی ہوئی پسندیدہ
چیزوں میں سے خرچ کرو اور ان چیزوں میں سے جو تم نے
تمہارے لیے زمین سے پیدا کی ہیں اور وہی چیزوں کے خرچ کرنے کا
ارادہ نہ کرو، جن کو تم خود نہیں لیتے الا یہ کہ تم نے آنکھیں بند
کر لی ہوں اور جان لو کہ اللہ بہت بے نیاز ہے، بے حد کریم
کیا ہوا۔

اگر تم ظاہر کر کے خیرات دو تو وہ کیا ہی اچھا ہے اور
اگر تم فقر اور کوٹھلی طریقہ سے دو تو وہ تمہارے لیے بہت بہتر
ہے اور ایسا کرنا تمہارے کچھ گناہوں کو گھٹا دے گا، اور
اللہ تمہارے سب کاموں کی خبر رکھنے والا ہے۔

حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدقہ برائی کے
ستر دروازوں کو بند کر دیتا ہے۔ اس کو امام طبرانی نے معجم کبیر
میں روایت کیا ہے اس کی سند میں حماد بن شعیب ضعیف
راوی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ یہ کہتے ہیں کہ میں

جنة بربوة اصابها وابل فانت اكلها
ضعفين فان لم يصيبها وابل فطل والله
بما تعملون بصير.

(البقرہ: ۲۶۵)

مثل الذين يتفقرون اموالهم في سبيل
الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة
مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء
والله عاسم عليم. (بقرہ: ۲۶۱)

يا ايها الذين امنوا انفقوا من طيبات
ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض
ولا تيسموا الخبيث منه تنفقون ولستم
باخذايه الا ان تغمضوا فيه واعلموا ان
الله غني حميد.

(بقرہ: ۲۶۴)

ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان
تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم
ويكفر عنكم سيئاتكم والله بما تعملون
خبير. (بقرہ: ۲۷۱)

صدقہ کی فضیلت کے متعلق احادیث

عن رافع بن خديج قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الصدقة تسد
سبعين بابا من السوء رواه الطبراني في
الكبير وفيه حماد بن شعيب وهو ضعيف.

عن عبد الله بن جعفر قال وسمعت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ میں شریک سے بے نیاز ہوں، جس شخص نے کسی عمل میں میرے ساتھ میرے غیر کو شریک کیا میں اسے اور اس کے شرک کو چھوڑ دیتا ہوں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص لوگوں کو سنانے کے لیے کام کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کی ذلت لوگوں کو سنائے گا، اور جو لوگوں کو دکھانے کے لیے کام کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کے عیوب لوگوں کو دکھائے گا۔

حضرت جناب طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص لوگوں کو سنانے کے لیے کام کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے عیوب لوگوں کو سنائے گا اور جو لوگوں کو دکھانے کے لیے کام کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے عیوب لوگوں کو دکھائے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں یہ اضافہ ہے کہ میں نے اس کے علاوہ اور کسی سے نہیں سنا جو کہتا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مسلم بن اکہیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جناب رضی اللہ عنہ کے علاوہ اور کسی سے نہیں سنا جو یہ کہتا ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے، جیسا کہ ثوری کی حدیث میں ہے۔

۴۳۳۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إسماعيلُ بْنُ إبراهيمَ أَخْبَرَنَا زَوْجُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشُرْكَهُ۔

۴۳۴۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ إسماعيلَ بْنِ مُسَيْبٍ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَطِينٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ رَأَى رَأَى اللَّهُ بِهِ۔

۴۳۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدُبًا الْعَلَقِيَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُسَمِعُ يُسَمِعِ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ يُرَآهُ يُرَآهُ اللَّهُ بِهِ۔

۴۳۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا الْمَلَكِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ وَتَرَادَوْا لَمْ أَشْمَعْ أَحَدًا غَيْرَهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۴۳۷۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُمَرَ وَالْأَشْعَثِيُّ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ التَّوَلِيدِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَعِيدُ أَظُنُّ قَالَ ابْنُ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ سَلَمَةَ بْنَ كُهَيْلٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدُبًا وَلَمْ أَشْمَعْ أَحَدًا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِمِثْلِ حَدِيثِ الثَّوْرِيِّ۔

۳۲۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الصَّدُوقُ الْأَمِينُ الْوَلِيدُ
بْنُ حَزْبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ ۔

ریا کاری کے متعلق قرآن مجید کی آیات

وَالَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ
وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ
الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ۔
(نساء: ۳۸)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ
بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ
وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَعَثَلَهُ كَمِثْلِ
صِفْوَانٍ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَاحْصَايَهُ وَابِلٌ فَتَرَكِبَهُ
صَلْدًا أَثَلَا يَقْدَرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۔
(بقرہ: ۲۶۴)

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ
دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۔
(انفال: ۴۰)

وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى
يِرَاءُ وَنَ النَّاسِ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا
قَلِيلًا ۔ (نساء: ۱۳۲)

قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ عَنْ
صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ يُرَاؤُونَ ۝ وَ
يَنْعَوْنَ الْمَاعُونَ ۝ (ماعون: ۴-۳)

ریا کاری کے متعلق احادیث

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

اور ان لوگوں کے لیے بھی ذلت کا نذاب ہے (جو
لوگوں کو دکھانے کے لیے اپنے مالوں کو خرچ کرتے
ہیں اور اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان نہیں لاتے اور جس
کا ساتھی شیطان ہو جائے تو وہ کیا ہی بُرا ساتھی ہے۔
اسے ایمان والا اس نے صدقات کو احسان جتا کر اور
(ظہنوں کی) اذیت سے ضائع نہ کر وجہیں طرح وہ شخص (اپنے
صدقات کو ضائع کرتا ہے) جو لوگوں کو دکھانے کے لیے اپنے مال کو خرچ کرتا ہے
اور آخر پر ایمان لانا ہے نہ قیامت پر تو اس کی مثال اس چکنے پتھر کا طرح
ہے، جس پر کچھ (مٹی)، جو پتھر اس پر مڑا دھارہ بارشیں ہوتی،
جس نے اس پتھر کو بالکل صاف کر دیا، وہ اپنی کمانی سے
کسی چیز پر نثار نہیں ہوں گے اور اللہ کا قسموں کو ہدایت
نہیں دیتا۔

اور ان لوگوں کی طرح نہ ہو جائے جو اپنے گھروں سے
اُترتے ہوئے اور لوگوں کو (اپنے کارنامے) دکھاتے
ہوئے نکلے، اور وہ اللہ کے راستے سے روکتے تھے
اور اللہ ان کے سب کاموں کو محیط ہے۔

اور لیس نفیقین جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے ہیں
تو سستی سے کھڑے ہوتے ہیں، محض لوگوں کو دکھانے کے
لیے اور وہ بہت کم ہی اللہ کا ذکر کرتے ہیں۔

ان نمازیوں کے لیے نذاب ہے، جو اپنی نماز سے
غافل ہیں، جو ریا کاری کرتے ہیں اور برستے کی معمولی سی کوئی
چیز (بھی کوئی مانگے تو نہیں دیتے۔

ان عقبہ بن مسلم حدثہ ان شقیب الاصبحی
حدثہ انہ دخل المدینۃ فاذا هو برجل قد
اجتمع علیہ الناس فقال من هذا فقالوا ابو
ہریرۃ قد نوت منہ حتی قعدت بین یدیه
وهو یحدث الناس فلما سکت وخلا قلت
لہ اسئلک بحق وبحق لہا حد ثنتی حدیثاً
سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عقلتہ و علمتہ فقال ابو ہریرۃ افعل
لاحد ثنتک حدیثاً حد ثنیہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عقلتہ و علمتہ ثم
نشغ ابو ہریرۃ نشغۃ فمکثنا قليلاً ثم افاق
فقال لاحد ثنتک حدیثاً حد ثنیہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا البیت ما معنا
احد غیری وغیرہ ثم نشغ ابو ہریرۃ
نشغۃ شدیدۃ فمکث قليلاً ثم
افاق ومسح وجہہ وقال افعل لاحد ثنتک
حدیثاً حد ثنیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم انا و ہر فی هذا البیت ما معنا احد
غیری وغیرہ ثم نشغ ابو ہریرۃ نشغۃ شدیدۃ
ثم مال خازاً علی وجہہ فاستدتہ طویلاً ثم
افاق فقال ثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم ان اللہ تعالیٰ اذا کان یوم القیامۃ
ینزل الی العباد لیقضی بینہم وکل امۃ
جاثیۃ فاؤل من یدعو بہ رجل جمع
القرآن و رجل قتل فی سبیل اللہ و رجل
کتیر المال فیقول اللہ للمقادی السلام
اعلمک ما انزلت علی رسولی قال بلی یا رب
قال فماذا عملت فیما علمت قال کتبت اقوام
بہ انا و اللیل و انا و النہار فیقول اللہ لہ کذب

عقبہ بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ شقیب اصبحی نے ان کو بتایا
کہ وہ مدینہ طیبہ میں داخل ہوئے تو دیکھا ایک آدمی کے گرد کچھ لوگ
جمع ہیں انہوں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ انہوں نے کہا میں ان کے قریب ہو
گیا یہاں تک کہ ان کے بالکل سامنے بیٹھ گیا آپ لوگوں سے
حدیث بیان کر رہے تھے جب خاموش ہوئے اور تنہا
رہ گئے تو میں نے عرض کیا: میں آپ سے بحق فلاں فلاں عرض
کرتا ہوں کہ مجھے کوئی حدیث سنائی جسے آپ نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا سمجھا اور جان لیا حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اچھا میں تمہیں ایک حدیث سناتا ہوں جسے
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا سمجھا اور جان
پھر آپ سسکیاں لینے لگے یہاں تک آپ بے ہوش ہو گئے
ہم نے تھوڑی دیر انتظار کی پھر آپ کو افاقہ ہوا تو فرمایا میں
تم سے ایک حدیث بیان کرتا ہوں جسے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس مقام پر مجھ سے بیان فرمایا ہم دونوں کے
سوا کوئی تیسرا آدمی یہاں نہ تھا پھر آپ سسکیاں لینے لگے
یہاں تک کہ زیادہ دیر بے ہوش رہے جب ہوش آیا تو منہ پر سچا لٹھ
فرمایا میں تم سے ایک حدیث بیان کرتا ہوں جسے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس مقام پر بیان فرمایا
یہاں ہم دونوں کے سوا اور کوئی نہیں تھا پھر حضرت ابو ہریرہ رضی
اللہ عنہ سسکیاں لینے لگے یہاں تک کہ بے ہوش ہو کر منہ
کے بل جھک گئے، میں نے کافی دیر تک آپ کو سہارا دیا پھر
جب ہوش آیا تو فرمایا مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے بیان فرمایا جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ بندوں
کی طرف متوجہ ہوگا تاکہ ان کے درمیان فیصلہ فرمائے، تمام
اُمّیں گھٹنوں کے بل بیٹھی ہوں گی، سب سے پہلے تین آدمیوں
کو بلایا جائے گا (۱) جس نے قرآن یاد کیا ہوگا (۲) جو اللہ تعالیٰ
کے راستے میں قتل کیا گیا ہوگا (۳) اور زیادہ مالدار شمس۔ اللہ
تعالیٰ اس قاری سے فرمائے گا: کیا میں نے تمہیں وہ کلام نہ

و تقول الملائكة له كذب وتقول الله له بل ارددت ان يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له لم اذعك تحتايه الى احد قال بلى يارب قال فماذا عملت فيما اتيتك قال كنت اصل الرحم واتصدق فيقول الله له كذب وتقول الملائكة كذب وتقول الله بل ارددت ان يقال فلان جواد وقد قيل ذلك ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقول الله له فيما ذا قتلت فيقول اموت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت فيقول الله له كذب وتقول له الملائكة كذب وتقول الله بل ارددت ان يقال فلان جريئ فقد قيل ذلك ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتي فقال يا ابا هريرة اولئك الثلاثة اول خلق الله تسعربهم النار يوم القيامة

سکھایا تھا جسے میں نے اپنے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پر اتارا وہ عرض کرے گا "ہاں یارب" اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو نے اپنے علم کے مطابق کیا عمل کیا وہ کہے گا میں رات دن اس کی تلاوت کرتا رہا اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو نے جھوٹ کہا فرشتے بھی کہیں گے تو جھوٹا ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو چاہتا تھا کہ کہا جاتے فلاں قاری ہے پس تجھے کہا گیا و دردت منکر لایا جائے گا اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تجھے میں نے (مال میں اتنی) دست نہ دی کہ تجھے کسی کا محتاج نہ رکھا وہ عرض کرے گا "ہاں یارب" اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو نے میری دی ہوئی دولت سے کیا عمل کیا وہ کہے گا میں قرابت داروں سے صلہ رھنی کرتا تھا اور نصیحت کرتا تھا اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو جھوٹا ہے اور فرشتے بھی کہیں گے تو جھوٹا ہے اللہ تعالیٰ فرماید فرمائے گا تو چاہتا تھا کہ کہا جائے فلاں بڑا سخی ہے سو ایسا کہا جا چکا تھا شہید لایا جائے گا اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو کس لیے قتل ہوا وہ کہے گا تو نے مجھے اپنے راستے میں جہاد کا حکم دیا تھا پس میں نے لڑائی کی یہاں تک کہ شہید ہو گیا اللہ تعالیٰ اس سے فرمائے گا تو نے جھوٹ کہا فرشتے بھی کہیں گے تو جھوٹا ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا تیری نیت یہ تھی کہ لوگ کہیں فلاں بڑا بہادر ہے پس یہ بات کہی گئی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک میرے زانو پر مارتے ہوئے فرمایا اسے ابو ہریرہ اقیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے سب سے پہلے ان ہی تین آدمیوں سے جہنم کو ٹھٹھکایا جائے گا

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تعوذوا باللہ من جب الحزن قالوا یا رسول اللہ وما جب الحزن قال وادی جہنم یتعوز منه جہنم کل یوم مائۃ مرۃ قال یا رسول اللہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "غم کے کنوئیں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! غم کا کنواں کیا ہے؟ آپ نے فرمایا "جہنم میں ایک داوی ہے جس سے (مخلوق) جہنم بھی دن میں سو مرتبہ پناہ مانگتا ہے عرض کیا گیا "یا رسول اللہ! اس میں کون داخل ہو گا؟

ریاکاری کے درجات

امام غزالی لکھتے ہیں:

شیطان متعدد اور مختلف اسباب سے انسان کے دل میں ریاکاری پیدا کرتا ہے ایک صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک نمازی اخلاص کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہے اور نماز کے دوران کوئی شخص آجاتا ہے تو شیطان اس کے دل میں یہ دوسرا ڈالتا ہے کہ اچھی طرح نماز پڑھتا کہ دیکھنے والا تم کو تعظیم کی نظر سے دیکھے اور تمہاری بُرائی اور غیبت نہ کرے اور نمازی اس دوسرے میں اکثر زیادہ خشوع اور خضوع کے ساتھ نماز پڑھنے لگے یہ ریاکار ظاہر ہے اور یہ ریاکار پہلا درجہ ہے۔

ریا کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ وہ نمازی شیطان کے اس دوسرے میں نہ آتے اور حسب سابق نماز پڑھتا رہے اب شیطان خیر کے بہانے سے اس کے پاس آتا ہے اور اس سے کہتا ہے تم لوگوں کے مقتدا اور پیشوا ہو تم جو کام کرو گے لوگ اس میں تمہاری اقتداء کریں گے اور تم کو ان کے افعال کا ثواب ملے گا اگر تم نے اچھی طرح زیان خضوع اور خشوع کے ساتھ نماز پڑھی تو لوگ تمہاری اتباع میں خضوع اور خشوع سے نماز پڑھیں گے اور تم کو اس کا اجر ملے گا اور اگر تم نے اپنی عادت کے مطابق نماز پڑھی تو لوگ بھی اسی طرح نماز پڑھیں گے اور اس کا وبال تمہاری گردن پر ہو گا یہ درجہ پہلے درجہ کی بہ نسبت زیادہ باریک ہے بروگ شیطان کے پہلے دوسرے میں نہیں آتے وہ اس دوسرے میں آجاتے ہیں اور اس سے اخلاص ختم ہو جاتا ہے یہ وقت ہے کہ اگر مقتدا نے زیادہ خشوع ظاہر کیا اور اس کے متبعین نے اس پر عمل کیا تو اس کا ثواب اس مقتدا کو ملے گا لیکن اس مقتدا سے اس پر باز پُرس ہوگی کہ تم میں جو چیز نہیں تھی اس کو تم نے کیوں ظاہر کیا اور اس کو عذاب ہو گا۔

ریا کا تیسرا درجہ یہ ہے کہ نمازی شیطان کے اس دوسرے سے آگاہ ہو جائے اور وہ خلوت اور جلوت میں ایک طرح نماز پڑھے اور وہ یہ کوشش کرے کہ وہ تنہائی میں بھی اسی طرح نماز پڑھے جس طرح جلوت میں پڑھتا ہے اور وہ اپنے نفس اور خدا سے اس بات میں حیا کرے کہ وہ لوگوں کے سامنے تہیبت خضوع اور خشوع سے نماز پڑھے اور تنہائی میں عادیہ نماز پڑھے تہیبت صورت بھی ایک دقیق قسم کا ریا ہے کیونکہ اس نے خلوت میں اس نیت سے اچھی نماز پڑھی تاکہ خلوت میں ہی اسی طرح نماز پڑھتا ہو اور جلوت میں اس کی نظر غفلت کی طرف رہی اور اخلاص اس وقت ہوتا ہے جب اس کی نظر میں انسانوں اور جانوروں دونوں کا دیکھنا یکساں ہوتا ہے۔

ریا کا چوتھا درجہ نہایت غفی ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ لوگوں کے سامنے نماز پڑھ رہا ہو اور شیطان اس کو یہ نہ کہہ سکے کہ ان لوگوں کو دکھانے کے لیے خشوع کرو کیونکہ شیطان کو معلوم ہے کہ وہ اس قریب میں نہیں آئے گا، اس لیے شیطان اس سے یہ کہتا ہے تو اس وقت اللہ تعالیٰ کی عظیم بارگاہ میں کھڑا ہے تو اس کی عظمت اور جلال میں غور و فکر کر اور اس بات سے حیا کر کہ اہمہ تقاضے تجھے عظمت کے مال میں دیکھے اور اس خیال کے آنے کے بعد وہ نہایت خشوع سے نماز پڑھنے لگتا ہے حالانکہ یہ خیال محض مکر و فریب ہے کیونکہ اگر واقعی وہ اللہ کے اجل کے لیے خشوع سے نماز پڑھتا تو تنہائی میں بھی اسی طرح پڑھتا، اخلاص یہ ہے کہ کسی انسان کے آنے کے بعد اس کے دل میں خشوع کا کوئی خیال اسی طرح نہ آئے جس طرح کسی جانور کے آنے کے بعد اس کے دل میں خیال نہیں آتا۔

شیطان ہر وقت لوگوں کی تاک میں لگا رہتا ہے اور انسان کے ہر کام میں ریا داخل کرنے کی کوشش کرتا ہے حتیٰ کہ آنکھوں میں سرمہ لگانا، مرتعیں کم کرنا، جبہ کے روز نو شلو لگانا اور کپڑے بدلنا یہ سب امور مخصوص اوقات اور ایام میں سنت ہیں لیکن چونکہ خلق کو ان کاموں کے دیکھنے کے ساتھ نسبت ہے اور انسان کو ان کاموں میں رغبت ہے اس لیے ان میں حظ نہیں لیتا، اس لیے شیطان ان افعال کی طرف بلاتا ہے کہ یہ کام سنت ہیں ان کو ترک نہیں کرنا چاہیے حالانکہ ان کاموں میں غنیہ

شہوات موجود ہیں، اسی طرح جب انسان کے دل میں اعتکافات کا ارادہ ہو تو شیطان اس کو کسی بڑی اور خوب صورت مسجد کی طرف متوجہ کرتا ہے جس میں نمایاں لوگ نماز پڑھتے ہوں اور جو مسجد چھوٹی ہو اور زبیر و زینب سے خالی ہو اس کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیتا اور ان تمام امور میں غیظہ طریقت سے زیادہ داخل ہے۔ ۱۵

بَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ

زبان کی حفاظت

۴۳۴۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
بَكْرٌ رِيعِيُّ ابْنُ مُصَرٍّ عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ إِسْرَاهِيلَ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالكَلِمَةِ يَتَرَلَّى بِهَا فِي النَّارِ
أَبَعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے
کہ بندہ کوئی ایسا کلمہ کہہ دیتا ہے جس کی وجہ سے دوزخ میں
اتنی دور چلا جاتا ہے جتنا مشرق اور مغرب کے درمیان فاصلہ
ہے۔

۴۳۵۰ - وَحَدَّثَنَا كَاهِلٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيِّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ
الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْرَاهِيلَ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالكَلِمَةِ مَا يَتَّبِعُ مَا فِيهَا
يَهْوِي بِهَا فِي النَّارِ أَبَعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بندہ ایک ایسا کلمہ کہہ دیتا
ہے جس کی سنگینی کا اس کو پتا نہیں ہوتا جس کی وجہ سے
وہ دوزخ میں اتنی دور جاگرتا ہے جتنا مشرق اور مغرب میں
فاصلہ ہے۔

بعض اوقات انسان سوچے سمجھے نیز کوئی بات کہہ دیتا ہے مثلاً ماکوں کی خوشامدی میں کوئی بات کہہ دی، کسی
کے متعلق کوئی تنبیہ لگا دی کوئی کلمہ کفر یہ کہہ دیا، اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو انسان اللہ پر اور یوم آخرت
پر یقین رکھتا ہے وہ کلمہ خیر کہے یا غاموش رہے اور جب بھی انسان کوئی بات کہنا چاہے تو پہلے غور کرے پھر اگر اس بات
کے کہنے میں کوئی مصلحت ہو تو وہ بات کہے ورنہ غاموش رہے۔ ۱۶

بَابُ عَقُوبَةِ مَنْ يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَفْعَلُهُ
وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَفْعَلُهُ

کا عذاب

۴۳۵۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
مُحَمَّدٍ إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْنٍ بِإِسْنَانٍ كَرِيمٍ أَنَّ

۱۵ - امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین علی امتثال احکام السادة السلفین ج ۱ ص ۵۹-۵۷، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر
۱۶ - علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۱۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

آپ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر ان سے گفتگو کریں
 نہیں کرتے، حضرت اسامہ نے کہا تمہارا کیا خیال ہے کہ میں
 نے ان سے گفتگو نہیں کی اکیا میں تم کو رساؤں کر میں ان سے
 باقی کر چکا ہوں، اہل کی قسم میں نے اپنے اور ان کے متعلق
 جو باتیں کرنی تھیں وہ کر چکا ہوں، اور میں نہیں چاہتا کہ وہ بات
 کھولیں جس کا کھولنے والا میں ہی پیدا نہیں ہوں، اور میں اپنے
 کسی حاکم کے متعلق یہ نہیں کہتا کہ وہ سب لوگوں سے بہتر ہے
 جب کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے
 ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے دن ایک شخص کو لاکھ دروز
 میں ڈال دیا جائے گا اس کے پیٹ کی آنتیں نکل پڑیں گی وہ
 ان آنتوں کے ساتھ اس طرح گردش کرے گا جس طرح گڑھا
 چمک کے گرد چکر لگاتا ہے، پھر روزِ نبی اس کے گرد جمع ہو جائے
 اور اس سے کہیں گے: اے فلاں شخص! کیا تم ہم کو نبی کا
 حکم نہیں دیتے تھے اور برائی سے نہیں روکتے تھے وہ
 شخص کہے گا کیوں نہیں! میں نبی کا حکم دیتا تھا اور خود نہیں
 کرتا تھا اور میں برائی سے روکتا تھا اور خود بُرے کام کرتا
 تھا۔

ابو ذائل کہتے ہیں کہ ہم حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما
 کے پاس بیٹھے ہوئے تھے ایک آدمی نے کہا آپ
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر ان سے بات
 کیوں نہیں کرتے، اس کے بعد مثل سابق ہے۔

علامہ یحییٰ بن شریف نووی لکھتے ہیں:

علامت کی تحقیق | اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حکام کے ساتھ نرمی اور ملائمت کے ساتھ کلام کرنا چاہیے اور
 ان کو تنبیہ میں نصیحت اور تبلیغ کرنی چاہیے اور لوگوں کو حیران سے شکایات ہوں وہ بھی ان تک غلوت میں پہنچانی چاہیے
 تاکہ وہ ان کا ازالہ کریں، یہ حکم اس وقت ہے کہ جب تنبیہ میں ان تک رسائی ممکن ہو ورنہ علی الاعلان اظہارِ حق کرنا چاہیے
 تاکہ اصل حق فاش نہ ہو اور علامت نہیں کرنی چاہیے۔
 امام بخاری روایت کرتے ہیں:

أَبُو شَيْبَةَ وَمَعْقِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ وَاسْتَحْيَى
 بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبُو كُرَيْبٍ رَوَوْا اللَّفْظَ بِذِي كُرَيْبٍ
 قَالَ يَحْيَى وَاسْتَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرُؤُن حَدَّثَنَا
 أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ
 أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قِيلَ لَهُ أَلَا تَذْهَبُ عَلَى
 عُثْمَانَ فَتُكَلِّمَهُ فَقَالَ أَتَرُونَ أَنِّي لَا أَكَلِّمُهُ
 إِلَّا أَسْمِعُكُمْ وَاللَّهُ لَقَدْ كَلَّمْتُهُ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ
 مَا دُونَ أَنْ أَقْتُلَهُ أَمْراً لَا أُحِبُّ أَنْ أَكُونَ
 أَوَّلَ مَنْ فَتَحَهُ وَلَا أَقُولُ لِأَحَدٍ يَكُونُ عَلَى أَمِيرٍ
 إِنَّهُ خَيْرُ النَّاسِ بَعْدَ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَوْمَئِذٍ يَا رَجُلِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 فَيُلْقِي فِي النَّارِ فَمَتَدِّيقُ أَقْتَابٍ يَنْظِمُ هَيْدُورُ
 بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِالنَّوْخِ فَيَجْتَمِعُ إِلَيْهِ أَهْلُ
 النَّارِ فَيَقُولُونَ يَا هَذَا مَا لَكَ أَلَمْ تَكُنْ كَأَمْرٍ
 يَا مُعْرِوفٍ وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَيَقُولُ بَلَى قَدْ
 كُنْتُ أَمْرًا يَا مُعْرِوفٍ وَلَا أَمْرًا وَلَا تَنْهَى عَنِ
 الْمُنْكَرِ وَارْتَبِهِ

۴۵۲۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
 جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي ذَائِلٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ
 أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّا يَمْنَعُكَ أَنْ تَذْهَبَ
 عَلَى عُثْمَانَ فَتُكَلِّمَهُ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ

علامہ بدرالدین عینی کہتے ہیں:

هو المعايمة في غير حق وهو الذي يراى
ويضيع الحقوق ولا يغير المنكر والمداهن هو
التأرك للامر بالمعروف

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کہتے ہیں:

و مداهنت ان يروى منكره من غير مدبر ولا يغيره
او جو قدرت برکت بہ جهت شرم یا بے حیثیت دین یا جانب داری
کے درشت گزشتہ

کسی کی ناحق طرف داری کرنا مداهنت ہے، جو شخص
نیکی کا حکم دے نہ برائی کو مٹائے حقوق کو ضائع کرے اور
دکھاوا کرے وہ مداہن ہے۔

مداهنت یہ ہے کہ کوئی شخص برائی دیکھے اور اس کو نہ
مٹائے، اور قدرت کے باوجود شرم کے سبب، دینی
بے غیرتی اور بے حیثیتی سے، درشت سے کر یا کسی کی جانب
داری کے سبب اس سے منع نہ کرے۔

علامہ ابن منظور افریقی کہتے ہیں:

مدارات کا لغوی معنی

لوگوں کے ساتھ حسن اخلاق اور حسن معاشرت کے ساتھ پیش آنا مدارات ہے (صحاح تہذیبی)
لوگوں کے ساتھ نرمی اور ملائمت کے ساتھ پیش آنا (شدت اور غفلت نہ کرنا) بھی مدارات ہے، حدیث میں ہے: اتہائی
مقل منی یہ ہے کہ اللہ پر ایمان لانے کے بعد لوگوں کے ساتھ مدارات کرے، یعنی ان کے ساتھ حسن صحبت، نرمی اور
ملائمت کے ساتھ رہے تاکہ وہ اس سے مستفید ہوں۔

مالی قاری کہتے ہیں:

مداهنت اور مدارات کا اصطلاحی فرق

مداهنت ممنوع ہے اور مدارات مطلوب ہے اور
ان میں فرق یہ ہے کہ مداهنت کا شرعی معنی یہ ہے کہ کوئی
شخص برائی کو دیکھے اور وہ اس کو روکنے پر قادر بھی ہو لیکن
برائی کو نہ روکے نہ کسی اور کی جانب داری کی وجہ سے
یا غرت کے سبب یا طمع کی وجہ سے یا دینی بے حیثیتی کی وجہ
سے اس برائی کو نہ روکے، اور مدارات یہ ہے کہ اپنی جان
یا مال یا عزت کے تحفظ کی خاطر اور متوقع شر اور ضرر سے
بچنے کے لیے خاموش رہے، علامہ یہ ہے کہ کسی باطل
کلم میں بے وعیوں کی حمایت کرنا مداهنت ہے اور دین داروں

والفرق بین المداهنة المنهية والمداواة
العامورة ان المداهنة في الشريعة ان يروى منكرا
ويقدر على دفعه ولم يدفعه حفظا لجانب
مرتبه او جانب غيره لخوف او طمع او
لاستحياء منه او قلة مبالاة في الدين والمداواة
موافقة بترك حفظ نفسه وحق يتعلق بماله و
عرضه فيسكت عنه دفعا للشر وقوع الضرر
منه ومجمل ان المداهنة انما تكون في
الباطل مع الاعداء والمداواة في امر حق

۱۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ / عمدة القاری ج ۱۳ ص ۲۹۲، مطبوعہ امانة المطبعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ / اشعة اللمعات ج ۴ ص ۱۱۴، مطبوعہ مطبعہ شیخ کمار کھنور

۳۔ علامہ جمال الدین محمد بن بکر بن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ / لسان العرب ج ۱۳ ص ۲۵۵، مطبوعہ نشر ادب الکوفۃ بیروت، ۱۴۵۵ھ

مع الاحیاء ر

کے حق کے تحفظ کی خاطر نرمی کہ مدارات ہے

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

و فرقی میاں مدارات و مدارات چہاں کہ مدارات
آنچہ بنجست حفظ دین و نگاه داشت از تشریش وقت و
وقع ظلم ظالمین بسا زند و مدارات آنچہ برائے حفظ نفس
و طلب دنیا و جلب منافع از مردم و بے باکی در دین بکنند

مدارات اور مدارات میں فرق یہ ہے کہ دین کی حفاظت
اور ظالموں کے ظلم سے بچنے کے لیے جو نرمی کی جائے
وہ مدارات ہے اور ذاتی منفعت، طلب دنیا اور لوگوں سے
فائدہ حاصل کرنے کے لیے دین کے معاملہ میں جو نرمی کی جائے
وہ مدارات ہے۔

کافروں سے موالات کی حرمت

لِیَٰٓئِہِا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا لَا تَتَّخِذُوۡا عَدُوۡی و
عَدُوۡکُمْ اَدۡلِیَآءَ تَلۡقَوۡنَ الِیۡہِمۡ بِالۡمُودَۃِ وَ قَدۡ کَفَرُوۡا
بِمَآ اٰتٰہُمۡ مِّنَ الْحَقِّ (صمحتہ: ۱۰)

کافروں سے ہر قسم کی موالات (دوستی اور محبت) خواہ صوری ہو یا
حقیقی ناجائز اور حرام ہے، قرآن مجید میں ہے:

اے ایمان والو! میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست
نہ بناؤ، تم انہیں دوستی کے پیغام بھیجتے ہو، حالانکہ انہوں
نے اس حق کا انکار کیا ہے جو تمہارے پاس آیا ہے۔
اس سورۃ کی آیات حضرت عطاء بن ابی ریحان رضی اللہ عنہ کے متعلق نازل ہوئی تھیں جنہوں نے کفار مکہ کے ساتھ ظاہری
اور صوری دوستی قائم رکھنے کے لیے خط و کتابت کی تھی (اسی محلہ کی تفصیل شرح صحیح مسلم جلد سادس میں فضائل صحابہ کے بیان
میں گذر چکی ہے) ان آیات سے کفار کے ساتھ صوری موالات بھی حرام ہو گئی اور حقیقی موالات کی حرمت کے متعلق
یہ آیات ہیں:

وَلَا تَرۡکَبُوۡا اِلَی الَّذِیۡنَ ظَلَمُوۡا فَتَمَسَّکُمُ
النَّارُ (ہود: ۱۱۳)

اور ظالموں کی طرف مائل نہ ہو ورنہ تمہیں (دوزخ کی)
آگ پہنچے گی۔

لَا تَجِدُ قَوْمًا یُّؤۡمِنُوۡنَ بِاللّٰہِ وَالۡیَومِ الْاٰخِرِ
یُوَادُّوۡنَ مَنۡ حَادَی اللّٰہَ وَرَسُوۡلَہٗ وَلَوْ کَانُوۡا اَبۡاۡہِمۡ
اَوْ اَبۡنَآءَہِمۡ اَوْ اِخۡوََانُہِمۡ اَوْ عَشِیۡرَتُہُمۡ
(حشر: ۲۲)

جو اللہ پر، اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے
ہیں، آپ انہیں اللہ اور اس کے رسول سے عداوت کھنے
والوں کے ساتھ محبت کرنے والا نہ پائیں گے، خواہ وہ
ان کے باپ ہوں یا بیٹے، یا ان کے بھائی ہوں یا قرہبی
رشتہ دار۔

غیر مرتد کافروں کے ساتھ مجرم و معاملت کی اجازت

غیر مرتد کافروں کے ساتھ بغیر الفت و محبت کے محض
معاملہ کرنا جائز ہے (واضح رہے کہ گمراہ اور بے دین
کافروں کا مرتد ہونا لازم آئے گا، کیونکہ ابتداء میں ان

فرقے مرتد نہیں ہیں، کیونکہ مرتد کی اولاد مرتد نہیں ہوتی ورنہ تمام دنیا کے کافروں کا مرتد ہونا لازم آئے گا، کیونکہ ابتداء میں ان

۱۔ علامہ ابن علی بن محمد الفاری مرقی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۵ ص ۳۳۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی مرقی ۱۰۵۲ھ، اشعۃ اللمعات ج ۲ ص ۱۴۳، مطبوعہ مطبعہ تیج کار کھنور

تمام کافروں کے آباء اجداد مسلمان تھے اور اسلام کو ترک کر کے کسی اور دین میں داخل ہوئے تھے۔) مجرد مسالہ کا مطلب یہ ہے کہ کافروں کے ساتھ ہر وہ کام کرنا جائز ہے جس سے کفر کی مدد اور اسلام کو مضر نہ ہو اور وہ کام فی نفسہ گناہ نہ ہو اس کی دلیل قرآن مجید کی یہ آیات ہیں:

جن لوگوں نے تم سے دین میں جنگ نہیں کی اور تمہیں تمہارے گھروں سے نہیں نکالا، اللہ تمہیں ان کے ساتھ نیکی اور انصاف کرنے سے نہیں روکتا، بلاشبہ اللہ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ اللہ تمہیں صرف انہی لوگوں کے ساتھ دوستی سے روکتا ہے جنہوں نے تم سے دین میں جنگ کی اور تمہیں تمہارے گھروں سے نکالا اور تمہارے نکالنے میں مدد کی اور جو ان سے دوستی کرے گا تو وہی لوگ ظالم ہیں۔

لَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ عَنِ الدِّينِ لَمَّا يَقَا تَلُوْكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمَّا خُرْجُوْكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ اَنْ تَبْرُوْهُمْ وَتَقْسُطُوْا اِلَيْهِمْ اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ الْمَقْسُطِيْنَ ۝ اِنَّمَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ عَنِ الدِّينِ قَاتِلُوْكُمْ فِي الدِّينِ وَاَخْرَجُوْكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلٰى اَخْرَاجِكُمْ اَنْ تُولُوْهُمْ ۚ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۔

(مستحکمہ: ۸۰۹)

نیکی کا حکم دینے اور برائی سے منع کرنے کے وجوب کے متعلق قرآن مجید کی آیات

اور تم میں سے ایک گروہ ایسے لوگوں کا ہونا چاہیے جو نیکی کی دعوت دیں، وہ اپنے کاموں کا حکم دیں اور برے کاموں سے روکیں۔ یہی لوگ فلاح کو پہنچنے والے ہیں۔ اگر تم ان لوگوں کو زمین پر سلطنت عطا فرمائیں تو وہ نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں اور نیکی کا حکم دیں اور برائی سے روکیں۔

اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں ایک دوسرے کے حمایتی ہیں، نیکی کا حکم دیتے ہیں اور برائی سے روکتے ہیں۔ جو امتیں لوگوں کے لیے ظاہر کی گئی ہیں تم ان میں بہترین امت ہو، تم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہو اور برائی سے روکتے ہو۔

ان کے درویش اور پادری (پیر اور علماء) ان کو محفوظ کرنے اور حرام کھانے سے کیوں نہیں روکتے، بے شک وہ بہت بڑے کام کر رہے ہیں۔

وَلٰكِنْ مِنْكُمْ اُمَّةٌ يَدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ وَيَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَاولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ (آل عمران: ۱۱۰) الدِّينَ اِنْ مَكَتُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَامْرُوا بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ (حج: ۴۱)

وَالْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاۤءُ بَعْضٍ يٰۤاُمُّوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (توبہ: ۷۱) كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۔

(آل عمران: ۱۱۰)

لَوْلَا يَنْهٰهُمُ الرِّبَاۤئِيُّوْنَ وَالْاَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْاِثْمُ وَالْاِثْمُ السَّحْتُ لَبِثْتُمْ مَّا كَانَوْا يُصْتَعُوْنَ ۔ (مائیدہ: ۶۳)

نیکی کا حکم دینے اور برائی سے منع کرنے کے وجوب کے متعلق احادیث اور آثار

امام ابن ابی شیبہ، امام احمد، امام حمید، امام ترمذی، امام ابو نعیم، امام ابن جریر، امام ابن حبان اور امام دارقطنی نے اپنی اپنی اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے:

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خلیفہ بننے کے بعد اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا: تم لوگ قرآن مجید کی یہ آیت پڑھتے ہو: لا یضرکم من ضل اذا اھتدیتھ۔ جب تم ہدایت پر ہو تو تم کو کسی کی گمراہی سے ضرر نہیں ہوگا۔

اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جو قوم گناہوں میں مبتلا ہو اور اس قوم میں ایسے لوگ ہوں جو ان کو گناہوں سے روکنے پر قادر ہوں اور وہ ان کو نہ روکیں تو اللہ تعالیٰ عنقریب ان سب پر عذاب نازل فرمائے گا۔ امام بزار حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے اور امام طبرانی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم ضرور نیکی کا حکم دیتے رہنا اور برائی سے منع کرتے رہنا ورنہ تم پر تم میں سے برے لوگ مسلط کر دیے جائیں گے پھر تمہارے ایک لوگ دناگریں گے قرآن کی دعا قبول نہیں ہوگی، امام ترمذی کی روایت میں ہے: ورنہ اللہ تعالیٰ تم پر عذاب نازل فرمائے گا پھر تم اللہ سے دنا کر دو گے تو تمہاری دعا قبول نہیں ہوگی یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ امام ابن ماجہ نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے:

اللہ تعالیٰ بندے سے سوال کرے گا: جب تو نے برائی کو دیکھا تو اس کو روکنے سے تجھ کو کس چیز نے منع کیا تھا، اور جب اللہ تعالیٰ بندے کو حجت کی تلقین کر دے گا تو وہ کہے گا: مجھے تجھ سے امید تھی اور میں لوگوں سے قوتا تھا۔ امام بخاری، امام مسلم، امام ابوداؤد اور امام احمد نے حضرت ابوسعید سے روایت کیا ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم راستوں پر بیٹھنے سے احتراز کرو، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ جگہیں تو ہماری مجالس ہیں ہم وہاں بیٹھ کر باتیں کرتے ہیں، اس کے سوا ہمارے لیے اور کوئی چارہ نہیں، آپ نے فرمایا: اگر تم نے ضرور راستوں پر بیٹھنا ہے تو راستے کا حق ادا کرو، صحابہ نے پوچھا راستے کا حق کیا ہے؟ آپ نے فرمایا نظر بھی رکھنا، تکلیف چیز کو دور کرنا، سلام کا جواب دینا، نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا۔

امام ترمذی، امام ابن ماجہ، امام ابن ابی الدنیا، امام ابن المنذر، امام ابن السنی، امام طبرانی، امام ابن شامہ، امام مسکری، امام ماہک اور امام بیہقی نے اپنی اپنی سند کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زویہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابن آدم کی تمام باتیں اس کے لیے باعث ضرر ہیں اور موجب نفع نہیں ہیں ماسوا نیکی کے حکم دینے اور برائی سے منع کرنے کے یا اللہ تعالیٰ کے ذکر کے۔ صحابہ نے کہا اس حدیث کی تائید قرآن مجید کی اس آیت میں ہے:

لا یمیر فی کثیر من نجا وھذا الامن امر
بصدقة او معروف او اصلاح بین الناس ومن
یفعل ذالک ابتغاء مرضات اللہ فیسوف

ان کے اکثر پرشیدہ مشوروں میں کوئی بھلائی نہیں ہے
ماسوا اس کے جو صدقہ کرنے کا حکم دے، یا کسی نیکی کا حکم
دے، یا لوگوں میں صلح کرانے کا حکم دے اور جو امت کی

نوٹیہ اجدا عظیماً۔
خود شرفی حاصل کرنے کے لیے ایسا کرے گا تو ہم اسے
(نساء: ۱۱۳) اجر عظیم عطا فرمائیں گے۔

امام حاکم نسبی تصحیح سند کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ سید الشہداء حضرت عمر بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ ہیں اور وہ شخص جس نے ظالم امام کے سامنے کھڑے ہو کر اس کو نیکی کا حکم دیا اور اس کو برائی سے روکا اور حاکم نے اس کو قتل کر دیا۔

ایمانی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کے لیے خود نیک ہونا ضروری ہے اور بالعموم

کے لیے علماء نے میں شرطیں ذکر کی ہیں، اول مکلف ہونا، ثانی ایمان، ثالث عدل یعنی اس کا نیک ہونا۔ بعض علماء نے جو بھی شرط بھی ذکر کی یہی وہ امام کی طرف سے اس کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی اجازت ہو، لیکن امام غزالی اور دیگر محققین نے اس شرط کو مسترد کر دیا ہے، باقی رہی تیسری شرط یعنی نیکی کا حکم دینے کے لیے خود نیک ہونے کی شرط تو اس کے متعلق بھی علما نے کافی بحث کی ہے۔
امام غزالی لکھتے ہیں:

بعض علماء نے امر بالمعروف کے لیے عدالت کو شرط قرار دیا ہے اور کہہ رہے ہیں کہ فاسق کو نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا جائز نہیں ہے، انھوں نے قرآن مجید کی ان آیات سے استدلال کیا ہے:

اتأمرون الناس بالبر وتنهون
انفسكم۔ (یوسف: ۵۰-۴۹)

کیا تم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہو اور اپنے آپ کو
بھول جاتے ہو۔

ایمان والا وہ بات کیوں کہتے ہو جو خود نہیں
کرتے۔ اللہ کو سخت ناراض کرنے والی یہ بات ہے کہ
تم وہ بات کہو جو خود نہیں کرتے۔

یٰۤایہا الذین آمنوا لم تقولون ما لا
تفعلون ۚ کبر مقتاً عند اللہ ان تقولوا ما لا
تفعلون۔ (صف: ۲-۳)

عدالت کی شرط پر ان احادیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے:

امام احمد، امام ابو یعلیٰ، امام طبرانی اور امام ابو نعیم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صراج کی شب میں ایک قوم کے پاس سے گذرا جن کے ہونٹوں کو آگ کی قینچیوں سے کاٹا جا رہا تھا، میں نے پوچھا تم لوگ کون ہو؟ انھوں نے کہا ہم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے تھے اور خود نیکی نہیں کرتے تھے اللہ لوگوں کو برائی سے روکنے تھا اور خود بہتے کام کرتے تھے اور امام ابو نعیم نے حمید بن مالک بن دینار سے روایت کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف اللہ نے وحی کی اپنے آپ کو نصیحت کرو، اگر تم نے خود نصیحت پر عمل کر لیا تو چہرہ لوگوں کو نصیحت کرو، ورنہ مجھ سے حیا کرو۔

عدالت کی شرط پر قیاس سے بھی استدلال کیا گیا ہے کیونکہ غیر کا ہدایت حاصل کرنا خود ہدایت یافتہ ہونے کی فرع ہے اور غیر کو مستقیم کرنا خود مستقیم ہونے کی فرع ہے اور غیر کی اصلاح خود صلاح ہونے کی فرع ہے تو جو شخص خود نیک نہ ہو وہ

ہمارے نزدیک ان آیات اور احادیث کا فشار یہ ہے کہ انسان کا نیکی پر عمل نہ کرنا اور بُرائی سے اجتناب نہ کرنا، عقلاً بُرا ہے اور اللہ تعالیٰ کے غضب اور عذاب کا موجب ہے لیکن اس وقت یہ زیادہ بُرا ہے اور زیادہ غضب اور عذاب کا موجب ہے جب وہ دوسروں کو نیکی کا علم دے رہا ہو اور ان کو بُرائی سے روک رہا ہو تو جو چیز قبیح ہے اور غضب اور عذاب کا موجب ہے وہ خود عمل نہ کرنا ہے نہ کہ دوسروں کو عمل کی تمہیل کرنا، کسی دنیاوی ملے کی بنا پر بُرائی سے نہ روکنا، دنیا سے اور کسی دینی منفعت کی وجہ سے ناموش رہنا مدارات ہے اور کفار سے موالات (دوستی رکھنا) رکھنا حرام ہے اور ان سے مجرم و معاملہ کرنا جائز ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ هَتِكِ الْإِنْسَانِ سِتْرَ نَفْسِهِ

اپنے گناہوں کے اظہار کی ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: علی الاعلان گناہ کر کے اپنے والوں کے سوا میری امت کا ہر فرد بخش دیا جائے گا، اور علی الاعلان گناہوں میں اس کا بھی شمار ہے کہ ایک شخص رات کو کوئی گناہ کرے اور صبح اس حال میں کرے کہ اللہ نے اس کا پردہ رکھا ہوا تھا اور وہ کسی سے یہ کہے: اے فلاں شخص میں نے گزشتہ رات کو یہ یہ کام کیا ہے! حالانکہ اس کے رب نے اس پر ستر کیا تھا، اور اس نے بھیجے ہوئے ہی اللہ کے رکے ہوئے پردہ کو چاک کر دیا، نہ میر نے کہا، دان من العجابر۔

۲۵۳۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ حَدَّثَنِي وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْرَاهِيلَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَهَابٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ قَالَ سَالِمٌ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّ أُمَّتِي مُعَافَاةٌ إِلَّا الْمُبَاحِثِينَ وَإِنْ مِنْ الْأَجْفَارِ أَنْ يَعْمَلَ الْعَبْدُ بِاللَّيْلِ عَمَلًا ثُمَّ يُصْبِحُ قَدْ سَتَرَهُ رَبُّهُ فَيَقُولُ يَا فُلَانٌ قَدْ عَمِلْتُ الْبَارِحَةَ كَذَا وَكَذَا وَقَدْ بَاتَ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ فَيُكْشِفُ سِتْرَهُ رَبُّهُ وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ زُهَيْرٌ وَإِنْ مِنَ الْعِجَابِ

حافظ نور الدین البیہقی بیان کرتے ہیں:

اپنے گناہوں کے اظہار کی ممانعت سے متعلق دیگر احادیث

حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجاہرین کے سوا میری امت کا ہر فرد بخشا جائے گا، غرض کیا گیا: یا رسول اللہ! مجاہرین کون ہیں؟ آپ نے فرمایا جو شخص رات کو کوئی عمل کرے اور اس کا رب عز وجل اس کا پردہ رکھے پھر صبح کو وہ شخص کہے: اے فلاں شخص! میں نے رات کو یہ کام کیا تھا، پھر اللہ عز وجل اس کا پردہ چاک کر دیتا ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے معجم صغیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی

عن أبي قتادة الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أمتي معافي إلا المجاهرين قال الذي يعمل العمل بالليل فيستره ربه عز وجل ثم يصبح فيقول يا فلان عملت البارحة كذا وكذا فكشف ستر الله عز وجل عنه - رواه الطبراني في الصغير والأوسط

أَحَدَهُمَا وَلَمْ يُشْمِتِ الْآخَرَ فَقَالَ الَّذِي لَمْ يُشْمِتْهُ عَطَسَ فَمَنْ قَسَمَتْهُ وَعَطَسْتُ أَمَّا فَكَمْ تُشْمِتُنِي قَالَ إِنَّ هَذَا حَمْدُ اللَّهِ وَإِنَّكَ لَمْ تَحْمَدِ اللَّهَ

۳۵۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ (يَعْنِي الْأَحْمَرَ) عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

۳۵۶۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ (وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ مُطِيبٍ عَنْ أَبِي يُوذَةَ قَالَ وَحَدَّثَ عَلِيٌّ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ فِي بَيْتِ بَدِيتِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ فَعَطَسْتُ فَكَمْ يُشْمِتُنِي وَعَطَسْتُ فَشَمَّتَهَا فَجَعَلَتْ إِلَى أَبِي خَاطِرُهَا فَلَمَّا جَاءَهَا قَالَتْ عَطَسَ عِنْدَكَ ابْنِي فَكَمْ تُشْمِتُ وَعَطَسْتُ فَشَمَّتَهَا فَقَالَ إِنَّ ابْنَكَ عَطَسَ فَكَمْ يَحْمَدُ اللَّهَ فَكَمْ أُشْمِتُهُ وَعَطَسْتُ فَحَمِدَ اللَّهُ فَشَمَّتَهَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَحَمِدَ اللَّهَ فَشَمَّتُوهُ فَإِنْ لَمْ يَحْمَدِ اللَّهَ فَسَلَا تُشْمِتُوهُ

کی چھینک کا جواب نہیں دیا تھا اس نے کہا، فلاں کو چھینک آئی تو آپ نے اس کی چھینک کا جواب دیا اور مجھے چھینک آئی اور آپ نے میری چھینک کا جواب نہیں دیا، آپ نے فرمایا اس نے الحمد للہ کہا تھا اور تم نے الحمد للہ نہیں کہا۔ امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابو موسیٰ کے پاس گیا وہ اس وقت حضرت فضل بن عباس کی بیٹی کے گھر تھے، مجھے چھینک آئی تو انہوں نے جواب نہیں دیا اور جب حضرت فضل کی بیٹی کو چھینک آئی تو اس کو انہوں نے جواب دیا، حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں اپنی والدہ کے پاس گیا اور ان سے یہ واقعہ بیان کیا، جب حضرت ابو موسیٰ میری والدہ کے پاس آئے تو انہوں نے ان سے کہا میرے بیٹے کو تھپا کر اس نے چھینک آئی تو تم نے اس کو جواب نہیں دیا اور حضرت فضل کی بیٹی کو چھینک آئی تو تم نے اس کو جواب دیا، حضرت ابو موسیٰ نے کہا تمہارے بیٹے کو چھینک آئی تو اس نے اس کی چھینک کا جواب نہیں دیا، اور حضرت فضل کی بیٹی کو چھینک آئی اور اس نے الحمد للہ کہا تو میں نے اس کی چھینک کا جواب دیا، اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کو چھینک آئے اور وہ الحمد للہ کہے تو اس کی چھینک کا جواب دو اور اگر وہ الحمد للہ نہ کہے تو اس کی چھینک کا جواب مسکت دو۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص کو چھینک آئی تو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا یہ حکم اللہ پھر رب دوسری بار اس کو چھینک آئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس شخص کو رک کا م ہے۔

۳۵۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمْرِو عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْبَرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ وَحْدَةَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا

إِيَّاسُ بْنُ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكُوْعِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّهُ
سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَطَسَ رَجُلٌ
عِنْدَهُ فَقَالَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ ثُمَّ عَطَسَ أُخْرَى فَقَالَ
لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ مَرْكُومٌ
۴۳۵۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثُوبٍ وَفَتِيْبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ (عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الْمَشَاوِبُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَشَاءَبَ أَحَدُكُمْ
فَلْيَكْظُمْ مَا اسْتَطَاعَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہاں شیطان کی طرف سے
ہے، تم میں سے جب کسی شخص کو جہاں آئے تو وہ اس کو جہاں تک
روک سکے اس کو روکے۔

۴۳۵۹ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُثْمَانَ الْمِصْبَعِيُّ مَالِكُ
بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا
سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعِيدٍ
الْحُدْرِيَّ يَحْقِثُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَشَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُمْسِكْ
يَدَهُ عَلَى فِئِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے
کسی شخص کو جہاں آئے تو وہ اپنے منہ پر ہاتھ رکھ کر اس کو
روکے، کیونکہ شیطان داخل ہو جاتا ہے۔

۴۳۶۰ - حَدَّثَنَا فَتِيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَشَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُمْسِكْ
يَدَهُ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو جہاں آئے
تو وہ اپنے منہ سے روکے، کیونکہ شیطان داخل ہو جاتا
ہے۔

۴۳۶۱ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كَثُوبٍ عَنْ أَبِي فَتِيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
ابْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَشَاءَبَ أَحَدُكُمْ
فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظُمْ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی
شخص کو نماز میں جہاں آئے تو وہ حتی المقدور اس کو روکے
کیونکہ شیطان داخل ہوتا ہے۔

۴۳۶۲ - حَدَّثَنَا أَبُو عَثْمَانَ بْنُ أَبِي فَتِيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَدُّنَا عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِيهِ وَابْنِ أَبِي سَعِيدٍ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو سعید کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اس کے بعد مثل سابق ہے۔

بیشکل حدیث پیش رو و معتبر القیہ

چھینک کے متعلق احکام میں مذاہب اربعہ | علامہ سبکی بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا یہ واجب ہے یا نہیں، اہل ظاہر (غیر مقلدین) اور ابن مریم ہانگی نے کہا ہے جو بھی چھینک لینے والے کو الحمد للہ کہتے ہوئے اس پر جواب دینا واجب ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ مسلمان جو چھینک لینے والے کو الحمد للہ کہتے ہوئے اس پر جواب دینا واجب ہے، قاضی عیاض نے کہا کہ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ یہ فرض کفایہ ہے، امام شافعی ان کے اصحاب اور دوسرے علماء نے یہ کہا کہ یہ سنت اور مستحب ہے واجب نہیں ہے اور وہ اسی حدیث کو ندب اور ادب پر محمول کرتے ہیں، جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہر مسلمان پر یہ حق ہے کہ وہ سات دن میں غسل کرے، قاضی نے کہا چھینک کے بعد الحمد للہ کہنے اور اس کے جواب کی کیفیت میں علماء کا اختلاف ہے اور اس میں مختلف آثار ہیں، ایک قول یہ ہے کہ الحمد للہ رب العالمین کہے، ایک قول یہ ہے کہ الحمد للہ علی کل حال کہے، علامہ ابن جریر نے کہا اس کو ان تمام کلمات میں اختیار ہے اور یہی صحیح ہے، اور اس پر اجماع ہے کہ اسے الحمد للہ کہنے کا حکم ہے اور جواب کے متعلق ایک قول یہ ہے کہ یہ حاکم اللہ کہے اور ایک قول یہ ہے کہ الحمد للہ یہ حاکم اللہ کہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ حاکم اللہ کہے اور تم پر اور تم پر رحم رکھتے کہے اور جواب دینے والے کو پھر چھینک لینے والا کیا کہے اس میں بھی اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ لیحد یسبح اللہ ویصلح بالکم کہے اللہ تم کو ہدایت دے اور تم کو عافیت سے رکھے، ایک قول یہ ہے کہ لیحد اللہ لنا ولسم کہے اللہ ہماری اور تمہاری معفرت کرے، امام مالک اور شافعی نے کہا اس کو دونوں کلمات میں اختیار ہے اور یہی صحیح ہے۔

اگر کسی شخص کو بار بار چھینکیں آئیں تو امام مالک نے کہا تین بار جواب دینے کے بعد خاموش ہو جائے، نیز حدیث میں یہ تصریح ہے کہ جب چھینک لینے والا الحمد للہ کہے تو اس کو جواب نہ دیا جائے، اس لیے جب کوئی شخص الحمد للہ کہے تو اس کو جواب دینا مکروہ ہے، قاضی عیاض نے کہا چھینک لینے والے کو الحمد للہ کہنے کا اس لیے حکم دیا ہے کیونکہ چھینک کے سبب دماغ سے جو بخارات نکلتے ہیں اس سے انسان کو فرحت حاصل ہوتا ہے تو اس نعمت پر اس کو تشکر ادا کرنے کا حکم ہے۔

چھینک کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد کرنے کے طریقہ کا بیان | علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

کام ایک خاصہ ہے سبب ماحذہ قدرت البیہ کا معنی ہے میں نے اونٹ کی کھال اتار دی، اس کا بیچ پر تشبیت کا معنی ہے، دشمنوں کی شامت کسی کی منسوبیت پر خوش ہونا، کوزا کی کرنا، اس لیے چھینک لینے والے کو جواب میں جو دعا یہ کلمات کہے ہوتے ہیں ان کو تشبیت کہتے ہیں۔

علامہ ابن ابی شیبہ اور بعض دوسرے علماء نے ایک جماعت سے یہ نقل کیا ہے کہ چھینک لینے والا صرف الحمد للہ کہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ الحمد للہ علی کل حال کہے، کیونکہ امام بزار اور امام طبرانی نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اسی طرح تعلیم دی ہے امام طبرانی نے حضرت ابو مالک اشجری رضی اللہ عنہ سے اسی طرح

سنے۔ علامہ سبکی بن شرف نووی متلی ۷۷۱ھ، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۱۳ - ۴۱۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

مرفوعاً روایت کیا ہے، امام ابو داؤد نے حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور امام نسائی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اسی طرح روایت کیا ہے، اور بعض علماء نے کہا ہے کہ احمد شہ رب العالمین کہے، کیونکہ امام طبرانی نے حضرت ابن مسعود سے اس کی روایت کی ہے، امام بخاری نے الادب المفرد میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جس شخص نے چھینک کے بعد یہ کہا احمد شہ رب العالمین علی کل حال اس شخص کی ڈاڑھ اور کان میں کبھی درد نہیں ہوگا، اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں اور یہ حدیث اگرچہ موقوف ہے لیکن یہ بات قیاس سے نہیں کہی جاسکتی اس لیے چکنا مرفوع ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ حد کے ساتھ جس قدر کلمات شمار کا اضافہ کر لیا جائے وہ مستحسن ہے، کیونکہ طبری نے ایک معتبر سند کے ساتھ حضرت ام سلمہ سے یہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک شخص کو چھینک آئی تو اس نے کہا احمدر اللہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یرحمک اللہ اور ایک دوسرے شخص کو چھینک آئی تو اس نے کہا: احمدر اللہ حمداً کثیراً طیباً مبارکاً نایباً۔ آپ نے فرمایا اس کو اس شخص پر انکیس درجہ فضیلت ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

جن لوگوں کو چھینک کا جواب دینا منوع ہے

امام بخاری نے حضرت بارہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سات چیزوں کا حکم دیا ہے، ان میں سے ایک چھینک لینے والے کو جواب دینا ہے۔ حدیث شریف میں اس کا لفظ بظاہر وجوب پر دلالت کرتا ہے، اسی طرح اس باب کی دوسری احادیث بھی بظاہر چھینک کے جواب کے وجوب پر دلالت کرتی ہیں، ابن المزیں مائتہ اور بعض اہل علم بھی وجوب کے قائل ہیں اور بعض لوگوں نے کہا یہ فرض نہیں ہے، اور مذاہب اربعہ کے جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ فرض کفایہ ہے اور جب بعض لوگ جواب دے دیں تو باقی بعض سے فرض ساقط ہو جاتا ہے اور عبد الوہاب اور بعض مائتہ علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ مستحب ہے چھینک کا جواب دینے سے حسب ذیل لوگ مستثنیٰ ہیں:

(۱) جو شخص چھینک کے جواب میں احمدر اللہ نہ کہے اس کو جواب نہیں دیا جائے گا، کیونکہ امام مسلم نے حضرت

ابو موسیٰ سے روایت کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص چھینک کے جواب میں احمدر اللہ نہ کہے اس کو جواب سنت دو۔

(۲) کافر کو چھینک کا جواب نہیں دیا جائے گا، امام ابو داؤد نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہود چھینک لیتے تاکہ آپ ان کے لیے یرحمک اللہ فرمائیں، لیکن آپ یہ فرماتے یہود یکم اللہ ویصلح باکم "اللہ تمہیں ہدایت دے اور تمہاری اصلاح فرمائے۔"

(۳) جس شخص کو زکام ہو اور وہ بار بار چھینکیں لے اس کو بھی جواب نہیں دیا جائے گا، امام بخاری نے الادب

المفرد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک، دو اور تین بار چھینک کا جواب دو،

اس کے بعد بھی اگر چھینک اُسے تو اس شخص کو دکام ہے۔
 ۶۴۱۔ جو شخص چھینک کے جواب کو مکروہ سمجھتا ہو اس کو چھینک کا جواب نہ دیا جائے اگر یہ کہا جائے کہ کسی کے مکروہ سمجھنے کی وجہ سے سنت کو کیسے ترک کیا جائے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ چھینک کا جواب اس کے لیے سنت ہے جو اس کو پسند کرتا ہو اور جو اس کو مکروہ سمجھتا ہو اس کے لیے یہ سنت نہیں ہے۔ یہ قاعدہ سلام اور عیادت میں بھی جاری ہے، علامہ ابن رقیق العید نے کہا ہے کہ جس شخص کو سلام کرنے سے ضرر کا خوف ہو یا جس کو چھینک کا جواب دینے سے ضرر کا فہرہ ہو اس کو سلام کرنے سے نہ چھینک کا جواب دے۔
 ۱۔ علامہ غنی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ سلاطین مصر کے پاس جو لوگ جاتے تھے وہاں کو اسی وجہ سے سلام نہیں کرتے تھے۔

۵۔ خطبہ کے وقت چھینک کا جواب نہ دیا جائے کیونکہ اس وقت خاموش رہنے کا حکم دیا گیا ہے۔
 ۶۔ عیادت کے وقت اور بیت الخلا میں اگر چھینک اُسے تو الحمد للہ کہنے کو مؤخر کر دے، پھر اگر بعد میں کوئی اس سے الحمد للہ نہ تو وہ جواب دے سکتا ہے۔
 علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

چھینک کے جواب کا بیان

امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی شخص کو چھینک اُسے تو وہ کہے الحمد للہ، اور اس کا ردی (جانی یا ساتھی کہے یرحمک اللہ اور جب یہ یرحمک اللہ کہے تو وہ کہے یرحمکم اللہ ویصلح یا لکم اللہ تم کو ہدایت دے اور تمہاری اصلاح کرے۔
 علامہ ابن بطلان نے یہ کہا ہے کہ ایک قوم کا یہی مذہب ہے انہوں نے کہا جواب میں صرف یرحمک اللہ کہنے اللہ علامہ طبری نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ یوں کہے یرحمنا اللہ وایاکم ویغفر اللہ لنا ویکفر اللہ ہم پر اور تم پر رحم فرمائے اور تمہاری مغفرت فرمائے۔ لہ

اس باب کی حدیث نمبر ۷۳۵ میں ہے: جمائی شیطان کی طرف سے جب تم میں سے کسی کو جمائی
 ۷۳۵۔ اُسے تو وہ اس کو حتی المقدور روکے۔

علامہ یحییٰ بن شرف لوہی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:
 جمائی کی نسبت شیطان کی طرف اس لیے کی گئی ہے کہ وہ شیطان کی طاری کی ہوتی سستی سے آتی ہے، یا شیطان اس سے خوش ہوتا ہے، صحیح بخاری میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تمہارے چھینک کو پسند کرتا ہے اور جمائی کو ناپسند کرتا ہے، علامہ نے یہ کہا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ چھینک سے فرحت حاصل ہوتی ہے اور بدن ہلکا پھٹکا ہوتا ہے اور اس کے برعکس جمائی اس وقت آتی ہے جب بدن بوجھل ہو، اعصاب قہیلے پڑ جائیں اور طبیعت سستی کی طرف مائل ہو اور اس کی شیطان کی طرف اضافت اس لیے ہوتی ہے کہ وہ شہوات کی دھرت دیتا ہے اور جمائی کو روکنے

۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عدة القاری ج ۲۲ ص ۲۲۶، مطبعة دار الفکر النیریہ مصر ۱۳۴۸ھ
 ۲۔ عدة القاری ج ۲۲ ص ۲۲۸ - ۲۲۹، مطبعة دار الفکر النیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

کے حکم کا مطلب یہ ہے کہ جمائی کے اسباب کو روکا جائے اور جمائی کا سبب زیادہ کھانا اور بکثرت آرام کرنا ہے اور جب جمائی آئے تو منہ پر ہاتھ رکھ لیا جائے تاکہ شیطان اس کے منہ میں داخل ہوئے اور اس پر ہنسنے سے باز رہے۔ علامہ دشتانی ابی ماسکی لکھتے ہیں:

بعض شافعی علماء نے کہا ہے کہ جمائی کا منشاء پیٹ بھر کر کھانا، نفس کا بر جھل جونا اور خواہش کا مکر رہنا ہے اس سے غفلت، سستی اور فہم میں کمی پیدا ہوتی ہے، اسی لیے اللہ تعالیٰ جمائی کو ناپسند کرتا ہے، اور چھینک و ناخ کی خفت، فضلات کے خروج، روح کی صفائی اور خواہش کی تقویت کا سبب ہے اس وجہ سے یہ اللہ کو پسند اور شیطان کو ناپسند ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ کسی نبی کو بھی جمائی نہیں آئی، جمائی کے بعد حق رکھنے کا حکم ہے تاکہ شیطان کی ڈالی ہوئی چیزوں اور اس کے اغوات نکل جائیں۔ علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جمائی شیطان کی طرف سے ہے، جب تم میں سے کوئی شخص جمائی آئے تو اس کو حتی الوسع روکے کیونکہ جب تم میں سے کسی شخص کو جمائی آتی ہے تو شیطان اس سے ہنستا ہے، اور امام مسلم نے حضرت ابو سعید سے روایت کیا ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کو نماز میں جمائی آئے تو وہ اس کو حتی الوسع روکے رکھے کیونکہ شیطان داخل ہوتا ہے، ہمارے شیخ علامہ زین الدین نے کہا ہے کہ یہ حکم صرف نماز کی حالت کے ساتھ خاص ہے کیونکہ شیطان کا اہم مقصد نماز کی نماز میں خلل ڈالنا ہے، علامہ ابن العربی نے کہا کہ ہر حال میں جمائی کو روکنا چاہیے اور حدیث میں نماز کی تخصیص اس لیے کی گئی ہے کیونکہ شیطان کو دور کرنے کے لیے یہ سب سے افضل حال ہے، نیز جمائی آتے وقت انسان اعتدال سے نکل جاتا ہے اور اس کی شکل متغیر ہو جاتی ہے، اور صحیح مسلم میں جو ذکر ہے کہ شیطان داخل ہوتا ہے اس سے حقیقت بھی مراد ہو سکتی ہے اور شیطان ہر چند کہ انسان کی رگوں میں خون کی طرح دوڑتا ہے لیکن جب تک انسان اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا رہے وہ اس پر قادر نہیں ہوتا اور جب انسان جمائی لیتا ہے تو اس وقت وہ ذکر الہی نہیں کرتا، اس وقت شیطان اس میں حقیقتہً داخل ہو جاتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حدیث میں دخول سے مجازاً شیطان کا تار ہونا مراد ہو۔

احادیث متفرقة

بَابُ فِي أَحَادِيثٍ مُتَفَرِّقَةٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتوں کو نور سے پیدا کیا گیا ہے اور جنوں کو آگ کے شعلہ سے اور آدم کو اس

۴۳۹۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا سَمِعْنَا أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهَيْرِ عَنْ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف نوری متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی ماسکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۲ ص ۳۰۲، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت

۳۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ

عُرُوَّةٌ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ وَ خُلِقَ الْبَاقُ مِنْ مَاءٍ مِنْ قَابٍ وَ خُلِقَ آدَمُ مِنْ طِينٍ وَ صِفَ لَكُمْ .

۳۶۳ - حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَازِزِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الزُّهْرِيُّ جَمِيعًا عَنِ الثَّقَفِيِّ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا يَدْرِي مَا فَعَلَتْ وَلَا أَدَاهَا إِلَّا الْفَارُ لَا تَرُوفُهَا إِذَا وَضَعَهَا الْبَنَانُ الْبَنَانُ إِلَّا بِلٍ لَمْ تَشْرَبْهُ إِذَا وَضَعَهَا الْبَنَانُ الشَّاءُ شَرِبَتْهُ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَعَنَهُ اللَّهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ كَعَبًا فَقَالَ آمَنَ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ كَعَبٌ قَالَ ذَلِكَ مِرَامًا قُلْتُ أَمْ أَقْرَأُ التَّوْرَةَ قَالَ إِسْحَقُ فِي رِوَايَتِهِ لَا يَدْرِي مَا فَعَلَتْ .

۳۶۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِكَايَمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ الْفَارُ مَسْمُومٌ وَإِنَّ ذَلِكَ أَنَّهُ يُوضَعُ بَيْنَ يَدَيْهَا لَبَنٌ الْغَنَمِ فَتَشْرَبُهُ وَيُوضَعُ بَيْنَ يَدَيْهَا لَبَنٌ الْإِبِلِ فَتَلَذُّهُ وَفَعَالَ لَهُ كَعَبٌ أَسَمِعْتُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَفَأَنْتُمْ تَزُولُونَ عَلَى الْخَوَارِ .

۳۶۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَلِدُ عَمَلُ الْمُؤْمِنِ مِنْ نَجْدٍ وَاحِدٍ مَرَكَبِينَ .

۳۶۷ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْقَاسِمِ وَحَرَمُكَةُ

سے پیدا کیا گیا ہے جس کا تم سے بیان کیا گیا ہے (یعنی مسخ سے)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہوا مسخ ایل کا ایک گروہ گم ہو گیا تھا یہ معلوم نہیں ہوا کہ وہ کہاں ہے اور میرا یہی گمان ہے کہ وہ (مسخ شدہ) چوبے ہیں، کیا تم نہیں دیکھتے کہ جب چوبہ ہوں گے سامنے اونٹوں کا دودھ رکھا جائے تو وہ اس کو نہیں پیتے، اور جب ان کے سامنے بکری کا دودھ رکھا جائے تو وہ اس کو پی لیتے ہیں، حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث حضرت کعب سے بیان کی، انھوں نے کہا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود یہ حدیث سنی ہے، میں نے کہا ہاں، جب انھوں نے یہ ہادیہ سوال کیا تو میں نے کہا کیا میں تو رات پڑھ رہا ہوں! اسحقی کی روایت میں ہے ہم (از خود) نہیں جانتے وہ گمراہ کہاں گیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ چوبہ مسخ ہوا ہے، اور اس کی علامت یہ ہے کہ اس کے سامنے بکری کا دودھ رکھا جائے تو یہ پی لیتا ہے اور اس کے سامنے اونٹ کا دودھ رکھا جائے تو یہ اس کو نہیں پیتا، کعب نے ان سے کہا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات سنی تھی؟ حضرت ابو ہریرہ نے کہا تو کیا مجھ پر تو رات نازل ہوئی تھی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کو ایک سوراخ سے دوسرے نہیں ڈسا جاتا۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ بیان کیا کہ یہ

بْنُ سَعْدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْرَاهِيْمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَهَابٍ عَنْ عَوَمٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

حدیث حضرت ابومریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔

۴۳۶۸ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ وَشَيْبَانُ بْنُ فَزْزُو خَرَجَ مَعَنَا عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ (وَاللَّفْظُ لِشَيْبَانَ) قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ صَهْبِيبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ إِنَّ أَمْرَكَ كُلَّهُ خَيْرٌ وَكَيْفَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَّاءٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر مس کی شان پر خوشی کرنی چاہیے اس کے ہر حال میں خیر ہے اور یہ مقام اس کے سوا اور کسی کو حاصل نہیں، اگر وہ کمزور کے ملنے پر ہلک کرے تو اس کو اجر ملتا ہے اور اگر وہ مصیبت آنے پر صبر کرے تب بھی اس کو اجر ملتا ہے۔

حدیث نمبر ۴۳۶۸ میں ہے: علامہ کو نور سے پیدا کیا گیا ہے۔ اس حدیث کی تشریح میں پہلے ہم نور کا معنی بیان کریں گے، پھر علامہ کی مابیت کی تحقیق کریں گے۔

نور کے معنی کی تحقیق | علامہ راقب صفحہ ۱۱ کہتے ہیں:

النور الضوء المنتشر الذي يعين على الابصار وذلك ضربان دنيوي وآخرى، فالدنيوي ضربان ضوب معقول بعين البصيرة وهو ما انتشر من الامور الالهية كتصور العقل ونور القرآن ومحسوس بعين البصر وهو ما انتشر من الاجسام النيرة كالقمرين والنجوم والنباتات فمن النور الالهي قوله تعالى (فما جاءكم من الله نور وكتاب مبين) ومن المحسوس الذي بعين البصر (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا) ومن النور الاخرى

نور اس پھیلی ہوئی روشنی کو کہتے ہیں جو دیکھنے میں مدد دیتی ہے اور اس کی روشنی ہیں، دنیوی اور آخری، دنیاوی نور کی بھی دو قسمیں ہیں، پہلی قسم وہ ہے، جس کا بصیر کا آنکھ سے ادراک ہوتا ہے، یہ وہ امور الہیہ ہیں جو پھیلے ہوئے ہیں، جیسے عقل کا نور اور قرآن کا نور قرآن میں ہے: قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين۔ دوسری قسم وہ ہے جس کا ظاہری آنکھ سے ادراک کیا جاتا ہے اور یہ اجسام منورہ سے پھیلی ہوئی روشنی ہے، جیسے سورج، چاند، ستارے اور دیگر روشنی دینے والے اجسام کی روشنی، قرآن مجید میں ہے: هو الذي جعل

قوله: ربيعي نورهم بين ايد يهم و
بايمانهم له

الشمس ضياء والقمر نوراً اور آخرت کے نور
کی مثال قرآن مجید کی یہ آیت ہے: ربيعي نورهم بين
ايد يهم و بايمانهم "ان کے اعمال کا نور ان کے
سامنے اور ان کے دائیں جانب دوڑتا ہوگا۔"

علامہ سید زبیدی لکھتے ہیں:

نور کا معنی ضو (روشنی) ہے، خواہ کسی قسم کی روشنی ہو یا چمک ہو، زبیدی نے کہا ہے کہ ضیاء میں نور کی نسبت
زیادہ وضوح ہے، قرآن مجید میں ہے "انہ تاملے نے سورج کو ضیاء اور قمر کو نور بنایا" علامہ قاری نے حاشیہ تلویح میں
یہ تحقیق کی ہے کہ ضیاء غائی ہے اور نور عرضی ہے اور صاحب قاموس نے ہمارے میں یہ بیان کیا ہے کہ نور کی دو قسمیں ہیں
دنیاوی اور اخروی، دنیاوی نور کی پھر دو قسمیں ہیں ایک وہ ہے جس کا بصیرت کی آنکھ سے ادراک ہوتا ہے یہ وہ انوار
الہیہ ہیں جو پھیلے ہوئے ہیں جیسے عقل کا نور اور قرآن کا نور، اور دوسری قسم وہ ہے جس کا ظاہری آنکھ سے ادراک ہوتا
ہے، اور یہ اجسام متورہ سے پھیلی ہوئی روشنی ہے، جیسے سورج، چاند اور ستاروں سے پھیلی ہوئی روشنی، اور اخروی
نور کی مثال قرآن مجید کی یہ آیت ہے: ان کے اعمال کا نور ان کے سامنے اور ان کے دائیں جانب دوڑتا ہوگا۔

علامہ میر سید شریف لکھتے ہیں:

النور كيفية تدركها الباصرة اولاً و
بواسطة مآثر المبصرات ۳۷
نور وہ کیفیت ہے جس کا آنکھ سے پہلے
ادراک کرتی ہے اور اس کیفیت کے واسطے سے باقی
دکھائی دینے والی چیزوں کا ادراک کرتی ہے۔

علامہ ابن اثیر جذری لکھتے ہیں:

هو الظاهر الذي به كل ظهور، فالظاهر
في نفسه المظهر لغيره ربيعي نوراً ۳۸
نور وہ ظاہر ہے جس کی وجہ سے ہر چیز کا ظہور
ہے، پس ہر چیز خود ظاہر ہو اور دوسری چیزوں کو ظاہر
کرتی ہے وہ نور ہے۔

علامہ ابن منظور الشافعی لکھتے ہیں:

لائکہ کی حقیقت کا بیان

والملك اصله مأ لك بتقديم الهمزة
من اللوك وهي الرسالة ثم قلبت وقامت
ملك کی اصل مأ لك ہے یہ اللوک سے ماخوذ
ہے، جس کا معنی رسالت (پیغام پہنچانا) ہے، پھر اس

- ۱۔ علامہ حسین بن محمد راعب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، الفردوس ص ۵۰۸، مطبوعہ المکتبۃ الرضویہ ایران ۱۳۴۲ھ
- ۲۔ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج الوروس ج ۳ ص ۵۸۷، مطبوعہ المطبعة الخیریہ مصر ۱۳۰۷ھ
- ۳۔ میر سید شریف علی بن محمد جرجانی متوفی ۸۱۶ھ، کتاب التقریفات ص ۱۰۹، مطبوعہ المطبعة الخیریہ مصر ۱۳۰۷ھ
- ۴۔ علامہ محمد بن اثیر جذری متوفی ۷۰۶ھ، نہایہ ج ۵ ص ۱۲۳، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعات ایران ۱۳۶۴ھ

اللہ فقیل ملاک۔^۱

علامہ ابن اثیر حذری کہتے ہیں:

اصلہ ملاک من الاولیٰ الرسالۃ

ثم قدمت الھمة۔^۲

امام رازی کہتے ہیں:

انھا اجسام لطیفۃ ہوائیۃ تقدر علی

التشکل باشکال مختلفہ مسکنھا السموات

ولھذا قول اکثر المسلمین۔^۳

قاضی بیضاوی کہتے ہیں:

ملائکہ اصل میں ملاک کی جمع ہے اور یہ الوکۃ سے ماخوذ ہے، الوکۃ کا معنی رسالت ہے، کیونکہ ملائکہ اللہ تعالیٰ

اور انسانوں کے درمیان واسطہ ہیں، پس وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے رسول ہیں، یا بمنزلہ رسول ہیں، ان کی حقیقت میں لوگوں کا اختلاف ہے، اور اس میں سب کا اتفاق ہے کہ یہ موجود اور قائم بالذات ہیں، اکثر مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ ان کا

جسم لطیف ہوتا ہے اور یہ مختلف شکلوں کو اختیار کرنے پر قادر ہوتے ہیں، ان کی دلیل یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام نے ان کو مختلف شکلوں میں دیکھا ہے، اور نصاریٰ کی ایک جماعت نے یہ کہا کہ یہ نیک انسانوں کے بدن سے الگ

ہو جانے والی رو ہیں، اور حکماء کا یہ گمان ہے کہ یہ جواہر مجردہ ہیں جن کی حقیقت نفوس ناطقہ کی حقیقت کے مخالف ہے، ان کی دو قسمیں ہیں، ایک قسم وہ ہے جو اللہ سبحانہ کی معرفت میں مستغرق رہتی ہے اور کسی چیز کی طرف توجہ نہیں

کرتی، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

یسبحون اللیل والنھار لا

یفتخرون۔

نہیں۔

یہ ملائکہ اور ملائکہ مقررین ہیں، اور ایک قسم وہ ہے جو قضاء و قدر کے مطابق نظام عالم کو جاری رکھنے کی تدبیر

کرتی ہے، یہ اللہ کے احکام سے روگردانی نہیں کرتے، یہ اللہ تعالیٰ کے احکام کے مطابق عمل کرتے ہیں، یہ اللہ ہدایت امرائے مصداق ہیں، ان میں سے بعض فرشتے آسمان سے متعلق ہیں اور بعض زمین سے۔^۴

علامہ سید محمود انوسی کہتے ہیں:

اکثر مسلمانوں کا مذہب یہ ہے کہ ملائکہ اجسام نورانیہ ہیں، ایک قول یہ ہے کہ وہ اجسام ہوائیہ ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کے

۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱، ص ۳۹۴، مطبوعہ نشر ادب المکتبۃ ایران، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ محمد بن اثیر حذری متوفی ۶۷۲ھ، نہایہ ج ۴، ص ۳۵۵، مطبوعہ مکتبۃ مستطیعہ مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۳ھ

۳۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۱، ص ۲۳۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۴۔ قاضی ابوالخیر عبداللہ بن عمر بیضاوی شہر ازی متوفی ۶۸۵ھ، انوار المنیر علی المشرقین لایۃ القاضی ج ۲، ص ۱۲۰-۱۱۹، مطبوعہ دار صادر بیروت

اذن سے متعدد اور مختلف شکلوں کے اختیار کرنے پر قادر ہیں (الی قولہ) اور ہمارے نزدیک ملائکہ کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم وہ ملائکہ ہیں جو ہر وقت اللہ سبحانہ کی مصرفت میں مستغرق رہتے ہیں اور کسی چیز کی طرف توجہ نہیں کرتے۔ دن اور رات اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتے ہیں اور اس سے تھکتے نہیں یہ ملائکہ اور ملائکہ مقر ہیں اور دوسری قسم وہ ملائکہ ہیں جو قضاء و قدر کے مطابق آسمانی احکام کو زمین پر نافذ کرنے کی تدبیر کرتے ہیں یہ "المذتبرات امر" کا مصداق ہیں ان میں بعض فرشتے آسمانی ہیں اور بعض زمینی اللہ تعالیٰ کے سوا ان کی تعداد کوئی نہیں جانتا، حدیث میں ہے کہ آسمان پر کوئی قدم رکھنے کی جگہ نہیں ہے مگر کوئی فرشتہ اس جگہ پر سجدے میں ہے اور کوئی رکوع میں، یہ فرشتے شکل و صورت اور جسامت میں مختلف ہوتے ہیں ان کو ان کی اصل صورت میں ماسوا اور باب نفوس قدسیہ کے اور کوئی نہیں دیکھ سکتا، بعض اوقات یہ بیک وقت متعدد درجوں میں ظاہر ہوتے ہیں، حالانکہ یہ اپنی اصل شکل میں اپنی جگہ موجود ہوتے ہیں، حتیٰ کہ ایک قول یہ ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت وحیہ گہی کی صورت میں حاضر ہوتے تھے اسی وقت یہ وہ مددگار المہتمن میں بھی موجود ہوتے تھے اور اولیاء کاملین بھی اسی طرح بیک وقت متعدد جگہ دکھائی دیتے ہیں، ہر چند کہ یہ بات عقل کے خلاف ہے، لیکن میں اس پر ایمان لائے دالوں میں سے ہوں۔ ۱۷

علامہ سعد الدین تفتازانی لکھتے ہیں:

ملائکہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے سر مو تیار نہیں کرتے، اس کی عبادت کرنے سے تکبر کرتے ہیں، وہ مذکر اور مؤنث نہیں ہوتے، بت پرستوں نے جو کہا تھا کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی پیشیاں ہیں یہ محال اور باطل ہے اور ان کی شان میں افراط ہے، جس طرح یہودیوں کا یہ کہنا باطل ہے کہ فرشتوں میں سے یکے بعد دیگرے ایک فرشتہ کفر کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو سخی کر دیتا ہے، یہ ان کی شان میں تفریط ہے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا شیطان نے کفر نہیں کیا تھا اور وہ بھی فرشتہ تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ابلیس کے سوا ہر فرشتہ نے سجدہ کیا، اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید کی نص صریح ہے کہ "ابلیس جن تھا اور اس نے اپنے رب کی نافرمانی کی" اور اس کو ملائکہ کے ساتھ سجدہ کرنے کا حکم تنزیلاً دیا گیا تھا، کیونکہ وہ فرشتوں کے ساتھ رہتا تھا اور باروت اور مارت کے متعلق زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ وہ فرشتے تھے، ان سے کوئی کفر سرزد ہوا تھا، گناہ کبیرہ اس سلسلہ میں جو روایات مشہور ہیں وہ باطل ہیں، ان کو جو غلاب ہوا تھا وہ بطریقہ قتال تھا جس طرح انبیاء کو ولایت اور سہو پر غلبا ہوتا ہے (علامہ تفتازانی کا یہ قول صحیح نہیں ہے، کیونکہ انبیاء علیہم السلام پر غلبا، ان پر اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم کی ایک نوع ہے اس کو غلاب کی مثال میں پیش کرنا باطل ہے، نیز باروت اور مارت کے متعلق غلاب کا قول کرنا بھی باطل ہے، کیونکہ غلاب ان سے مصیبت کے صدور پر متفرع ہے جو مصیبت کے صدور کا قائل ہے وہ غلاب کا بھی قائل ہے اور جو مصیبت کے صدور کا منکر ہے وہ غلاب کا بھی منکر ہے۔ سمیع بن خضر (باروت اور مارت لوگوں کو غلبا کرتے تھے ان کو سحر کی تعلیم دیتے تھے اور اس کے ساتھ ساتھ یہ کہتے تھے کہ ہم آزمائش اور امتحان کے لیے ہیں تم کفر نہ کرو، اور سحر کی تعلیم کفر نہیں ہے کفر اس کے اعتقاد اور عمل میں ہے، ۱۸

۱۷۔ علامہ سید محمود اوسی مترقی ۱۳۷۰ھ، روح المعانی ج ۱ ص ۲۱۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۸۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی مترقی ۱۳۷۰ھ، شرح عقائد نسفی ص ۱۳، مطبوعہ دارالاشافہ العربیہ افغانستان

علامہ عبدالعزیز پر ماری لکھتے ہیں :

لائکہ کی حقیقت میں علامہ کا اختلاف ہے، اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ لائکہ اجسام لطیفہ نورانیہ ہیں، حکماء نے یہ کہا کہ وہ جلاہر مجرورہ ہیں۔ لائکہ کے جسم ہونے پر ہماری دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں یہ تصریح ہے کہ فرشتے آسمان سے نازل ہوتے ہیں، اور زمین سے آسمان کی طرف چڑھتے ہیں، اور انبیاء علیہم السلام ان کا مشاہدہ کرتے ہیں، اور نصاریٰ کا عقیدہ یہ ہے کہ فرشتے وہ روہیں ہیں جو ایک لوگوں کے بدنوں سے نکل جاتی ہیں، ایک اہم مسئلہ فرشتہ، جن اور شیطان کا فرق ہے، صحیح یہ ہے کہ فرشتہ ایک شریف نوع ہے جس کو خیر اور طاعت پر پیدا کیا گیا ہے اور جن کی نوع اس کے خلاف ہے ان میں خیر بھی ہے اور شر بھی، اور شر زیادہ ہے، اور شیطان ہر خبیث اور سرکش جن کو کہتے ہیں، نیز جن مذکور اور منہ ہوتے ہیں، ان کی نسل چلتی ہے وہ مکلف ہیں اور بنو آدم کی طرح وعدہ اور وعید کا مخاطب ہیں، یہ باعتبار غواض کے فرق ہے اور باعتبار مادہ کے یہ فرق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لائکہ کو نور سے پیدا کیا گیا ہے اور جن کو آگ کے شعلہ سے اور آدم کو اس سے پیدا کیا گیا ہے جس کا تم سے بیان کیا گیا ہے (یعنی مٹی سے) صحیح مسلم) نور سے مراد مادہ نورانیہ ہے جو آگ کی نسبت زیادہ لطیف اور اشرف ہے، قاضی بیضاوی کا مختار یہ ہے کہ بعض فرشتوں کو بھی آگ سے پیدا کیا گیا ہے اور حضرت عائشہ کی اس روایت کا یہ جواب دیا ہے کہ نور سے مراد وہ آگ ہے جو لطیف اور صاف ہو، علامہ جلال الدین سیوطی نے اس تاویل کا سخت رد کیا ہے اور کہا یہ معرفت حدیث کی قلت اور فلسفہ میں مستغرق ہونے کا نتیجہ ہے۔ لے

علامہ میر سید شریف لکھتے ہیں :

الملك جسم لطیف نورانی يتشكل
بأشكال مختلفه . لے
فرشتہ ایک لطیف نورانی جسم ہے جو مختلف شکلیں
اختیار کر لیتا ہے ۔

انسان، جن اور ملائکہ میں جو ہر ذات کے اعتبار سے کون افضل ہے ؟ اس حدیث میں ہے : اور
گیا ہے مٹی کا تم سے بیان کیا گیا ہے۔ (یعنی مٹی سے)۔

ہر چند کہ بنو آدم کو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے اور فرشتوں کو نور سے پیدا کیا گیا لیکن اسی سے یہ سمجھ لینا صحیح نہیں ہے کہ ملائکہ افضل ہیں اور بنو آدم مغضول ہیں، تمام انبیاء علیہم السلام بشر اور بنو آدم ہی اور اللہ کے محبوب سید آدم و بنو آدم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آدمی اور بشر ہیں، اگر بشر اور آدمی میں تفصیلات نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کو کبھی آدمی اور بشر نہ بناتا، آدمیت اور بشریت کی تفسیل کے اور افتخار کے لیے صرف یہی امر کافی ہے کہ اللہ کے محبوب آدمی اور بشر ہیں، قرآن مجید میں ہے :
لقد من الله على المؤمنين اذ بعث
فيهم رسولا من انفسهم . (ال عمران : ۱۶۳)
لقد جاءكم رسول من انفسكم .
بے شک اللہ نے ایمان والوں پر بڑا احسان کیا
جب اس نے ان میں ان ہی میں سے ایک عظیم رسول بھیجا
بے شک تمہارے پاس تم ہی میں سے ایک عظیم
رسول آئے ۔
(توبہ : ۱۲۸)

لے۔ مولانا عبدالعزیز پر ماری، نیراسس ص ۳۶۰ - ۳۵۹، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ

لے۔ سید شریف علی بن محمد حرمائی متوفی ۸۱۶ھ، التقریحات ص ۱۱۱، مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ ۱۳۰۶ھ

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے لیے دعا کی:
ربنا والبعث فیہم رسولاً منہم - (یقرآن: ۳۹)
اے ہمارے رب اور ان میں ان ہی میں سے ایک
عظیم رسول بھیج دے۔

نور آدم کی تکریم بیان کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:
ولقد کرمنا بنی آدم وحملنہم فی البیروا البحر
ورزقنہم من الطیب وفضلنہم علی
کثیر ممن خلقتنا تفضیلاً -
(بنی اسرائیل: ۷۰)
اور بے شک ہم نے نور آدم کو بزرگی عطا فرمائی، اور
ہم نے انہیں خشکی اور سمندر میں سوار کیا اور پاکیزہ چیزوں
کے ان کو رزق دیا، اور ہم نے ان کو اپنی پیدا کی ہوئی مخلوق
میں سے بہت زیادہ پر فضیلت دی۔

علامہ قرطبی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:
نور آدم کی تکریم میں یہ امور داخل ہیں، ان کو مستقیم القامت بنایا، حسین صورت دی، ان کو خشکی اور سمندر میں سوار کیا، ان
کو کھانے پینے اور لباس کی وہ نعمتیں دیں جو کسی اور جاندار کو نہیں دیں، انسان اپنے احقوں سے کھاتا ہے اور باقی جانداروں سے
کھاتے ہیں، غنماک نے کہا انسان کو نطق اور تمیز عطا کی، محمد بن کعب نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نور آدم سے نبوت کیا، بعض
نے کہا مردوں کو ڈاڑھی سے اور عورتوں کو چوٹی سے مزین کیا، محمد بن جریر طبری نے کہا انسان کے لیے تمام مخلوق کو مسخر کر
دیا، بعض نے کہا انسان کو بونا اور کھنا سکھایا، بعض نے کہا فہم اور تمیز سے نوازا، لیکن صحیح اور مستند بات یہ ہے کہ انسان
کی تکریم اور تفصیل عقل کی وجہ سے ہے جو مخلوق کیلئے جانے کا سبب ہے، اسی عقل سے انسان کو اللہ کا معرفت ہوتی ہے
اور اس کو اللہ کے کلام کی فہم حاصل ہوتی ہے، اور وہ اللہ کے رسول کی تصدیق کرتا ہے اور اخروی نعمتوں کا مستحق قرار پاتا ہے
البتہ جب انسان کی عقل ان نعمتوں تک پہنچنے کے لیے ناکافی تھی تو اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو بھیجا اور کتابوں کو نازل کیا۔
پھر کتب کی چار شکلیں ہوتی ہیں، علت مادی، علت صورتی، علت فاعلی اور علت غائی، یہ شکی ہے کہ فرشتوں کا مادہ نور ہے
اور جنوں کا مادہ نار ہے اور انسان کا مادہ مٹی ہے اور فرزند اور نار مٹی سے افضل ہیں، لیکن انسان علت صورتی کے اعتبار سے
افضل ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:
لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم -
(تین: ۴)

بے شک ہم نے انسان کو سب سے حسین صورت
میں پیدا کیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:
عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ و
سلّم خلق اللہ آدم علی صورۃ -
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم
کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد دہلوی قرطبی متوفی ۶۷۸ھ، الکامع لاحکام القرآن ج ۱۰ ص ۲۹۲-۲۹۳، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، دہلی۔
۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

امام مسلم روایت کرتے ہیں :

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قاتل احدکم اخاه فلیجنب الوجه فان اللہ خلق آدم علی صورۃ . ۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی سے لڑے تو اس کے چہرے سے اجتناب کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا ہے۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲

نوٹ :- اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کی طرف سورت کی اضافت تشریفاً ہے۔

علت ناعلیٰ کے اعتبار سے بھی انسان سب سے افضل ہے کیونکہ یوں تو ہر چیز کا اللہ تعالیٰ خالق ہے لیکن انسان کو پیدا کرنے کی نسبت اللہ تعالیٰ نے خصوصیت کے ساتھ اپنی طرف کی ہے : اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :
قال یا ابلیس ما منعک ان تسجد لہما خلقت بیدی .

(اللہ تعالیٰ نے) فرمایا : اے ابلیس تجھے اس کو سجدہ کرنے سے کسی چیز نے روکا جس کو میں نے اپنے

مخلوقوں سے بنایا ہے۔

(ص ۵۱)

اور علت غائی کے اعتبار سے بھی انسان تمام مخلوق سے افضل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنی غلافیت اور نیابت کے لیے پیدا فرمایا، قرآن مجید میں ہے :

واذ قال ربک للعلیۃ انی جاعل فی

الارضی خلیفۃ . (بقرہ : ۳۰)

اور جب آپ کے رب نے فرشتوں سے فرمایا : بیشک میں زمین میں (اپنا) نائب بنانے والا ہوں۔

علامہ یہ ہے کہ علت مادی کے اعتبار سے جن اور ملائکہ انسان سے افضل ہیں، اور علت معنوی اور علت غائی اور علت غائی کے اعتبار سے انسان و صرف جن اور ملائکہ بلکہ تمام مخلوقات سے افضل ہے۔

علامہ اقبال کا ایک شعر ہے :

در دشت جنوں من جبریل زبریں میرے
بزواں بکنہ آدراسے بہت مردانہ

یعنی انسان کے لیے فرشتوں کا مظہر ہونا کوئی فضیلت کی بات نہیں کیونکہ فرشتوں کا سردار حضرت جبرائیل علیہ السلام کا خاتمہ ہے، اس لیے اسے انسان تو ملائکہ کا مظہر بن کر رہے گا کہ وہ انسان کے اعتبار سے تو انسان ملائکہ سے بہر حال افضل ہے لیکن جو ہر ذات کے اعتبار سے ان میں کوئی افضل ہے اس میں کسی جانب قطعیت نہیں ہے۔

انسان اور فرشتہ میں کسی کی افضلیت پر قطعیت نہیں ہے | علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں :

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۲۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۳، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تمام جانداروں اور جنوں کے مقابلہ میں انسان کے اوپر اپنی خصوصی نعمتوں کا شمار کیا ہے، لہذا اس آیت میں باقی جاندار اور جنات مغضول ہیں اور انسان افضل ہے اور ملائکہ ان کثیر مغضولین سے خارج ہیں، اس آیت میں ان کے ذکر سے تمہیں یہ بھی کیا گیا۔ بلکہ یہ بھی احتمال ہے کہ ملائکہ افضل ہوں اور اس کے برعکس چرنے کا بھی احتمال ہے، اور ان میں مساوات جوئے کا بھی احتمال ہے، خلاصہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں کسی جانب قطعییت نہیں ہے۔ امام رازی شافعی اس بحث میں کہتے ہیں:

یہاں پر یہ بحث باقی ہے کہ فرشتہ افضل ہے یا بشر؟ یعنی وہ جو ہر بسیط جو بعض قوت عقلیہ اندسیہ کے ساتھ متصف ہے وہ افضل ہے یا بشر افضل ہے جو ان دونوں قوتوں کا جامع ہے؟ یہ ایک اور بحث ہے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اس آیت (نور امیر ایل: ۷۰) میں یہ نہیں فرمایا: "وَفَضَّلْنَا هُمْ عَلَى الْكُلِّ" ہم نے ہر آدم کو تمام مخلوق پر فضیلت دی ہے۔ بلکہ یہ فرمایا ہے: "وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْصِيلاً" (نور امیر ایل: ۷۰) اور ہم نے ان کو اپنی پیدا کی ہوئی مخلوق میں بہت زیادہ پر فضیلت دی ہے۔ اس آیت کا مفہوم محال ہے کہ بعض ایسی مخلوق بھی ہے جس پر انسان کو فضیلت نہیں دی گئی، اور جو لوگ اس قسم کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ فرشتے ہیں، پھر یہ لازم آتے گا کہ انسان فرشتوں سے افضل نہیں ہے بلکہ فرشتے انسان سے افضل ہیں، اور یہ حضرت ابن عباس کا مذہب ہے اور واحدی نے بسیط میں روایت کیا ہے کہ زجاج کا بھی یہی مختار ہے، یہ غلام دو بحثوں پر مشتمل ہے ایک یہ کہ انبیاء علیہم السلام افضل ہیں یا ملائکہ؟ اس پر بحث گذر چکی ہے، مستزاد ملائکہ کی انصافیت کے قائل ہیں اور اہل سنت انبیاء علیہم السلام کی انصافیت کے قائل ہیں، دوسری بحث یہ ہے کہ عام ملائکہ اور عام مومنین میں سے کون افضل ہے؟ بعض علماء نے کہا کہ مومنین ملائکہ سے افضل ہیں اور ان کا استدلال اس روایت سے ہے: حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ملائکہ نے عرض کیا: اے ہمارے رب! تو نے ہر آدم کو دنیا دی ہے جس میں وہ کھاتے ہیں اور نعمتوں سے لطف اندوز ہوتے ہیں اور ہم کو یہ نعمت نہیں دی تو ہم کو آخرت میں یہ نعمت عطا فرما دے! اللہ تعالیٰ نے فرمایا مجھے اپنی عزت اور جلال کی قسم! جس شخص کو میں نے اپنے ہاتھوں سے پیدا کیا ہے اس کی ذریت کو میں ان کے مساوی نہیں کر دوں گا، جن کو میں نے کن سے پیدا کیا ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا مومن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان ملائکہ سے زیادہ مکرم ہے جو اس کے پاس ہیں، اس حدیث کو علامہ واحدی نے بسیط میں روایت کیا ہے، اور جو کہتے ہیں کہ فرشتہ انسان سے علی الاطلاق افضل ہے، وہ سورہ نور امیر ایل کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں اور یہ حقیقت میں مقہوم مخالف اور دلیل خطاب سے استدلال ہیں کیونکہ دلیل کی تقریر اس طرح ہے: کثیر کی ذکر میں تخصیص کرنا اس کو مستلزم ہے کہ قبیل اس کی ضد ہے، یعنی جب انسان کثیر سے افضل ہے تو باقی قبیل (یعنی ملائکہ) انسان سے افضل ہیں، اور یہ دلیل خطاب سے استدلال ہے اور حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

علامہ آؤسی حنفی اس بحث میں لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۵۸ھ، الکماح لاحکام القرآن ج ۱۰ ص ۲۹۴، مطبوعہ انتشارات دار خیر و البراء، ۱۴۸۷ھ
 ۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۵ ص ۴۴۲-۴۴۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

تفصیل کا مسئلہ اہل سنت، اور جو ملائکہ کی افضلیت کے قائل ہیں، ان کے درمیان مختلف فہم ہے، حضرت ابن دہبہ کا یہی مذہب ہے اور یہی زجاج کا مختار ہے، اور بعض نے یہ تفصیل کی ہے کہ رسل بشر مطلقاً افضل ہیں، پھر رسل ملائکہ عوام بشر اور عوام ملائکہ سے افضل ہیں، پھر عوام ملائکہ عوام بشر سے افضل ہیں، امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے اصحاب اور اکثر شافعی اور اشعریہ کا یہی مسلک ہے، بعض نے یہ کہا کہ نواح انسان میں سے جو کاہن ہیں وہ افضل ہیں خواہ نبی ہوں یا ولی، بعض نے کہا ملائکہ کو وہ جن مطلق افضل ہیں، بعض نے کہا رسل بشر پھر کاہن بشر افضل ہیں پھر عوام ملائکہ عوام بشر سے افضل ہیں۔

یہ امام رازی اور امام غزالی کا مسلک ہے، اس سے یہ معلوم ہوا کہ مطلقاً یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ اہل سنت بشر کو فرشتوں سے افضل قرار دیتے ہیں اور اس مسئلہ میں کسی جانب بھی قطعی دلیل نہیں ہے۔ لہذا

علاوہ ایں ہمام کہتے ہیں:

ذہبنا معشر الاشعرية والحنفية (الحی ان
الاتقياء من بنی آدم كالرسل وغيره) فضل من
الملائكة (خواصهم) ای خواص البشر (كالانبياء)
ملائكة كانوا وغيره (افضل من خواصهم) ای خواص
الملائكة كجبرائيل وميكائيل (وعوامهم) ای عوام
البشر (كالصلحاء من عوامهم) لہذا
علاوہ ایں زانی کہتے ہیں:

رسل ملائکہ رسل ملائکہ سے افضل ہیں اور رسل ملائکہ عامۃ البشر سے افضل ہیں اور عامۃ البشر عامۃ الملائکہ سے افضل ہیں رسل ملائکہ کی عامۃ البشر سے افضلیت بالاجماع ہے بلکہ بالبداهۃ ہے اور رسل بشر کی رسل ملائکہ پر اور عامۃ البشر کی عامۃ الملائکہ پر افضلیت کی متعدد دلیلیں ہیں۔

۱۔ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو یہ حکم دیا کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام کی تعلیم اور تکویم کے لیے سجدہ کریں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں سے حکایت کرتے ہوئے فرمایا:

قال اربعيتك هذا الذي كرمك على
(بنی اسرائیل، ۶۲)

قال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته
من طين۔ (ص، ۷۶)

اور حکمت کا تقاضا یہ ہے کہ اولیٰ کرام علی کے آگے سجدہ کرنے کا حکم دیا جائے نہ کہ اس کے برعکس۔

۲۔ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وعلّم آدم الاسماء كلها اللہ نے حضرت آدم کو تمام اسماء کی تعلیم دے دی تو
ہر اہل زبان اللہ تعالیٰ کے اس قول سے یہ سمجھتا ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ کا قصد حضرت آدم کو فرشتوں پر افضلیت دینا ہے

۱۔ علامہ سیاح محمد آوسی حنفی ۱۲۷۰ھ، مدح المسانی ج ۱ ص ۱۲۰۔ ۱۱۵ خلاصہ، مہجورہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی ۷۶۱ھ، مسانید مسیح المسامرہ، ص ۱۹۷، مطبوعہ دارۃ المعارف الاسلامیہ کراچی بلوچستان

اور ان کے علم کی زیادتی کو بیان کرنا ہے تاکہ ان کی تعظیم و تکریم کا استحقاق ظاہر ہو۔ (یہ دونوں دلیلیں انبیاء علیہم السلام کی ملائکہ پر فضیلت کو بیان کرتی ہیں اور عوام بشر (میک مسلمان) کی ملائکہ پر فضیلت کا بیان اس آیت میں ہے)

۳۰ - اِنَّ اَبْنَاءَ اَصْطَفٰی اٰدَمَ وَنُوْحًا وَاٰلَ اِبْرٰهٖمَ وَاٰلَ عِمْرٰنَ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ - (آل عمران، ۳۳) بے شک اللہ نے آدم، نوح، آل ابراہیم اور آل عمران کو تمام جہانوں پر فضیلت دیا ہے۔

اور تمام جہانوں میں ملائکہ بھی داخل ہیں، اس آیت کے عموم سے رسل ملائکہ کی عوام بشر پر فضیلت کو اجماع کے سبب سے مستثنیٰ کر لیا گیا ہے، اور باقی افراد میں اس آیت کا عموم مستثنیٰ ہے (اس آیت کا ظاہری معنی یہ ہے: آل ابراہیم اور آل عمران خواہ وہ رسول ہوں یا نہ ہوں تمام ملائکہ سے افضل ہیں، خواہ وہ ملائکہ رسول ہوں یا نہ ہوں لیکن حضرت ابراہیم اور حضرت عمران کی اولاد میں سے عام بشر کی رسل ملائکہ سے افضل ہونا چونکہ اجماع کے خلاف ہے اس لیے ان کو اس آیت کے عموم سے خاص کر لیا گیا ہے، اور باقی افراد میں یہ حکم ثابت رہے گا یعنی رسل بشر کی رسل ملائکہ پر فضیلت اور عام بشر کی عام ملائکہ پر فضیلت ثابت رہے گی۔ (نمبر اس میں ۵۹) اور یہ امر مخفی نہ رہے کہ یہ مسئلہ ظنی ہے اور اس کے ثبوت کے لیے دلائل ظنیہ کافی ہیں۔ لے

حدیث نمبر ۳۶۳ میں ملائکہ جن اور انسان کا مادہ خلقت بیان کیا گیا تھا، جن کے متعلق ہم اس جلد میں اس سے پہلے باب نمبر ۱۰۳ میں تفصیل بحث کر چکے ہیں، اس لیے یہاں ہم نے ملائکہ کے مادہ خلقت سے بحث کی ہے، اور یہ بتایا ہے کہ نفس مادہ کے اعتبار سے جن اور ملائکہ انسان سے افضل ہیں، لیکن صورت، غایت اور فاعل کے اعتبار سے انسان ہر مخلوق سے افضل ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک مرتبہ اور وجاہت کے لحاظ سے رسل بشر مطلقاً افضل ہیں، اور رسل ملائکہ، عام بشر اور عام ملائکہ سے افضل ہیں اور عام بشر (یعنی مرئین صاکیں) عام ملائکہ سے افضل ہیں لیکن یہ مسئلہ بہر حال ظنی ہے۔

بَابُ الثَّانِي عَشَرَ فِي الْمَدْحِ اِذَا كَانَ فِيهِ اِقْرَاطٌ وَخِيفَ مِنْهُ فِتْنَةٌ عَلَى الْمَدْحِ
کسی کی اتنی زیادہ تعریف کرنے کی ممانعت جس سے اس کے فتنہ میں پڑنے کا خدشہ ہو۔

۳۶۹ - حَدَّثَنَا يَحْيٰى بْنُ يَحْيٰى حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَدَّحَ رَجُلٌ رَجُلًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَقَالَ وَيْحَكَ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ مَرَّارًا اِذَا كَانَ اَحَدُكُمْ مَا دَخَا صَاحِبَهُ لَا مَحَالَةَ فَلْيَقُلْ اَحْسِبْ فَلَدًا وَاللّٰهُ حَسْبِيْهِ وَلَا اَسْأَلُكَ عَلَى اللّٰهِ
حضرت ابو بکر رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک شخص نے کسی کی تعریف کی، آپ نے فرمایا: تم پر انہوں نے تم سے تو اپنے صاحب کی گردن کاٹ دی، یہ جملہ آپ نے کسی کو فرمایا، جب تم میں سے کسی شخص نے اپنے صاحب کی لاشہ تعریف کرنی ہو تو یوں کہو کہ میرا فلاں کے متعلق یہ گمان ہے اور اس کو حقیقت میں اللہ ہی جانتے والا ہے، اور میں کسی کو اللہ کے نزدیک

أَحَدًا أَحْسِبُهُ إِنْ كَانَ يَعْلَمُ ذَلِكَ كَذًا وَكَذَا -
 ۴۴۰ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبَادٍ
 بْنُ جَبَلَةَ بْنِ أَبِي رَجَاءٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
 وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ أَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 شُعْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ عِنْدَهُ رَجُلٌ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ مَا مِنْ رَجُلٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 سَلَّمَ أَفْضَلَ مِنْهُ فِي كَذَا وَكَذَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْحَكَ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ
 مِرَارًا يَقُولُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ أَحَدُكُمْ مَا وَحَا أَخَاهُ لَا مُحَالَاةَ
 فَلْيَقُلْ أَحْسِبُ فَلَا إِنْ كَانَ يُرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ
 وَلَا أُنَزِّلِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا -

۴۴۱ - وَحَدَّثَنِيهِ عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا
 هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
 شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَابَةُ بْنُ سَوَّادٍ أَخْبَرَنَا عَنْ شُعْبَةَ
 بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ يَزِيدَ بْنِ مَرْزُوقٍ وَ
 لَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا فَقَالَ رَجُلٌ مَا مِنْ رَجُلٍ بَعْدَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلَ مِنْهُ -

۴۴۲ - حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ
 حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُشْنِي عَلَى رَجُلٍ
 وَيُطْرِيهِ فِي الْمَدْحَةِ فَقَالَ لَقَدْ أَهْلَكَكُمْ
 أَوْ قَطَعْتُمْ ظَهْرَ الرَّجُلِ -

۴۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ مُحَمَّدُ
 بْنُ الْمُثَنَّى بِحَمِيٍّ عَنِ ابْنِ مَهْدِيٍّ وَ اللَّفْظُ لَا يَنْبَغُ
 الْمُشْنَى أَقَالَ أَحَدًا تَنَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ

سرا ہوا نہیں کہتا، خواہ وہ اس کے متعلق اسی طرح جانتا ہو۔
 حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک شخص کا ذکر کیا گیا، ایک شخص نے کہا
 یا رسول اللہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد
 کوئی شخص فلاں فلاں چیز میں اس سے افضل نہیں ہے۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم پر انہوں نے
 تم نے تو اپنے صاحب کی گردن کاٹ دی، یہ جملہ آپ نے
 کوئی بار فرمایا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر
 تم میں سے کسی شخص نے خواہ مخواہ اپنے بھائی کی تشریف کرنی ہو
 تو یہ کہے میرا فلاں کے متعلق یہ گمان ہے خواہ وہ اس کو اسی
 طرح سمجھتا ہو اور وہ یہ نہ کہے کہ وہ اللہ کے نزدیک ایسا ہی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، ان میں
 میں یہ نہیں ہے کہ اس شخص نے یہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے بعد کوئی شخص اس سے افضل نہیں ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کسی کی بہت مبالغہ کے ساتھ تشریف
 کرتے ہوئے سنا، آپ نے فرمایا تم نے اس کو ہلاک
 کر دیا، یا فرمایا تم نے اس شخص کی پیٹھ کاٹ دی۔

حضرت ابو مہر بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص کھڑا ہو کر
 امراء میں سے کسی امیر کی تشریف کر رہا تھا، حضرت مقداد رضی
 اللہ عنہ اس پر مٹی ڈالنے لگے، اور کہا ہم کو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے یہ حکم دیا ہے کہ ہم تمہیں کرے مالوں کے
مذ میں بھی مال دیں۔

ہمام بن عمارٹ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت
عثمان رضی اللہ عنہ کا تعریف کر رہا تھا، حضرت مقداد رضی اللہ
عنہ بھاری ہنسنے لگے وہ کھنٹوں کے بل بیٹھ گئے اور اس
کے منہ پر کنگریاں ڈالنے لگے، حضرت عثمان نے فرمایا:
تم کیا کر رہے ہو؟ حضرت مقداد نے کہا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تم تعریف کرنے
والوں کو دیکھو قرآن کے منہ میں مٹی ڈال دو۔

حضرت مقداد رضی اللہ عنہ نے یہی صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے خواب
دیکھا کہ میں مسواک کر رہا ہوں، مجھے دو آدمیوں نے کھینچا،
ان میں سے ایک دوسرے سے بڑا تھا، میں نے پھر
شخص کو مسواک دی، پھر سے کہا گیا کہ بڑے کو دو، پھر
میں نے بڑے کو مسواک دے دی۔

عَنْ حَبِيبٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْقَرٍ قَالَ قَامَ
رَجُلٌ يَتَنَبَّأُ عَلَى أُمِّيَّةٍ مِنَ الْأَمْزَاءِ فَيَجْعَلُ الْيَقْدَادُ
يَعْنِي عَلَيْهِ التُّرَابَ وَقَالَ أَمَرَ قَارِئُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَحْنِي فِي وَجْهِهِ
الْمَدَى إِحْيَى التُّرَابَ.

۳۷۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَيْدُ
بْنُ إِسْكَانٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ رَجُلًا جَعَلَ
يَعْدُو عُمَانَ فَعَيِدَ الْيَقْدَادُ وَجَعَلَ عَلَى
رُكْبَتَيْهِ وَكَانَ رَجُلًا ضَخْمًا فَبَعَلَ يَحْشُو فِي وَجْهِهِ
الْحَصْبَاءَ فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ مَا شَأْنُكَ فَقَالَ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا
رَأَيْتُمُ الْمَدَى إِحْيَى فَاحْشُوا فِي وَجْهِهِمُ التُّرَابَ.

۳۷۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
إِسْكَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ
عَنْ مَنْصُورٍ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَلَبَةَ
حَدَّثَنَا الْأَشَجُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنِ الْأَعْمَشِ وَمَنْصُورٍ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَمَّامِ بْنِ عَبْدِ الْمَقْدَادِ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

۳۷۶ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا صَخْرٌ (يَعْنِي ابْنَ جَوَيْرِيَةَ)
عَنْ قَافِرٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَرَانِي
فِي الْمَنَامِ أَنْتَسَوُكَ بِسَوَالِكٍ وَجَدَ بَيْنِي وَبَيْنَ
أَحَدِهِمَا أَكْبَرَ مِنَ الْآخِرِ فَكَانَ وَلَّتِ السَّوَالِكُ
الْأَصَغَرُ مِنْهُمَا فَقِيلَ لِي كَبُرَ قَدْ قَعْتَهُ إِلَى الْأَكْبَرِ.

اليه الحمد من الله وذلك انه حمد نفسه
رواه الطبرانی وفيه عبد الله بن حماد بن
نمير ولم يعرفه وبقية رجاله ثقات - ٤

عن خلاد بن السائب قال دخلت على
اسامة بن زيد فحمد حتى في وجهي وقال انه
حملني على ان امدحك في وجهك اني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
اذا مدح المؤمن في وجهه ربا الايمان في قلبه
رواه الطبرانی وفيه ابن لهيعة ، وبقية رجاله
وثقوا - ٥

غذر قول کرتا ہے، اور اللہ سے زیادہ کسی کو حمد پسند نہیں
ہے اسی وجہ سے اس نے خود اپنی حمد کی ہے، اس حدیث کو امام
طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں عبد اللہ بن حماد کے
میں نہیں جانتا اور اس کے باقی تمام راوی ثقہ ہیں۔

خلاد بن سائب کہتے ہیں کہ میں حضرت اسامہ بن زید
رضی اللہ عنہ کے پاس گیا انہوں نے میری میرے منہ پر تعریف
کی اور کہا کہ میرے لیے تمہارے منہ پر تمہاری تعریف کرنے
کا باعث یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب مومن کے منہ پر
اس کی تعریف کی جائے تو اس کے دل میں اس کا ایمان بڑھتا
ہے۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے، اس
کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور اس کے باقی راوی ثقہ ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی صحابہ کرام کے منہ پر تعریف فرمائی ہے؛
امام بخاری روایت کرتے ہیں؛

عن ابی الدرداء قال كنت جالسا عند
النبي صلى الله عليه وسلم اذا اقبل ابو بكر
اخذ بطرف ثوبه حتى ابدى عن ركبتيه
فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما صاحبكم
فقد غامر فسلم فقال اني كان بيني و
بين ابن الخطاب شيء فاسترعت اليه
فمردمت فسألته ان يعفري فابى علي
ذلك فاقبلت اليك فقال يغفر الله لك
يا ابا بكر قلت ان عمر ندام فأتاني
مترلا ابى بكر فسأل ابا بكر فأتوا
فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل
وجه النبي صلى الله عليه وسلم يتمعرو

حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا، اس وقت
حضرت ابو بکر ایک کپڑا اڑھے ہوئے اُڑھتے تھے جو
ان کے گھٹنوں سے ہٹا ہوا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تمہارا ساتھی کسی سے ناراض ہو رہا ہے، حضرت ابو بکر
نے سلام کیا اور عرض کیا میرے اور ابن الخطاب کے درمیان
کچھ مناقشہ ہو گیا، میں ناؤم ہو کر جلد ان کے پاس گیا اور ان
سے معافی کا سوال کیا، انہوں نے مجھ سے انکار کیا، تو میں
آپ کے پاس آیا، آپ نے میں بار فرمایا، اسے ابو بکر! تمہیں
اللہ معاف کرے! اور حضرت عمر ناؤم ہوئے اور حضرت
ابو بکر کے گھر گئے اور پوچھا کیا وہاں ابو بکر بن ابی بکر والوں نے
کہا نہیں! پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، تو

۴۔ ماقولہ لعلہ بن ابی بکر الہیشی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۱۹-۱۱۸، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۲۰ھ

۵۔ مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۱۹

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری قال خطب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان اللہ سب حانہ خیر عبدًا بین الدنیا و بین ما عندہ فاختار ما عند اللہ فبکی ابوبکر فقلت فی نفسی ما یمکی هذا الشیخ ان یمکن اللہ خیر عبدًا یمین الدنیا و یمین ما عندہ فاختار ما عند اللہ عن و جل فكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هو العبد و کان ابوبکر اعلمنا فقال یا ابا بکر لا تبک ان امن الناس علی فی صحبتہ و مالہ ابوبکر لو کنت متخذًا من امتی خلیلًا لا اتخذت ابا بکر و لکن اخوة الاسلام و مودتہ لا یمیقین فی المسجد باب الاسد الا باب ابی بکر ؓ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں فرمایا کہ اللہ سب حانہ نے ایک بندے کو دنیا اور جو اس کے پاس ہے اس کے درمیان اختیار دیا تو اس نے اس چیز کو اختیار کر لیا جو اللہ کے پاس ہے حضرت ابوبکرؓ نے سن کر رونے لگے، حضرت ابو سعید کہتے ہیں میں نے دل میں سوچا، اگر اللہ نے ایک بندے کو دنیا اور جو اس کے پاس ہے اس کے درمیان اختیار دے دیا ہے اور اس نے جو اللہ کے پاس ہے اس کو پسند کر لیا تو اس پر رشعہ کو کیا چیز رکھتی ہے؟ لیکن آپ کے اس ارشاد میں بکے سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور حضرت ابوبکرؓ ہم سب سے زیادہ عالم تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے ابوبکرؓ امت پروردگار نے شک اپنی صحبت اور مال سے محمدؐ پر سب سے زیادہ احسان کرنے والے ابوبکرؓ ہیں، اور اگر میں اپنی امت میں سے کسی کو خلیل بناتا تو ابوبکرؓ کو بناتا لیکن اسلام کی اہمیت اور صحبت قائم رہے گی، اور ابوبکرؓ کے دروازے کے سوا مسجد میں داخل ہونے والا ہر دروازہ بند کر دیا جائے، باقی دروازے کھل جائے۔

اسی حدیث کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ ؓ

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین ذکر فی الازار ما ذکر قال ابوبکر یا رسول اللہ! ان اذاری یسقط من احد شقیہ قال انک لست منهم ؓ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رختوں سے نیچے چادر چمکانے کی وعید سنائی (کہ جس نے تجھ سے چادر چمکائی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس پر نظر رحمت نہیں فرمائے گا) حضرت ابوبکرؓ نے کہا یا رسول اللہ! میری چادر ایک ہائب

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۱۶، ۶۷، مطبوعہ نور محمد راجع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۲۶-۵۲۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۹۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۸۱ھ

وہ تعریف میں کرکڑ بانیے گا یا بھڑکیں بتا دے گا، اس کے منہ پر تعریف کرنا منسوب ہے، اور جس شخص کے کمال تقویٰ اور عقل میں خلل کی وجہ سے یہ خدشہ نہ ہو اس کے منہ پر تعریف کرنا منع نہیں ہے، یہ شرطیکہ وہ بے ہمت تعریف نہ ہو اور دنیاوی طبع کی وجہ سے نہ ہو، بلکہ اگر کسی دینی مصلحت کی وجہ سے تعریف کی جائے یا کسی شخص میں کسی نیک خصلت کے حصول یا اس کی زیادتی کے لیے یا اس کو اس نیک خصلت پر برقرار رکھنے کے لیے یا اس نیک خصلت کی ابتداء کے لیے اس کے منہ پر تعریف کی جائے تو یہ تعریف کرنا مستحب ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ ممانعت کا اطلاق یہ ہے کہ جو شخص کسی کی ان اوصاف کے ساتھ تعریف کرے گا جو اس میں نہ ہوں تو ہوسکتا ہے کہ وہ شخص اپنے متعلق ان اوصاف کا یقین کر لے اور ان اوصاف پر اعتماد کر کے وہ شخص اپنے اعمال خالصہ کر دے اور نیکی کی جدوجہد کرنا چھوڑ دے (مثلاً ایک شخص کسی سے کہے میں نے تم کو خواب میں بارگاہ رسالت میں دیکھا ہے، اور تمہارے جنتی ہونے کی بشارت سنی ہے یا کہے کہ میں نے حضور سے یہ سنا ہے کہ جو تمہارے اہل بیت سے گاہ جنتی ہوگا، یا جو تمہارے دھڑ میں شریک ہوگا، ایسا فائدہ مند اس لیے جس حد تک میں یہ ہے کہ تعریف کرنے والوں کے منہ میں مٹی ڈال دو، اس کا مطلب یہ ہے کہ بھولی تعریف کرنے والوں کے منہ میں مٹی ڈال دو اور جس شخص نے ان اوصاف کے ساتھ تعریف کی جو موصوف میں موجود ہوں جو وہ اس حکم میں داخل نہیں ہے، کیونکہ یہی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بعض صحابہ نے اپنے اشعار اور خطاب میں آپ کی تعریف کی اور آپ نے ان کے منہ میں مٹی نہیں ڈالی، علامہ ابن بطال کا کلام ختم ہوا۔

امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ کسی شخص نے حضرت عثمان کے سامنے ان کی تعریف کی تو حضرت مقداد نے اس کے منہ پر پتھر پال پھینکیں اور مذکورہ حدیث سے استدلال کیا، اس حدیث کا وہ سرا تحمل یہ ہے کہ منہ پر مٹی ڈالنے کا مطلب یہ ہے اس کو ناکام اور نامراد کرنا یعنی بھولی تعریف کرنے والے کی غرض اور مقصد کو پورا نہ کر دے، دوسری توجیہ یہ ہے کہ اس سے کہہ رہا ہے کہ منہ میں مٹی، چوتھی توجیہ یہ ہے کہ مذکورہ اور موصوف اس بھولی تعریف سے دھوکا نہ کھائے اور تعریف کرنے والے سے کہے کہ تم غلط کہہ رہے ہو جس ایسا نہیں ہوتا، اور یہ اس کے منہ میں مٹی ڈالنا ہے، پانچویں توجیہ یہ ہے کہ وہ شخص جس مقصد اور غرض سے تعریف کر رہا ہے اس کا وہ مقصد پورا کر کے اس کا منہ بند کر دیا جائے اور اس کو روانہ کر دیا جائے، مثلاً کوئی شخص کسی سے کچھ رقم مانگنے کے لیے اس کی بے ہمت تعریف کر رہا ہے تو وہ اس کو وہ رقم دے کہ کہے یہ رقم لو اور عاقبتاً وہ یہ اس کے منہ کو بند کرنا ہے جو اس کے منہ میں مٹی ڈالنے کے مترادف ہے، علامہ بیضاوی اور علامہ طیبی نے اسی توجیہ کو اختیار کیا ہے۔

امام غزالی نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ مدح کی آگت یہ ہے کہ مدح کرنے والا کبھی جھوٹ بولتا ہے اور کبھی اپنی مدح سے مدح کو مزید بڑائی میں مبتلا کرتا ہے، خصوصاً جب وہ فاسق یا ظالم کی مدح کرے، امام ابو یوسف نے حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ جب فاسق کی مدح کی جائے تو اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے اور کبھی وہ ایسی تعریف کرتا ہے جو اس کے نزدیک

محقق نہیں ہوتی، اور جس شخص کی مدح کی جائے وہ اس خطرہ سے خالی نہیں ہے کہ وہ اتنا نہ لگے یا کج کرے یا تعریف کی شہرت پر اعتماد کر کے عمل میں کمی کر دے۔ اگر تعریف ان قباحتوں سے خالی ہو تو پھر اس میں حرج نہیں ہے، بلکہ بعض اوقات تعریف مستحب ہوتی ہے، ابن عیینہ نے کہا جو شخص اپنے نفس کو بوجھتا ہو اس کو کسی کی تعریف سے ضرر نہیں ہوتا اور بعض سلف نے کہا جب کسی کے منہ پر تعریف کی جائے تو وہ یہ دعا کرے: اے اللہ! میرے ان کاموں کو بخش دے جن کو یہ لوگ نہیں جانتے اور ان کی تعریف کی وجہ سے میری پکڑ نہ کر اور مجھے ان کے گمان سے بہتر بنادے۔ ۱

بَابُ التَّثْبِيتِ فِي الْحَدِيثِ وَحُكْمُ كِتَابَةِ الْعِلْمِ

حدیث کو محفوظ رکھنے اور علم کی باتوں کو لکھنے کا حکم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے اور کہتے تھے کہ میں اسے حجرے والی اسن اسے حجرے والی اس وقت حضرت عائشہ ناز پڑھ رہی تھیں، جب وہ نماز پڑھ چکیں تو انھوں نے عروہ سے کہا کیا تم نے ابھی ابو ہریرہ کا کلام سنا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث بیان کرتے تھے تو اگر کوئی ان کو لکھتا یا بتا تو گن سکتا تھا۔

۴۳۷۷ - حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا بِهِ سُلَيْمَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ وَيَقُولُ أَسْمِعِي يَا رَبِّةَ الْحُجْرَةِ أَسْمِعِي يَا رَبِّةَ الْحُجْرَةِ وَخَاتِمَةَ نُصَيْبٍ كُلَّمَا قَضَتْ صَلَوَتَهَا قَالَتْ لِعُرْوَةَ أَلَا تَسْمَعُ إِلَى هَذَا وَمَقَالَتِهِمْ أَيْغَا إِنَّمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ حَدِيثًا لَوْ عَدَّ الْعَادُّ لَا حَصَاةَ لَهُ.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری حدیث نہ لکھو، جس نے قرآن مجید کے علاوہ میری کوئی حدیث لکھی وہ اس کو شاد سے، میری حدیث بیان کرے، اس میں کوئی حرج نہیں جس نے مجھ پر عمدہ جھوٹ باندھا وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنا لے۔

۴۳۷۸ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ مَرَّ عَنْ تَارِيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَكْتُبُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ الْقُرْآنِ فَلَيْسَ مِنِّي وَحَدَّثُوا عَنِّي وَكَانَ حَرَجٌ وَمَنْ كَذَبَ عَنِّي قَالَ هَمَّامٌ أَخْبَسَنِي قَالَ مُتَعَبِدًا فَلَيْسَ مِنِّي مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ.

علم کی باتوں کو لکھنے کے متعلق فقہاء اور محدثین کا نظریہ

علامہ بیہقی بن مشرف نووی کہتے ہیں: تاجی عیاض نے کہا ہے کہ سلف صالحین میں سے

صحابہ اور تابعین کا علم کے لکھنے میں بہت اختلاف ہے، اور ان میں سے اکثر نے اس کو جائز کہا ہے، پھر بعد میں اس کے جواز پر مسلمانوں کا اجماع ہو گیا، اور اختلاف ختم ہو گیا، اور اس مسئلہ میں ممانعت کے متعلق جو حدیث ہے اس کی توجیہ میں بھی مختلف اقوال

ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے :

(۱) - کھنے کی ممانعت اسی شخص کے لیے ہے جس کو اپنے مانتہ پر اعتماد ہو اور اس کو یہ اندیشہ ہو کہ اگر اس نے کھ لیا تو پھر اس کا کھنے پر اعتماد رہے گا، اور جس شخص کو اپنے مانتہ پر اعتماد نہ ہو اس کے لیے کھنا جائز ہے، جیسے صحیح بخاری میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے "ارشاد کے لیے کھ دو" اور حدیث میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس صحیفہ میں وصیت اور قیدیوں کے احکام لکھے ہوئے تھے، اور عمر بن حزم کی حدیث ہے، جس میں فرانس، سنن اور ویات کے احکام تھے، اور کتاب الصدقہ کی حدیث ہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جب حضرت انس رضی اللہ عنہ کو بحرین بھیجا تو ان کو زکوٰۃ کے احکام لکھ کر دیے، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر بن ماس کھتے تھے اور میں نہیں کھتا تھا، اور ان کے علاوہ اور بہت احادیث ہیں۔

(۲) - ان مذکورہ اعداد و احادیث کی وجہ سے کھنے کی ممانعت کی حدیث منسوخ ہے اور ممانعت اس وقت بھتی جب یہ اندیشہ تھا کہ حدیث ہسرن سے مختص ہو جائے گی اور جب یہ اندیشہ ختم ہو گیا تو کھنے کی اجازت دے دی گئی۔

(۳) - ایک صحیفہ میں قرآن اور حدیث کو ملا کر کھنے سے منع کیا گیا ہے تاکہ اس اختلاط سے پڑھنے والے پر قرآن اور حدیث میں اشتباہ نہ ہو۔

کھنے کے ثبوت کے متعلق قرآن مجید کی آیات

وَرَبُّكَ الْكَرِيمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ
عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ
(علقہ ۵۱-۳)

وَالْقَلَمُ دَمَاسُطْرُونَ - (قلم ۱)
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَمْتُمْ
بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ
بَيْنَهُمَا كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبُ أَنْ
يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيَمْلِكِ
الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْشَ
مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ
سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يَمْلِكَ
هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا
شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا

آپ کا رب ہی سب سے زیادہ کریم ہے جس نے
قلم سے (لکھنا) سکھایا، انسان کو وہ سب سکھایا جو وہ نہ
جانتا تھا۔

قلم کی قلم، اور ان (فرشتوں) کی جو کھتے ہیں
اسے ایمان والو! جب تم ایک مدت مقررہ تک
قرض کا معاملہ کرو تو اسے لکھ لو، اور کسی کھنے والے کو متباہر
درمیان انصاف کے ساتھ کھنا چاہیے، اور کھنے والا کھنے
سے انکار نہ کرے، جیسا کہ اللہ نے اس کو (کھنا) سکھایا
ہے سو اس کو چاہیے کہ وہ کھ دے، جس شخص پر کوئی حق لازم
ہے۔ (مثلاً قرض) وہ کھوائے اور وہ اللہ سے ڈرے اور
اس میں سے کچھ کم نہ کرے، پھر جس شخص پر حق لازم ہے
اگر وہ کم غفلت یا کم زور سے یا وہ کھوائے کی طاقت نہیں رکھتا۔
تو اس کا ولی (سرپرست) انصاف سے کھوائے، اور تم اپنے

رجلین فرجل وامراتین ممن ترضون
من الشہداء ان تفضل احدیہما فتاكر احدیہما الا ان
ولایا ب الشہداء اذا ما دعوا ولا تسموا
ان تکتبوا صغیرا وکبیرا الی اجلہ ذکرہ
اقسط عند اللہ واقوم للشہادۃ وادنی
الا ترقابوا الا ان تكون تجارۃ حاضرۃ
تدیرونها بینکم فلیس علیکم جناح الا
تکتبوها واشہدوا اذا قبا یعتصم ولا
یضار کاتب ولا شہیدۃ وان تفعلوا فانه
فسوق بکم واتقوا اللہ ویعلمکم اللہ
واللہ یکل شیء علیہ وان کتبتہ
علی سفر ولم تجدوا کاتباً فہن مقبوضۃ
فان امن بعضکم بعضاً فلیؤد الذی
اؤتمن امانتہ ولیتق اللہ ربہ ولا
تکتموا الشہادۃ ومن یکتتمها فانه
اثر قلبیہ واللہ بما تعملون علیم

(البقرۃ: ۲۸۳-۲۸۴)

مردوں میں سے دو گواہ بنا لو اگر دوسرے ہوں تو ایک مرد
اور دوسرے توں کو گواہ بنا لو جن کو تم گواہوں میں سے پسند کرتے
ہو کہ ان دو مرد توں میں سے کوئی ایک بھول جائے تو اس ایک
کو دوسری یاد دلا دے، اور گواہوں کو جب گواہی کے
لیے بلا یا جائے تو وہ انکار نہ کریں، اور کوئی معاملہ چھوٹا ہو یا
بڑا اس کو اس کی مدت تک کھنے میں تنگ نہ ہو، اللہ کے
نزدیک اس میں تمہارے لیے پورا انصاف ہے اور یہ گواہی
کو زیادہ درست رکھنے والا ہے، اور یہ تمہارے شک کو
زائل کرنے کے زیادہ قریب ہے، ان جب تم آپس میں
دست بردست میں کر رہے ہو تو اس صورت میں تمہارے
ذمہ کھنے کا تم پر کوئی گناہ نہیں ہے، اور جب تم خرید و فروخت
کو تو گواہ بناؤ، اور کسی کھنے والے اور گواہ کو ضرر نہ دیا جائے
اور اگر تم ایسا کرو گے (ضرر دو گے) تو یہ تمہارا گناہ ہو گا اور
اللہ سے ڈرتے رہنا اللہ تمہیں سزا دے گا، اور اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے
اور اگر تم سفر میں ہو اور تم کھنے والا نہ پاؤ تو قبضہ میں دیا ہوا
سفر میں ہو اگر تم میں ایک دوسرے پر اعتماد ہو تو میں پر اعتماد
کیا گیا بنائے چاہیے کہ وہ اس کی امانت ادا کر دے اور
اللہ سے ڈرے جو اس کا رب ہے اور گواہی نہ چھاؤ اور
جو گواہی چھپائے تو بے شک اس کا دل گنہگار ہے اور
اللہ قائل ہے تمہارے سب کاموں کو خوب جانتا ہے۔

ان آیات میں کھنے کا عام حکم دیا گیا ہے خواہ مرد ہوں یا عورتیں۔

مذاہب اربعہ کے مفسرین کے نزدیک کھنے کا شرعی حکم امام ہندی شافعی سمجھتے ہیں:
یہ ہے کہ ادھار خرید و فروخت کو کھنا اور اس پر گواہ بنانا واجب ہے، اور دوسرے فقہاء نے کہا کہ یہ امر استحباب پر محمول
ہے اور جہر فقہاء مجتہدین کا یہی مذہب ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اسلام کے تمام شہر میں جہود مسلمان بزرگوار بنا
اور غیر کے مدت مینہ کے ادھار پر بیع و شراء کرتے ہیں اور یہ اس پر اجماع ہے کہ یہ واجب نہیں ہے، اور ایک قول نے
کہا ہے کہ یہ ابتداء میں واجب تھا اور جب یہ آیت نازل ہوئی: فان امن بعضکم بعضاً (الآیت) پھر اگر تم میں ایک دوسرے پر اعتماد ہو
تو جس پر اعتماد کیا گیا ہے اسے چاہیے کہ وہ اس کی امانت ادا کرے، تو حکم ضمنی ہو گیا، حسن شیبی اور حکم بن عیینہ کا یہی مذہب ہے۔

لے۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۶۰ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۳۶۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ بیع ہو یا قرض اس کے معاملہ کو فریقین پر رکھنا اس آیت سے فرض کر دیا گیا ہے تاکہ انسان بھول نہ جائے یا انکار نہ کر سکے، یہ علامہ طبری کا محتار ہے، ابن جریر نے کہا جو قرض لے وہ نکو لے اور بیع کرے وہ گواہ بنائے، شنبی کی تحقیق یہ ہے کہ یہ حکم پہلے واجب تھا اور فان امن بعضکم بعضا سے اس کا وجوب ختم ہو گیا، ابن جریر نے کہا کہ یہ بھی نہیں رائے ہے اور جمهور کے نزدیک لکھنے کا یہ حکم مستحب ہے تاکہ لوگوں کے مال محفوظ رہیں اور شک واقع نہ ہو، مگر مقررہ منہجی ہے تو اس کو لکھنے سے ضرر نہیں ہو گا اور اگر وہ متقی نہیں ہے تو اس کی تحریر اس کے خلاف حجت ہوگی اور عقار کا حق محفوظ رہے گا۔ ۱۷

حافظ ابن کثیر جنبل لکھتے ہیں:

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے مسلمان بندوں کو یہ ہدایت دی ہے کہ جو معاملہ کسی مدت معینہ کے لیے ہو اس کو لکھ لینا چاہیے تاکہ اس کی جلد شرائط منضبط ہو جائیں۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم ان پر شہادت ہیں، لکھتے ہیں نہ حساب کرتے ہیں تو اس حدیث میں اور تسوآن مجید میں مذکور لکھنے کے حکم میں کس طرح مطابقت ہو گی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دین بہ حیثیت دین لکھے جانے کا محتاج نہیں ہے کیونکہ کتاب اللہ کا حفظ کرنا سہل اور آسان ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتیں بھی لوگوں کو حفظ ہیں، قرآن مجید میں بن چیزوں کے لکھنے کا حکم دیا گیا ہے وہ لوگوں کے درمیان واقع ہونے والے جزوی واقعات ہیں، ان کی رہنمائی کے لیے اللہ تعالیٰ نے لکھنے کا حکم دیا تاکہ بعد میں اس کی ترقیق ہو سکے یہ حکم واجب نہیں ہے۔ ۱۸

علامہ ابوبکر جصاص حنفی لکھتے ہیں:

ایک قسم کا یہ نظریہ ہے کہ مدت معینہ کے قرضوں کو لکھنا اور ان پر گواہ بنانا اس آیت میں ناکعبہ امان سے واجب ہوا پھر فان امن بعضکم بعضا کے تحت سے یہ وجوب منسوخ ہو گیا، حضرت ابوسعید خدری، شنبی اور حسن بصری کا یہ مسلک ہے اور دوسرے علماء نے یہ کہا کہ یہ آیت محکمہ ہے، یہ منسوخ نہیں ہوئی، حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ خدا کی آیت صدایتہ محکمہ ہے اس میں سے کوئی چیز منسوخ نہیں ہوئی۔

تمام شہروں کے فقہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اس آیت میں لکھنے، گواہ بنانے اور دین میں لکھنے کا حکم ہے اور یہ حکم مستحب ہے اور اس میں ہماری مصلحت اسد فائدہ اور دین اور دنیا میں احتیاط برتنے کی رہنمائی ہے اور اس میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ ۱۹

علامہ یہ ہے کہ بعض فقہاء کے نزدیک قرض اور مدت معینہ کے معاملات اور معاہدات کو لکھنا واجب ہے اور جمهور فقہاء کے نزدیک یہ حکم مستحب ہے اس حکم سے دین میں لکھنے کی اہمیت معلوم ہوتی ہے، اور یہ واضح رہے کہ قرض کا لین دین اور خرید و فروخت عہدات کے لیے بھی مشروع ہے اور عہد رسالت سے لے کر آج تک بلا تحیر ورج اور تحمل سے

۱۷۔ علامہ ابوعبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۵۸ھ، التہاج للاحکام الفقہی ج ۳ ص ۳۸۳، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۵ھ

۱۸۔ حافظ ابو الفداء علاء الدین ابن کثیر جنبل متوفی ۷۴۲ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۵۹۲، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ

۱۹۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۷۴۰ھ، احکام القسطنطنیہ ج ۱ ص ۴۸۲-۴۸۱، مطبوعہ سبیل الکتب لایورہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ بدر کے دن کچھ قیدیوں کے پاس فدیہ کی رقم نہیں تھی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا فدیہ یہ مقرر کیا کہ وہ انصار کی اولاد کو کھانا سکھائیں۔

عن ابن عباس قال کان فأس من الاسراء يوم بدر لم يكن له فداء فيجعل النبي صلى الله عليه وسلم فداءهم ان يعلموا اولاد الانصار والكتابة رواه احمد - ۱۷

امام بخاری نے یہ عنوان قائم کیا: باب تعلیم الرجل امته واحداً کسی شخص کا اپنی باندی اور اہلیہ کو تعلیم دینا اور اس باب کے تحت حسب ذیل حدیث نقل کرتے ہیں:

تعلیم نسواں کے متعلق خصوصی احادیث

ابو بکر وہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین آدمیوں کے لیے دو اجر ہیں: (۱) اہل کتاب کا وہ شخص جو اپنے نبی علیہ السلام پر ایمان لایا پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا (۲) وہ غلام جو اللہ کا حق ادا کرے اور اپنے مالک کا حق ادا کرے (۳) اور وہ شخص جس کے پاس باندی ہو جس سے وہ مقاربت کرتا ہو وہ اس کو اپنے طریقے سے ادب سکھائے اور اپنے طریقے سے تعلیم دے پھر اس کو آزاد کر کے اس سے نکاح کر لے تو اس کے لیے دو

عن ابی بکر عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لهم اجران رجل من اهل الكتاب آمن بنبيه وامن بمحمد والعبد المملوك اذا ادى حق الله وحق مولاه ورجل كانت عنده امته يطأها فادبها فاحسن تاديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم اعتقها فترجها فله اجران - ۱۸

اجر ہیں۔

علامہ علی متقی ہندی خرائطی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جو شخص اپنی بیٹی کو اچھا ادب سکھائے اور اچھی تعلیم دے وہ اس کے لیے دو رتخ کی آگ سے حجاب ہوگی۔
ہے اور تعلیم کا ایک ذریعہ قلم اور تحریر ہے، قرآن مجید میں ہے: آپ کا رب ہی سب سے زیادہ کریم ہے جس نے قلم سے کھانا سکھایا، انسان کو وہ سب کچھ سکھایا جو وہ نہ جانتا تھا۔

عن ابن مسعود من كانت له ابنة فادبها واحسن ادبها وعلمها فاحسن تعليمها كانت له منعة وسترا من النار - ۱۹
ان حدیثوں میں خواتین کو تعلیم دینے کی ترغیب دی گئی ہے وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم - ۲۰

(علق: ۵-۲)

۱۷۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الحدادی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۹۶، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

۱۸۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

۱۹۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی بریل پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۵۲، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۵ھ

ان التادیب والتعليم یوجبان الاجر
فی الاجنبی والاولاد وجميع الناس فلم یکن
مختصاً بالامناء فلم یبق الاعتبار الا فی
الجهتین وهما العتق والتزوج فان قلت
اذا کان المعتر امرین فمافی عدة ذکر
الامرین الاخرین قلت لان التادیب والتعليم
العمل للاجر اذا تزوج المرأة المودبة
المعلمة اکثر بركة واقرب الی ان تعین
زوجها علی دینه۔ ۱۷

اجنبیوں، اولاد اور تمام لوگوں کو ادب سکھانا اور تعلیم
دینا موجب اجر ہے، اس لیے یہ امر باندیوں کے ساتھ
مختص نہیں ہے، اس لیے اب اجر میں اضافہ صرف دو
وجہوں سے ہوگا، وہ ہے باندی کو آزاد کرنا، اور اس
سے شادی کرنا، اگر یہ اعتراض ہو کہ اگر اجر میں اضافہ کا
سبب صرف یہ دو امر ہیں، تو پھر حدیث میں باندی کو ادب
سکھانے اور تعلیم دینے کا کیوں ذکر کیا گیا ہے
اس کا جواب یہ ہے کہ باندی کو ادب سکھانا اور تعلیم دینا اجر
کو کامل کرتا ہے کیونکہ جو خاتون ادب سے آراستہ ہو اور
تعلیم یافتہ ہو اس سے شادی کرنا زیادہ برکت کا موجب
ہے اور خاوند کے دین میں اس کی مدد کرنے کے زیادہ
قریب ہے۔

بالخصوص تعلیم کتابت نسوان کے متعلق حدیث

عن الشفاء بنت عبد الله قالت دخل
علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما عند
حفصة فقال لا تعلمین هذه رقیة النملة
کما علمتہا الکتابۃ۔ ۱۸

حضرت شفاء بنت عبد اللہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ میرے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے
میں اس وقت حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین
کے پاس تھیں، آپ نے فرمایا کیا تم ان کو پھوڑے سے کا
دم نہیں سکھاؤ گی جس طرح تم نے ان کو کتابت کی تعلیم دی ہے۔

نوٹ ہے۔ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

اس حدیث کو امام احمد، امام بیہقی اور امام حاکم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۹

امام حاکم اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد کہتے ہیں:

هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین۔ ۲۰

یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم کی شرط کے مطابق

۱۷۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد بیہقی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۱۱۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۸۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۸۶، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۹۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۶ ص ۴۷۲، مطبوعہ مکتب علمی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۰۔ امام ابو یوسف احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۱ ص ۲۳۹، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۵۰-۵۱، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ

۲۲۔ المستدرک ج ۲ ص ۵۱، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ

صحیح ہے۔

تعلیم کتابت نسواں کے جواز پر فقہاء اسلام کی تصریحات | مذاہب اربعہ کے علماء، فقہاء اور محدثین نے

علامہ عبد الوہاب شمرانی شافعی، حضرت شفاء بنت عبد اللہ کی حدیث کے تحت یہ مسئلہ بیان کرتے ہیں: **حفیہ دلیل علی جواز تعلیم النساء الکتابۃ** **رح**
اس حدیث میں عورتوں کے کھانا سکھانے کے جواز پر دلیل ہے۔

علامہ ابن قیم مہلبی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں: **وفی الحدیث دلیل علی جواز تعلیم النساء الکتابۃ** **رح**
اس حدیث میں عورتوں کو کھانا سکھانے کے جواز پر دلیل ہے۔

واعلم انه يجوز كتابة القرآن في الخویرو تعلیمتہ بہ ویمتنع کتابتہ العلم والسنۃ فیہ بالنسبۃ للرجل ویستفق علی الجواز بالنسبۃ للنساء **رح**
تسوان مجید کوریشیم میں کھانا جائز ہے اور اس کو ریشیم سے مزین کرنا بھی جائز ہے اور حدیث اور علم کو مردوں کے لیے ریشیم پر کھانا جائز نہیں ہے اور عورتوں کے کھانے کے جواز پر اتفاق ہے۔

علامہ قاری حنفی، حضرت شفاء بنت عبد اللہ کی حدیث کے تحت لکھتے ہیں: **قال الخطابی فیہ دلیل علی ان تعلم النساء الکتابۃ غیر مکروہ** **رح**
علامہ خطابی نے کہا ہے اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ عورتوں کا کھانا سکھانا مکروہ نہیں ہے۔

شیخ عبد الحق محدث دہلوی حنفی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں: **وازی حدیث معلوم شہود کہ تعلیم کتابت النساء مکروہ نیست** **رح**
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو کھانا سکھانا مکروہ نہیں ہے۔

شیخ الاسلام محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی لکھتے ہیں: **ویکرہ للذکر والانثی الکتابۃ بالقلہ المتخذ من الذهب او الفضة او من دواة كذلك** **رح**
مرد اور عورت دونوں کے لیے نوںے یا چاندی کے قلم اور سوئے یا چاندی کی دوا سے لکھنا مکروہ ہے۔

۱۔ علامہ عبد الوہاب شمرانی شافعی متوفی ۵۴۳ھ، کشف القمح ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ مطبعہ مامر عثمانیہ مصر، ۱۳۸۳ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المودودی بانی قیم مہلبی متوفی ۷۵۱ھ، زاد المعاد علی ہمش الزرقانی ج ۲ ص ۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۳ھ

۳۔ شیخ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی متوفی ۱۲۱۹ھ، ماہیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۱ ص ۶۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۴۔ علامہ ابن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۸ ص ۳۶۳، مطبوعہ مکتبۃ اداویہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

۵۔ شیخ عبد الحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، تہذیب سطر السعاده ص ۴۸، مطبوعہ مطبعہ فنی لول الکشتور، ۱۹۰۳ع

۶۔ شیخ الاسلام محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ، تہذیب البصائر علی ہمش رد المحتار ج ۵ ص ۳۷۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

وَيَكْرَهُ أَنْ يَكْتُبَ بِالْقَلَمِ الْمُتَخَذَ مِنَ الذَّهَبِ
وَالْفِضَّةِ أَوْ مِنْ دَوَاةٍ كَذَلِكَ وَيَسْتَوِي فِيهِ الذَّكْرُ
وَالْإُنْثَى كَذَا فِي السَّرَاجِيَةِ رَفَعُ

سو نے یا چاندی کے بنے ہوئے قلم یا دوات سے لکھنا مکروہ ہے اور اس حکم میں مرد اور عورت دونوں برابر ہیں۔ سراجیہ۔

اس عبارت کا تفسیر یہ ہے کہ اگر مرد اور خواتین سو نے اور چاندی کے علاوہ کسی اور جنس کے قلم اور دوات سے لکھیں تو پھر ان کا لکھنا مکروہ نہیں ہے۔ کیونکہ کتب فقہ کی عبارات میں مفہوم مخالف بالاتفاق مستبر ہوتا ہے۔

علامہ محمد نور اللہ بصیر پوری رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

علم کتابت دوسرے عالموں کی طرح نہایت ہی عظیم الشان اور خادم کتاب و سنت علم ہے، دین اور دنیا کے مفاد اور ضروریات اس سے وابستہ ہیں تو اس علم کی تعلیم بھی دوسرے علوم کی طرح جائز و مستحسن بلکہ ضروری ہے، جس کا ثبوت ان تمام آیات و احادیث مبارکہ کا ثبوت سے واضح ہے جن سے ہر نفع علم کی تعلیم کا جواز اس و جس کی طرح واضح ہے بلکہ بالخصوص علم کتابت علی الاطلاق بھی ثابت و مستفاد ہے، قرآن کریم میں ہے: اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ۔ (ترجمہ) پڑھو اور تمہارا رب ہی سب سے بڑا کریم جس نے قلم سے لکھنا سکھایا آدمی کو سکھایا جو نہ جانتا تھا۔ (الحق قولہ) اور کئی آیات بھی ہیں جن سے فضیلت کتابت ثابت ہے، ہر حال علم کتابت اللہ رب العالمین کا بہت بڑا انعام و احسان ہے، جس کی غفلت ان آیات سے واضح ہے، اور افراد انسان کا نصف بلکہ نصف سے بھی زیادہ طور پر اس میں تو قرآن کریم سے عزتوں کے لیے بھی علم کتابت کا انعام ہونا ثابت ہو گیا و اللہ تعالیٰ الحمد والمنة۔

دنیا پر اسلام کی نامور لکھنے والی خواتین

عہد رسالت سے لے کر آج تک اسلام کے ہر دور میں مسلم خواتین کتنی رہی ہیں اور صحابہ، تابعین اور سلف صالحین کے تعامل سے بھی خواتین کا لکھنا ثابت ہے، ہم سطور ذیل میں اسلام کی چند نامور خواتین کا ذکر کر رہے ہیں جنہوں نے اپنی کتابت سے اسلام کی عظیم خدمات انجام دی ہیں۔

(۱) حضرت ام المومنین حفصہ بنت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہا۔ سنن ابوداؤد کے حوالے سے یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کتابت سکھانے کا حکم دیا۔

(۲) حضرت شفاء بنت عبد اللہ رضی اللہ عنہا۔ سنن ابوداؤد کے حوالے سے یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ یہ کاتبہ تھیں۔

(۳) حضرت عائشہ بنت طلحہ قرظیہ تابعیہ۔ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بھانجی تھیں، حضرت عائشہ ان سے خطوں کے جواب لکھواتی تھیں۔ گویا یہ حضرت عائشہ کی سکریٹری تھیں۔

امام بخاری نے ایک باب کا عنوان قائم کیا ہے باب الکتابۃ الی النساء و جوابہن اس کے تحت وہ روایت کرتے ہیں:

عن عائشۃ بنت طلحۃ قالت قلت لعائشۃ

حضرت عائشہ بنت طلحہ بیان کرتی ہیں کہ میں حضرت

۱۔ علانظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۴۳، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبری بولاق مصر ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ محمد نور اللہ بصیر پوری متوفی ۱۴۰۳ھ، فتاویٰ ترویج ج ۳ ص ۴۴۴ - ۴۴۱ ملخصاً، کتابائیں پر مشرک لاہور

(۶۱) - شہود بنت الصاحب: یہ عالمہ فاضلہ، محدثہ اور کاتبہ تھیں۔
علامہ یاقوتی مکی کہتے ہیں:

فی سنة تسع وسبع مائة ماتت بحلب
المعمرة شهيدة بنت الصاحب كمال الدين
عمر بن العديع الحنبل ولدت يوم عاصوراء
لها حضور واجازة من جماعة من المشيوخ
وكانت تكتب وتحفظ اشياء وتترهب
وتعبد وذكر الذهبي انه سمع منها

سنة ۹۰۰ میں حلب میں ہمدونہ بنت الصاحب کمال الدین عمر بن عید بن
نور بن مرگینس، یہ عاشورہ کے دن پیدا ہوئی تھیں، انھوں نے
شیوخ کی ایک جماعت سے سماع کیا، یہ کاتبہ تھیں اور بہت
سے علوم کی حافظہ تھیں، اور عابدہ زام تھیں، علامہ یاقوتی نے
ذکر کیا ہے کہ انھوں نے بھی ان سے حدیث کا سماع کیا
ہے۔

(۶۲) - فاطمہ بنت علاؤ الدین سمرقندی: یہ عالمہ فاضلہ مصفیہ اور کاتبہ تھیں (یہ چھٹی صدی ہجری کی ہیں)
علامہ شامی البدائع والصفائح کے تارک کے ضمن میں لکھتے ہیں:

هذا الكتاب جليل الشأن له اربعة نظيرا
في كتبنا وهو لامام ابو بكر بن مسعود بن احمد
الكاساني شرح به تحفة الفقهاء لشيخه علاؤ
الدين السمرقندي فلما عرض عليه روجه
ابنته فاطمة بعد ما خطبها المولود من
ايها فامتنع وكانت الفتوى تخرج من
دارهم وعليها خطها وخط ايها وخط
زوجها۔

یہ عظیم الشان کتاب ہے میں نے کتب احسان میں
اس کی نظیر نہیں دیکھی، اس کتاب کے مصنف امام ابو بکر
بن مسعود کاسانی نے اس کتاب میں اپنے استاد شیخ علاؤ الدین
سمرقندی کی کتاب تحفة الفقہاء کی شرح کی ہے جب انھوں
نے یہ کتاب اپنے شیخ پر پیش کی تو انھوں نے اپنی صاحبزادی
فاطمہ کو نکاح ان سے کر دیا حالانکہ اس سے پہلے بادشاہ
نے ان کے نکاح کا پیغام دیا تھا، مگر شیخ سمرقندی نے منظور
نہیں کیا تھا، اس زمانہ میں ان کے گھر سے فتویٰ نکلتا تھا جس
پر فاطمہ کے ان کے والد کے اور ان کے شوہر کے دستخط
ہوتے تھے۔

(۶۳) - نوحہ مجہد بن محمد بن احمد البورجاری: یہ خاتون بھی بہت اچھی عربی بانسی تھیں اور کاتبہ تھیں۔
ساتویں صدی کے عظیم متقی محدث علامہ عبد القادر مکتبی ہیں:

محمد بن احمد ابورجاء القاضی الجوزجانی
قاضی نیشابور ان له ابنة سماها نوحہ
عاشت اكثر من مائة سنة وكانت تحسن العربية
والكتابة وماتت سنة اثنتين وسبعين وثلاث مائة

نیشاپور کے قاضی محمد بن احمد البورجاری کی ایک
بچی تھیں جن کا نام نوحہ کہ تھا وہ سو سال سے زیادہ زندہ
رہیں وہ عربی کی بہت اچھی عالمہ تھیں، اور بہت اچھی کاتبہ
تھیں یہ تین سو ستر (۳۷۲) میں فوت ہوئیں۔

۱۔ امام عبد القدر بن اسماعیل بن سلیمان یاقوتی مکی متوفی ۷۹۸ھ، مرآة المعجم ج ۲ ص ۴۰۰، مطبوعہ موسسۃ الاطلسی بیروت ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۹۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۳۔ علامہ محمد عبد القادر محدث سنہی مصری متوفی ۵۹۶ھ، الجوامع المصنوع ج ۲ ص ۲۰۰، مطبوعہ مطبعہ میر محمد کراچی

(۹)۔ فاطمہ بنت احمد بن علی الامام مظفر الدین: انہوں نے اپنے والد سے علم فقہ حاصل کیا یہ بہت اچھی تہہ تھیں۔ علامہ عبدالقادر محدث لکھتے ہیں:

اصول فقہ میں بدائع کے مصنف علامہ احمد بن علی امام مظفر الدین کی صاحبزادی فاطمہ، انہوں نے اپنے والد سے فقہ کا علم حاصل کیا۔ اور انہوں نے اس فقہ میں مجمع البحرین کو پڑھا، میں نے ان کے لفظ کا لکھا ہوا ایک ماثیہ دیکھا ہے جو بہت اچھا ہے۔

فاطمہ بنت احمد بن علی الامام مظفر الدین صاحب البدائع فی اصول الفقہ و مجمع البحرین فی الفقہ و فاطمہ ہذا تفقحت علی ایہا واخذت عنہ مجمع البحرین فی الفقہ رائتہ بحفظہا و هو تعلیق حسن رحمہا اللہ تعالیٰ۔

(۱۰)۔ سمیت الوزراء بنت محمد بن عبد الکسیریم: یہ عالمہ فقیہہ، قاریہ اور کا تہہ تھیں۔

سمیت الوزراء بنت علامہ مفتی المسلمین عماد الدین محمد بن عبد الکریمر بن عثمان عرف بابن السماع تقدم مولدها فی سنة تسع وخمسين وست مائة كتبت قرات القرآن وحفظت شيئا كثيرا من فقه ابی حنيفة وتفقهت علی والدها ماتت فی شوال سنة ست وثلاثين وسبع مائة۔

یہ اسلام کی دس نامور عالمہ خواتین میں جر کا تہہ تھیں، نیز علامہ اوراد النہر ر دیا نے آمو کے پار کی اسلامی ریاستیں جو کچھ عرصہ پہلے رومی ترکستان میں تھیں اور اب آزاد ہو گئی ہیں مثلاً تارکستان، آذربائیجان، ترکمانستان، تاجکستان اور ازبکستان وغیرہ) میں جب علوم شرعیہ کا رواج تھا اور احکام اسلامیہ نافذ تھے تو جیسا کہ اس کے متعلق نکلنا تھا اس فتویٰ پر صاحب خانہ اور اس کے گھر کی تمام خواتین کے دستخط ہوتے تھے۔ علامہ عبدالقادر محدث لکھتے ہیں:

هذا کتاب اذکر فیہ من وقع لی من العلماء النساء من اصحابنا (الی قولہ) وقد بلغنا عن بلاد ما وراء النہر و غیرہا من البلاد ان فی الغالب لا یرخرج فتوی من بیت الا و علیہا خط صاحب البیت و اجنتہ وامراتہ او اختہ۔

اس کتاب میں، میں ان خواتین کا ذکر کروں گا جو عالمہ تھیں، اور ہم کو یہ معلوم ہوا ہے کہ ماوراء النہر کی ریاستوں اور دیگر اسلامی ریاستوں میں عموماً جس گھر سے فتویٰ صادر ہوتا تھا اس فتویٰ پر صاحب خانہ کے دستخط ہوتے تھے اور اس کی بیٹی کے، اس کی اہلیہ کے یا اس کی بہن کے دستخط ہوتے تھے۔

۱۔ علامہ محمد عبدالقادر محدث حنفی مہر مری مریور ۲۹۴ھ، المجاہد المصنف ج ۲ ص ۲۷۸-۲۷۹، مطبوعہ مطبعہ میر محمد کراچی

۲۔ المجاہد المصنف ج ۲ ص ۲۷۸

۳۔ المجاہد المصنف ج ۲ ص ۲۷۹

علامہ عبد القادر محدث ۶۹۶ھ میں پیدا ہوئے اور یہ اپنے دور یا اس سے متصل زمانہ کا حال بیان کر رہے ہیں، اس سے واضح ہوا کہ ساتویں اور آٹھویں صدی ہجری تک خواتین میں لکھنے پڑھنے کا عام رواج تھا، اور بالخصوص علماء کی خواتین، دینی علوم حاصل کرتی تھیں اور فتاویٰ صادر کرتی تھیں۔

مابین تعلیم کتابت نسواں کی روایات پر بحث و نظر | جو علماء خواتین کو لکھنا سکھانے کو ناجائز کہتے ہیں ان کا استدلال اس حدیث سے ہے۔

امام حاکم روایت کرتے ہیں:

حدثنا ابو علي الحافظ انبا محمد بن محمد بن سليمان بن عبد الوهاب بن محمد بن سليمان ثنا عبد الوهاب بن الضحاک بن شعیب بن اسحاق عن هشام بن عروة عن ابیہ عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تغزوا من الغزو ولا تعلموهن الكتابة يعني النساء وعلموهن المعزل وسورة النور هذا حديث صحيح الاسناد وله بخبر جاهد

از ابو علی حافظ از محمد بن محمد بن سلیمان بن عبد الوہاب بن محمد بن سلیمان ثنا عبد الوہاب بن الضحاک از شعیب بن اسحاق از ہشام بن عروہ از عروہ از عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غزوات کو بالافانوں پر نہ ٹھہراؤ، اور نہ ان کو کتابت سکھاؤ، اور ان کو سوت کا تار اور سوت نہ سکھاؤ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور اس کو امام بخاری اور مسلم نے روایت نہیں کیا۔

امام حاکم کا اس حدیث کو صحیح الاسناد قرار دینا صحیح نہیں ہے۔ ائمہ رجال نے اس حدیث کو موضوع قرار دیا ہے، کیونکہ اس میں ایک کذاب راوی ہے عبد الوہاب بن ضحاک! علامہ ذہبی اس حدیث کے منقطع لکھتے ہیں:

قلت بل موضوع وأفتة عبد الوهاب قال ابو حاتم كذاب - ۱۰۰

میں کہتا ہوں کہ بلکہ یہ حدیث موضوع ہے اور اس کا سبب عبد الوہاب ہے، امام البرہان نے کہا یہ کذاب راوی ہے۔

ما نقل ابن حجر عسقلانی عبد الوہاب بن ضحاک کے منقطع لکھتے ہیں:

امام ابو داؤد نے کہا میں نے اس کو دیکھا یہ حدیثیں وضع کرتا تھا، امام نسائی نے کہا یہ ثقہ نہیں ہے متروک ہے، امام عقیلی، امام دارقطنی، امام بیہقی نے کہا یہ متروک ہے، حافظ مسیح بن محمد نے کہا یہ منکر الحدیث ہے اور اس کی حدیثیں جھوٹی ہیں، محمد بن عوف نے کہا اس نے بکثرت امارت موضوعہ بیان کی ہیں، اسماعیل بن عیاش نے کہا اس کی احادیث باطل ہیں۔

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۳۵۴، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ

۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۸ھ، التلخیص المستدرک ج ۲ ص ۳۹۶، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ

۳۔ حاکم کی تصحیح پر اعتماد کرتے ہوئے ان کے شاگرد امام بیہقی نے بھی اس حدیث کو صحیح لکھا ہے اور علامہ ابن حجر عسقلانی نے

ان کی تصحیح پر اعتماد کرتے ہوئے کتابت نسواں کو مکروہ تنزیہی لکھا ہے (فتاویٰ حدیثیہ ص ۳۰، مطبوعہ مطبعہ المصطفیٰ الباقی مصر)

مگر یہ استاد اور شاگرد دونوں کا تسامح ہے، کیونکہ اس حدیث کی سند ہی عبد الوہاب بن ضحاک کذاب راوی ہے۔

الشَّاهِدُ يَضَعُ الْحَدِيثَ عَلَى الشَّامِيَيْنِ لَا يَحِلُّ الرِّوَايَةُ
عِنْدَ الْأَعْدَاءِ إِلَّا بِرَدِّ أَحَادِيثَ لَا أَصُولَ لَهَا مِنْ
كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ إِلَّا حُجَّتْ بِه
بِهِ رِوَايَةُ

روایت کرنا جائز نہیں ہے، اس نے ایسی احادیث روایت
کی ہیں جن کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں کوئی
اصل نہیں ہے اور اس کی احادیث سے استدلال کرنا جائز
نہیں ہے۔

علامہ ابن جوزی نے امام حاکم کی اس روایت پر بڑھکٹ کی ہے، اس پر تبصرہ کرتے ہوئے علامہ سیوطی لکھتے ہیں:
امام حاکم نے اس وضاع (محمد بن ابراہیم شامی) کی سند سے اس حدیث کو نہیں روایت کیا کہ ان پر تعجب کیا جائے،
بلکہ انہوں نے اس کو جس سند سے روایت کیا ہے اس میں عبد الوہاب بن ضحاک سے اور اس کو صحیح الاسناد کہا ہے، امام بیہقی
نے اس سند کو ذکر کر کے کہا ہے کہ یہ سند منکر ہے اور عافظ بن حجر عسقلانی نے اطراف میں اس سند کو ذکر کرنے کے بعد
کہا عبد الوہاب متروک ہے، محمد بن ابراہیم نے اس کی متابعت کی ہے اور امام ابن حبان نے کہا ہے کہ محمد بن ابراہیم وضاع
ہے، اس حدیث کو امام سعید بن منصور نے اپنی سنن میں مجاہد سے روایت کیا ہے اور امام ابن حبان نے اس کو اپنی کتاب
میں حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے، اس سند میں جعفر بن نصر ہے، یہ ثقہ راویوں کی طرف باطل چیزیں منسوب کرتا ہے
خواتین کو کھانا سکھانے سے منع کرنے کی بعض حواہ پر علماء کا تبصرہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں کہ مذاہب
اربعہ کے علماء، فقہاء اور محدثین نے خواتین

کو کھانا سکھانا جائز لکھا ہے، سند علماء میں سے اس مسئلہ میں ہمارے سامنے صرف شیخ عبد الحق محدث دہلوی اور علامہ علی
قاری کا اختلاف ہے، اگرچہ ان بزرگوں نے اس مسئلہ میں کوئی شدید نوعیت کا اختلاف نہیں کیا، تاہم ہمارا خیال ہے کہ ان
کے سامنے قرآن مجید اور احادیث کے دلائل اور فقہاء اربعہ کی تفصیل نہیں تھیں اور نہ مسانت کی حدیث کا موضوع ہونا ان کے
پیش نظر تھا، ورنہ یہ دونوں بزرگ بہت متین ذہین اور فطرت سلیمہ کے حامل تھے، اور ہمارے دل میں ان بزرگوں کا بہت
احترام ہے۔

علامہ علی قاری رحمہ اللہ باری حضرت شفا مہربت عبد اللہ کی حدیث کے تحت لکھتے ہیں:
علامہ خطابی (رامکی) نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ خواتین کو کھانا سکھانا مکروہ نہیں ہے، میں کہتا ہوں
کہ یہ بھی احتمال ہے کہ متقدمین کے لیے یہ جائز ہو نہ کہ متاخرین کے لیے، کیونکہ اس زمانہ میں عورتوں میں فساد ہے، پھر
میں نے دیکھا کہ بعض علماء نے یہ کہا کہ یہ حکم حضرت حنفیہ کے ساتھ خاص تھا، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کی مستحکم
خصوصیات میں قرآن مجید میں ہے:

يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ
اور جس حدیث میں لکھا سکھانے سے منع کیا گیا ہے وہ عام عورتوں پر معمولی ہے۔

۱۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی الجوزی متوفی ۵۹۸ھ، کتاب الموضوعات ج ۲ ص ۲۶۹-۲۷۸، مطبوعہ محمد سید رائیہ سنہ ۱۳۶۱ھ

۲۔ علامہ جمال الدین سیوطی متوفی ۸۱۱ھ، الاتالی المصنوعہ ص ۲۰۷-۲۰۹، مطبوعہ مطبعۃ تلوی کھنڈ ۱۳۶۳ھ

۳۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، موضوعات ج ۸ ص ۲۶۴، مطبوعہ مکتبۃ ابراہیم طابان ۱۳۹۰ھ

الجواب

میں کہتا ہوں کہ جس حدیث میں غواتین کو لکھنا سکھانے سے منع کیا گیا ہے وہ خارج از بحث ہے کیونکہ وہ موضوع روایت ہے اور ملا علی قاری کا یہ کہنا کہ یہ بھی احتمال سے کہ لکھنا سکھانے کا یہ حکم متقدمین کے لیے مروجہ ہے یہ احتمال بلا دلیل ہے اس لیے یہ بھی مناسب از بحث ہے کسی چیز کا ناجائز ہونا تو دور کی بات سے ہی صلے اللہ علیہ وسلم کی صریح ممانعت کے بغیر اس کا مکروہ تنزیہی ہونا بھی ثابت نہیں ہوتا۔ علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں:

ولا يلزم من تركه المستحب ثبوت الكراهة
اذ لا بد لهما من دليل خاص - لہ
مستحب کے ترک سے کراہت کا ثبوت لازم نہیں آتا، کیونکہ کراہت کے ثبوت کے لیے مخصوص دلیل ضروری ہے۔

علامہ شامی نے بھی یہی لکھا ہے:

ادریہ جو کہا گیا ہے کہ لکھنا سکھانا حضرت حفصہ کی خصوصیت تھی یہ بھی صحیح میں ہے کیونکہ جو دلیل کے خصوصیت ثابت نہیں ہوتی۔
علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان الخصوصية لا تثبت الا بدليل والاصل
عدمہ - لہ
بغیر دلیل کے خصوصیت ثابت نہیں ہوتی اور اصل خصوصیت کا نہ ہونا ہے۔
باقی رہا اس زمانہ میں عورتوں کے فساد کی وجہ سے لکھنا سکھانا منع ہو جائے، اس پر ان شارحات مختصر یہ تم مفصل بحث کریں گے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

دوسری حدیث میں عورتوں کو لکھنا سکھانے کی ممانعت ہے، اور اس حدیث سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے، اور کہتا ہے کہ یہ حدیث ممانعت سے پہلے کی جود اور بعض نے یہ کہا ہے کہ نہی صلے اللہ علیہ وسلم کی اوقات بہن احکام اور فضائل کے ساتھ مخصوص میں اور کھینے سے منع کرنا عام عورتوں پر محمول ہے کیونکہ فقہ وہیں متفقہ سے ازواج مطہرات میں مختص نہیں ہے۔ لہ

پہلی بات قریہ ہے کہ شیخ دہلوی کو تعلیم کتابت کی ممانعت پر جزم نہیں ہے وہ احتمالات پر گفتگو کر رہے ہیں، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ممانعت کی حدیث کا موضوع ہونا ان کے سامنے نہیں تھا اس لیے وہ دونوں حدیثوں میں تطبیق کی کوشش کر رہے ہیں اور دوسری بات یہ ہے کہ شرح مسند السادات میں وہ تعلیم کتابت نسوان کو بلا کراہت جائز لکھ چکے ہیں اور وہی صحیح ہے۔

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مہدی حنفی متوفی ۷۵۰ھ / ۱۳۵۰ھ الرافعی ج ۸ ص ۳۷۳، مطبوعہ مطبعہ دار الفکر ۱۳۰۰ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن ماریہ شامی متوفی ۱۲۵۲ھ / ۱۸۳۷ھ رد المحتار ج ۱ ص ۶۱۱، مطبوعہ مطبعہ دار الفکر بیروت ۱۳۰۰ھ

۳۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۴ھ / ۱۴۵۲ھ المسند ج ۱ ص ۲۴۲، دار الفکر بیروت ۱۳۰۰ھ

۴۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ / ۱۶۴۲ھ اشعۃ السادات ج ۳ ص ۶۱۳، مطبوعہ مطبعہ دار الفکر بیروت ۱۳۰۰ھ

مائعین تعلیم کتابت نسواں کے غفلتی شبہات پر بحث و نظر
 عواتین کی تعلیم کے متکرمین کہتے ہیں کہ اگر عورتوں نے لکھنا پڑھنا سیکھ لیا تو وہ پھر اپنے آشنائوں کو خط لکھیں گی اور اپنے عاشقوں کے خطوط پڑھیں گی اور ان کا جواب لکھیں گی اور اس طرح تعلیم نسواں کی وجہ سے فحاشی اور بے رلام روی پھیلے گی۔!

علامہ نور اللہ بصیر پوری رحمہ اللہ اس پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

پھر فساد النسواں سے صرف تعلیم کتابت ہی کیوں ناجائز ہے بلکہ لباس اور زیورات وغیرہ بھی علی الاطلاق ناجائز ہوئے ہیں کیونکہ ان کو بھی بسا اوقات ناجائز کاموں کا ذریعہ بنایا جاتا ہے بلکہ برقع بھی عورتوں کے لیے جائز نہ ہوتا ہو، کیونکہ اس کو بھی ناجائز آمد و رفت اور ناجائز ملاقاتوں کا ذریعہ بنایا جاتا ہے اور یوں ہی بکثرت ایسی چیزیں ہیں کہ ناجائز طور پر استعمال کی جا رہی ہیں (مانعین اور متکرمین نے اس پر غور نہیں کیا کہ مناسبت اور بے راہی پھیلانے کا سب سے قوی سبب تو میلی فون ہے جو آج کل ہر خوش حال گھر میں لگا ہوا ہے اور مانعین کے گھروں میں بھی میلی فون ہوتے ہیں اور میلی فون کے ذریعہ عورتیں اپنے آشنائوں سے فوری رابطہ کر سکتی ہیں ان کا پیغام وصول کر سکتی ہیں اور ان کے پیغام کا فوراً جواب دے سکتی ہیں تو یہ کیوں نہیں کہا جاتا کہ گھروں میں میلی فون لگانا بھی ناجائز اور حرام ہے! کیونکہ خط و کتابت کی بہ نسبت میلی فون پیغام رسانی کا بہت قری اور سریع ذریعہ ہے! سمیعی غفرلہ)

مگر جائز لباس اور زیورات کا استعمال جائز ہے اور برقع اور حجاب بھی یقیناً جائز ہے اسی طرح میلی فون بھی جائز ہے۔ سمیعی غفرلہ جبکہ اس کو ناجائز طور پر استعمال نہ کیا جائے، تو ثابت ہوا کہ ناجائز استعمال ہی ناجائز ہے اور اصل کتابت اور تعلیم کتابت جائز ہے۔ پھر یہ بھی قابل غور ہے کہ ناجائز کتابت صرف عورتوں میں ہی نہیں بلکہ کئی مرد بھی ناجائز خطوط و کتابت کرتے ہیں بلکہ مکاتیب ہوتا ہی طریق سے ہے تو مردوں کے لیے بھی تعلیم کتابت ناجائز ہوتی کہ وہی علت فساد النسواں فی هذا الزمان مردوں میں بھی پائی جاتی ہے کہ فساد الرجال فی هذا الزمان بڑا واضح امر ہے۔ مانعین اور متکرمین تعلیم نے تعلیم نسواں کا صحت تاریک پہلو سامنے رکھا اور اس کا روشن پہلو نہیں دکھا، آج کل اس مہنگائی، مصروفیت اور مشین دور میں لوگ روزگار

تعلیم نسواں کے جواز اور استحسان عقلی دلائل اور حجت

کے حصول اور ملازمت کے سلسلے میں دوسرے شہروں اور دوسرے ملکوں میں جے جاتے ہیں اور ان کی بیویاں اپنے وطن میں جوتی ہیں اور عورتوں کو اپنی ضروریات اور اپنے حالات سے اپنے شوہر کو مطلع کرنا ہوتا ہے، اور بعض ایسی باتیں لکھتی جوتی ہیں جن کا کسی اجنبی مرد سے لکھوانا شرم و حیا یا مصلحت کے خلاف ہوتا ہے، مثلاً کوئی عورت اپنے شوہر کو بتانا چاہتی ہے کہ اس کا عمل خیر گیا ہے یا حل سا قظ ہو گیا ہے، یا اس کا جین جاری نہیں ہو رہا یا وہ جین و نفاس کے سلسلے میں کسی بیماری کا شکار ہو گیا یا طبل جلدائی کی وجہ سے اس کے جنسی تقاضے کی طلب بہت شدید ہو گئی ہے، اب اگر اس کو لکھنا نہیں آتا اور وہ کسی مرد سے یہ باتیں لکھوائے تو کیا یہ شرم و حیا کے خلاف نہیں ہے؟ پھر بتائیے کہ آیا عواتین کو لکھنا سکھانا شرم و حیا کے خلاف ہے یا لکھنا نہ سکھانا شرم و حیا کے خلاف ہے؟ نیز جبری اور شوہر کے درمیان خاندانی مصلحتوں اور کاروبار کی ضرورتوں کی وجہ

سے کچھ ملازمت کی باتیں ہوتی ہیں جن پر دوسروں کا مطلع ہونا ان کے لیے ضرر اور نقصان کا موجب ہوتا ہے، اگر خراجیں کا کٹنا پڑنا غیر مشروع ہوتا اور وہ یہ خطوط دوسروں سے لکھواتیں یا پڑھواتیں تو وہ بہت سنگین خطرات سے دوچار ہو جاتیں!

بعض اوقات جوانی میں کسی عورت کا شہسودت ہو جاتا ہے یا اس کو طلاق دے دیتا ہے اس کو عقد ثانی کے لیے کوئی رشتہ نہیں ملتا اور خاندان میں اس کا کوئی کفیل نہیں ہوتا اگر وہ شہسودت بھی خاتون ہو تو وہ پردے کی حدود و قیود کے ساتھ کوئی باعزت ملازمت کر سکتی ہے جس سے وہ اپنا اور اپنے بچوں کا پیٹ پال سکتی ہے اور اگر وہ ان پڑھ ہو تو اسی کے لیے باعزت طریقہ سے اپنی کفالت کرنا بہت مشکل، کمشن اور اجیران ہو جائے گا!

یہ اور اس جیسے اور بہت سے مصائب اور مسائل ہیں جن کے حل کے لیے تعلیم نسوان کی ضرورت ہے اور اسلام دین فطرت ہے، دین الہی ہے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے قدم قدم پر انسان کی زندگی کے لیے آسانی اور سہولت رکھی ہے، اسلام ہر اس اتنی نی پر جس نے اپنی اردو بے نظیر کے لیے لکھا لکھائے کا حکم دیا اور تعلیم نسوان کی اجازت دی اور امت مسلمہ کی مشکلات کا حل بتایا کیا لیکن صد افسوس کہ بعض غیر المزاج ضدی لوگوں کی زبانیں ارشاد رسالت کے خلاف تعلیم نسوان کو ناجائز اور حرام کہنے سے نہیں ہٹکتیں!

اللہ تعالیٰ حضرت علامہ محمد نور اللہ بصیر پوری رحمہ اللہ کی قبر کو نور سے بھر دے، انھوں نے سب سے پہلے تعلیم نسوان کے جواز پر ایک مبسوط، مبصر اور معتدل رسالہ تحریر فرمایا اور ہم ایسے طالبان علم کے لیے تحقیق اور تدقیق کی راہیں کشا دہ کر دیں، فجزاھم اللہ عنا وعن سائر المسلمین خیر الجزاء وأخرد عوانا ان الحمد للہ رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین قائد الغر المحجلین معلم الاولین والآخرین شفیع المذنبین وعلی ازواجہ الطہرات اہلہ المؤمنین والہ الطیبین واصحابہ الراشدین واولیاء امتہ الزاہدین وعلماء امتہ من المفسرین والمحدثین والفقہاء والمجتہدین اجمعین۔

بَابُ قِصَّةِ أَصْحَابِ الْأُخْدُودِ وَالسَّاحِرِ وَالرَّاهِبِ وَالْغُلَامِ

کافہ

حضرت حبیب رومی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلے لوگوں میں ایک بادشاہ تھا اور اس کا ایک جادوگر تھا، جب وہ جادوگر بوڑھا ہو گیا تو اس نے بادشاہ سے کہا اب میں بوڑھا ہو گیا ہوں، آپ میرے پاس کوئی لڑکا بھیج دیجئے میں اس کو جادو کی تعلیم دے دوں، بادشاہ نے اس کے پاس جادو سیکھنے کے لیے ایک لڑکا بھیج دیا، جب وہ جاتا تو اس کے راتے میں ایک راہب پڑتا تھا، وہ اس کے پاس بیٹھ کر اس کی باتیں سنتا اور اسے اس کی باتیں اچھی لگتی تھیں اور جب وہ جادوگر

۳۷۹ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَكْمَةَ حَدَّثَنَا قَابِتٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلٍ عَنْ صُهَيْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ مَلِكٌ فِيمَنْ كَانَ قَبْدَكُمْ وَكَانَ لَهُ مَسَاحِرٌ فَلَمَّا كَبِرَ قَالَ لِلْمَلِكِ إِفَّا قَدْ كِبُوتٌ فَأَبْعَثْ إِلَيَّ غُلَامًا مِمَّا يُعَلِّمُهُ الْيَتَخَرَّ فَبَعَثَ إِلَيْهِ غُلَامًا يُعَلِّمُهُ فَكَانَ فِي طَرِيقِهِ إِذَا سَلَكَ رَاهِبٌ فَقَعَدَ إِلَيْهِ وَصَمِعَ كَلَامَهُ فَانْجَبَهُ، فَكَانَ إِذَا أَتَى السَّاحِرَ هَضَبَهُ فَشَكَّى ذَلِكَ إِلَى الرَّاهِبِ

فَقَالَ إِذَا أَحْبَبْتِ السَّاحِرَ فَقُلْ حَبَسَنِي أَهْلِي
وَإِذَا أَحْبَبْتِ أَهْلَكَ فَقُلْ حَبَسَنِي السَّاحِرُ فَبَيْنَمَا
هُوَ كَذَلِكَ إِذْ أَقْبَى عَلَى دَأْبَةٍ عَظِيمَةٍ قَدْ حَبَسَتْ
النَّاسَ فَقَالَ الْيَوْمَ أَعْلَمُ السَّاحِرَ أَفْضَلَ أَمْ
الرَّاهِبَ أَفْضَلَ فَأَخَذَ حَجَرًا فَقَالَ اللَّهُمَّ
إِنْ كَانَ أَمْرُ الرَّاهِبِ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ أَمْرِ السَّاحِرِ
فَأَقْتُلْ هَذِهِ الدَّائِبَةَ حَتَّى يَمُوتَ النَّاسُ
فَرَمَاهَا فَفَقَتَلَهَا وَمُتَّى النَّاسُ فَأَتَى الرَّاهِبَ
فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ لَهُ الرَّاهِبُ أَيُّ بَنِي أَنْتَ الْيَوْمَ
أَفْضَلَ مِنِّي قَدْ بَلَغَ مِنْ أَمِيرِكَ مَا أَرَى وَإِنَّكَ
سَتَبْتَ إِلَى قَائِمٍ أَتْلِيكَ فَلَا تَدُلُّ عَلَيَّ وَكَانَ
الْعُلَامَةُ يَجْرِي الْأَكْمَةُ وَالْأَبْرُسُ وَبَدَى
النَّاسُ مِنْ سَائِرِ الْأَدْوَاءِ فَسَمِعَ جَلِيسُ الْمَلِكِ
كَانَ قَدْ عَيِيَ فَأَتَاهُ بِهَذَا يَا كَثِيرُوهَ فَقَتَلَا
مَا هَهُنَا لَكَ أَجْمَعُ إِنْ أَنْتَ تَسْفِيئَنِي فَقَالَ
إِنِّي لَا أَشْفِي أَحَدًا إِلَّا مَا يَشْفِي اللَّهُ فَإِنْ أَنْتَ
أَمَنْتَ بِاللَّهِ دَعَوْتُ اللَّهَ فَتَشْفَاكَ فَأَمِنَ
بِاللَّهِ فَشَفَاهُ اللَّهُ فَأَتَى الْمَلِكَ فَجَلَسَ إِلَيْهِمَا كَمَا كَانَ
يَجْلِسُ فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ مَنْ رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ
قَالَ مَا بِي قَالَ وَلَيْكَ رَجَاءٌ خَيْرِي قَالَ مَا بِي وَ
مَا بَكَ اللَّهُ فَأَخَذَ دَقْلَمَ يَزَلُ يُعَذِّبُهُ حَتَّى
كَانَ عَلَى الْعُلَامَةِ نَجْوَى يَا عُذْرَمُ فَقَالَ لَهُ
الْمَلِكُ أَيُّ بَنِي قَدْ بَلَغَ مِنْ سَيِّئِكَ مَا تُبْرِئُ
الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرُسَ وَتَفْعَلُ وَتَسْعَلُ فَقَالَ إِنِّي
لَا أَشْفِي أَحَدًا إِلَّا مَا يَشْفِي اللَّهُ فَأَخَذَ دَقْلَمَ
يَزَلُ يُعَذِّبُهُ حَتَّى دَلَّ عَلَى الرَّاهِبِ وَجِئَ
بِالرَّاهِبِ فَبَيَّلَ لَهُ الرُّجْمَ عَنْ دُونِكَ فَأَبَى
فَدَعَا بِأَلْعَشَارِ فَوَضَعَ الْمِشْشَارَ فِي مَفْرَقِ رَأْسِهِ
فَشَدَّ حَتَّى وَقَعَ شَفَاةً ثُمَّ جِيءَ بِجَلِيسِ الْمَلِكِ

کے پاس پہنچتا تو اس خیر کے سبب (بادشاہ کو اس کی مارتا، اس کے
نے راہب سے اس کی شکایت کی، راہب نے اس سے کہا
جب تم کو ساحر سے خون ہو تو کہہ دینا کہ گنہگاروں نے مجھے
روک لیا تھا اور جب گنہگاروں سے خوف ہو تو کہہ دینا ساحر نے مجھے روک دیا
تھا پس اس نے یہی کہا کہ اسی اثنا میں ایک بڑے درخت سے لڑکوں کا دست
بند کر دیا اس کے سوا کچھ میں آنکھوں کا کڑا سا فعلی سے راہب سے اس ایک
پتھر اٹھایا اور کہا اسے اٹھا اگر تجھ کو راہب کے کام ماحر
سے زیادہ پسند ہیں تو اس جانور کو قتل کر دے تاکہ لوگ
گزر نہ سکیں اس نے پتھر مار کر اس جانور کو قتل کر ڈالا
اور لوگ گزر نہ سکے پھر اس نے راہب کے پاس جا کر
اس کو خبر دی، راہب نے اس سے کہا اسے بیٹے آج تم
مجھ سے افضل ہو گئے ہو تمہارا مرتبہ وہاں تک پہنچ گیا جس
کو میں دیکھ رہا ہوں، عنقریب تم مصیبت میں گرفتار ہو گے
جب تم مصیبت میں گرفتار ہو تو کسی کو میرا پتہ دینا، یہ لڑکا
مادر زادہ اندھے اور برص والے کو ٹھیک کر دیتا تھا، اور لوگوں
کی تمام بیماریوں کا علاج کرتا تھا، بادشاہ کا ایک مصاحب
اندھا تھا اس نے یہ خبر سنی تو وہ اس کے پاس بیت سے
برسے سے کر آیا، اور کہا اگر تم نے مجھے شفا دے دی
تو میں یہ سب چیزیں تم کو دے دوں گا، لڑکے نے کہا
میں کسی کو شفا نہیں دیتا، شفا تو اللہ دیتا ہے، اگر تم اللہ پر
ایمان لے آؤ تو میں اللہ سے دعا کروں گا، اللہ تم کو شفا دے
دے گا، وہ اللہ پر ایمان لے آیا اور اللہ نے اس کو شفا
دے دی، وہ بادشاہ کے پاس گیا اور پہلے کی طرح اس کے
پاس بیٹھا، بادشاہ نے اس سے پوچھا تمہاری بیٹائی کس نے
لڑائی، اس نے کہا میرے رب نے، بادشاہ نے کہا کیا
میرے ملاو تیرا کوئی رب ہے؟ اس نے کہا میرا اور
تمہارا رب اللہ ہے، بادشاہ نے اس کو گرفتار کر لیا اور اس
وقت تک اس کو اذیت دیتا رہا جب تک کہ اس نے اس
لڑکے کا پتہ نہ بتا دیا، پھر اس لڑکے کو لہا گیا، بادشاہ نے

فَقِيلَ لَهُ ارْجِعْ عَنْ دِينِكَ فَإِنِّي قَوْصَةُ الْمَيْتَارِ
 فَإِذَا مَفْرَقِ رَأْسِهِ فَشَقَّ بِهِ حَتَّى وَقَعَ شِقْقَاهُ
 ثُمَّ جَوَّ بِالْعُلَامِ فَقِيلَ لَهُ ارْجِعْ عَنْ دِينِكَ
 فَإِنِّي قَدْ قَعْتُ إِلَى نَفَرٍ مِّنْ أَهْلِهَا يَمُوتُ فَفَعَلَ
 إِذْ هَبُّوا بِهِ إِلَى جَبَلٍ كَذَّاءٍ وَكَذَّاءُ صَعْدٌ وَإِذَا بِهِ
 الْجَبَلُ فَإِذَا بَلَغْتُمْ ذُرْوَتَهُ فَإِنَّ رَجْعَ عَنْ
 دِينِهِ وَإِلَّا فَإِنَّ طَرِيقَهُ قَدْ هَبُّوا بِهِ فَصَعِدُوا
 بِهِ الْجَبَلَ فَقَالَ اللَّهُمَّ الْفَيْنِيهِمْ بِمَشِيئَتِكَ
 فَجَبَّتْ بِهِمُ الْجَبَلَ فَسَقَطُوا وَجَاءَ يَمْشِي إِلَى
 الْمَلِكِ فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ مَا فَعَلَ أَصْحَابُكَ
 قَالَ كَفَّيْنِيهِمُ اللَّهُ قَدْ قَعْتُ إِلَى نَفَرٍ مِّنْ
 أَهْلِهَا يَمُوتُ فَقَالَ إِذْ هَبُّوا بِهِ فَأَخْلَعُوهُ فِي
 قُدُورٍ فَتَوَسَّطُوا بِهِ الْبَحْرَ فَإِنْ رَجَعَ عَنْ
 دِينِهِ وَإِلَّا فَإِنَّ قُدُورَهُ قَدْ هَبُّوا بِهِ فَقَالَ
 اللَّهُمَّ الْفَيْنِيهِمْ بِمَشِيئَتِكَ فَأَلْغَاثَ بِهِمُ
 السَّيْفِيَّةُ فَخَرِقُوا وَجَاءَ يَمْشِي إِلَى الْمَلِكِ
 فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ مَا فَعَلَ أَصْحَابُكَ وَقَالَ
 كَفَّيْنِيهِمُ اللَّهُ فَقَالَ لِلْمَلِكِ إِنَّكَ لَسْتَ
 بِقَاتِلِي حَتَّى تَفْعَلَ مَا أَمُرُكَ بِهِ قَالَ وَمَا هُوَ
 قَالَ تَجْمَعُ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ وَتَضْلِيئِي
 عَلَى جَذْعٍ ثُمَّ أَخَذَ سَهْمًا مِّنْ كِنَانَتِي ثُمَّ ضَعِ
 السَّهْمَ فِي كَبِدِ الْقَوْسِ ثُمَّ قُلْ يَا أَيُّهَا اللَّهُ رَبِّ
 الْعُلَامِ ثُمَّ ارْمِ قِيَانَكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ
 قَتَلْتَنِي وَجَمَعُ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ وَتَضْلِيئِي
 عَلَى جَذْعٍ ثُمَّ أَخَذَ سَهْمًا مِّنْ كِنَانَتِي ثُمَّ
 ضَعِ السَّهْمَ فِي كَبِدِ الْقَوْسِ ثُمَّ قُلْ يَا أَيُّهَا اللَّهُ
 رَبِّ الْعُلَامِ ثُمَّ مَا هُوَ تَوَقَّعَ السَّهْمُ فِي صَدْعِهِ
 قَوْصَةُ يَدَا فِي صَدْعِهِ فِي مَوْضِعِ السَّهْمِ
 فَمَاتَ فَقَالَ النَّاسُ أَمَّا يَرْبِ الْعُلَامِ أَمَّا

اس سے کہا اسے بیٹے تمہارا جادو یہاں تک پہنچ گیا کہ تم
 مادر زاد اندھوں کو ٹھیک کرتے ہو، برس والوں کو تندرست
 کرتے ہو اور بہت کچھ کرتے ہو اس لڑکے نے کہا میں
 کسی کو شفا نہیں دیتا۔ شفا تو صرف اللہ دیتا ہے، بادشاہ نے
 اس کو گرفتار کر لیا اور اس کو اس وقت تک اذیت دیتا رہا جب
 تک کہ اس نے راس کا پتہ نہ بتا دیا، پھر راس کو لایا گیا اور
 اس سے کہا گیا کہ اپنے دین سے پھر جاؤ، راس نے
 انکار کیا اس نے اڑا منگوایا اور اس کے سر کے درمیان
 میں اڑا رکھا اور اس کو چیر کر دو ٹکڑے کر دیے، پھر اس
 صاحب کو لایا اور اس سے کہا کہ اپنے دین سے پھر جاؤ
 اس نے انکار کیا اس نے اس کے سر پر بھی اڑا رکھا اور
 چیر کر اس کے دو ٹکڑے کر دیے، پھر اس لڑکے کو بلایا
 اور اس سے کہا اپنے دین سے پھر جاؤ، اس لڑکے
 نے انکار کیا، بادشاہ نے اس لڑکے کو اپنے چند اصحاب
 کے حوالے کیا اور کہا اس لڑکے کو فلاں فلاں پہاڑ پر
 سے جاؤ اس کو سے کہ پہاڑ کی چوٹی پر چڑھو، اگر یہ اپنے
 دین سے ہٹ جائے تو تمہارا ورثہ اس کو اس چوٹی سے
 پھینک دینا، وہ لوگ اس لڑکے کو سے کر گئے اور پہاڑ
 پر چڑھ گئے اس لڑکے نے دعا کی: اے اللہ تو جس طرح
 چاہے مجھے ان سے بچا لے! اسی وقت ایک زلزلہ آیا
 اور وہ سب پہاڑ پر سے گر گئے، وہ لڑکا بادشاہ کے
 پاس چلا گیا، بادشاہ نے پوچھا جو تمہارے ساتھ گئے
 تھے ان کا کیا ہوا، اس نے کہا اللہ نے مجھے ان سے
 بچالیا، بادشاہ نے اس کو پھر اپنے چند اصحاب کے حوالے
 کیا اور کہا اس کو ایک کشتی میں سوار کرو، جب کشتی سمندر
 کے وسط میں پہنچ جائے تو اگر یہ اپنے دین سے لوٹ
 آئے تو تمہارا ورثہ اس کو سمندر میں پھینک دینا، وہ لوگ
 اس کو سے گئے اس نے دعا کی اے اللہ تو جس طرح
 چاہے مجھے ان سے بچا لینا، وہ کشتی فوراً الٹ گئی وہ

بَرَبِّ الْعُلَامِ امْتَابِرَبِّ الْعُلَامِ خَاتِي الْعَلِكُ
 قَقِيلُ كَهْ اَرَايْت مَا كُنْتُ تَحْدُرُ قَدْ وَاللّٰهِ تَزَلُ
 يَدُكَ حَذَرُكَ قَدْ اَمِنَ النَّاسُ فَاَمَرَ بِالْاَحْذَادِ
 فِيْ اَقْصَا السَّيْلِ وَخُذْتُ وَاسْتَرْمِ السَّيْرَانِ وَ
 قَالَ مَنْ لَمْ يَرْجِعْ عَنْ دِينِهِ فَاَحْمُوهُ فِيْهَا
 اَوْ قَتِلْ لَدُنْ اَقْبَحِهِمْ فَفَعَلُوا حَتّٰى جَاءَتْ اَمْرَاةٌ
 وَمَعَهَا صَبِيٌّ لَهَا فَتَقَاعَسَتْ اَنْ تَقَعَ فِيْهَا
 فَقَالَ لَهَا الْعُلَامُ يَا اُمِّهٖ اَصْبِرِيْ فَاِنَّكَ
 عَلَى الْحَقِّ

سب غرق ہو گئے، اور وہ لڑکا بادشاہ کے پاس پہنچا گیا،
 بادشاہ نے اس سے پوچھا تھا ہے ساتھ جو گئے تھے
 ان کا کیا ہوا؟ اس نے کہا اللہ نے مجھے ان سے بچا
 لیا، پھر اس نے بادشاہ سے کہا تم اس وقت تک مجھے
 قتل نہیں کر سکو گے جب تک کہ میرے کہنے کے مطابق
 عمل نہ کرو، بادشاہ نے کہا وہ کیا عمل ہے؟ لڑکے نے
 کہا تمام لوگوں کو ایک میدان میں جمع کرو، اور مجھے ایک
 درخت پر مولیٰ کے پے لٹکاؤ، پھر میرے ترکش سے
 ایک تیر لگاؤ، ایک تیر کو کمان کے چدے میں رکھ کر کہو اللہ
 کے نام سے جو اس لڑکے کا رب ہے، پھر مجھے تیر مارو
 جب تم نے ایسا کر لیا تو وہ تیر مجھے ہلاک کر دے گا،
 سو بادشاہ نے تمام لوگوں کو ایک میدان میں جمع کیا، اور اس کو
 ایک درخت کے تنے پر لٹکایا، پھر اس کے ترکش سے ایک
 تیر لیا پھر اس تیر کو کمان کے چدے میں رکھا، پھر کہا اللہ کے
 نام سے جو اس لڑکے کا رب ہے تب وہ تیر اس لڑکے
 کی کپٹی میں پرست ہو گیا، اس لڑکے نے تیر کی جگہ کپٹی
 پر اپنا ہاتھ رکھا اور پھر گیا، تمام لوگوں نے کہا ہم اس لڑکے
 کے رب پر ایمان لائے، ہم اس لڑکے کے رب پر ایمان
 لائے، ہم اس لڑکے کے رب پر ایمان لائے، پھر بادشاہ کو پہنچی اور اس سے کہا
 گیا، کیا تم نے دیکھا جس بات سے تم ڈرتے تھے، اللہ نے وہی
 تمہارے ساتھ کر دیا، تمام لوگ ایمان سے آئے، بادشاہ
 نے گلیوں کے دیواروں پر خندقیں کھودنے کا حکم دیا سو
 وہ خندقیں کھودی گئیں اور ان میں آگ لگائی گئی، اور کہا
 جو اپنے دین سے نہ پھرے اس کو اس خندق میں ڈال
 دو یا اس سے کہا گیا کہ آگ میں داخل ہو جا، سو لوگ
 آگ کی خندقوں میں داخل ہو گئے، اخیر میں ایک عورت
 آئی، اس کے ساتھ ایک بچہ تھا وہ اس میں گرنے سے
 بچکی اس کے بچہ نے کہا اسے ماں ثابت قدم رہو تم
 حق پر ہو۔

اصحاب الاخذود کے واقعہ کی تشریح | علامہ ابی ہامی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:
 رامب نے لڑکے سے کہا جب تم کو ساحر سے خوف ہو تو کہنا مجھے
 گھر والوں نے روک لیا تھا اور جب گھر والوں سے خوف ہو تو کہنا مجھے ساحر نے روک لیا تھا اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ رامب
 نے اس کو جھوٹ کی تلقین کی، قاضی عیاض نے کہا اس کا جواب یہ ہے کہ ضرورت کی وجہ سے جھوٹ بولنا جائز ہے، خصوصاً اپنے
 دین اور ایمان کی حفاظت کے لئے اور جب کوئی شخص کسی کو دین سے روک رہا ہو تو اس موقع پر بھی جھوٹ بولنا جائز ہے،
 علامہ خطابی نے کہا اس جواز کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رامب اور اس لڑکے کا یہ واقعہ ان کی مدح و ثناء کے طور
 پر بیان کیا ہے اور ان کے اس فعل کو مقرر رکھا ہے اگر یہ فعل غلط ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کا غلط ہونا بیان کر دیتے۔
 اس حدیث میں ہے کہ جب اس لڑکے کو اذیت دی گئی تو اس نے رامب کا پتا بتا دیا، علامہ خطابی کہتے ہیں کہ اگر یہ آخر فعل
 کیا جائے کہ اس لڑکے نے رامب کے قتل کی رہنمائی کیسے کی جبکہ رامب نے اس سے یہ کہا بھی تھا کہ اگر تم کسی مصیبت میں مبتلا
 ہو جاؤ پھر بھی میرا پتا نہ بتانا، اس کا جواب یہ ہے کہ وہ لڑکا نابالغ تھا، اگر اس کو بالغ مان لیا جائے تو جواب یہ ہے کہ لڑکے
 کو یہ معلوم نہیں تھا کہ اس رامب کو قتل کر دیا جائے گا اور رامب نے اپنا پتا بتانے سے منع کیا تھا لیکن لڑکے نے
 اس سے وعدہ نہیں کیا تھا، علامہ ازہری لڑکا اذیت کے اہل حقوں مجبور ہو گیا تھا۔

اس حدیث میں ہے کہ لڑکے نے بادشاہ کو یہ بتایا کہ وہ اس کو کس طریقہ سے قتل کر سکتا ہے، اس پر یہ اعتراض ہوتا
 ہے کہ اس لڑکے نے اپنے قتل پر صاوت کی اور یہ جائز نہیں ہے، قاضی عیاض نے کہا لڑکے نے یہ رہنمائی اس لئے
 کی تھی کہ تمام لوگوں میں اللہ پر ایمان لانے کی حقانیت ظاہر ہو جائے اور لوگ اس دلیل کو دیکھ کر اللہ پر ایمان لے آئیں،
 اور ایسا ہی ہوا، علامہ خطابی نے اس کے جواب میں کہا وہ لڑکا نابالغ تھا یا اس نے اس وجہ سے رہنمائی کی کہ اس کو یقین تھا
 کہ وہ مال کا قتل کر دیا جائے گا۔

اس حدیث میں اس بیچ کا ذکر ہے جس نے لغویت میں کلام کیا، اور یہ اس قسم کے چھڑ پھوں میں سے ایک ہے۔
 قاضی عیاض نے کہا اس حدیث میں مصائب پر اولیاء اللہ کے صبر کا بیان ہے، اور یہ کہ دین کی تبلیغ میں اللہ کے میک بندوں
 پر مصائب آتے ہیں اور یہ کہ خطرہ کے وقت بھی اپنے دین کا اظہار کرنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع اور اس سے دعا کرنی
 چاہیے اور اس حدیث میں اولیاء اللہ کی کرامات کا بیان ہے۔
 قرآن مجید کی حسب ذیل آیات میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے:

فلنولن ہونے خند تھیں کھودنے والے، بھڑکتی آگ
 والے، جب وہ (ظہن) اس کے کندے پر بیٹھتے
 جو کچھ وہ ایمان والوں کے ساتھ کر رہے تھے، وہ اس کا
 مشاہدہ کر رہے تھے اور ان کو صرف یہ ناگوار ہوا تھا کہ
 وہ عزت والے محمد کیسے ہوئے اللہ پر ایمان لائے ہیں جس

قتل اصحاب الاخذود • النار ذات الوقودہ
 اذھم علیہا قعود • وہم علی ما یفعلون بالموئین
 مشہد • وما نقموا منهم الا ان یؤمنوا
 باللہ العزیز الحمید • الذی لہ ملک السموات
 والارض • واللہ علی کل شیء مشہد • ات

الذین قتلوا المؤمنین والمؤمنات ثم لم
یتوبوا فلهم عذاب جہنم ولم عذاب
الحریق ۵

(البروج: ۱۰-۱۲)

بَابُ حَدِيثِ جَابِرِ الطَّوِيلِ وَقِصَّةِ
أَبِي الْيَسْرِ

۴۳۸۰ - حَدَّثَنَا هُرَيْرٌ بْنُ مَحْرُوفٍ وَهُمْدُ
بْنُ عَمَّادٍ وَتَعَارَبَا فِي لَفْظِ الْحَدِيثِ (وَالْيَسَارُ
لَهُمْ مَوْنٌ قَالَا حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ
يَعْقُوبَ بْنِ مُجَاهِدٍ أَبِي حَزْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الصَّامِتِ قَالَ تَخَرَّجْتُ
أَنَا وَابْنُ تَطْلُبٍ أُلْعِمَ فِي هَذَا الْحَيِّ مِنْ الْأَنْصَارِ
قَبْلَ أَنْ يَهْجُوكُوا فَكَانَ أَوَّلُ مَنْ تَقِينَا أَبَا الْيَسْرِ
صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
مَعَهُ غُلَامٌ لَهُ مَعَهُ ضِمَامَةٌ مِنْ صُحُفٍ وَ
عَلَى أَبِي الْيَسْرِ بُرْدَةٌ وَمَعَا فِرٌّ وَعَلَى غُلَامِهِ
بُرْدَةٌ وَمَعَا فِرٌّ فَقَالَ لَهُ أَبِي يَا عَمِّ إِنِّي أَدْنِي
فِي وَجْهِكَ سَفْعَةً مِنْ غَضَبٍ قَالَ أَجَلُ كَانَ لِي
عَلَى قُلْدَنِ بْنِ قُلْدَنِ الْخُدَامِي قَالَ قَاتَلْتُ أَهْلَهُ
فَسَلَّمْتُ فَقُلْتُ ثُمَّ هُوَ قَاتِلُوا لَوْ لَا فَخَرَجَ عَلَيَّ
ابْنُ كَهْ جَفَرٌ فَقُلْتُ كَهْ أَيْنَ أَبُوكَ قَالَ سَمِعَ
صَوْتَكَ فَدَخَلَ أَرِيكَهُ أُمِّي فَقُلْتُ أَخْذِرِي أُمِّي
فَقَدْ عَلِمْتُ أَيْنَ أَنْتَ وَخَرَجَ فَقُلْتُ مَا حَصَلَكَ
عَلَى إِيَّائِي اتَّخَبْتُ مَتًى قَالَ أَنَا وَاللَّهِ أَحَدٌ ثَلَاثَ
ثَلَاثَ لَدَا كَذِبُكَ خُشِيتُ وَاللَّهِ أَنَّ أَحَدًا ثَلَاثَ
فَا كَذِبُكَ وَأَنَّ أَعِدَ لَكَ فَأَخْلَفَكَ وَكُنْتُ
صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنْتُ وَ

کی آسمانوں اور زمینوں پر حکومت ہے، اللہ اللہ ہر چیز پر
گواہ ہے، اے شک جن لوگوں نے ایمان والے مردوں
اور عورتوں کو (اگ میں جلا کر) مصیبت میں ڈالا، پھر انھوں
نے توبہ نہیں کی ان کے لیے جہنم کا عذاب ہے اور انہیں ان
کے لیے جہنم کا عذاب ہے۔

حضرت ابو الیسر اور حضرت جابر کی طویل حدیث

حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ کے بیٹے بیان
کرتے ہیں کہ میں اور میرے والد علم کی طلب میں انصار کے
اس قبیلہ میں گئے، یہ اس قبیلہ کی ہلاکت سے پہلے کا واقعہ
ہے، سب سے پہلے ہماری ملاقات رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے صحابی حضرت ابو الیسر رضی اللہ عنہ سے ہوئی، ان
کے ساتھ ان کا ایک غلام بھی تھا جس کے پاس صحائف کا ایک
گٹھا تھا، حضرت ابو الیسر اور ان کے غلام دونوں نے ایک
طرح کی دھاری دار چادر اور صافری کپڑا (معاشر ایک جگہ کا نام
ہے یہ چادر وہاں کی بنی ہوئی تھی) پہنا ہوا تھا، میں نے ان
سے کہا اے چچا! میں آپ کے چہرے پر غصہ کے آثار
دیکھ رہا ہوں! انھوں نے کہا! فلاں بن فلاں عوامی ریہہ جو حرام
کی طرف نسبت ہے، کے ذریعہ مال تھا، میں اس کے
گھر گیا، سلام کیا اور میں نے پوچھا کیا وہ ہے؟ گھر والوں
نے کہا نہیں ہے، پھر اچانک اس کا ترجمان بیٹا گھر سے نکلا،
میں نے اس سے پوچھا تیرا باپ کہاں ہے؟ اس نے
کہا، اسی نے آپ کی آواز سنی تو وہ میری ماں کے چھپرے
میں گھس گیا، میں نے کہا اب نکل آؤ مجھے بتا چل گیا ہے تم
کہاں ہو، وہ باہر نکل آیا، میں نے پوچھا مجھ سے چھپنے پر
تم کو کس چیز نے برا بیگنہ کیا تھا، اس نے کہا یہ خدا میں آپ
سے بیان کرتا ہوں اور میں آپ سے جھوٹ نہیں
بروں گا، یہ خدا میں اس بات سے ڈرتا تھا کہ میں آپ سے

عَلَيْنَا فَقَالَ أَيْكُمْ يُحِبُّ أَنْ يُعْرِضَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
فَحَسْبُنَا ثُمَّ قَالَ أَيْكُمْ يُحِبُّ أَنْ يُعْرِضَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ فَحَسْبُنَا ثُمَّ قَالَ أَيْكُمْ يُحِبُّ أَنْ
يُعْرِضَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْنَا لَا أَيْتَا يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي
فَإِنَّ اللَّهَ تَبَاءَلُكَ وَتَعَالَى قِبَلَ وَجْهِهِ
فَلَا يَنْصُقُ قِبَلَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ
وَلْيَبْصُقْ عَنْ شِمَالِهِ تَحْتَ رِجْلِهِ الْيُسْرَى
فَإِنْ مَحَلَّتْ بِهِ بَأْوِمَةٌ فَلْيَقُلْ بِشَوْبِهِ هَكَذَا
ثُمَّ طَوَى ثَوْبَهُ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ
أَدُونِي عَنِيرًا فَقَامَ فَتَى مِنَ الْحَيِّ يَشْتَدُّ إِلَى
أَهْلِهِ فَجَاءَ يَخْلُوقُ فِي رَأْسِهِ فَأَخَذَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَهُ
عَلَى رَأْسِ الْعُرْجُونَ ثُمَّ لَطَمَهُ بِمِصْبَاحِ الْآخِرِ
النُّفَامَةِ فَقَالَ جَابِرٌ فَمِنْ هُنَاكَ جَعَلَهُ
أَخْلُوقُ فِي مَسَاجِدِكُمْ سِدْرًا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَطْنِ
بُعَاطٍ وَهُوَ يَطْلُبُ الْمَجْدِيَّ بْنَ عَمْرٍو
الْحَمَتِيَّ وَكَانَ التَّاحِظُ يَحْتَقِبُهُ مِنْهَا
الْخَمْسَةُ وَالسِّتَّةُ وَالسَّبْعَةُ فَدَارَتْ
عُقْبَةُ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى فَاخِجٍ لَهُ
فَأَنَاحَهُ فَزَكِيَةً ثُمَّ بَعَثَهُ قَتْلًا
عَلَيْهِ بَعْضُ السَّالِكِينَ فَقَالَ لَهُ شَأْنُكَ
اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ هَذَا الَّذِي يُعِيرُهُ قَالَ أَنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْزِلْ عَنْهُ فَلَا
تَضْحَكُنَا بِمَلْعُونٍ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ
وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ وَلَا تَدْعُوا
عَلَى أَمْوَالِكُمْ لَا تَكُونُوا فُقَرَاءَ مِثْلِ اللَّهِ

بیٹھ گیا، میں نے ان سے کہا اللہ آپ پر رحم فرمائے، آپ ایک
کپڑا پہن کر نماز پڑھ رہے ہیں اور آپ کے پہلو میں دوسری
چادر رکھی ہے، حضرت جابر نے اپنے ہاتھوں کی انگلیوں
کو کھولا اور کمان کی شکل بنا کر میرے سینہ پر اٹھا مارا اور فرمایا
میں نے یہ اس لیے کیا ہے کہ تم جیسا امتی آدمی میرے
پاس آئے گا اور مجھ کو ایک چادر پہنے ہوئے نماز پڑھتے
دیکھے گا تو وہ بھی ایک کپڑے میں نماز پڑھ سکے گا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری اس مسجد میں تشریف لائے
آپ کے دست مبارک میں ابن طاب (کھجور کی ایک قسم)
کی ایک شاخ تھی آپ نے مسجد کے قبلہ میں رینیٹ (تاک)
کی جہی ہوئی ریش (تاک) لگی دی تھی، آپ نے اس شاخ سے
اس رینیٹ کو کھرچ کر صاف کیا، پھر فرمایا: کیا تم میں سے کسی
شخص کو یہ پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے اعراض
کرے، حضرت جابر نے کہا ہم سب ہم گئے، آپ نے پھر
فرمایا کیا تم میں سے کسی شخص کو یہ پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ اس
سے اعراض کرے، حضرت جابر نے کہا ہم سب ہم گئے، آپ
نے پھر فرمایا کیا تم میں سے کسی شخص کو یہ پسند ہے کہ اللہ
تعالیٰ اس سے اعراض کرے، ہم نے کہا: یا رسول اللہ! ہم
میں سے کسی کو یہ پسند نہیں ہے، آپ نے فرمایا جب
تم میں سے کوئی شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہے تو اللہ تبارک
و تعالیٰ اس کے چہرے کے سامنے ہوتا ہے، تو کوئی
شخص چہرے کے سامنے تھوک کے نہ دائیں جانب تھوکے
دو دائیں جانب، بائیں پیر کے نیچے تھوکے، (یہ حکم اس
وقت کا ہے جب سچی کافر شجہ ہوتا تھا اور تھوک کو مٹی کے
نیچے دفن کیا جاسکتا تھا، اب جیکہ موزائیک کے فرش ہوتے
ہیں اور ان پر قالین اور دریاں ہوتی ہیں، ان پر تھوک کو
پھینکی اور گندگی پھیلانے کی اجازت نہیں ہے،) اور اگر
تھوک نہ رے تو کپڑے میں لے کر اس طرح کوڑے،
آپ نے کپڑے کو پیٹ کر اور سل کر دکھایا، پھر فرمایا

سَاعَةً يُسْأَلُ فِيهَا عَمَّا فَلَيْسَتْ حَبِيبٌ
لَكُمْ يَسْأَلُكُمْ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَتْ عَشِيْرَتِيَّةٌ وَدُكُوْنَا
مَاءً مِنْ مِيَاهِ الْعَرَبِ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَجُلٌ يَتَّقُ مَنَّا
فِيْمَدْرُ الْحَوْضِ فَيَشْرِبُ وَيُسْقِيْنَا
قَالَ جَابِرٌ فَقُمْتُ فَقُلْتُ هَذَا رَجُلٌ
يَا رَسُوْلَ اللهِ فَقَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَى رَجُلٍ مَعَ جَابِرٍ
فَقَامَ جَبَّارُ بْنُ صَخْرٍ قَا نَظَلَفْنَا إِلَى
الْبُحْرِ فَتَزَعْنَا فِي الْحَوْضِ سَجَلًا أَوْ
سَجَلَيْنِ ثُمَّ مَدَّ نَاةً ثُمَّ تَزَعْنَا فِيهِ
حَتَّى أَفْهَقْنَا فَكَانَ أَوَّلَ طَالِعٍ عَلَيْنَا
رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
كَأَنَّانِ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُوْلَ اللهِ فَاشْرَعْ
نَاكِبَةً فَشَرِبَتْ شَتَّى لَهَا فَشَجَّتْ
فَبَايَتْ ثُمَّ عَدَلَتْ بِهَا قَانَا حَتَّى لَحِقَ
جَاءَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى الْحَوْضِ فَتَوَضَّأَ مِنْهُ ثُمَّ قُمْتُ فَتَوَضَّأْتُ
مِنْهُ فَتَوَضَّأَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ قَدَّ هَبَ جَبَّارُ بْنُ صَخْرٍ يَقْضِي حَاجَتَهُ
فَقَامَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِيُصَلِّيَ وَكَانَتْ عَلَى بُرْدَةٍ ذَهَبِيَّةٍ
أَنْ أَخَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهَا فَلَمْ تَبْلُغْ
إِلَى وَكَانَتْ لَهَا ذَبَابٌ فَكَاسَتْهَا
ثُمَّ خَالَفْتُ بَيْنَ طَرَفَيْهَا ثُمَّ تَوَاقَعْتُ
عَلَيْهَا ثُمَّ جِئْتُ حَتَّى قُمْتُ عَنْ يَسَارِ
رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْتَدَّ
يَمِيْنِي قَا دَارَ فِي حَقِّ أَتَا صَبِي عَوْنٌ

مجھے خوشبو دکھاؤ، قبیلہ کا ایک نوجوان دوڑتا ہوا گھر گیا اور اپنی
تھیلی پر کچھ خوشبو لگا کر لایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس خوشبو کو سنے کر اس شاخ پر لگایا، پھر اس خوشبو کو
اس رینٹ کے نشان پر لگایا، حضرت جابر نے کہا اسی
وجہ سے تم لوگ اپنی مسجدوں میں خوشبوؤں کو لگاتے ہو،
(حضرت جابر نے کہا) ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ بواط کی جگہ میں گئے، "آپ مجیدی بن عمر و جہنی"
کو ڈھونڈ رہے تھے، ایک اونٹ پر ہم پانچ، چھ اور
سات آدمی باری باری بیٹھے تھے، ایک انصاری اونٹ
پر بیٹھے لگا، اس نے اونٹ کو بٹھایا، پھر اس پر سوار ہوا
پھر اس کو پلانے لگا، اونٹ نے اس کے ساتھ کچھ ٹوٹی
کی، اس نے اونٹ کو کہا "شأ، اللہ تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پرچا اپنے اونٹ کو
لعنت کرنے والا کون شخص ہے؟ اس نے کہا یا رسول
اللہ یہ میں ہوں آپ نے فرمایا اس اونٹ سے اتر جاؤ،
ہمارے ساتھ کسی ملعون جانور نہ رکھو، اپنے آپ کو
بد دعا دے، اپنی اولاد کو بد دعا دے، اور نہ اپنے اسوال کو بد
دعا دے، کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ وہ ساعت ہو جس میں اللہ تعالیٰ
سے کسی عطا کا سوال کیا جائے، وہ دعا مستجاب ہوتی ہو،
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روانہ ہوئے
تھی کہ جب شام ہو گئی، اور ہم عرب کے یا نیوں میں سے
کسی پانی کے قریب پہنچے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: کون شخص ہے جو ہم سے پہلے جا کہ حوض کوثر
کو سے گا، وہ خود ہی پانی پیئے گا اور ہمیں بھی پلاسے گا،
حضرت جابر کہتے ہیں کہ میں کھڑا ہو گیا اور عرض کیا یا رسول
اللہ! یہ شخص مانوس ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جابر کے ساتھ آؤ اور کون شخص مانوس ہے گا، تو حضرت جابر بن
نضر کھڑے ہوئے ہم لوگ کنویں کے پاس پہنچے اور ہم نے
حوض میں ایک یا دو ڈول پانی ڈالا، پھر اس کو مٹی سے لپیٹا،

يَعْنِيهِ شَجَرٌ جَاءَ جَبْرًا مِنْ صَخْرٍ
فَكَوْصًا ثُمَّ جَاءَ فَقَامَ عَنْ يَسَارٍ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِيَدَيْهِمَا جَمِيعًا قَدْ قَعَتَا حَتَّى أَقَامَا
خَلْفَهُ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمُقُنِي وَأَنَا لَا أَشْعُرُ
لَمْ قَطَعْتُ بِهِ فَقَالَ هَكَذَا ابْتَدِ بِهِ يَعْني
شَدَّ وَسَطَكَ فَلَمَّا فَارَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا جَابِرُ قُلْتُ
لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذَا كَانَ وَاسِعًا
وَحَالِفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ وَإِذَا كَانَ ضَيِّقًا
فَأَشَدُّ دُهُ عَلَى حَقْوِكَ - سِرْنَا مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ
قُوْتُ كُلِّ رَجُلٍ قِنَا فِي كُلِّ يَوْمٍ تَمْرَةً
فَكَانَ يَمْلُكُهَا ثُمَّ يَصْرُفُهَا فِي تَوْبِهِ وَكَانَ
تَحْتِيطُ بِقَسِيئَتِنَا وَنَا كُلُّ حَتَّى قَرِحَتْ
أَشْدَاقُنَا فَتَقْسِمُ أَلْخِطْبُهَا رَجُلٌ وَمِنَّا
يَوْمًا فَأَنْطَلَقْنَا بِهِ تَنْعَشُهُ فَشَهِدْنَا
أَنَّهُ لَمْ يُعْطَهَا فَأَعْطِيَهَا فَقَامَ فَأَخَذَهَا
سِرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى تَرَلْنَا وَادِيًا أَفِيحَ فَذَهَبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي
حَاجَتَهُ فَأَتْبَعْتُهُ بِأَدَاوَةٍ مِنْ مَاءٍ
فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمْ يَرِ شَيْئًا يَسْتَتِرُ بِهِ فَكَأَنَّا
شَجَرَتَانِ بِشَاطِئِ الْوَادِي قَدْ أَنْطَلَقَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى
إِحْدَاهُمَا فَأَخَذَ بَعْضُ مَنْ أَغْصَانَهَا

پھر ہم نے حوض میں پانی ڈالا حتیٰ کہ اس کو بھر دیا پھر سب سے
پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے آپ
نے فرمایا: کیا تم دونوں (مجھے پانی کی) اجازت دیتے ہو؟
ہم نے کہا: ہاں یا رسول اللہ! آپ نے اپنی اومٹی کر چھوڑا
اور اس نے پانی پی لیا پھر آپ نے اس کی باگ کھینچی اور
اس نے پانی پینا بند کیا، اس نے پیشاب کیا اور آپ نے
اس کو الگ سے جا کر بٹھا دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم حوض پر تشریف لائے اور آپ نے حوض سے وضو
کیا، پھر میں کھڑا ہوا اور جس جگہ سے آپ نے وضو کیا تھا
اسی جگہ سے میں نے وضو کیا، پھر حضرت جابر بن صخر قضا
عاجت کے لیے چلے گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز
پڑھنے کے لیے کھڑے ہوئے، میرے جسم پر ایک
چادر تھی، میں اس کے دونوں کناروں کو پٹنے لگا، وہ میرے
کنڈھوں تک نہیں پہنچی، اس چادر کے پلو تھے، میں نے
اس کو اٹھھا کر اس کے دونوں کناروں کو پٹا اور اس
کو اپنی گردن پر باندھا، یہ اس حدیث کو بیان کرنے کی
وجہ ہے (۱۰) پھر میں اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیں
جانب کھڑا ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ
کھڑکھایا حتیٰ کہ مجھے راتیں جانب کھڑا کر دیا، پھر حضرت
جابر بن صخر آئے انھوں نے وضو کیا، پھر وہ آئے اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیں جانب کھڑے ہو گئے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم دونوں کے ہاتھ پکڑ کر
ہم کو اپنے پیچھے کھڑا کیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مجھے گھورنے لگے جس کو میں نہیں سمجھا، پھر میں سمجھ گیا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل حق سے اس طرح اشارہ
کیا، یعنی اپنی کمر کس کر باندھ لو، تاکہ تمہارا ستر نہ کھلے، جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو آپ نے
فرمایا: اسے جابر امین نے عرض کیا: لیکن یا رسول اللہ! آپ
نے فرمایا جب کپڑا بٹھا ہو تو اس کے دونوں کنارے پٹ

فَقَالَ اتَّقَا دِئِي عَلَى يَأْذِنِ اللَّهِ فَاتَّقَادَتْ
مَعَهُ كَالْبُعِيرِ الْمَخْشُوشِ الَّذِي يُضَارِبُهُ
قَائِدُهُ حَتَّى آتِيَ الشَّجَرَةَ الْأُخْرَى فَآخَذَ
بِفُصَيْنٍ مِنْ أَعْصَانِهَا فَقَالَ اتَّقَا دِئِي
عَلَى يَأْذِنِ اللَّهِ فَاتَّقَادَتْ مَعَهُ كَذَلِكَ
حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْمُنْصَفِ مِمَّا بَيْنَهُمَا
لَا مَرَّ بَيْنَهُمَا يَقْبِضُ جَمْعُهُمَا فَقَالَ النَّعِيمَا
عَلَى يَأْذِنِ اللَّهِ فَإِنَّمَا مَتَانَا خَالَ جَابِرٌ
فَخَرَجَتْ أُخْضِرٌ مَخَافَةً أَنْ يُحِشَّ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُرْبِي فَبَيَّنْتُهُمَا
وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ فَيَتَّبَعُ فَجَلَسَتْ
أَحَدَاتُ نَفْسِي فَخَالَتْ مِنِّي لَفْشَةً فَإِذَا
أَنَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْبِلًا
وَإِذَا الشَّجَرَتَانِ قَدْ افْتَرَقَتَا فَخَالَتْ
كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا عَلَى سَائِقٍ فَارَابَتْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ
وَقَفَةً وَقَالَ بِرَأْسِهِ هَكَذَا دَأَشَاهُ أَبُو
إِسْمَاعِيلَ بِرَأْسِهِ يَمِينًا وَشِمَالًا ثُمَّ أَقْبَلَ
فَكَلَّمَا انْتَهَى إِلَى قَالَ يَا جَابِرُ هَلْ رَأَيْتَ
مَقَامِي قُلْتُ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَأُطْلِقُ
إِلَى الشَّجَرَتَيْنِ فَأَخْطِئُ مِنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ
مِنْهُمَا عُصْبًا فَأَقْبِلُ بِهِمَا حَتَّى إِذَا
قُمْتَ مَقَامِي فَأَرْسِلْ عُصْبًا عَنْ
يَمِينِكَ وَعُصْبًا عَنْ شِمَالِكَ قَالَ جَابِرٌ
فَقُمْتُ فَأَخَذْتُ حَجَرًا فَكَسَرْتُهُ وَ
حَسَرْتُهُ فَأَذَلُّ لِي فَأَقْبَلْتُ الشَّجَرَتَيْنِ
فَقَطَعْتُ مِنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا عُصْبًا
ثُمَّ أَقْبَلْتُ أَحَدَهُمَا حَتَّى قُمْتُ مَقَامَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَسَلْتُ

لو اور جب کپڑا تنگ ہو تو اس کو کمر پر باندھ لو، ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، ان دونوں ہم میں سے ہر
عصص کی خوراک ایک کھجور تھی، وہ اس کھجور کو چوستا اور پھر اس کو
اپنے کپڑے میں رکھ لیتا، ہم اپنی کانوں سے درختوں کے
پتے جھاڑتے تھے اور کھاتے تھے، تھا کہ ہماری
باپھوں میں چھائے پڑ گئے، ایک آدمی کھجوریں تقسیم کرتا
تھا، ایک دن اس نے مجھ سے ایک تنص کو کھجور نہیں
دی، اس کا یہ گمان تھا کہ وہ کھجور دے چکا ہے، اس میں
تنازع ہوا، ہم نے شہادت دی کہ اس کو کھجور نہیں ملی،
ہم ضعف کی وجہ سے اس کو اٹھا کر لائے تھے، اس کو
کھجور دی گئی اس نے کھڑے ہو کر کھجور لی، پھر ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روانہ ہوئے حتیٰ کہ ہم
ایک کشادہ وادی میں پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تفاد ما حبت کے لیے گئے، میں چڑے کے ایک
خیشے میں پانی لے کر آپ کے پیچھے گیا، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو آپ کو آڑ کے لیے کوئی چیز
نظر نہ آئی، وادی کے کنارے دو درخت تھے، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے ایک درخت کے
پاس گئے، آپ نے ان کی شاخوں میں سے ایک شاخ
پکڑ لی، آپ نے فرمایا اللہ کے حکم سے میری اطاعت
کر، وہ درخت اس اونٹ کی طرح آپ کا فرماں بردار ہو گیا
جس کی ناک میں نکل ہو اور وہ اپنے ناک کے واسے کے
تالیق ہوتا ہے، پھر آپ دوسرے درخت کے پاس گئے
اور اس کی شاخوں میں سے ایک شاخ پکڑ کر فرمایا، اللہ
کے اذن سے میری اطاعت کر وہ اسی درخت کی طرح آپ
کے تابع ہو گیا، حتیٰ کہ جب آپ دونوں درختوں کے درمیان
پہنچے تو آپ نے ان دونوں درختوں کو ملا دیا اور فرمایا اللہ کے
اذن سے تم دونوں بڑھاؤ، سو وہ دونوں درخت جڑ گئے
حضرت جابر نے کہا میں اس خیال سے نکلا کہ کہیں رسول اللہ

غَضَبًا عَنْ يَمِينِي وَغَضَبًا عَنْ يَسَارِي
 لَمْ لَعْنَتُهُ فَقُلْتُ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ فَعَمَّ ذَلِكَ قَالَ إِنِّي مَرَرْتُ بِقَبْرِ بْنِ
 يَعْدِيَّانَ فَأَحْبَبْتُ بِشَقَا عَيْيَ أَنْ يُرَفَّضَ
 عَنْهُمَا مَا دَامَ الْغَضَبَانِ رُطْبَيْنِ قَالَ
 كَاتِبُنَا الْعَسْكَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا جَابِرُ نَادِ بِوَضْوَعٍ
 فَقُلْتُ أَلَا وَضَوْءًا أَلَا وَضَوْءًا أَلَا وَضَوْءًا
 قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا وَجَدْتُ
 فِي الرُّكْبِ مِنْ قَطْرَةٍ وَكَانَ رَجُلٌ مِمَّنْ
 الْأَنْصَارِ يُبَرِّدُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَاءَ فِي أَشْجَابٍ لَهُ عَلَى
 حِمَارَةٍ مِمَّنْ جَوْدِيهِ فَقَالَ فَقَالَ لِي أَنْطَلِقُ
 إِلَى قُلْدَانِ بْنِ قُلْدَانَ الْأَنْصَارِيِّ فَأَنْظُرْ
 هَلْ فِي أَشْجَابِهِ مِنْ شَيْءٍ قَالَ فَأَنْطَلَقْتُ
 إِلَيْهِ فَتَطَرْتُ فِيهَا فَلَمْ أَجِدْ فِيهَا إِلَّا
 قَطْرَةً فِي عَزْلَاءٍ شَجِبَ مِنْهَا لَوْ أَنَّ
 الْفَرَسَ لَشَرِبَهُ يَا بَسْمَةَ فَاتَيْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَمْ أَجِدْ فِيهَا إِلَّا قَطْرَةً
 فِي عَزْلَاءٍ شَجِبَ مِنْهَا لَوْ أَنَّ
 لَشَرِبَهُ يَا بَسْمَةَ قَالَ أَذْهَبَ فَأَتَيْتُ بِهِ
 فَأَتَيْتُهُ بِهِ فَأَخَذَهُ بِيَدِهِ فَجَعَلَ يَتَكَلَّمُ
 بِشَيْءٍ لَّا أَدْرِي مَا هُوَ وَيَعْمُرُهُ بِيَدَيْهِ
 ثُمَّ أَعْطَانِيهِ فَقَالَ يَا جَابِرُ نَادِ بِجَفْنَةٍ
 فَقُلْتُ يَا جَفْنَةُ الرُّكْبِ فَأَتَيْتُ بِهَا
 تُحْمَلُ فَوَضَعْتُهَا بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ
 فِي الْجَفْنَةِ هَكَذَا فَبَسَطَهَا وَفَرَّقَ بَيْنَ

صلی اللہ علیہ وسلم مجھے قریب دیکھ کر کہیں دور چلے جائیں،
 محمد بن عباد نے لیتے ہی بعد کا لفظ کہا میں بیٹھا ہوا اپنے آپ
 سے باتیں کر رہا تھا میں نے اچانک دیکھا کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم تشریف لارہے ہیں، اور ان درختوں میں سے
 ہر ایک درخت اپنے اپنے تئیں پر کھڑا ہوا الگ ہوا
 ہے، میں نے دیکھا ایک کھڑے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کھڑے رہے پھر آپ نے اپنے سر سے اس طرح
 اشارہ کیا، ابراہیم اعلیٰ نے اپنے سر سے دائیں بائیں
 اشارہ کر کے دیکھا، پھر آپ میری طرف آئے لگے جب
 آپ میرے پاس پہنچے تو فرمایا: اسے جابر تم نے دیکھا
 تھا جہاں میں کھڑا تھا میں نے کہا جی یا رسول اللہ آپ
 نے فرمایا ان درختوں کے پاس جاؤ اور ان میں سے ہر
 ایک کی ایک ایک شاخ کاٹ کر لاؤ، اور جب اس جگہ پہنچو
 جہاں میں کھڑا تھا تو ایک شاخ اپنی دائیں جانب اور ایک
 شاخ اپنی بائیں جانب ڈال دینا، حضرت جابر کہتے ہیں کہ
 میں نے کھڑے ہو کر ایک پتھر کو تیز کیا، پھر میں ان درختوں
 کے پاس گیا اور ہر ایک سے ایک شاخ توڑ لی، پھر میں
 ان کو گھسیٹا ہوا اس جگہ لے آیا جہاں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کھڑے ہوئے تھے میں نے ایک شاخ اپنے
 دائیں جانب اور دوسری بائیں جانب ڈال دی، پھر میں رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا اور کہا یا رسول اللہ! میں نے
 آپ کے ارشاد کے مطابق کر دیا مگر اس کا سبب کیا
 ہے؟ آپ نے فرمایا میں اس جگہ دو قبروں کے پاس سے گزرا
 جن میں قبر والوں کو عذاب ہو رہا تھا میں نے ان میں تخفیف
 عذاب کے لیے اپنی شفاعت کر لیتا تھا، جب تک وہ انہیں
 تر رہیں گی ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی، حضرت جابر
 کہتے ہیں کہ ہم پھر شکر میں آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا: اسے جابر پانی کا اعلان کرو، میں نے
 کہا سنو پانی لاؤ، سنو پانی لاؤ، سنو پانی لاؤ، میں نے

أَصَابِعِهِ ثُمَّ وَضَعَهَا فِي قَعْرِ الْجَفْنَةِ
وَقَالَ هَذَا يَا جَابِرُ قَصَبٌ عَلَى وَثَلٍ
يَأْتِيهِمُ اللَّهُ فَرَأَيْتَ الْعَاءَ يَتَفَوَّرُ مِنْ
تَبِينِ أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثُمَّ قَارَبَتِ الْجَفْنَةُ وَدَارَتْ
حَتَّى امْتَلَأَتْ فَقَالَ يَا جَابِرُ نَادِ مَنْ
كَانَ لَنَا حَاجَةٌ بِمَاءٍ قَالَ فَأَتَى النَّاسُ
فَاسْتَقَوْا حَتَّى رَوَوْا قَالَ فَقُلْتُ هَلْ
بَقِيَ أَحَدٌ لَنَا حَاجَةٌ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ مِنَ الْجَفْنَةِ
وَهِيَ مَلْأَى وَشَكَى النَّاسُ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُوعَ فَقَالَ
عَسَى اللَّهُ أَنْ يُطْعِمَكُمْ قَاتِنَا سَيْفَ
الْبَحْرِ فَزَحَذَ الْبَحْرُ زَحْرَةً فَتَأَلَّفَى
دَائِبَةً قَاتِنَا سَيْفًا عَلَى شِقْقِهَا الْمَاءُ
فَأَقْلَبَ حُسًا وَاشْتَوَيْنَا وَأَكَلْنَا حَتَّى
تَبِعْنَا قَالَ جَابِرُ فَكَتَلْتُ أَنَا وَقُلَانُ
وَقُلَانُ حَتَّى عَدَّ خُمُسَهُ فِي حِجَابِ حَقِينَهَا
مَا نَرَا أَحَدًا حَتَّى خَرَجْنَا فَأَخَذْنَا
صِنْفًا مِنْ أَضْلَاجِ قَقْوَسِنَاءَ ثُمَّ
دَعَوْنَا بِأَعْظَمِ رَجُلٍ فِي الرُّكْبِ وَأَعْظَمِ
جَمَلٍ فِي الرُّكْبِ وَأَعْظَمِ كِفْلٍ فِي الرُّكْبِ
فَدَخَلَ تَحْتَهُ مَا يُطَاطَى رَأْسُهُ

عرض کیا دیا رسول بقافلہ میں تو پانی کا ایک قطرہ بھی نہیں ہے۔
ایک انصاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پرانی مشک
میں جو درخت کی ٹہنیوں پر لٹکی رہی تھی، پانی ٹنڈا کیا کرتا تھا،
آپ نے فرمایا تم فلاں ابن فلاں انصاری کے پاس جاؤ اور
دیکھو اس کی مشک میں پانی ہے یا نہیں؟ میں اس کے پاس
گیا تو دیکھا تو اس مشک میں پانی کا صرف ایک قطرہ تھا اگر میں اس
مشک کو روند جا کر تاڑ سکی مشک اس پانی کو لی جاتی، سو میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا:
یا رسول اللہ اس مشک میں پانی کا صرف ایک قطرہ ہے اگر
میں نے اس کو اٹا کیا تو وہ قطرہ اس سوکھی مرنی مشک میں جذب
ہو جائے گا، آپ نے فرمایا جاؤ اس مشک کو میرے پاس
لے کر آؤ، میں اس مشک کو لے کر آیا میں نے اس کو ہاتھ سے
پکڑا مجھے پتا نہیں آپ نے اس مشک سے کیا کلام فرمایا،
آپ اپنے دست مبارک سے اس مشک کو دبا تے جاتے
تھے، آپ نے وہ مشک میرے حواس کی ادھر فرمایا جاؤ،
بقافلہ میں اعلان کرو کہ پانی کا کوئی بڑا ٹب لے آئیں، میں نے
اعلان کیا، اسے قافلے والو ٹب سے آؤ، پھر وہ ٹب اٹھا
کر لایا گیا، میں نے اس کو لاکر آپ کے سامنے رکھ دیا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح اس میں اپنا ہاتھ ڈالا، آپ
نے اپنی انگلیاں متفرق کر کے ہاتھ پھیلا دیا، پھر ہاتھ ٹب کی گہرائی
میں رکھا، پھر فرمایا اسے جابر بسم اللہ پڑھ کر میرے ہاتھ پر
مشک اٹھائیں، میں نے بسم اللہ پڑھ کر مشک اٹھ لی، میں نے
دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں کے درمیان سے
پانی ابل رہا تھا، حتیٰ کہ اس ٹب میں پانی جوش سے ابٹنے لگا، اور
وہ ٹب بھر گیا، آپ نے فرمایا اسے جابر اعلان کرو جس کو پانی کی
ضرورت ہو وہ آجائے، پھر لوگ آئے انہوں نے پانی پیا
حتیٰ کہ وہ سیر ہو گئے، میں نے کہا کیا کوئی ایسا بچا ہے جس کو
پانی کی ضرورت ہو، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹب
سے اٹھا لیا وہاں مائیکہ وہ ٹب بھر رہا تھا، ان لوگوں نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھوک کی شکایت کی، آپ نے فرمایا عنقریب اللہ تعالیٰ تم کو کھلائے گا، پھر ہم سندر کے کنارے پہنچے، سندر سے ایک مروج آئی اور اس نے ایک سندر ہی ہانڈہ لاکر پھینک دیا، ہم نے سندر کے کنارے آگ جلائی اور جانور کو بھون کر پکایا اور اس کو کھایا حتیٰ کہ ہم میر ہو گئے، حضرت جابر نے کہا میں اور فلاں اور فلاں انہوں نے پانچ آدمی گئے، ہم اس کی آنکھ کے گوشے میں گھس جاتے تھے اور ہم کو کوئی نہیں دیکھتا تھا، حتیٰ کہ ہم باہر نکل آتے، ہم نے اس کی پسلیوں میں سے ایک پسلی لے کر اس کو کمان کی ہنیت میں کھڑا کر دیا، پھر ہم نے قافلہ میں سے سب سے بڑے آدمی کو بلایا اور قافلہ میں سے سب سے بڑے اونٹ کو بلایا وہ قافلہ کے سب سے بڑے پالان کو اس اونٹ پر رکھ کر اس اونٹ پر بیٹھا اور منہ جھکائے نیز اس پسلی کے نیچے سے گذر گیا۔

حضرت جابر کی حدیث کی تشریح | علامہ نووی اس حدیث کی تشریح لکھتے ہیں: "فلاں بن فلاں خرامی کے ذمہ میرا مال تھا۔"

بنو خرازم کی طرت نسبت کر کے حرامی کہا ہے بعض روایات میں جزامی ہے۔

حضرت جابر ایک کپڑے کو اپنے جسم پر پیٹ کر نماز پڑھ رہے تھے :-
اس میں یہ دلیل ہے کہ زیادہ کپڑوں کے باوجود ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ جب اس کے پاس وسعت ہو تو زیادہ کپڑے پہنے، حضرت جابر نے بیان ہوا کے لیے اس طرح کیا تھا۔
حضرت جابر نے ابن عبادہ بن صامت سے کہا میں نے ایک کپڑے میں نماز اس لیے پڑھی ہے، کہ تم ایسے احمق کو بھی معلوم ہو جائے کہ ایک کپڑے میں نماز ہو جاتی ہے۔
یہاں احمق سے مراد جاہل ہے اور حقیقت میں احمق اس شخص کو کہتے ہیں جس کو کسی کام کے مضر ہونے کا علم ہو اس کے باوجود وہ شخص اس کام کو کرے، اس حدیث سے معلوم ہو کہ شاگرد کو تنبیہ، تادیب اور تعزیر کے لیے اس قسم کے الفاظ کہنا جائز ہیں، کیونکہ احمق اور ظالم ایسے لفظ ہیں کہ بہت کم لوگ ان کے ساتھ متصف ہونے سے بچے ہوں گے اور جو شخص تادیب، توبیخ، اور سخت بات کہے جانے کا مستحق ہو، اس کے لیے مستحق اور پرہیزگار لوگ اس قسم کے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر اور جبار سے فرمایا: تم وہ نرں سمجھنا پانی پینے کی اجازت دیتے ہو؟

اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم کے مواقع پر اجازت طلب کرنے، آداب شرعیہ، تقویٰ اور احتیاط پر عمل کرنے کی تعلیم دی ہے، ہر چند کہ وہ دونوں آپ کے پانی پینے پر راضی تھے بلکہ وہ اس کے انتظار میں بیٹھے ہوئے تھے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حوض سے پانی لے کر وضو کیا:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس پانی سے اونٹ یا کسی اور حلال جانور نے پانی پیا ہو اس سے وضو کرنا جائز ہے حضرت جابر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے، میں اکر آپ کی بائیں جانب کھڑا ہو گیا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے گھمایا اور مجھے دائیں جانب کھڑا کر دیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں ٹہل ٹھیل کرنا جائز ہے اور یہ ضرورت کے وقت مکروہ نہیں ہے البتہ بلا ضرورت مکروہ ہے، اور یہ کہ اگر مقتدی صرف ایک ہو تو امام کی دائیں جانب کھڑا ہو، اور اگر وہ بائیں جانب کھڑا ہو تو امام اس کو دائیں جانب کر دے، اور اگر دو مقتدی ہوں تو وہ امام کے پیچھے صف بنائیں۔ ۱۵

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جانے پر درخت کے آنے کا ذکر ہے اور یہ آپ کا معجزہ ہے نیز اس میں یہ ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس جگہ دو قبریں ہیں اور قبر والوں کو عذاب ہو رہا ہے اس عذاب بڑے میں ہوتا ہے اس سے یہ صراحت معلوم ہوا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں تھے تو بڑے والوں کے احوال سے بے خبر نہیں تھے اور قیاس سے یہ معلوم ہوا کہ جب آپ بڑے میں ہوں گے تو دنیا والوں کے احوال سے غافل نہیں ہوں گے، نیز آپ نے فرمایا ان کی قبروں پر درخت کی شاخیں رکھ دو، جب تک وہ شاخیں تر رہیں گی ان کے عذاب میں کمی ہوگی، اس سے یہ صراحت معلوم ہوا کہ آپ دنیا میں رہ کر بڑے والوں کی مدد فرماتے تھے، اور قیاس سے یہ معلوم ہوا کہ جب آپ بڑے میں ہوں گے تو دنیا والوں کی مدد فرمائیں گے۔

آپ نے فرمایا جب تک اس شاخ کے پتے تر و تازہ رہیں گے، قبر والوں کے عذاب میں تخفیف ہوگی، یہ حدیث قبر پر پھول رکھنے کی اصل ہے اور تر و تازہ کی تید کی وجہ علامہ نے یہ بیان کیا ہے کہ وہ اللہ کی تسبیح کرتی ہے اور جب درخت کی شاخ کی تسبیح سے عذاب میں تخفیف ہر جاتی ہے تو ممکن ہے قرآن مجید پڑھنے سے عذاب میں تخفیف کی زیادہ توقع بعض لوگوں نے کہا کہ قبروں پر پھول رکھنا منع ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر سے جو قبر پر شاخیں رکھنے کے لیے فرمایا تھا یہ آپ کی خصوصیت ہے، یہ قول باطل ہے یہ فعل خصوصیت اس وقت ہوتا جب آپ نے بالعموم قبر پر شاخیں رکھنے سے منع فرمایا ہوتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت

بَابُ فِي حَدِيثِ الْهَجْرَةِ وَيُقَالُ لَهُ حَدِيثُ الرَّحْلِ بِالْحَاءِ

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میرے والد کے پاس ان

۳۸۱ - حَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ آغِيْن حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو

إِسْحَاقُ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يَقُولُ
جَاءَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ إِلَى أَبِي فِي مَنْزِلِهِ
فَاسْتَدْرَى مِنْهُ رَحْلاً فَقَالَ لِعَازِبٍ أَتَبَعْتُ
مَعِيَ ابْنَكَ يَحْمِلُهُ مَعِيَ إِلَى مَنْزِلِي فَقَالَ
لِي أَبِي أَحْمِلُهُ فَحَمَلْتُهُ فَخَرَجَ أَبِي مَعَهُ
يَسْتَعِدُّ شَمَنَهُ فَقَالَ لَهُ أَبِي يَا أَبَا بَكْرٍ
خَدِّ ثَنِي كَيْفَ صَنَعْتُمَا لَيْلَةَ سَرَّيْتُمْ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ
أَسْرَيْنَا لَيْلَتَنَا كُلَّهَا حَتَّى قَامَ قَارِئُ عَمَدِ
الظَّهِيرَةِ وَخَلَا الظَّرِيقُ فَلَا يَمُرُّ فِيهِ
أَحَدٌ حَتَّى رَفَعَتْ لَنَا صَخْرَةٌ طَوِيلَةً لَهَا
ظِلٌّ لَمْ تَأْتِ عَلَيْهَا الشَّمْسُ بَعْدَ فَتَوَلَّوْنَا
عِنْدَهَا فَاتَيْنَا الصَّخْرَةَ فَسَوَّيْتُ بِيَدِي
مَكَائِنًا مِثْلَ فِيهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي ظِلِّهَا ثُمَّ بَسَطْتُ عَلَيْهِ فَرَسًا وَتَوَلَّوْنَا
ثُمَّ قُلْتُ تَمْرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَنَا أَنْقَضُ لَكَ
مَا حَوْلَكَ فَنَامَ وَخَرَجْتُ أَنْقَضُ مَا حَوْلَهُ
فَإِذَا أَنَا بِرَأْسِي عِنْدَهُ مُقْبِلٌ بِغَنَمِهِ إِلَى الصَّخْرَةِ
يُورِدُ مِنْهَا الذِّئْبَ أَرَدْنَا فَتَقَيُّنَهُ فَقُلْتُ لِمَنْ
أَنْتَ يَا غَدَاةُ فَقَالَ لِرَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ
قُلْتُ أَفِي غَنَمِكَ لَيْلٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ أَفَتَحْلُبُ
لِي قَالَ نَعَمْ فَتَأْخُذْ شَاةً فَقُلْتُ لَهُ أَنْقَضِ
الصَّخْرَةَ مِنَ الشَّعْرِ وَالْثَرَابِ وَالْقَدَى قَالَ
فَرَأَيْتُ الْبَرَاءَ يَصْرُبُ بِيَدِهِ عَلَى الْأُخْرَى
يَنْقَضُ وَحَلَبَ فِي قَعْبٍ مَعَهُ كُثْبَةً قِسْرٍ
لَبِنٍ قَالَ وَمَعِيَ إِذَا وَتَلَّ أَرْقَوِي فِيهَا لِلنَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَشْرَبَ مِنْهَا وَيَتَوَضَّأَ
قَالَ فَاتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكِرْهَتُ أَنْ أَوْقِظَهُ مِنْ نَوْمِهِ فَوَأَقْعَتُهُ

کے گھر گئے اور ان سے ایک کجاوہ خریدی اور کہا اپنے بیٹے
کو میرے ساتھ بھیج دو وہ اس کجاوہ کو اٹھا کر میرے گھر پہنچا
دی، میرے والد نے مجھ سے کہا اس کو اٹھاؤ، میں نے اس
کو اٹھا لیا، اور میرے والد حضرت ابو بکر کے ساتھ لگے اور قمیٹ
پر کھٹنے لگے، میرے والد نے ان سے کہا اے ابو بکر!
جس رات آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (مکہ
سے مدینہ گئے تھے، اس کے مشعلی مجھے بتائیں کہ آپ
دونوں کیا کیا تھا حضرت ابو بکر نے کہا ہاں! ہم دونوں اس پوری رات
پلٹے رہے، حتیٰ کہ دن ہو گیا اور ٹھیک دوپہر کا وقت آ گیا،
اور راستہ چلنے والوں سے خالی تھا حتیٰ کہ میں سامنے ایک
لبا پتھر دکھائی دیا جس کا سایہ پر رہا تھا، ابھی تک وہاں وضو
نہیں آئی تھی، میں اس پتھر کے پاس گیا، اور اس جگہ کو اپنے
ہاتھ سے ہموار کیا تاکہ اس کے سامنے میں نبی صلی اللہ علیہ
وسلم آرام کر سکیں، پھر اس پر پرستین بچانی پھر میں نے کہا
یا رسول اللہ! آپ اس پر آرام فرمائیں، اور میں آپ کے ارد گرد
دیکھ بھال کرتا ہوں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے اور میں آپ
کے ارد گرد دیکھ بھال کرتا رہا، میں نے ایک بکریوں کا چرواہا
دیکھا جو اپنی بکریاں چراتا ہوا اس پتھر کی طرف آ رہا تھا وہ بھی
اس پتھر سے وہی چاہتا تھا جس کا ہم نے ارادہ کیا تھا، میں
نے اس سے پوچھا تم کس کے غلام ہو؟ اس نے مدینہ کے
ایک شخص کا نام لیا، میں نے پوچھا کیا تمہاری بکریوں میں دو دو
ہے؟ اس کے کہا ہاں! میں نے کہا کیا تم میرے لیے دو دو
دو دو گے؟ اس نے کہا ہاں! اس نے ایک بکری پکڑ لی، میں
نے اس سے کہا تھن کربالی مٹی اور تنکوں سے صاف کر لے،
راوی کہتا ہے میں نے حضرت مراد کو دیکھا وہ اپنا ایک
ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مار کر دکھا رہے تھے، اس غلام نے
اپنے ایک لکڑی کے پیالہ میں میرے لیے دو دو دو دو،
حضرت ابو بکر نے کہا میرے پاس ایک چھوٹا سا مشکیزہ
تھا، جس میں میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پینے اور

اسْتَيْقَظَ فَصَبَّيْتُ عَلَى اللَّيْلِ مِنَ الْمَاءِ
حَتَّى بَرَدَ أَشْفَلُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اشْرَبْ
مِنْ هَذَا اللَّيْلِ قَالَ فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيتُ ثُمَّ
قَالَ أَكْهَرِيَانِ لِلزَّجَلِ قُلْتُ بَلَى قَالَ
كَأَنَّا تَحَلْنَا بَعْدَ مَا ذَاكَ الشَّمْسُ وَاتَّبَعْنَا
سُرَاقَةَ بْنِ مَالِكٍ قَالَ وَنَحْنُ فِي جَلَدٍ مِّنَ
الْأَرْضِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُتِينَا فَقَالَ لَا
تَخْزَنَ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَكَرَّمَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَارْتَضَمْتُ فَرَسًا إِلَى
بَطْنِهَا أُمَرَى فَقَالَ إِنْ قَدْ عَلِمْتُ أَتَكْمَأُ قَدْ
دَعَوْتُمَا عَلَيَّ فَادْعُو إِلَى فَإِنَّ اللَّهَ لَكُمْ أَنْ أَرُدَّ
عَنْكُمَا الطَّلَبَ فَدَعَا اللَّهُ فَتَنَّبَحِي فَارْجِعَا لَا يُلْقِي
أَحَدٌ إِلَّا قَالَ قَدْ كَفَيْتُكُمْ فَأَهْمُنَا فَلَا يُلْقِي
أَحَدٌ إِلَّا رَدَّكَ قَالَ وَوَفَى لَنَا.

وتمو کے لیے پانی رکھا تھا، پھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غنیمت سے بیدار کرنا پسند نہیں کیا، اتفاق سے آپ خود بیدار ہو گئے، پھر میں نے دور دراز پر پانی ڈالا حتیٰ کہ وہ ٹھنڈا ہو گیا، میں نے کہا یا رسول اللہ! یہ دور دراز لیجئے، آپ نے اتنا دور دھوپا حتیٰ کہ میں راضی ہو گیا، پھر آپ نے فرمایا کیا ابھی روانگی کا وقت نہیں آیا؟ میں نے کہا کیوں نہیں، پھر زوالِ آفتاب کے بعد ہم روانہ ہو گئے، سراقہ بن مالک نے ہمارا پیچھا کیا، ہم سخت زمین پر تھے، میں نے کہا کافر ہم تک پہنچ گئے، آپ نے فرمایا: ظلم نہ کرو، اللہ ہمارے ساتھ ہے، پھر آپ نے سراقہ بن مالک کے لیے دعائے ضرر کی، میں دیکھ رہا تھا کہ اس کا گھوڑا پیٹ تک زمین میں دھنس گیا، اس نے کہا مجھے یقین ہے تم دونوں نے میرے خلاف دعائے ضرر کی ہے، اب تم میرے حق میں دعائے خیر کرو، میں قسم کھاتا ہوں کہ جو بھی تم کو ڈھونڈنے آئے گا میں اس کو واپس کر دوں گا، آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور وہ نجات پا کر لوٹ گیا، پھر اس کو جو کافر بھی ملتا وہ اس سے کہتا میں تمہارا کام کر چکا ہوں وہ یہاں نہیں ہیں اور جو شخص بھی اس سے ملتا وہ اس کو واپس کر دیتا، اور اس نے ہم سے کیا ہوا وعدہ پورا کر دیا۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر نے میرے والد سے تیرہ دھم میں ایک کجاوہ خریدی، عثمان بن عمر کی روایت میں ہے کہ جب سراقہ قریب ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے خلاف دعائے ضرر کی، اس کا گھوڑا پیٹ تک زمین میں دھنس گیا، وہ گھوڑے سے کودا اور اس نے کہا: اے عسدا مجھے یقین ہے کہ یہ تمہارا کام ہے، اب اللہ سے دعا کرو کہ وہ مجھے اس سے نجات دے دے، اور میں یہ وعدہ کرتا ہوں کہ جو بھی میرے بعد آپ کی تلاش میں آئے گا، میں آپ کو

۴۸۸۲ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ كِلَاهُمَا عَنْ إِسْرَاطِيلَ
عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَوَايَهِ قَالَ أَشْكُرُ أَبُوبَكْرٍ
مِنْ أَبِي رَحْلًا بِثَلَاثَةِ عَشَرَ دُرْهَمًا وَسَاقِ
الْحَدِيثِ بِمَعْنَى حَدِيثِ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ
وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ مِنْ يَدِ أَبِي عُمَرَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُمَرَ
كِلَاهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَسَاعَةَ فَرَسَهُ فِي الْأَرْضِ إِلَى بَطْنِمْ وَ

اس سے محض رکھوں گا، یہ میرا ترکش ہے، اس میں سے آپ ایک تیرے لیں، کیونکہ عنقریب فلاں فلاں مقام پر آپ کا میرے اونٹوں اور غلاموں سے گزر ہوگا، آپ ان میں سے اپنی ضرورت کے مطابق لے لیں، آپ نے فرمایا مجھے تمہارے اونٹوں کی ضرورت نہیں ہے، پھر ہم رات کے وقت مدینہ نیچے، لوگ اس پر آپس میں جھگڑنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس کے پاس ٹھہریں گے، آپ نے فرمایا میں بنو نجار کے پاس ٹھہروں گا جو عبد المطلب کے ماموں ہیں، اے نبی! قیام سے ان کی عزت افزائی کروں گا، پھر تمام مرد اور عورتیں اپنے اپنے مکانات پر چڑھ گئے اور ٹرکے اور غلام راستوں میں نرے لگا رہے تھے یا محمد یا رسول اللہ یا محمد یا رسول اللہ۔

وَلَبَّ عَنهُ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ هَذَا عَمَلُكَ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ يُخْلِصَنِي مِمَّا أَنَا وَكَلَكَ عَلَى الْأَعْيُنِ عَلَى مَنْ دَرَأَنِي وَهَذَا كَيْتَانِي فَخُذْ سَهْمًا مِنْهَا فَإِنَّكَ سَتَحْمَدُ عَلَى إِبِلِي وَغِلْمَائِي بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا فَخُذْ مِنْهَا حَاجَتَكَ قَالَ لَا حَاجَةَ لِي فَإِذَا بَلَكَ فَقَدْ مَنَّا الْمَدِينَةَ لَيْسَ قَتْنَا ذَعْوَا أَيُّهُمْ يَتَوَلَّى عَلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَنْزِلْ عَلَى بَنِي النَّجَّارِ أَخْوَالِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَكْرَمُهُمْ بِذَلِكَ فَصَعِدَ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ حَوْقَ الْبَيْتِ وَتَفَرَّقَ الْغِلْمَانُ وَالْحَقْدَامُ فِي الطَّرِيقِ يُنَادُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا مُحَمَّدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسرے شخص کی بکریوں کا دودھ پلانے کی توجیہ | اس حدیث میں ہے نبی نے غلام ہر اس نے مدینہ کے ایک شخص کا نام دیا:

غلام نوری کہتے ہیں اس حدیث میں مدینہ کا نوری سنی شہر ہر اس نے مکر کے ایک شخص کا نام دیا کیونکہ اس وقت مدینہ منورہ کا نام یثرب تھا۔

اس حدیث میں ہے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس چرواہے سے کہا: کیا تم بکری سے دودھ روہ کر آہیں دو گے؟ اس نے کہا ہاں، پھر حضرت ابو بکر نے اس سے دودھ لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پلایا:

غلام نوری کہتے ہیں اس حدیث پر یہ سوال ہوتا ہے کہ وہ چرواہا ان بکریوں کا مالک نہیں تھا، پھر حضرت ابو بکر نے اس سے دودھ لے کر کیسے پلایا، اس سوال کے چند جوابات ہیں:

(۱)۔ یہ اہل عرب میں رواج تھا کہ بکریوں کے مالک چرواہوں کو یہ اجازت دیتے تھے کہ وہ کسی مہمان یا مسافر کو بکریوں کا دودھ پلا دیں۔

(۲)۔ جس شخص کی وہ بکریاں تھیں وہ حضرت ابو بکر کا دوست تھا، اسی لیے انہوں نے پہلے یہ معلوم کر لیا تھا کہ یہ کس کی بکریاں تھیں۔

(۳)۔ شاید وہ حالت اضطرار میں تھے، لیکن پہلے وہ جواب زیادہ عمدہ ہیں۔

حضرت سراقہ کو سونے کے کنگن پہننے کی توجیہ | اس حدیث میں ہے کہ سراقہ بن مالک نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیچھا کیا:

علامہ ابی ہاشم مکتبہ میں:

امام ابن اسحاق نے اپنی سیرت میں لکھا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے لیے چلے گئے، تو قریش نے آپ کو واپس لانے کے لیے سوانٹ انعام رکھے، سراقہ نے کہا میں اپنے لوگوں کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا، اچانک ایک شخص آیا اور اس نے کہا میں نے ابی بنی آدمیوں کو گذرتے ہوئے دیکھا ہے، اور میرا گمان یہی ہے کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم، اور ان کے اصحاب ہیں، سراقہ نے کہا میں نے اس کو چپ رہنے کا اشارہ کیا اور بات بناتے ہوئے کہا وہ ترخولان ہیں جو اپنا گم شدہ اونٹ ڈھونڈ رہے ہیں، پھر میں گھر گیا اور اپنا گھوڑا نکالا، روانگی سے پہلے تیرے خال نکالی تو وہ میرے علامات نکلی، لیکن بہر حال میں یہ امید کر چلا کہ میں ان کو پکڑ کر لے آؤں گا اور سوانٹوں کا انعام حاصل کروں گا۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کے برحق ہونے پر حضرت سراقہ میں ایک اور نشانی ظاہر کی، ان کی زندگی میں اللہ تعالیٰ نے ان کو ایک غیب پر مظہر کیا جس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آپ کی نبوت کا صدق ظاہر ہو گیا، کیونکہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سراقہ سے فرمایا تھا، اس وقت تمہاری کیا شان ہو گی جب تم کنگن کے کنگن، اس کا منطقہ (جہاد واریشی) اور تاج پہنو گے، اور جب امیران کی فتح کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس کسریٰ کے کنگن، منطقہ اور تاج آئے تو حضرت عمر نے سراقہ کو بلا کر دو کنگن پیٹا دیے اور فرمایا یہ کہو کہ اللہ اکبر، الحمد للہ، اللہ کا شکر ہے جس نے کسریٰ سے ان کنگنوں کو چھینا جو خدا کا دھوی کرتا تھا اور نہ کج کے ایک اعرابی (دیہاتی) کو وہ کنگن پیٹا دیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ میں ٹھہرانے کی تفصیل اس حدیث میں ہے جب ہم مدینہ پہنچے تو مدینہ کے لیے آپس میں جھگڑنے لگے۔

سیرت کی کتابوں میں اہل مدینہ کے جھگڑنے کا ذکر نہیں ہے، ان میں یہ ذکر ہے کہ جب انصار نے یہ سنا کہ آپ مکہ سے آرہے ہیں، تو وہ صبح سے شام تک آپ کا انتظار کرتے تھے، اسی طرح کئی دن گذر گئے، جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو وہ اپنے گھروں کو جا چکے تھے، سب سے پہلے آپ کو ایک یہودی نے دیکھا وہ انصار کو آپ کا انتظار کرتے ہوئے دیکھ چکا تھا، اس نے با آواز بلند کہا اے بنو قریظہ! جن کا تمہیں انتظار تھا وہ آگئے، لوگوں نے آپ کو کھجور کے سائے میں بٹھا دیکھا، آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر بھی بیٹھے ہوئے تھے، اکثر لوگوں نے آپ کو نہیں دیکھا تھا وہ حضرت ابو بکر سے ملنے گئے، تب حضرت ابو بکر اسٹھے اور چار تال کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سایہ کیا، اس وقت لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبائلی بنو عمر بن عون کے پاس ٹھہرے، آپ نے پیر، منگل، بدھ اور جمعرات تک وہاں قیام فرمایا، پھر آپ سالم بن عون کے محلہ میں تشریف لے گئے اور جب وہاں پر چھایا، پھر بنو سالم میں سے حضرت قتبان بن مالک اور حضرت عباس بن عبد الوہاب آپ کے پاس آئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کچھ روز ہمارے پاس ٹھہریے، آپ نے فرمایا اس آزمونی کو جانے دو یہ اللہ کی طرف سے مامور ہے، جہاں یہ ٹھہرے گی، میں وہیں قیام کروں گا، جب آزمونی بنو یامہ

کے ہاں پہنچی تو انھوں نے ٹھہرانے کی درخواست کی، آپ نے ان کو بھی یہی جواب دیا، پھر بنو ساعدہ سے گزرے، انھوں نے بھی ٹھہرانے کی درخواست کی ان کو بھی آپ نے یہ جواب دیا، پھر بنو الحارث بن الخزرج، پھر عدی بن النجار کے پاس سے گزرے، بنو اور ان کو بھی یہی جواب ملا، جب اڑھائی بنو مالک بن نجار کے ہاں پہنچی تو وہاں بیٹھ گئی، (یہ آپ کے ہاتھوں تھے) ابھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس اڑھائی سے نہیں اترے تھے کہ وہ اٹھ کر پھر چلنے لگی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مہار چھوڑی، بولی تھی اور آپ اس کو کسی طرف نہیں مڑتے تھے، حتیٰ کہ وہ پہلی جگہ پھر لوٹ آئی، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے اترے، حضرت ابوہریرہ انصاری رضی اللہ عنہ نے اس کے کجاوے کو اٹھایا اور اپنے گھر میں رکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے گھر قیام فرمایا، حتیٰ کہ مسجد بن گئی پھر آپ مسجد (کے حجرے) میں منتقل ہو گئے، اس حدیث میں صحابہ کے تئیں ذکر ہے ہو سکتا ہے اس سے یہ مراد ہو کہ سب آپ کو اپنے گھر ٹھہرانے کی دعوت دیتے تھے۔ لے

اس حدیث میں ہے مدینہ کے مرد، عورتیں، لڑکے اور بچے نعرہ لگاتے تھے یا محمد یا رسول اللہ،

قاضی عیاض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے انصار کے دلوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت رکھ تھی اس وجہ سے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت عزت اور نصرت کی۔

یا محمد کے ساتھ خطاب اور ندا میں بحث و نظر | اس حدیث میں یا محمد اور یا رسول اللہ کا نعرہ لگانے کا جواز ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اہل مدینہ یا محمد یا رسول اللہ کا نعرہ لگاتے تھے۔

بعض علماء نے قرآن مجید کی اس آیت کی بناء پر یا محمد کہنے سے منع فرمایا ہے :

لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً ط (نور: ۶۳)

اپنے درمیان رسول کے پکارنے کو ایسا نہ بنالو
جیسے تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔

امام احمد رضا رحمہ اللہ کہتے ہیں :

یہاں اس کا یہ بند واجب فرمایا کہ اس امت میں ہر مرد پر اس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پاک سے کہ خطاب کرنا ہی حرام ٹھہرایا قال اللہ تعالیٰ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً ط رسول کا پکارنا آپس میں ایسا نہ ٹھہراو جیسے ایک دوسرے کو پکارتے ہو، کہ اسے ریدہ اسے عمرو، بلکہ یوں غرض کرو یا رسول اللہ یا نبی اللہ یا یا سید المرسلین، یا خاتم النبیین، یا شفیع المنین، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علیٰ آلک اجمعین۔

ابونعیم حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں راوی قال کانوا يقولون یا محمد یا ابا القاسم فنهأهم اللہ عن ذلك اعظاماً للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا یا نبی اللہ یا رسول اللہ یعنی پہلے حضور کو یا محمد یا ابا القاسم کہاجاتا، اللہ تعالیٰ نے اپنی نبی کی تعظیم کو اس سے نہیں فرمائی، جب سے صحابہ کرام یا نبی اللہ یا رسول اللہ کہا کرتے، یہی امام علقمہ و امام اسود، ابونعیم، امام حسن بصری و امام سید بن جبیر کے تفسیر کریمہ مذکورہ میں راوی لا تقولوا یا محمد ولكن قولوا یا رسول اللہ یا نبی اللہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا محمد کہہو بلکہ یا نبی اللہ یا رسول اللہ

کہو اسی طرح امام قتادہ عظیم الدین بن مالک سے روایت کی رضی اللہ تعالیٰ عنہم ائمہ علماء تصدیق فرماتے ہیں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام لے کر نذر کرنا حرام ہے اور واقعی محل انصاف ہے جسے اس کا مالک و مولیٰ تبارک و تعالیٰ نام لے کر نہ پکارتے۔ نام کی کیا مجال کہ راہ ادب سے تجاوز کرے بلکہ امام زین الدین سرائی وغیرہ محققین نے فرمایا اگر یہ لفظ کسی دعائیں وار و ہر جو خود بھی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تنہا فرمائی جیسے دعائے یا محمد انی توجہت بک الی ما بی۔ تاہم اس جگہ یا رسول اللہ یا نبی اللہ کہنا چاہیے حالانکہ الفاظ دعائیں حتیٰ الوسع تغیر نہیں کی جاتی، کما یدل علیہ حدیث نبیک الذی ارسلت ورسولک الذی ارسلت۔ یہ مسئلہ مہتمم جس سے اکثر اہل زمانہ غافل ہیں نہایت واجب الحفظ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کی تفصیل اپنے مجلہ فتاویٰ مسیحیۃ اذنیابا النبویہ کی الفتاویٰ الرشیدیہ میں ذکر کی، و بواللہ التوفیق۔ لے

امام احمد رضا رحمہ اللہ کی اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ یا محمد کہنا حرام ہے، حتیٰ کہ جامع ترمذی اور دیگر کتب حدیث کی جس روایت میں بھی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود دعائیں یا محمد انی توجہت بک الی ما بی (اسے محمد) صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کے وسیلہ سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں) کہنے کی تعلیم اور تلقین فرمائی اس میں بھی یا محمد کے بجائے یا رسول اللہ کہا جائے، جب کہ دعا کے الفاظ میں رد و بدل نہیں کیا جاتا۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن البراء بن عازب قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتیت مضجعک فتوضأ وضوئک للصلاة ثم اضطجع علی شقک الایمن ثم قل اللهم اسلمت وجهی الیک وفوضت امری الیک والجنات ظہری الیک ورجیۃ ورجبۃ الیک لا ملجأ ولا منجا منک الا الیک اللهم امنت بکتائبک الذی اتزلت ونبیک الذی ارسلت فان مت من لیلتک فانت علی الفطرة واجعلن اخر ما تمکلم بہ قال فرودتھا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغت اللهم امنت بکتائبک الذی اتزلت ورسولک قال لا ونبیک الذی ارسلت۔ لے

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم اپنے بستر پر جاؤ تو جس طرح نماز کے لیے وضو کرتے ہیں اس طرح وضو کرو۔ پھر دائیں کر دھ لیٹ جاؤ، پھر یہ دعا کرو: اے اللہ! میں نے اپنا چہرہ تجھے سونپا، اور اپنا معاملہ تیرے سپرد کیا اور اپنی پشت تیری پناہ میں دی، تیری طرف رغبت کرتے ہوئے اور تجھ سے ڈرتے ہوئے، تجھ سے نجات اور پناہ صرف تیری ہی طرف ہے، اے اللہ! میں تیری اس کتاب پر ایمان لایا جو تو نے نازل کی، اور تیرے اس نبی پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا، اگر تم اس رات کو فوت ہو گئے تو تم (وین) فطرت پر ہو گے، یہ دعا تمہارا آخری کلام ہونا چاہیے تلاوت کیجئے میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ کلمات دہرائے اور جب اللهم امنت بکتائبک الذی اتزلت پر پہنچا تو نبیک کی جگہ رسولت پڑھا، آپ

لے۔ امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ، تجل، یقین ص ۲۰، ۲۱، مطبوعہ حامد ایڈ کسپنی لاہور۔

لے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۸، مطبوعہ نور محمد اہم المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ۔

نے فرمایا نہیں (وہی پڑھو جو میں نے کہا تھا) ونبیک
الذی ارسلت -

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائیں جو کلمات تعلیم فرمائے ہوں ان میں تغیر و تبدل جائز نہیں ہے، اور امام احمد رضا نے یہ لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ دعائیں یا محمد کہنے کی تعلیم دی ہے، لیکن یا محمد کہ بجائے یا رسول اللہ کہنا چاہیے !!

ہمارے نزدیک وہی صحیح ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، اور صحیح مسلم کی زیر بحث حدیث میں صحابہ کرام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یا محمد کہنے کا ذکر ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہوا، صحابہ کرام کا ٹٹل ہو، اس سے بڑھ کر جواز کی اور کیا دلیل ہوگی! باقی رہا یہ شبہ کہ قرآن مجید میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کا نام لے کر بلانے سے منع فرمایا ہے، سو یہ بات اس پر موقوف ہے کہ دعا والہ رسول میں اضافت الی المنفعل ہو اور دعا کا معنی پکارنا کیا جلتے معنی یہ کہ رسول کو اس طرح نہ پکارو جس طرح تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو، اور اگر دعا والہ رسول میں اضافت الی الفاعل ہو اور دعا کا معنی بلانا ہو اور یہ معنی ہو کہ رسول اللہ کے بلانے کو اس طرح نہ قرار دو جس طرح تم ایک دوسرے کو بلاتے ہو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلانے پر جانا فرض ہے اور تمہارے بلانے پر جانا فرض نہیں ہے، یا اضافت الی الفاعل ہو اور دعا کا معنی اللہ سے دعا کرنا ہو یعنی اپنے خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کو اپنی دعا کی طرح نہ قرار دو، کیونکہ آپ کی دعا کا قبول ہونا حتمی اور یقینی ہے اور تمہاری دعا کا قبول ہونا حتمی اور یقینی نہیں ہے، مؤخر الذکر دونوں صورتوں میں اس آیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے نام سے پکارنے کی اجازت نہیں ہوگی، اور مفسرین کرام نے اس آیت میں یہ تینوں احوال بیان کیے ہیں اور لکھا ہے کہ زیادہ ظاہر یہی ہے کہ یہ اضافت الی الفاعل ہے، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلانے کو اپنی طرح قرار نہ دو، کیونکہ اس سے پہلے قرآن مجید کی آیات میں یہ بتایا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کے بغیر مسلمان آپ کے پاس سے نہ جائیں اس کے بعد آپ کے حکم کی مخالفت کرنے سے ڈریں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

مومن وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے اور جب وہ رسول کے ساتھ مل کر کسی کام پر حاضر ہوں تو آپ سے اجازت حاصل کیے بغیر نہ جائیں (سے حبیب!) جو لوگ آپ سے اجازت حاصل کرتے ہیں وہی اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں، پھر اگر وہ آپ سے اپنے کسی کام کی اجازت طلب کریں تو آپ ان میں سے جس کو چاہیں اجازت دیں اور ان کے لیے اللہ سے مغفرت چاہیں، بے شک اللہ بہت بخشنے والا

انما المؤمنون الذین امنوا باللہ ورسولہ واذکانوامعہ علی امر جامع ثم یدھبوا حتی یستأذنوه ان الذین یستأذنونک الذین یؤمنون باللہ ورسولہ فاذا استأذنونک لبعض شأنہم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لہم اللہ ان اللہ عفون رحیمہ لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا قد

يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا
فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ
تَصِيبَهُمْ قِتَّةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

(نور: ۶۲-۶۳)

بے مدد رحم فرمائے والا ہے، اپنے درمیان رسول کے
پکارتے کو ایسا نہ بنالو جیسے تم ایک دوسرے کو پکارتے
ہو، بے شک اللہ ان لوگوں کو جانتا ہے جو تم میں سے
اڑے کر چپکے سے نکل جاتے ہیں تو جو لوگ رسول کے
حکم کی مخالفت کرتے ہیں وہ اس سے ڈریں کہ انہیں کوئی
آفت پہنچے یا ان کو دردناک عذاب پہنچ جائے۔

اس آیت کا سابق و سابق اس بات کو ظاہر کر رہا ہے کہ وفاء الرسول میں اضافت الی الفاعل ہے اور قرآن مجید کی
منظم اس صورت میں قائم رہ سکتی ہے جب وہ معنی کیا جائے جو ہم نے بیان کیا ہے، اب ہم اپنے موقف کو مفسرین کرام
کی عبارات کی روشنی میں واضح کرتے ہیں:
امام رازی لکھتے ہیں:

أما قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول
بينكم كدعاء بعضكم بعضاً ففيه وجوه
(أحدها) وهو اختيار المبرد والقفال و
لا تجعلوا أمراً أياً كدعاءكم كما
يكون من بعضكم لبعض إذا كان أمراً فرضاً
لازماً والذي يدل على هذا قوله عقيب
هذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره
(وثانيها) لا تتأدوا كما ينادي بعضكم
بعضاً يا محمد يا أبا القاسم ولكن قولوا
يا رسول الله يا بني الله عن سعيد بن جبير
(وثالثها) لا ترفعوا أصواتكم في دعائه وهو
المراد من قوله ان الذين يغضون أصواتهم
عند رسول الله عن ابن عباس. (ورابعها)
احذروا دعاء الرسول عليه إذا استطعتموه
فان دعاءه موجب ليس كدعاء غيره
والوجه الاول اقرب الى نظم الآية - له

آیت کریمہ لا تجعلوا دعاء الرسول الایہ -
میں کئی تفسیریں ہیں:-
۱) مبرور اور قفال کا اختیار یہ ہے کہ جب رسول تم کو حکم
دی اور بلا میں تو اس کو آپس میں ایک دوسرے کے
بلانے کی طرح نہ قرار دو، کیونکہ آپ کے حکم پر عمل کرنا
فرض لازم ہے، اس معنی پر دلیل یہ ہے کہ اس آیت
کے اخیر میں ہے جو لوگ رسول کے حکم کی مخالفت کرتے
ہیں وہ اس سے ڈریں کہ ان کو آفت یا عذاب پہنچے۔
(۲) سعید بن جبیر سے یہ تفسیر منقول ہے کہ رسول کو اس
طرح نہ پکارو جس طرح ایک دوسرے کو پکارتے ہو، سو
یا محمد یا ابا القاسم نہ کہو بلکہ یا رسول اللہ، یا نبی اللہ کہو۔
(۳) حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کو بلند آواز سے نہ بلاؤ (جیسے ایک دوسرے کو بلا
ہو) کیونکہ قرآن مجید میں آپ کے سامنے آواز کو پست رکھنے
کا حکم ہے۔

(۴) جب تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ناراض کرو تو اپنے خلاف

آپ کی دعائے ڈرو کیونکہ آپ کی دعائیں لوگوں کی طرح نہیں ہے،
وہ قبولیت کو واجب کرتی ہے۔
بہ سلی تفسیر قرآن مجید کی نظم کے زیادہ قریب ہے۔

علامہ آلوسی لا تجعلوا دعاء الرسول کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ای لا تقیسوا دعاءہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ایاکم
علی دعاء بعضکم بعضاً فی حال من الاحوال وامر
من الامور التي من جملتها المسأله فیہ الرجوع
عن مجلس علیہ الصلوٰۃ والسلام بغير استئذان فان ذلك من
الحرمات، والی نحو هذا ذهب ابو مسلم واختاره المبرور والقفال۔
وقیل المعنی لا تجسروا دعاءہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم علیکم کدعاء بعضکم علی بعض فتعرضوا لخطئہ
ودعاءہ علیکم علیہ الصلوٰۃ والسلام بمخالفتہ امرہ و
الرجوع عن مجلسہ بغير استئذان ونحو ذلك، و
هو مأخوذ مما جاء فی بعض الروایات عن ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما وروی عن الشعبي۔

وقیل: المعنی لا تجعلوا نداءہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
وتسمیئہ کنداء بعضکم بعضاً باسمہ ورفع الصوت
به والنداء وراء الحجرات ولكن بلفظہ المعظم مثل
یا بنی اللہ ویا رسول اللہ مع التوقیر والتواضع وتخفیف
الصوت۔ اخبر ابن ابی حاتم وابن مردويه وابو
نعیم فی الدلائل عن ابن عباس قال: کانوا یقولون:
یا محمد یا ابا القاسم فتهاهم اللہ تعالیٰ عن ذلك
یقولہ سبحانہ (لا تجعلوا) الا یہ اعظاماً لنبیہ صلی اللہ
علیہ وسلم فقالوا: یا بنی اللہ یا رسول اللہ، وروی
نحو هذا عن قتادة۔ والحسن، وسعيد بن جبیر
ومجاهد، وفي احکام القرآن للسيوطی ان فی هذا
النهی تحريم ندائہ صلی اللہ علیہ وسلم باسمہ۔ الی ان قال نعم الاظهر
فی معنی الآية ما ذکرنا اولاً ولا کما لا یحقی۔

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بلائے کو کسی وقت
اور کسی حال میں بھی اپنے بلائے پر قیاس نہ کرو، کہ سستی
سے آؤ، یا بلا اجازت آپ کی مجلس سے چلے جاؤ، کیونکہ
یہ حرام ہے، ابو مسلم، میرداد قفال نے اسی تفسیر کو اختیار
کیا ہے۔

دوسری تفسیر یہ ہے کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
مہتاب سے غلات دعا کریں تو اس کو اپنی دعاؤں کی طرح نہ سمجھو
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بلائے پر نہ آکر یا آپ کی مجلس
سے بلا اذن اٹھ کر آپ کو ناراض نہ کرو، اور اپنے غلات
آپ کی دعا کو دعوت دو، یہ تفسیر حضرت ابن عباس اور شعبی
سے منقول ہے۔

تیسری تفسیر یہ ہے کہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم کو
اس طرح نہ پکارو اور اس طرح آپ کا نام نہ لو جس طرح تم ایک
دوسرے کو پکارتے ہو، نام لیتے ہو، اور حجر سے کے
باہر سے پکارتے ہو، البتہ آپ کو آپ کے منظم القاب سے
پکارو، مثلاً تعظیم، ترقیہ، تواضع اور پست آواز سے یا نبی
اللہ، یا رسول اللہ کہو، ابن ابی حاتم، ابن مردويه، اور ابو نعیم
نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ لوگ یا محمد،
یا ابا القاسم کہتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی تعظیم کے لیے ان کو اس آیت میں منع کر دیا، اور لوگوں نے
یا نبی اللہ، یا رسول اللہ کہا، قتادہ، حسن، سعید بن جبیر اور مجاہد
سے بھی یہی منقول ہے، اور علامہ سیوطی نے احکام القرآن
میں لکھا ہے کہ اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نام کے
ساتھ نہ گانے کی تحریم ہے۔

اں اس آیت کے معنی میں دوسری تفسیر زیادہ ظاہر ہے

جس کو ہم نے پہلے ذکر کیا ہے، جیسا کہ غنی نہیں ہے۔

اس آیت کی تفسیر سے یہ معلوم ہو گیا کہ اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد سے ندا کرنے کا صریح اور قطعی حاکمیت نہیں ہے بلکہ رائج تفسیر کی بناء پر اس آیت کا آپ کو ندا کرنے سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ بعض روایات اور بعض تفاسیر کی بناء پر یہ حال ہمارے یا محمد سے ہے، کیونکہ آپ کو نام سے کر پکارنا آپ کی تعظیم اور ترقی کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اگر ہم یہ تفسیر تسلیم کر لیں تب بھی ہمارے یا محمد مطلقاً نہیں ہے بلکہ آپ کو آپ کا نام سے کر بلانا ممنوع ہے اور یہ آپ کی تعظیم اور تحکیم کے خلاف ہے کہ آپ کو عام آدمیوں کی طرح نام سے کر بلایا جائے، اور ہمیں اس سے کوئی اختلاف نہیں ہے کہ آپ کا نام سے کر ندا کر کے بلانا حرام ہے، اور صحابہ کرام نے جو ہجرت کے موقع پر یا محمد یا رسول اللہ کہا تھا وہ آپ کے بلانے کے لیے نہیں کہا بلکہ صحابہ کرام آپ کی آمد کے موقع پر اظہارِ مسرت کے لیے آپ کے نام کے فرے لگا رہے تھے اور یہ ہر امتی کے لیے جائز ہے۔

اور آپ نے دعائے حاجت میں جو یہ کہنے کی تلقین فرمائی ہے: یا محمد انی توجہت بک الی ص ۱۰۱ سے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں آپ کے وسیلہ سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں، اس میں بھی یا محمد! کے لفظ سے آپ کو بلانا مقصود نہیں ہے بلکہ آپ کو اپنی طرف متوجہ کرنا مقصود ہے، امام مسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت جبرائیل نے ایک اعرابی کی شکل میں حاضر ہو کر آپ سے کہا:

یا محمد اخبرنی عن الاصلہ

اسے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھے اسلام کے متعلق بتائیے۔

اس میں بھی یا محمد کے لفظ سے آپ کو بلانا مقصود نہیں تھا آپ کو متوجہ کرنا مقصود تھا۔ اور قرآن مجید میں نام کے ساتھ جونسے کی حاجت ہے، مطلقاً ندا کرنے کی حاجت نہیں ہے۔

یا محمد کہنے کے جواز کی دوسری وجہ یہ ہے کہ بعض اوقات کسی کے نام کے ساتھ ندا بلانے کے لیے کی جاتی ہے نہ متوجہ کرنے کے لیے بلکہ محض اس کا ذکر کرنے اور اس کو یاد کرنے کے لیے، اسی کے نام کے ساتھ ندا کرتے ہیں جیسے کوئی شخص یا اللہ یا اللہ کا ذکر کرنا ہے اور اس کے جواز پر واضح دلیل یہ حدیث ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرحمن بن سعد قال: خذوت

رجل ابن عمر فقال له: رجل: اذکرا حب الناس

الیک فقال یا محمد - ثم

عبد الرحمن بن سعد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ

عنہما کا پیروں ہو گیا، ان سے ایک شخص نے کہا: جو تم کو

سب لوگوں سے زیادہ محبوب ہو اس کو یاد کرو انھوں نے

کہا یا محمد۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۷، مطبوعہ دار محمد المصطفیٰ کراچی

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، الادب المفرد ص ۲۵۰، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سانگلہ ہل۔

خاصی فیاض مائی نکھتے ہیں:

ردی ان عبد اللہ بن عمر نحدرت رجلہ
فقیلہ اذکرا حب الناس الیک قصا حیا
محمداہ فانتشرت . لہ

روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر کا پیر من ہو
گیا، ان سے کہا گیا جو آپ کو سب سے زیادہ محبوب ہو
اسی کو یاد کیجئے انھوں نے بلند آواز سے کہا یا محمد
قرآن کا پیر شیک ہو گیا۔

علامہ ابن قیم حنبلی نکھتے ہیں:

ابوبکر محمد بن عمر نے بیان کیا کہ میں ابوبکر بن مجاہد کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ شبلی آگئے، ابوبکر بن مجاہد نے اٹھ
کر ان سے معافہ کیا، اور ان کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا، میں نے کہا اے آقا! آپ شبلی کی اس قدر تعظیم کر رہے ہیں
اور تمام بغداد کے لوگوں کے خیال میں یہ مجنون ہیں، انھوں نے مجھ سے کہا میں نے اس کے ساتھ وہی کیا ہے
جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے ساتھ کرتے دیکھا ہے، کیونکہ میں نے خواب میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی، شبلی آپ کے پاس آیا تو آپ نے کھڑے ہو کر اس کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا، میں
نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ شبلی کو اس قدر نواز رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا یہ ہر نماز کے بعد یہ پوری آیت پڑھتا ہے
لقد جاءک رسول من انفسک کہ بعد تین مرتبہ کہتا ہے صلی اللہ علیک یا محمد ابوبکر کہتے ہیں
بعد میں میں شبلی سے ملا اور ان سے پوچھا کہ آپ نماز کے بعد کیا پڑھتے ہیں تو انھوں نے یہی بیان کیا۔ لہ
تو جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام پڑھتے ہوئے صلی اللہ علیک یا محمد کہتا ہے اس کا قصد
بھی آپ کو بلانا اور متوجہ کرنا نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف آپ کا ذکر کرنے کے لیے اور آپ کو یاد کرنے کے لیے یا محمد
کہتا ہے۔

یا محمد کہنے کے جواز کی تیسری دلی یہ ہے کہ ہزار یا محمد پر اعتراض اس وقت ہوگا جب اس لفظ کو یہ طور علم
استعمال کیا جائے اور اس سے مراد آپ کا نام ہو اور اگر اس سے مراد آپ کی صفت ہو یعنی آپ کا محمد رتہ لیت کیا ہوا ہونا
مراد ہو تو پھر یا محمد کے ساتھ نہ کرنے پر بھی کوئی اعتراض نہیں ہے کیونکہ محمد جس طرح آپ کا نام ہے اسی طرح آپ کی
صفت ہے۔

علامہ ابن قیم حنبلی لفظ محمد کی تحقیق کرتے ہوئے نکھتے ہیں:

ویقال حمد فهو محمد کما یقال علم فهو
معلم وهذا علم وصفة اجتماع فیہ الاموان فی
حقہ صلی اللہ علیہ وسلم وان کان علما
مختصا فی حق کثیر ممن
کہا جاتا ہے کہ اس کی حمد کی گئی تو وہ محمد ہے جسے
کہا جاتا ہے فلاں نے تعلیم دی تو وہ معلم ہے اور لفظ محمد
علم (نام) بھی ہے اور صفت بھی اور آپ کے لیے اس میں
دونوں امر جمع ہیں اسباب کہ دوسرے بہت سے لوگوں کا جب

۱۔ تاضی فیاض بن مومنی اندلسی مترقی ۵۴۴ھ، الشفا ج ۲ ص ۱۸، مطبوعہ عبدالقواب اکبری ملتان

۲۔ علامہ محمد بن ابی بکر المعز بن ابی القیم البیہقی مترقی ۵۱۱ھ، ج ۱۰ الاقبام ص ۹۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ لاہل پور

میرے حق میں قبول فرما۔ سلمہ

نیز امام احمد رضا قادری، امام طبرانی سے نقل کرتے ہیں:

یعنی ایک حاجت مند اپنی حاجت کے لیے امیر المؤمنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں آتا تھا! امیر المؤمنین نے اس کی طرف التفات کرتے اور نہ اس کی حاجت پر نظر فرماتے، اس نے حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس امر کی شکایت کی۔ انھوں نے فرمایا: غور کر کے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھو، پھر دعا مانگو، "اللہ ہی میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے توجہ کرتا ہوں، یا رسول اللہ! میں حضور کے قریب سے اب رب کی طرف توجہ ہوتا ہوں کہ میری حاجت روا فرمے" اور اپنی حاجت ذکر کر۔ پھر شام کو میرے پاس آنا کہ میں بھی تمہارے ساتھ چلوں، حاجت مند نے دیکھ وہ بھی صحابی یا لا اقل کبار تابعین سے تھے، (یوں ہی کیا، پھر آستان خلافت پر حاضر ہوئے، دربان آیا اور دعا پڑھ کر امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور سے گیا، امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے ساتھ مسند پر بٹھالیا، مطلب پوچھا، عرض کیا، فوراً روا فرمایا اور ارشاد کیا کہ اتنے دنوں میں اس وقت تک تم نے اپنا مطلب بیان نہیں کیا، پھر فرمایا حاجت تمہیں کوئی حاجت پیش آیا کرے تو ہمارے پاس چلے آیا کہہ دو۔

یہ صاحب دہاں سے نکل کر عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے ملے اور کہا اللہ تعالیٰ تمہیں جزائے خیر دے حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ میری حاجت پر نظر اور میری طرف توجہ فرماتے تھے، یہاں تک کہ آپ نے اُن سے میری سفارش کی۔

عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: خدائے تعالیٰ کی قسم! میں نے تو تمہارے معاملہ میں حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کچھ بھی نہ کہا، لیکن اصل معاملہ یہ ہوا کہ میں نے سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حضور کی خدمت اقدس میں ایک نابینا حاضر ہوا اور نابینائی کی شکایت کی، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوں ہی اس سے ارشاد فرمایا کہ وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھو، پھر یہ دعا کرے۔ خدا کی قسم ہم اُنھیں بھی نہ پائے تھے باقی ہی کر رہے تھے کہ اتنے میں وہ ہمارے پاس آیا گویا کبھی وہ اندھا نہ تھا۔

امام طبرانی، پھر امام منذری فرماتے ہیں: والحدیث صحیحہ۔ امام بخاری کتاب الادب المفرد میں اور امام ابن السنی و امام ابن بشکول روایت کرتے ہیں: ان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما خدمتِ وجہ فقیر لہ اذ کو احب الناس الیہ فصاح یا محمد! فاقتشرت۔ یعنی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پاؤں سو گیا۔ کسی نے کہا: انھیں یاد کیجئے جو آپ کو سب سے زیادہ محبوب ہیں، حضرت نے با آواز بلند کہا: یا محمد! فوراً پاؤں کھل گیا۔ امام نووی شارح صحیح مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الاذکار میں اس کا مثل حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل فرمایا کہ اُن کا بھی پاؤں سو گیا تو یا محمد! کہا، اچھا ہو گیا۔ اور یہ امر ان دو صحابیوں کے سوا اوروں سے بھی مروی ہوا۔ اُخبر مَدِیْنَةُ میں قدیم سے اس یا محمد! کہنے کی عادت چلی آتی ہے۔

علامہ شہاب خفاجی مصری نسیم الریاض شرح شفا کے امام قاضی عیاض میں فرماتے ہیں: هذا ما تعاھد اهل المدينة

قادر ہی نے کج بخت حوالوں سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بھی صحابہ کرام اور انبیاء امت یا محمد سے خطاب اندر ہوا کرتے رہے ہیں۔

امام ابوہریرہؓ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:
عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول والذی نفس ابی القاسم بیدہ لیتزلن عیسیٰ بن مریم اماماً مقسطاً وحکماً عدلاً فلیکسرن الصلیب ولیقتلن الخنزیر ولیصلحن ذات البین، ولیدھبن الشحناء ولیعرضن علیہ المال فلا یقبلہ ثم لیمین قام علی قبری فقال یا محمد لاجبتہ - لہ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس ذات کے قبضہ و قدرت میں ابو القاسم کی جان ہے عیسیٰ بن مریم ضرور نازل ہوں گے، وہ امام، انصاف کرنے والے، حاکم اور عادل ہوں گے، وہ صلیب کو توڑ دیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے، لوگوں میں صلح کرائیں گے اور بعض کو دور کریں گے، ان پر مال پیش کیا جائے گا تو وہ مال کو قبول نہیں کریں گے، پھر خدا کی قسم اگر وہ میری قبر پر کھڑے ہو کر پکاریں "یا محمد" تو میں ان کو ضرور جواب دوں گا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حدیث کو امام ابوہریرہؓ کے حوالے سے ذکر کر کے اس حدیث سے قبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات پر استدلال کیا ہے۔
ان تمام حوالہ جات سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو "یا محمد" کے ساتھ ندا کرنا جائز ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک سے لے کر نزول عیسیٰ تک یہ معمول جاری و ساری ہے۔

WWW.NAFISULAM.COM



۱۔ امام ابوہریرہؓ احمد بن علی بن حنبلؒ بن مثنیٰ بن مرسل متوفی ۳۰۷ھ، مسند ابوہریرہؓ ج ۴ ص ۱۰۱، مطبوعہ مکتبۃ علوم القرآن بیروت، ۱۴۰۵ھ
۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، المطالب العالیہ فی الزوائد الثمینیہ ج ۴ ص ۳۳۵، ۳۳۶، مطبوعہ مکتبۃ مکرر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب التفسیر

۳۸۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّسَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ
مُثَنٍّ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ
أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قِيلَ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ادْخُلُوا الْبَابَ
سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ
فَبَدَلُوا فَقَدْ خَلَوْا الْبَابَ يَرْجِعُونَ عَلَى أَسْوَاحِهِمْ
وَقَالُوا احْبَبْنَا فِي شَعَرَةٍ -

۳۸۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
بَكْرِ بْنِ شَافِعٍ وَآلِ حَسَنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ
الْأَخْرَاجُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ رِيعَتُونَ ابْنُ
أَبِي هِنْدٍ عَنْ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ (وَهُوَ
ابْنُ كَيْسَانَ) عَنِ أَبِي شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
أَكْسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَابَعَ الْوَحْيَ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ
وَقَائِهِ حَتَّى تَوَقَّى وَكَانَ مَا كَانَ الْوَحْيُ يَوْمَ
تَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۳۸۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ حَبِيبٍ
وَمُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى)
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ (وَهُوَ ابْنُ مَهْدِيٍّ)
حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بنو اسرائیل سے کہا گیا تم
درمیت المقدس کے دروازے میں رکوع کرتے ہوئے
جاؤ، ہم تمہارے گناہوں کی مغفرت کر دیں گے، بنو اسرائیل
نے اس حکم کے خلاف کیا اور سرین کے بل گھسٹتے ہوئے
دروازے میں یہ کہتے ہوئے داخل ہوئے حبشہ
فی شجرة "دوانہالی میں"

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے پہلے
اللہ تعالیٰ نے آپ پر دگاتار وحی نازل کی، حتیٰ کہ آپ کا
وصال ہو گیا اور جس دن آپ کا وصال ہوا تھا اس دن نبوت
سر تہہ وحی نازل ہوئی تھی۔

طارق بن شہاب بیان کرتے ہیں کہ یہودیوں
نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تم ایک ایسا آیت
پڑھتے ہو کہ اگر ہمارے مال وہ آیت نازل ہوتی تو ہم
اس دن کو عید قرار دیتے، حضرت عمر نے کہا میں مانتا

بْنِ شَهَابٍ أَنَّ الْيَهُودَ قَالُوا لِعُمَرَ إِنَّكُمْ تَقْرَأُونَ آيَةً لَوْ أَنْزَلْتُ فِيْنَا لَدَقَّخَدْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيْدًا فَقَالَ عُمَرُ إِنِّي لَا عَلِمُ حَيْثُ أَنْزَلْتُ وَأَيَّ يَوْمٍ أَنْزَلْتُ وَأَيَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ أَنْزَلْتُ أَنْزَلْتُ يَعْرِفَتَهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفٌ يَعْرِفَتَهُ قَالَ سُفْيَانُ أَشَكُّ كَأَن يَوْمَ جُمُعَةٍ أَمْ لَا يَعْنِي الْيَوْمَ أَكَمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي -

۴۳۸۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ كُرَيْبٍ) قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سُلَيْمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ قَالَ فَكَانَتْ الْيَهُودُ لِعُمَرَ لَوْ عَلَيْنَا مَعْشَرَ يَهُودٍ أَنْزَلْتُ هَذِهِ الْآيَةَ الْيَوْمَ أَكَمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الدِّينَ لَمْ دِيْنًا نَعْلَمُ الْيَوْمَ الَّذِي أَنْزَلْتُ فِيهِ لَدَقَّخَدْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيْدًا فَقَالَ عُمَرُ فَقَدْ عَلِمْتُ الْيَوْمَ الَّذِي أَنْزَلْتُ فِيهِ وَالسَّاعَةَ وَأَيَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ تَزَلَّتْ تَزَلَّتْ لَيْلَةً جُمُعَةٍ وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْرِفَاتٍ -

۴۳۸۷ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْرٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سُلَيْمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِّنَ الْيَهُودِ إِلَى عُمَرَ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ آيَةً فِي كِتَابِكُمْ تَقْرَأُونَهَا لَوْ عَلَيْنَا تَزَلَّتْ مَعْشَرَ الْيَهُودِ لَدَقَّخَدْنَا

ہوں وہ آیت کس جگہ اور کس دن نازل ہوئی تھی، اور اس وقت وہ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں تھے، یہ آیت یوم عرفہ کو نازل ہوئی تھی اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدان عرفات میں تھے، سفیان نے کہا مجھے شک ہے کہ اس دن جمعہ تھا یا نہیں؟ وہ آیت یہ ہے: (ترجمہ: آج میں نے تمہارے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا، اور تم پر اپنی نعمت تمام کر دی۔)

طارق بن شہاب کہتے ہیں کہ یہود نے حضرت عمر سے کہا اگر ہم یہودیوں کی جماعت پر یہ آیت نازل ہو تو (ترجمہ: آج میں نے تمہارے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت تمام کر دی، اور تمہارے لیے اسلام کو بہ طور دین پسند کر لیا، تو ہم اس دن کو عید قرار دیتے، حضرت عمر نے کہا مجھے علم ہے کہ یہ آیت کس جگہ اور کس دن نازل ہوئی اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں تھے جب یہ آیت نازل ہوئی تھی، یہ آیت مزدلفہ کی رات نازل ہوئی تھی اور ہم اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عرفات میں تھے۔

طارق بن شہاب کہتے ہیں کہ یہودیوں میں سے ایک شخص حضرت عمر کے پاس گیا اور کہنے لگا: اسے امیر المؤمنین آپ اپنی کتاب میں ایک ایسی آیت کو پڑھتے ہیں کہ اگر ہم یہودیوں پر وہ آیت نازل ہو تو ہم اس دن کو عید قرار دیتے، حضرت عمر نے پوچھا وہ کون سی آیت ہے؟ اس نے کہا: (ترجمہ: آج میں نے تمہارے لیے تمہارا

دن مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت تمام کر دی اور تمہارے لیے دین اسلام کو پسند کر لیا، حضرت عمرؓ نے کہا مجھے معلوم ہے کہ یہ آیت کس دن نازل ہوئی تھی اور کس جگہ نازل ہوئی تھی یہ آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر غزوات میں جبہ کے دن نازل ہوئی تھی۔

ذَلِكَ الْيَوْمَ غِيَاةً قَالَ وَآيَةُ آيَةِ قَالَ الْيَوْمَ
أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي
وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَقَالَ عُمَرُ
إِنِّي لَأَعْلَمُ الْيَوْمَ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ وَالْمَكَانَ
الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ نَزَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَرْفَاتٍ فِي يَوْمٍ مُجْمَعَةٍ

۴۳۸۸۔ حَدَّثَنَا نَحْنُ أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو
بْنِ سَرْجٍ وَحَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى الشَّجِيئِيُّ قَالَ
أَبُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا وَقَالَ حَزْمَةُ أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي
عُمَرُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ
اللَّهِ وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسِطُوا فِي الْيَسَارَى فَإِنْ
خِفْتُمْ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنًى وَتِلْكَ وَرُبَّمَا
قَالَتْ يَا ابْنَ أُمِّ حَتَّى هِيَ الْيَتِيمَةُ تَكُونُ فِي
خَيْرٍ وَلَيْتَهَا تَشَارِكُهُ فِي مَالٍ فَيُعْجِبُهُ مَا لَهَا
وَحَمَلُهَا فَيُرِيدُ وَلَيْتَهَا أَنْ تَكْرُوهَا بِغَيْرِ
أَنْ يُسْقِطَ فِي صَدَاقِهَا فَيُعْطِيَهَا مِثْلَ مَا
يُعْطِيَهَا غَيْرُهَا فَتَمُوتَ أَنْ يَنْكِحُوهُنَّ إِلَّا أَنْ
يُقْسِطُوا لَهُنَّ وَيَبْلُغُوا بِهِنَّ أَعْلَى سُنَّتِهِنَّ
مِنَ الصَّدَاقِ وَأَمْرٌ وَأَنْ يَنْكِحُوا مَا طَابَ
لَهُمْ مِنَ النِّسَاءِ سِوَاهُنَّ قَالَ عُمَرُ وَهِيَ قَالَتْ
عَائِشَةُ ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ اسْتَفْتَوْا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ فِيهِنَّ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَسْتَفْتُونَكَ فِي
النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَنْتَلِي
عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَسْحَى النِّسَاءِ إِلَّا فِي كَا
تَوَكَّلُوهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ
تَنْكِحُوهُنَّ قَالَتْ وَالَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى
أَنَّهُ يُشْلِي عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ الْآيَةَ الْأُولَى

عمرہ بن زبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس آیت کے متعلق سوال کیا: (ترجمہ) اگر تم کو یہ غرض ہو کہ تم یتیم لڑکیوں کے ساتھ انصاف کر سکو گے تو ان عورتوں سے نکاح کر لو جو تم کو پسند ہیں، دو، دو سے تین تین سے چار چار سے، حضرت عائشہ نے فرمایا: اسے بھلا مجھے اس سے مراد وہ یتیم لڑکی ہے، جو اپنے ولی کے زیر پرورش اور زیر سرپرستی ہو اور اس کے مال میں شریک ہو، اس ولی کو لڑکی کا مال اور جمال پسند آئے، اس کا ولی اس سے نکاح کرنا پسند کرے بغیر اس بات کے کہ اس کو اتنا مہر دے جتنا اس جیسی اور عورتوں کو دیا جاتا ہے تو ان کو اس بات سے منع کیا گیا کہ وہ مہر میں انصاف نہ کیے بغیر ان سے نکاح نہ کریں، اور ان کو یہ حکم دیا گیا کہ ان کے علاوہ اور عورتیں جو ان کو پسند آئیں، ان سے نکاح کر لیں، عروہ کہتے ہیں، حضرت عائشہ نے فرمایا: اس آیت کے نازل ہونے کے بعد پھر لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے متعلق سوال کیا، تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی: (ترجمہ) آپ سے لوگ عورتوں کے متعلق حکم معلوم کرتے ہیں، آپ کہیے کہ اللہ تم کو عورتوں کے متعلق حکم دیتا ہے اور ان احکام کی طرف بھی تم کو متوجہ فرماتا ہے) (ترجمہ) (پہلے سے) تم پر قرآن مجید میں ان یتیم لڑکیوں کے متعلق پڑھے جا رہے ہیں، اسی کو تم ان کا مقرر کردہ (حق) نہیں دیتے اور (اگر وہ مالدار اور حسین و جمیل ہوں تو) ان سے نکاح کرنے میں رغبت رکھتے ہو حضرت عائشہ نے فرمایا: اس آیت میں پس پڑھی جائے

الَّتِي قَالَ اللَّهُ فِيهَا وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ مِنَ الْيَتَامَىٰ قَالَتْ عَائِشَةُ وَقَوْلُ اللَّهِ فِي الْآيَةِ الْأُخْرَىٰ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوا هُنَّ رَغْبَةُ أَحَدِكُمْ عَنِ الْيَتِيمَةِ الَّتِي تَكُونُ فِي حَجْرٍ جَنِينَ تَكُونُ قَلِيلَةً الْعَالِ وَالْجَمَالِ فَهُمْ أَوْ أَنْ يَنْكِحُوا مَا رَغِبُوا فِي مَالِهَا وَجَمَالِهَا مِنْ يَتَامَى الْيَتَامَى الْأَيُّ الْقِسْطِ مِنْ أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ عَنْهُمْ.

والی آیت کا ذکر کیا گیا ہے، اس سے مراد وہ پہلی آیت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ تم یتیم لڑکیوں کے ساتھ انصاف نہ کر سکو گے، تو تم کو جو عورتیں پسند ہوں ان سے نکاح کرو، حضرت عائشہ نے فرمایا اور دوسری آیت میں جو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تم ان سے نکاح کی رغبت رکھتے ہو، اس سے یہ مراد ہے کہ: اگر تم میں سے کسی شخص کے زیر پرورش یتیم لڑکی ہو اور وہ مال اور جمال میں کم تر ہو، تو وہ اس کے ساتھ نکاح میں رغبت آئی کرنا، قرآن کو اس سے منع کیا گیا کہ جس یتیم لڑکی کے مال اور جمال میں ان کو رغبت ہو وہ مہر میں عدل و انصاف کے بغیر اس سے نکاح کریں۔

۴۳۸۹ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْخَلَوَانِيُّ وَوَعِدُ بْنُ حُسَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ أَبِي شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَنْ رُوَّةٍ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْيَتَامَىٰ وَمَا قَالِ الْخَدِيثُ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَمَا ذَكَرَ فِي آخِرِهِ مِنْ أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ عَنْهُمْ إِذَا كُنَّ قَلِيلَاتٍ الْعَالِ وَالْجَمَالِ -

عزوہ کہتے ہیں کہ انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اللہ تعالیٰ کے قول: اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ تم یتیموں میں انصاف نہ کر سکو گے، کے متعلق دریافت کیا، اس کے بعد حسبِ سألوج ہے، اور آخر میں یہ اضافہ ہے: کیونکہ تم ان کے حسن اور جمال میں کمی کی وجہ سے ان سے اعراض کرتے ہو۔

۴۳۹۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فِي قَوْلِهِ وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْيَتَامَىٰ قَالَتْ أُتْرِكْتُ فِي الرَّجُلِ تَكُونُ لَهُ الْيَتِيمَةُ وَهُوَ وَلِيُّهَا وَارِثُهَا وَلَهَا مَالٌ وَكَيَسَ لَهَا أَحَدٌ يُخَاصِمُ دُونَهَا فَلَا يَنْكِحُهَا لِمَالِهَا فَيَضُرُّ بِهَا وَيُسِيئُ ثُمَّ صَحِبَتْهَا فَقَالَ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ مِنَ الْيَتَامَىٰ يَقُولُ مَا أَحْلَلْتُ لَكُمْ وَدَعَا هَذِهِ

حضرت عائشہ نے فرمایا کہ یہ آیت: اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ تم یتیموں میں انصاف نہیں کر سکو گے، اس شخص کے متعلق نازل ہوئی ہے، جس کے پاس ایک یتیم لڑکی ہوتی اور وہ اس کا وال اور وارث ہوتا، اس لڑکی کے پاس مال ہوتا، اور اس شخص کے علاوہ اور کوئی شخص لڑکی کی طرف سے پیروی کرنے والا نہ ہوتا، اور وہ شخص اس لڑکی کے مال کے لالچ کی وجہ سے اس کا کہیں نکاح نہ کرتا جس سے اس کو ضرر ہوتا، اور اس کے ساتھ بد سلوکی کرتا، تب اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا: اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ تم یتیم لڑکیوں میں انصاف نہیں کر سکو گے، تو جو عورتیں تم کو پسند

الَّتِي تَصْرُفُهَا.

ہوں، ان سے نکاح کر لو، یعنی جو عورتیں میں نے تمہارے
یہ حلال کی ہیں ان سے نکاح کر لو، اور اس لڑکی کو چھوڑ
دو جس کو تم ضرر پہنچا رہے ہو۔

۴۹۱- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ فِي قَوْلِهِ وَمَا يُثَلَّى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ
فِي يَسْعَى الْبَسَاءِ اللَّادِي لَا تَوْتُونَهُنَّ مَا
كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْعَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ
قَالَتْ أُنْزِلَتْ فِي الْيَتِيمَةِ تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ
فَتَشْرِكُهُ فِي مَالِهِ فَيَرْعَبُ عَنْهَا أَنْ
يَنْكِحَهَا وَيَكْرَهُ أَنْ يُزَوِّجَهَا غَيْرَهُ
فَيَشْرِكُهُ فِي مَالِهِ فَيَعْضِلُهَا فَلَا يَنْكِحُهَا
وَلَا يُزَوِّجُهَا غَيْرَهُ.

حضرت عائشہ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا: تم
پر قرآن مجید میں ان یتیم لڑکیوں کے متعلق جو احکام قرآن
بار ہے ہیں۔ جن کو تم ان کا مقرر کردہ حق نہیں دیتے (اگر وہ
اگر وہ حسین اور مالدار ہوں) تو ان سے نکاح کرنے میں
رغبت رکھتے ہو، حضرت عائشہ نے فرمایا یہ آیت اس
یتیم لڑکی کے متعلق نازل ہوئی ہے جو کسی شخص کے پاس زیر
پرورش ہو اور اس کے مال میں شریک ہو، وہ خود بھی اس سے نکاح نہ کرے اور کسی دوسرے
کے ساتھ بھی اس کے نکاح کرنے کو پسند نہ کرے کہ وہ اس
کے مال میں شریک ہو جائے گا، تو وہ اس کو یونہی مصلحت
رکھے، نہ خود اس سے نکاح کرے نہ کسی دوسرے
کے ساتھ اس کا نکاح کرے۔

۴۹۲- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
إِسْمَاعِيلَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فِي
قَوْلِهِ يَسْتَفْتُونَكَ فِي الْبَسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُعَذِّبُكُمْ
فِيهِنَّ الْآيَةَ قَالَتْ هِيَ الْيَتِيمَةُ الَّتِي تَكُونُ عِنْدَ
الرَّجُلِ لَعَلَّهَا أَنْ تَكُونَ قَدْ شَرِكُهُ فِي مَالِهِ
حَتَّى فِي الْعَدُوِّ فَيَرْعَبُ يَعْزِي أَنْ يَنْكِحَهَا وَ
يَكْرَهُ أَنْ يُنْكِحَهَا رَجُلًا فَيَشْرِكُهُ فِي مَالِهِ
فَيَعْضِلُهَا.

حضرت عائشہ نے اس آیت کے متعلق: ”آپ سے
لوگ عورتوں کے متعلق حکم معلوم کرتے ہیں، آپ کہیں کہ اللہ تم
کو عورتوں کے متعلق حکم دیتا ہے“ آپ نے فرمایا یہ آیت
اس یتیم لڑکی کے متعلق ہے، جو کسی شخص کے زیر پرورش
ہو، وہ لڑکی اس کے مال میں شریک ہو، حتیٰ کہ کھجور کے دانوں
میں بھی شریک ہو، وہ اس لڑکی کے ساتھ نکاح سے اجتناب
کرے، اور کسی اور شخص کے ساتھ بھی اس اندیشہ سے اس
کا نکاح نہ کرے کہ وہ اس کے مال میں شریک ہو جائے گا
اور اس کو یونہی مصلحت رکھے۔

۴۹۳- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
فِي قَوْلِهِ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ
قَالَتْ أُنْزِلَتْ فِي مَالِ الْيَتِيمِ الْكَافِي
يَقُومُ عَلَيْهِ وَيُضْلِعُهُ إِذَا كَانَ مُضْطَرًا أَنْ

حضرت عائشہ نے اس آیت کے متعلق فرمایا: جو
ضرورت مند ہو وہ دستور کے مطابق کھائے، حضرت عائشہ
نے فرمایا کہ یہ آیت یتیم کے مال کے والی کے بارے میں
نازل ہوئی ہے، جو اس کی سرپرستی کرتا ہے اور اس کے
مال کی دیکھ بھال کرتا ہے، جب اس کو ضرورت ہو تو وہ

بِأَكْلٍ مِنْهُ -

۳۹۴- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
 سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
 فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ كَانَ عَلِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ
 وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ قَالَتْ
 أَنْزَلَتْ فِي رِجْلِي الْيَتِيمَ أَنْ يُصِيبَ مِنْ مَالِهِ
 إِذَا كَانَ مُحْتَاجًا يَفْتَدِي مَالَهُ بِالْمَعْرُوفِ
 ۳۹۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
 نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۳۹۶- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ
 عَائِشَةَ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا جَاءَ ذِكْرُكُمْ مِنْ
 فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذَا سَأَلْتِ
 الْأَنْبِيَاءَ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ قَالَتْ
 كَانَ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُتْدِ -

۳۹۷- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ
 عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ أُمَرَ أَنَّ خَاتَمَ مِنْ بَعْلِهَا
 نُسُورًا أَوْ أَعْرَاضًا الْآيَةَ قَالَتْ أَنْزَلَتْ فِي
 الْمَرْأَةِ تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ فَتَطُولُ صُحْبَتُهَا
 فَيُرِيدُ طَلَاقَهَا فَتَقُولُ لَا تَطْلِقْنِي وَأَمَّا بِي
 وَأَنْتِ فِي حِلٍّ مَتَى فَتَزُولُ هَذِهِ الْآيَةُ -

۳۹۸- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
 سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
 فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ
 بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا قَالَتْ تَزُولُ فِي
 الْمَرْأَةِ تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ فَلَعَلَّ أَنْ تَكُونَ

عرف اور رواج کے مطابق کھا سکتا ہے۔
 حضرت عائشہ نے اس آیت کے متعلق فرمایا: جو شخص
 عمن ہونہ اہتمام کرے، اور جو شخص ضرورت مند ہو وہ
 اور رواج کے مطابق کھائے، آپ نے فرمایا یہ آیت یتیم کے
 سرپرست کے متعلق نازل ہوئی ہے، کہ جب وہ ضرورت
 مند ہو تو وہ دستور کے مطابق اس کے مال سے کھا سکتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کا ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت عائشہ نے اللہ عزوجل کے اس قول کے
 متعلق فرمایا: جب کافر تم پر چڑھائے تمہارے اوپر اور
 تمہارے نیچے سے، اور جب آنکھیں پھری کی پھری رہ
 گئیں اور دل منہ کو آنے لگے، حضرت عائشہ نے فرمایا
 اس سے غزوہ خندق کا منظر مراد ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: قرآن مجید کی آیت
 مبارکہ ”اور اگر کوئی عورت اپنے خاوند کی طرف سے زیادتی
 یا بے رغبتی کا اندیشہ محسوس کرے“ حضرت عائشہ نے
 فرمایا یہ آیت اس عورت کے متعلق نازل ہوئی تھی، جو کسی
 مرد کے نکاح میں ایک بے عرصہ تک رہی ہو، پھر وہ اس
 کو طلاق دینے کا ارادہ کرے اور وہ عورت کہے بچھے
 طلاق مسترد، مجھے اپنے پاس رکھو اور میری طرف سے
 تم کو دوسرے نکاح کی اجازت ہے، اس موقع پر یہ
 آیت نازل ہوئی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اللہ عزوجل کے اس
 قول کے متعلق فرمایا: اگر کوئی عورت اپنے خاوند کی طرف
 سے زیادتی یا بے رغبتی کا اندیشہ محسوس کرے، حضرت
 عائشہ نے فرمایا یہ آیت اس عورت کے متعلق نازل ہوئی
 ہے، جو کسی مرد کے نکاح میں عرصہ سے ہو، اس سے اطلاق

بھی ہو۔ اب وہ اس کے ساتھ رہنا نہ چاہتا ہو اور عورت اس سے بدلتی ناپسند کرتی ہو تو وہ اس سے کہے میں نے تجھے دوسرے نکاح کی اجازت دی۔

عروہ کہتے ہیں مجھ سے حضرت عائشہؓ نے فرمایا: اسے بجانبے لوگوں کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے استنفاذ کریں اور انھوں نے ان کو برا کہا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ اہل کوفہ کا اس آیت میں اختلاف ہوا جس شخص نے کسی مومن کو قتل کیا اس کی سزا جہنم ہے۔ قرنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا اور ان سے اس آیت کے متعلق سوال کیا، انھوں نے کہا یہ آیت آخر میں نازل ہوئی ہے اور اس کو کسی آیت نے منسوخ نہیں کیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، ابن جعفر کی روایت میں فی آخر ما انزل کے الفاظ ہیں اور نصر کی روایت میں انما لمن انھوما انزلت کے الفاظ ہیں۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ مجھ سے عبدالرحمن بن ابی بکر نے کہا کہ میں حضرت ابن عباس سے ان دو آیتوں کے متعلق دریافت کروں، جو شخص کسی مومن کو قتل کر دے اس کی سزا جہنم ہے اور وہ اس میں ہمیشہ رہے گا، میں نے ان

يَسْتَكُونُ مِنْهَا وَيَكُونُ لَهَا صُحْبَةً وَكَذَلِكَ فَتَكُونُ أَنْ يُفَارِقَهَا فَتَقُولُ لَهُ أَنْتَ فِي حِلٍّ مِنْ شَأْنِي۔

۴۹۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَتْ لِي عَائِشَةُ يَا ابْنَ أَخِي أَمِيرُ مَا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا إِلَّا فَصَحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبُّهُمْ۔

۴۰۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۴۰۱۔ حَدَّثَنَا عُيَيْنَةُ بْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْمَخْزُومِ بْنِ الْقُبَيْنِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْكُوفَةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ فَرَحَلْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْهَا فَقَالَ لَقَدْ أُنْزِلَتْ إِخْرَمًا أُنْزِلَ ثُمَّ مَا نَسَخَهَا شَيْءٌ مِنْهُ۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ

بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لِي عَائِشَةُ يَا ابْنَ أَخِي أَمِيرُ مَا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا إِلَّا فَصَحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبُّهُمْ۔ وَحَدَّثَنَا هِشَامُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۴۰۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَيْدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَتَّوْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ أَمَرَ فِي عَيْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنْ أَسْأَلَ ابْنَ

سے اس کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے کہا اس کو کسی آیت نے منسوخ نہیں کیا، اور اس آیت کے متعلق جو لوگ اللہ کے سوا کسی اور کی عبادت نہیں کرتے اور نہ حق کے سوا اس کو قتل کرتے ہیں جس کے قتل کو اللہ نے حرام کر دیا ہے، انھوں نے کہا یہ مشرکین کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا: والذین لا یدعون مع اللہ الہا آخر سے لے کر صہانا تک مکہ میں نازل ہوئی ہے، مشرکین نے کہا، اسلام نے ہم سے کیا عذاب دور کیا، ہم نے اللہ کے ساتھ شرک بھی کیا اور جس کے قتل کو اللہ نے حرام کیا تھا اس کو قتل کیا، اور ہم نے بدکاری بھی کی، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی؛ مگر جس نے توبہ کی، ایمان لایا اور نیک عمل کیے الایۃ، حضرت ابن عباس نے کہا جو شخص مسلمان ہو گیا، اور اس نے اسلام کے احکام کو سمجھ لیا، پھر اس نے قتل کیا تو اس کی توبہ قبول نہیں ہوگی۔

عَبَّاسٌ عَنْ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا قَدْ جَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا فَنَسَا لَنَّهُ فَقَالَ لَهُ يَنْسَخُهَا شَيْءٌ وَعَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ قَالَ تَزَلَّتْ فِي أَهْلِ الشِّرْكِ۔

۴۰۴۔ حَدَّثَنَا نَحْيٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ الْكَلْبِيُّ حَدَّثَنَا أَيُّومُ عَارِوِيَّةَ (يَعْنِي شَيْبَانَ) عَنْ مَنْصُورِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ بِمَكَّةَ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِلَى قَوْلِهِ مَهَانًا فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ وَمَا يُعْنِي عَنَّا الْإِسْلَامُ وَقَدْ عَدُّنَا بِاللَّهِ وَقَدْ قَتَلْنَا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ وَآتَيْنَا الْغَوَاحِشَ فَأَنزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَ فَأَمَّا مَنْ دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ وَعَقَلَهُ ثُمَّ قَتَلَ فَلَا تَوْبَةَ لَهُ۔

سعيد بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے پوچھا: جس شخص نے کسی مسلمان کو عمدہ قتل کر دیا کیا اس کی توبہ قبول ہوگی؟ انھوں نے کہا نہیں، پھر میں نے ان پر سورہ فرقان کی یہ آیت تلاوت کی: وہ لوگ جو اللہ کے سوا کسی اور مبود کی عبادت نہیں کرتے، اور نہ حق کے سوا کسی ایسے شخص کو قتل کرتے ہیں جس کو قتل کرنا اللہ نے حرام کر دیا ہے، اس آیت کو میں نے آخر تک پڑھا انھوں نے کہا یہ آیت مجھ سے اس کو اس مدنی آیت نے منسوخ کر دیا: جس شخص نے کسی مومن کو عمدہ قتل کر دیا اس کی سزا جہنم ہے وہ اس میں ہمیشہ رہے گا ابن عباس

۴۰۵۔ حَدَّثَنَا نَحْيٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَاشِمٍ وَعَنْ الرَّحْمَنِ بْنِ بِشْرِ الْعَبْدِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا نَحْيٌ (وَهُوَ ابْنُ سَعِيدِ الْقَطَّانِ) عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَلَيْسَ قَتْلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا مِنْ تَوْبَةٍ قَالَ لَا قَالَ فَتَلَوْتُ عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ السَّيِّئَةَ فِي الْفُرْقَانِ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَ هَذِهِ آيَةُ

کی روایت میں ہے، میں نے ان پر سورہ فرقان کی آیت
الاصن تاب پڑھی۔

عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بیان کرتے ہیں کہ
مجھ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا :
کیا تم جانتے ہو کہ قرآن مجید کی کون سی سورت آخر میں
یکبارگی مکمل نازل ہوئی ہے؟ میں نے کہا ہاں! اذا
جاء نصر اللہ والفتح، انہوں نے فرمایا تم نے صحیح
کہا۔ ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے تم جانتے ہو کہ
کون سی سورت ہے، اور آخر کا لفظ نہیں کہا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان
کی، اس سند کے ساتھ بھی اس کی مثل مروی ہے، اس
میں آخری سورت کا لفظ ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کچھ مسلمانوں نے ایک شخص کو چند بکریوں میں دیکھا، اس
نے کہا السلام علیکم، انہوں نے اس کو پوچھا کہ اس کو
قتل کر دیا اور اس کی بکریاں لوٹ لیں، تب یہ آیت نازل
ہوئی: جو شخص تم کو سلام کرے اس کو یہ نہ کہو کہ تم مومن
نہیں ہو، حضرت ابن عباس کی قرأت میں (سلام کی جگہ)
سلام کا لفظ ہے۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے

مَكِّيَّةٌ نَسَخَتْهَا آيَةٌ مَدَنِيَّةٌ وَمَنْ يَقْتُلْ
مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا
وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ هَاشِمٍ فَتَكُوتُ عَلَيْهِ هَذِهِ
الْآيَةُ الَّتِي فِي الْفُرْقَانِ الرَّادُّ مَنْ تَابَ۔

۴۷۰۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
هَرُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ
عَبْدُ الْوَحِيدِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَاقُ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ
بْنُ عَوْنٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْسٍ عَنْ عَبْدِ الْمُجِيدِ
بْنِ سَهْلٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ
عُثْبَةَ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَعْلَمُوا وَكَانَ
هَرُونَ تَدْرِي أَيْخَرُ سُورَةٍ كَزَلَّتْ مِنَ الْقُرْآنِ
كَزَلَّتْ جَمِيعًا قُلْتُ لَعَلَّهَا إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ
وَالْفَتْحُ قَالَ صَدَقْتَ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي
شَيْبَةَ تَعْلَمُوا أَيْ سُورَةٍ وَلَمْ يَقُلْ أَيْخَرُ۔

۴۷۰۷۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَيْسٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ أَيْخَرُ سُورَةٍ وَ
كَانَ عَبْدُ الْمُجِيدِ وَلَمْ يَقُلْ ابْنُ سَهْلٍ۔

۴۷۰۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
الطَّبَيْطِيُّ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) قَالَ
حَدَّثَنَا وَقَالَ الْأَخْرَاقُ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ
عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
لَقِيَ نَاسًا مِنْ الْمُسْلِمِينَ رَجُلًا فِي غَنِيمَةٍ
لَهُ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَأَخَذُوا وَهَ فَتَقَلُّوهُ
وَأَخَذُوا تِلْكَ الْغَنِيمَةَ فَتَرَلَّتْ وَلَا تَقُولُوا
لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتُ مُؤْمِنًا وَقَرَأَهَا
ابْنُ عَبَّاسٍ السَّلَامَ۔

۴۷۰۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

ہیں کہ انصار حبيب حج کر کے آتے تو گھر میں کے دروازوں کے بجائے پھیلی طرف سے گھر میں داخل ہوتے تھے ایک انصاری دروازے سے داخل ہوا تو اس پر التراحم کیا گیا، تب یہ آیت نازل ہوئی کہ گھروں میں پھیلی طرف سے آنا کئی سیکی نہیں ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمارے اسلام لانے اور ہم پر اس آیت سے اللہ تعالیٰ کے عتاب کے دوران پارساں کا عرصہ گذرا۔ وہ آیت یہ ہے کہ اچھی مسلمانوں کے لیے وہ وقت نہیں آیا کہ ان کے دل اللہ تعالیٰ کے خوف سے پھل جائیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں پہلے عورت بیت اللہ کا برہنہ ہو کر طواف کرتی تھی، اور یہ کہتی تھی کہ کوئی مجھے ایک کپڑا دے گا جس کو میں اپنی شرمگاہ پر ڈال دوں گی، آج بسنے یا گل گل جائے گا اور جو کھل جائے گا میں اس کو بھی حلال نہیں کروں گی، تب یہ آیت نازل ہوئی کہ ہر نماز کے وقت اپنا لباس زیب تن کر لیا کرو۔

حَدَّثَنَا عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ كَانَتْ الْأَنْصَارُ إِذَا حَجَّوْا فَرَجَعُوا لَمْ يَدْخُلُوا الْبُيُوتَ إِلَّا مِنْ ظُهُورِهَا قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَدَخَلَ مِنْ بَابٍ فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ كُنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا۔

۴۱۰۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّدُوقِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عَبْدِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ قَالَ مَا كَانَ بَيْنَ إِسْلَامِنَا وَبَيْنَ أَنْ عَاقَبَنَا اللَّهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ إِلَّا مَا بَيْنَ لَيْلَتَيْنِ أَمْشَوْا أَنْ تَخْتَصِمَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ إِلَّا أَرْبَعُ سِنِينَ۔

۴۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ نَافِعٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَكَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ عَنْ مُسْلِمِ الْبَطِينِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ الْمَرْأَةُ تَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَهِيَ عَوِيَانَةٌ فَتَقُولُ مَنْ يُعِيرُنِي تَطُوفًا فَتَجْعَلُهُ عَلَى قَرْحِهَا وَتَقُولُ ۝

أَلْيَوْمَ مَرَّ بَيْدٌ وَبَعْضُهُ أَوْ كُلُّهُ
فَمَا بَدَأَ مِنْهُ فَلَا أُحِلُّهُ
فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لِحُدُوثِ مَا يُذَكِّرُكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ۔

۴۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ
حَمِيصًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ) حَدَّثَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ
أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ
بُنُّ أَبِي بَكْرٍ سَأَلَ أَنْ يَقُولَ لِي جَابِرُ بِنْتُ لَهُ أَذْهَبِي
فَأُبْعِثَنِي شَيْئًا فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ
أَرَدْتُمْ كَحَفْصًا لَتُبْتَغُوا عَنْهَا حَتَّى الْخِيُولَ
الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ
إِكْرَاهِهِنَّ (لَهُنَّ) عَقُورٌ رَحِيمٌ۔

۴۱۳۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو عَرَاتَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
بُنُّ أَبِي بَكْرٍ سَأَلَ يُقَالُ لَهَا مَسِيكَةٌ وَآخَرَى
يُقَالُ لَهَا أُمِّيَّةٌ فَكَانَ يُكْرِهُهُمَا عَلَى الزَّكَاءِ
فَنُكِرَ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ
إِلَى قَوْلِهِ عَقُورٌ رَحِيمٌ۔

۴۱۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ فِي
قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ
يَسْتَعُونُ إِلَى رَبِّهِمْ الْوَسِيلَةَ أَلَيْسَ أَقْرَبُ
قَالَ كَانَ كَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ أَسْلَمُوا وَكَانُوا
يُعْبَدُونَ فَبَقِيَ الَّذِينَ كَانُوا يُعْبَدُونَ عَلَى
عِبَادَتِهِمْ وَقَدْ أَسْلَمَ النَّفَرُ مِنَ الْجِنِّ۔

۴۱۵۔ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو خَلِيفَةَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنْ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ
بن ابی بن سلول نے اپنی باندی سے کہا جابر یہ فعلی کر کے
ہمارے لیے کچھ لائے، تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل
فرمائی: ”جب کہ تمہاری باندیاں پاک دامن رہنا چاہتی ہیں تو
تم ان کو بدکاری پر مجبور نہ کرو، کہ تم ان کی بدکاری کے ذریعہ
حیات دنیا کا عارضی فائدہ طلب کرو، اور جو انہیں مجبور کرے گا
تو ان کو مجبور کرنے کے بعد اللہ (ان باندیوں کے حق میں)
بہت بخشنے والا ہے۔“

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ
بن ابی بن سلول کی ایک باندی کا نام مسیکہ اور دوسری باندی
کا نام امیرہ تھا، وہ ان دونوں کو بدکاری کرنے پر مجبور کرتا
تھا، ان دونوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت
کی، تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل کی: ”مجبب کہ تمہاری
باندیاں پاک دامن رہنا چاہتی ہیں تو تم ان کو بدکاری پر
مجبور نہ کرو۔“ یہ پوری آیت نازل کی۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے قرآن مجید
کی اس آیت کے متعلق فرمایا: ”وہ (بیک بندے) جن کو یہ
کافر پرستے ہیں خود ہی اپنے رب کی طرف وسیلہ تلاش
کرتے ہیں کہ ان میں کون زیادہ مقرب ہے، حضرت ابن مسعود
نے کہا جنوں کی ایک جماعت مسلمان ہو گئی اور پوچھا کہ
وہ اسے ان کی اسی طرح پر جا کرتے رہے، حالانکہ وہ
مسلمان ہو گئے تھے، یہ آیت ان کے متعلق نازل ہوئی ہے۔“

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی
تفسیر کے متعلق فرمایا: ”وہ (بیک بندے) جن کو یہ کافر پرستے
ہیں خود ہی اپنے رب کی طرف وسیلہ تلاش کرتے ہیں۔“

عَبْدُ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ
إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ قَالُوكَانَ تَفَرَّكَ مِنَ الْإِثْسِ
يَعْبُدُونَ تَفَرَّكَ مِنَ الْحِجِّ فَاسْأَلْهُمْ التَّفَرُّكَ مِنَ
الْحِجِّ وَاسْتَمْسَكَ الْإِثْسُ بِعِبَادَتِهِمْ فَتَزَلَّتْ
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ
الْوَسِيلَةَ .

۴۲۱۶ - وَحَدَّثَنَا ثِيَابُ بْنُ كَالِدٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ .

۴۲۱۷ - وَحَدَّثَنَا ثِيَابُ بْنُ كَالِدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا ثِيَابُ بْنُ كَالِدٍ
حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ مَعْبُدٍ الزَّمَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ
يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ قَالُوكَانَ
تَفَرَّكَ مِنَ الْعَرَبِ كَانُوا يَعْبُدُونَ
تَفَرَّكَ مِنَ الْحِجِّ فَاسْأَلْهُمْ الْيَحْيَىٰ وَ الْإِثْسُ
الَّذِينَ كَانُوا يَعْبُدُونَ تَفَرَّكَ مِنْهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
فَتَزَلَّتْ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ
إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ .

۴۲۱۸ - حَدَّثَنَا ثِيَابُ بْنُ كَالِدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا ثِيَابُ بْنُ كَالِدٍ
حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ مَعْبُدٍ الزَّمَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ
يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ قَالُوكَانَ
تَفَرَّكَ مِنَ الْعَرَبِ كَانُوا يَعْبُدُونَ
تَفَرَّكَ مِنَ الْحِجِّ فَاسْأَلْهُمْ الْيَحْيَىٰ وَ الْإِثْسُ
الَّذِينَ كَانُوا يَعْبُدُونَ تَفَرَّكَ مِنْهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
فَتَزَلَّتْ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ
إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ .

۴۲۱۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حضرت ابن مسعود نے کہا انسانوں کی ایک جماعت جنوں کی ایک
جماعت کی پرستش کرتی تھی، پھر جنوں کے ایک گروہ نے
اسلام قبول کر لیا اور وہ انسان بدستور ان کی عبادت کرتے رہے
تب یہ آیت نازل ہوئی: وہ جن کی یہ عبادت کرتے ہیں وہ
تو خود اپنے رب کی طرف وسیلہ تلاش کرتے ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس آیت کے
مستقل فرمایا: یہ لوگ ان کی عبادت کرتے ہیں جو خود اپنے
رب کی طرف وسیلہ تلاش کرتے ہیں: حضرت ابن مسعود نے
فرمایا: یہ آیت عرب کے ایک گروہ کے مستقل نازل ہوئی
ہے، جو جنوں کی ایک جماعت کی عبادت کرتا تھا، پھر وہ جن
اسلام لے آئے، اور جو انسان ان کی عبادت کرتے تھے
ان کو اس کا پتہ نہ چل سکا، تب یہ آیت نازل ہوئی: یہ لوگ
ان کی عبادت کرتے ہیں جو خود اپنے رب کی طرف وسیلہ
تلاش کرتے ہیں۔

سید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس
سے کہا سورہ توبہ! انھوں نے فرمایا: توبہ! بلکہ وہ تو کفار
اور منافقین کو ذلیل کرنے والی ہے، یہ سورت نازل ہوئی
رہی، اس میں ہے، بعض منافقین، بعض منافقین جتنی کہ
انھوں نے یہ گمان کیا کہ ہر منافق کا اس سورت میں ذکر کر
دیا جائے گا، میں نے پوچھا اور سورت انفال، انھوں
نے کہا یہ سورہ بدر ہے، میں نے کہا حشر، انھوں نے
کہا یہ غزوہ خیبر کے مستقل نازل ہوئی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر

رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے منبر پر طبع دیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا: سنو! جب خمر کی تحریم نازل ہوئی اس وقت خمر پانچ چیزوں سے بنتی تھی: انگور، جو، کھجور، انگوڑ اور شہد اور ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو عقل کو کڑھانک لے، اور اسے دو گواہ تین چیزیں ایسی ہیں جن کے متعلق میں یہ چاہتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو تفصیل سے بتلا دیتے، دادا اور کالہ کی میراث اور سود کے چند الزام۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا: حمد و ثناء کے بعد اسے دو گواہ جب خمر کی تحریم نازل ہوئی تو وہ پانچ چیزوں سے بنائی جاتی تھی: انگور، کھجور، شہد، گندم اور جو، اور خمر وہ مشروب ہے جو عقل کو کڑھانک لے، اسے دو گواہ تین چیزیں ایسی ہیں جن کے متعلق میں یہ چاہتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ان کے بارے میں خاص نصیحت فرما دیتے۔ دادا اور کالہ کی میراث اور سود کے چند الزام۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں ایک سند کے ساتھ عتب کا لقب مروی ہے اور دوسری کے ساتھ زریب کا۔

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ أَبِي حَيَّانَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ خُطِبَ عُمَرُ عَلَى مَنبَرٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَآثَنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ أَلَا وَإِنَّ الْخَمْرَ كَزَلْ تَحْرِيْمُهَا يَوْمَ كَزَلْ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ مِنَ الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالشَّمْرِ وَالزَّرِّيْبِ وَالْعَسَلِ وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ وَتَلَاثٌ أَشْيَاءَ وَدِدْتُ أَنْ يَتَّهَى النَّاسُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَهْدَ إِلَيْنَا فِيهَا الْجَدُّ وَالْكَلَالَةُ وَالْأَبْوَابُ مِنَ أَبْوَابِ الرِّبَا.

۴۲۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ الدَّرِمِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّانَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَلَى مَنبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَمَّا بَعْدُ أَيْتُهَا النَّاسُ فَإِنَّ كَزَلْ تَحْرِيْمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ مِنَ الْعِنَبِ وَالشَّمْرِ وَالْعَسَلِ وَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ وَتَلَاثٌ أَشْيَاءُ النَّاسُ وَدِدْتُ أَنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَهْدَ إِلَيْنَا فِيهِنَّ عَهْدًا فَتَنَّتْهُنَّ إِلَيْنَا الْجَدُّ وَالْكَلَالَةُ وَالْأَبْوَابُ مِنَ أَبْوَابِ الرِّبَا.

۴۲۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي شَدَّابَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيْسَى بْنُ يُوْنُسَ كَلَاهُ عَنْ أَبِي حَيَّانَ بِهَذَا إِذْ سَأَلَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ فِي حَدِيثِهِ الْعِنَبِ كَمَا قَالَ ابْنُ الدَّرِمِيِّ وَفِي حَدِيثِ عِيْسَى

النَّبِيِّ كَمَا قَالَ ابْنُ مَسْهَرٍ -

۴۲۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ زُرَّارَةَ حَدَّثَنَا
 هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ أَبِي مَجْلَزٍ عَنْ
 قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يَقْسِمُ
 قَسَمَاتٍ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَيْبٍ
 إِنَّهَا تَرَلَّتْ فِي الثَّيْنِ بَرٌّ وَأَيُّومَ بَدَا
 حَمْرَةٌ وَعَلَى وَعُبَيْدَةُ بْنُ الْحَارِثِ وَعُتْبَةُ
 شَيْبَةَ ابْنِ رَيْبَةَ وَالْوَلِيدُ بْنُ عُتْبَةَ -

۴۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 حَدَّثَنَا دَكِيعٌ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
 حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ
 عَنْ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ أَبِي مَجْلَزٍ عَنْ قَيْسِ
 بْنِ عُبَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يَقْسِمُ لَكَرَلَتْ
 هَذَانِ خَصْمَانِ بِمِثْلِ حَدِيثِ هُشَيْمٍ -

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ قسم کھا کر کہتے تھے: یہ دو
 فریق ہیں جنہوں نے اپنے رب کے بارے میں اختلاف
 کیا، وہ یہ کہتے تھے کہ یہ آیت ان کے متعلق نازل ہوئی ہے
 جنہوں نے جنگ بدر میں مبارزت کی، حضرت حمزہ حضرت
 علی، اور حضرت عبیدہ بن حارث رضی اللہ عنہم، ان کے مقابلہ
 میں عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ اور ولید بن عتبہ لکے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، قیس
 بن عباد کہتے ہیں میں نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کو قسم
 کھا کر یہ کہتے ہوئے سنا، ہذا ان خصمان یہ آیت نازل
 ہوئی۔ اور یہ حدیث سابق کی مشعل ہے۔

آج بروز جمعہ ۸ رجب ۱۴۰۳ھ بمطابق ۲۲ جنوری ۱۹۹۳ء نماز فجر کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس گناہگار

کے اہتمام صحیح مسلم کا ترجمہ مکمل کر دیا، اللہ تعالیٰ کا بے حد و حساب شکر ہے کہ اس نے اپنے اس بے بضاعت

اور عاجز بندے کو اپنے رسول معظم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام معجز نظام کو اردو میں منتقل کرنے کی توفیق اور سعادت بخشی،

الہ العالین! جس طرح اُنہ نے مجھے صحیح مسلم شریف کے مکمل ترجمہ کی توفیق دی ہے، قرآن مجید کے مکمل ترجمہ کی بھی توفیق

اور سعادت عطا فرما اور میرے اس کام کو میری مغفرت کا ذریعہ اور عتقہ جاریہ کر دے! آمین یا رب العالمین!

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین سید
 الانبیاء والمرسلین اکرم الاولین والاخرین شفیعاً یوم الدین خاتم الغر المحجلین وعلی الہ الطیبین الطاہرین
 واصحابہ الکاملین وازواجہ الطہرات اہل بیت المؤمنین واولیاء امتہ وعلما ملتہ من المحدثین والمفسرین
 والفقہاء والمجتہدین وعامة المسلمین اجمعین الی یوم الدین۔

تفسیر کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور تفسیر اور تاویل کا فرق | علامہ راجب اصغہانی لکھتے ہیں :-

التفسير اظهار المعنى المعقول، والتفسير قد يقال فيما يختص بمفردات الالفاظ وغريها وفيما يختص بالتاويل وهذا يقول تفسير الرؤيا وتاويلها - ۱۰

علامہ زبیدی لکھتے ہیں :-

الفـسـر الـابـانـة وکشف المعنى كما قاله ابن الاعرابي او كشف المعنى كما في البصائر والفـسـر ايضاً نظراً للطبيب الى الماء كالتفسيرة او التفسيرة البول الذي يستدل به على المرض وينظر فيه الاطباء يستدلون بلونه على علة العليل التفسير والتاويل واحد او التفسير كشف المراد عن اللفظ المشكل والتاويل مراد احد المحتملين الى ما يوافق الظاهر كذا في اللسان وقيل التفسير شرح ما جاء مجملًا من القصص في الكتاب الكريم وتعريف ما تدل عليه الفاظه الغريبة وتبيين الامور التي انزلت بسببها الاي والتاويل هو تبين معنى التشابه والمتشابه هو ما لم يقطع بفحواه من غير تردد فيه - ۱۱

علامہ میر سید شریف لکھتے ہیں :-

التفسير في الاصل هو الكشف والاظهار و في الشرح توضيح معنى الآية وشانها وقصتها والسبب الذي تولدت فيه بلفظ يدل عليه دلالة

فسر کا معنی ہے معنی معقول کا اظہار کرنا، مفرد الفاظ کی تفسیر اور مشکل معنی کے بیان کو تفسیر کہتے ہیں، اور کبھی تاویل پر تفسیر کا اطلاق ہوتا ہے، اسی لیے خواب کی تفسیر بیان کرنے کو تفسیر اور تاویل کہتے ہیں۔

ابن الاعرابی نے کہا فسر کا معنی ظاہر کرنا اور بند چیز کو کھولنا ہے، بصائر میں ہے معنی معقول کو شکست کرنا فسر ہے، نیز فسر کا معنی، طبیب کا پیشاب کا معائنہ کرنا ہے، تفسیر اس پیشاب کو کہتے ہیں جس سے مریض کے مرض پر استدلال کیا جاتا ہے، اس کا طبیب معائنہ کرتے ہیں، اور اس کے رنگ سے مریض کے مرض پر استدلال کرتے ہیں، تفسیر اور تاویل دونوں کا ایک معنی ہے، یا تفسیر مشکل لفظ کی مراد کے بیان کرنے کو کہتے ہیں، اور تاویل دو احتمال میں سے کسی ایک احتمال کے ترجیح دینے کو کہتے ہیں جہاں عبارت کے مطابق ہر دو اسلوب میں طرح مذکور ہے، ایک قول یہ ہے کہ قرآن مجید میں جرحل قصے ہیں اور ان کی شرح کرنا اور مشکل الفاظ کے معانی بیان کرنا اور آیات کا شان نزول بیان کرنا تفسیر ہے اور معانی متشابہ کو بیان کرنا تاویل ہے اور جن الفاظ کا غور و فکر کیے بغیر قطعیت کے ساتھ معنی معلوم نہ ہو سکے وہ متشابہ ہیں۔

تفسیر کا لغوی معنی ہے کشف اور ظاہر کرنا، اور اصطلاحی معنی ہے واضح لفظوں کے ساتھ آیت کے معنی کو بیان کرنا اس سے مسائل مستنبط کرنا اس کے متعلق

۵۔ علامہ حسین محمد راجب اصغہانی متوفی ۱۳۵۲ھ، المفردات ص ۳۰، مطبوعہ المكتبة الرضوية ایمان، ۱۳۹۲ھ

۶۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۳۰۵ھ، تاج العروس ج ۳ ص ۴۰، مطبوعہ المطبعة الخیرہ مصر، ۱۳۷۷ھ

کرنا۔ مثلاً لاریب فیہ کا معنی ہے: اس قرآن میں شک نہیں ہے، یہ تفسیر ہے اور تاویل کا معنی ہے معنی بیان کرنا یعنی نفس الامر میں شک نہیں ہے، یا مومنین کے نزدیک اس میں شک نہیں ہے، شک تو صرف کافروں کو ہے۔ لہٰذا بنو اسرائیل کو حطۃ کا حکم دینے اور ان کے قول بدلنے کی تفسیر

قرآن مجید میں ہے:

«اذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث تشتمرون غداً وادخلوا الیاب سجداً وقولوا حطة نغفر لكم خطیكم وسترید المحسنین ۝ فیدل الذین ظلموا قولا غیر الذی قیل لہم فأتولنا علی الذین ظلموا رجلاً من السماء بما كانوا یفسقون ۝» (بقرہ: ۵۹، ۵۸)

اور جب ہم نے فرمایا اس شہر میں چلے جاؤ، پھر اس میں جہاں چاہو باطل عزت کھاؤ اور تم دروازے میں سر جھکائے ہوئے (عاجزی سے) داخل ہو، اور کہو حطۃ (ہمارے گناہ مہان کو دے) ہم تمہارے گناہ بخش دیں گے، اور نیکی کرنے والوں کو مغفرت ہم زیادہ دیں گے، تو ظالموں نے اس بات کو بدل دیا، جہاں سے کہی گئی تھی تو ہم نے ظالموں پر آسمان سے عذاب نازل کیا کیونکہ وہ نافرمانی کرتے تھے۔

علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

اس بستی کی تعیین میں اختلاف ہے، جمہور کے نزدیک یہ بیت المقدس ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ بیت المقدس کے قریب اریحا کا علاقہ ہے، ابن کثیر نے کہا کہ شام ہے اور صیحاگ نے کہا فلسطین ہے، یہ بنو اسرائیل پر ایک اور نعمت ہے، اللہ تعالیٰ نے ان پر اس بستی میں دخول مباح کر دیا اور میدان تیبہ کی کلفت ان سے نازل کر دی۔ جس دروازے سے ان کو جھکتے ہوئے داخل ہونے کا حکم دیا تھا، مجاہد نے کہا یہ بیت المقدس کا دروازہ ہے اور اب باب حطۃ کے نام سے مشہور ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ اس گنبد کا دروازہ ہے جس کی طرف منہ کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنو اسرائیل نماز پڑھتے تھے۔

بنو اسرائیل کو اس دروازے سے بہرہ رکھ کر جھکتے ہوئے داخل ہونے کا حکم دیا اور فرمایا کہ حطۃ کہیں اس کا معنی ہے:-

احطط عننا ذنوبنا حطۃ۔ ہمارے گناہوں کو ہم سے ساقط کر دے ساقط کرنا۔

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ان سے کہا گیا تھا لا الہ الا اللہ کہو، ایک قول یہ ہے کہ ان کو استغفار کرنے کا حکم دیا تھا تاکہ ان کے گناہ ساقط ہو جائیں، دروازے میں تراضع سے جھکتے ہوئے استغفار پڑھتے ہوئے داخل ہوں تاکہ ان کے بدن اور زبان دونوں سے استغفار اور اللہ کی نعمتوں کا اعتراف اور شکر بجالانا ظاہر ہو۔ لہٰذا

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مائیکہ متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المہکم ج ۲، ص ۳۲۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت۔
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مائیکہ قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، السامع لاحکام القسوس ج ۱، ص ۳۱۰۔ ۳۔ مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ۱۳۸۵ھ

صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمہ اللہ لکھتے ہیں :

اسی آیت سے معلوم ہوا کہ زبان سے استغفار کرنا اور بدنی عبادت سمجھ وغیرہ بجا لانا قریب کا متم ہے ، اس سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ مشہور گناہ کی توبہ باعلان ہونی چاہیے اور یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ مقامات متبرکہ جبرجہت الہی کے مورد ہوں وہاں توبہ کرنا اور طاعت بجا لانا ثمرات نیک اور سرعت قبول کا سبب ہوتا ہے (فتح العزیز) اسی لیے صاحبین کا دستور یہ ہے کہ انبیاء و اولیاء کے موالد و مزارات پر حاضر ہو کر استغفار کرتے ہیں عرس و زیارت میں بھی یہ فائدہ مقصور ہے ۔ لہذا انبیاء علیہم السلام کے مزارات اور بالخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارکہ پر حاضر ہو کر استغفار کی اصل یہ آیت ہے :

وَلَوْ أَنَّهُمْ أَذْلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرَ وَاللَّهُ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدَ اللَّهُ تَوَابًا رَحِيمًا . (نساء : ۶۴)

اور اگر وہ کبھی اپنی جانوں پر ظلم کر بیٹھے تو آپ کے پاس آجاتے اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتے اور رسول بھی ان کے لیے مغفرت طلب کرتے ، تو وہ اللہ کو بہت قریب قبول کرنے والا اور بے حد رحم فرمانے والا ضرور پاتے ۔

امام بخاری نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کیا تھا کہ دروازے میں جکتے ہوئے داخل ہونا اور حطیۃ کہنا ، وہ کڑھوں کے بل زمین پر گھسٹتے ہوئے گئے اور انھوں نے اس لفظ کو بدل دیا اور حطیۃ کی جگہ حبتہ فی شعدۃ " دانہ بالی میں کہا " ہے علامہ ابی مائیکہ لکھتے ہیں :

اللہ تعالیٰ کے اس قول کو بدلنے کی سزا میں ان پر عذاب نازل ہوا ، ابن جریر نے کہا یہ عذاب طاعون تھا جس سے ستر ہزار بنو اسرائیل ہلاک ہو گئے ۔ ہے علامہ قرطبی مائیکہ لکھتے ہیں :

روایت بالمعنی کی تحقیق | بعض علماء نے اس آیت سے اس مسئلہ پر استدلال کیا ہے کہ جن اقوال کی شریعت میں تنصیص کی گئی ہے ، اگر ان الفاظ سے عبادت مطلوب ہے تو ان الفاظ کو تبدیل کرنا جائز نہیں ہے اور اگر ان کے معنی سے عبادت مطلوب ہے تو ان الفاظ میں اس طرح تبدیلی کرنا جائز نہیں ہے جس سے وہ معنی فوت ہو جائے ۔

امام مالک ، امام شافعی ، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب سے یہ منقول ہے کہ جو عالم مواقع خطاب کی فہم رکھتا ہو اس کے لیے حدیث کی روایت بالمعنی کرنا جائز ہے ، بشرطیکہ اس کے بیان کردہ الفاظ میں حدیث کا کوئی مکمل طور پر آجائے ، اور یہی جہود کا قول ہے اور بعض علماء نے روایت بالمعنی سے منع کیا ہے ، مجاہد نے کہا اگر تم چاہو تو حدیث کے الفاظ میں کمی کر دو ،

۱۔ صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی مستوفی ۱۳۶۷ھ خزائن القرآن ص ۱۶ ، مطبوعہ تاج کتب لاہور

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری مستوفی ۲۵۶ھ ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۴۳ ، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی ، ۱۴۸۵ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مائیکہ مستوفی ۸۲۰ھ ، اکالی اکالی المسلم ج ۲ ص ۳۲۲ ، مطبوعہ دار الکتاب العلمیہ بیروت

لیکن حدیث میں زیادتی نہ کرو، مالک بن انس حدیث میں تاہر اور باہ کی تبدیلی پر بھی بہت سختی کرتے تھے، لہٰذا حدیث کا یہی مسلک ہے وہ حدیث میں تفسیر اور تبدیلی کو ناجائز کہتے ہیں اور ایسی حدیث کو ٹھون کہتے ہیں، حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا: جس نے ہم سے کسی حدیث کو منہ پیر جس طرح اس کو سنا تھا ویسے ہی بیان کر دیا تو وہ سلامت رہے گا، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت زید بن ارقم سے بھی اسی طرح مروی ہے، تقدیم، تاخیر اور زیادتی اور کمی میں بھی یہی اختلاف ہے، کیونکہ بعض علما معنی کا اعتبار کرتے ہیں اور لفظ کا اعتبار نہیں کرتے اور بعض اس میں بہت سختی کرتے ہیں اور لفظ کو نہیں چھوڑتے، اسی میں زیادہ احتیاط ہے اور یہی اولیٰ ہے، لیکن اکثر علماء کا نظریہ اس کے برعکس ہے۔

روایت بالمعنی کا قول صحیح ہے، کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سیرت سے یہ بات معلوم ہے کہ وہ ایک واقعہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ارشاد کو متعدد الفاظ سے روایت کرتے تھے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی توجہ صرف معنی کی طرف رہتی تھی اور وہ احادیث کے الفاظ یاد کرنے کا التزام نہیں کرتے تھے، حضرت عائشہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو عربی و عجمی تم تک نہیں پہنچاتے، تم صرف معنی سے سروکار رکھو، زرارہ بن ابی کثیر نے کہا کہ میری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد اصحاب سے ملاقات ہوئی، الفاظ کا ان میں اختلاف تھا اور معنی میں وہ متفق تھے، غنی، حسن اور شعبی روایت بالمعنی کرتے تھے، حسن نے کہا جب تم معنی حاصل کر لو تو یہ کافی ہے، سفیان ثوری رحمہ اللہ نے کہا جب میں تم سے یہ کہوں کہ میں نے جس طرح سنا ہے اسی طرح حدیث بیان کرنا ہوں، تو اس کی تصدیق مت کرو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مشغل کرتا ہوں، وکیع رحمہ اللہ نے کہا اگر روایت بالمعنی کی وسعت نہ ہوتی تو لوگ ہلاک ہو جاتے، اور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ شریعت کو عربی زبان میں منتقل کرنا اور اس کا ترجمہ کرنا صحیح ہے اور یہی روایت بالمعنی ہے، اور خود اللہ تعالیٰ نے اس طرح کیا ہے، کیونکہ اس نے اپنی کتاب میں انبیاء سابقین کے قصے بیان کیے ہیں اور اس نے ایک قصے کو متعدد جگہ پر متعدد الفاظ کے ساتھ بیان کیا ہے اور ان کا معنی واحد ہے،

اور ان کے کلام کو ان کی زبان سے عربی میں منتقل کیا ہے اور وہ تقدیم، تاخیر، حذف، زیادتی اور کمی میں ان کی زبان کے اسلوب کے خلاف ہے، اور جب عربی زبان کو عربی میں منتقل کرنا جائز ہے تو عربی کو عربی میں منتقل کرنا بھی جائز ہوگا، حسن اور شافعی نے اس دلیل سے استدلال کیا ہے اور یہ اس مسئلہ میں قوی دلیل ہے۔

اليوم اكملت لكم دينكم | تفسیر قرآن مجید میں ہے:

اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً
 آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو بطور دین پسند کر لیا۔ (مائدہ: ۵)

امام مسلم طارق بن شہاب سے روایت کرتے ہیں کہ یہودیوں میں سے ایک شخص حضرت عمر کے پاس گیا اور

سنہ ۱۰۰۰ - علامہ البر عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی ترمذی ۴۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱ ص ۴۱۲-۴۱۱ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ

کہنے لگا اے امیر المؤمنین! آپ اپنی کتاب میں ایک ایسی آیت کو پرستتے ہیں، کہ اگر ہم یہودیوں پر وہ آیت نازل ہوتی تو ہم اس دن کو عید قرار دیتے، حضرت عمرؓ نے پوچھا وہ کون سی آیت ہے؟ اس نے کہا وہ یہ آیت ہے: آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو بہ طور دین پسند کر لیا۔ حضرت عمرؓ نے کہا مجھے معلوم ہے کہ یہ آیت کس دن نازل ہوئی تھی اور کس جگہ نازل ہوئی تھی، یہ آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جوہ کے دن عرفات میں نازل ہوئی تھی۔

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت عمرؓ کی مراد یہ تھی کہ ہم نے دو وجہوں سے اس دن کو عید بنالیا کیونکہ یہ دن یوم عرفہ تھا اور یوم جمعہ تھا اور ان میں سے ہر دن اہل اسلام کی عید ہے۔
علامہ ابی مائیکہ نے بھی یہی لکھا ہے۔
علامہ قرطبی مائیکہ لکھتے ہیں:

دین سے یہاں شریعت مراد ہے، اور ہم پر احکام شرعیہ تھوڑے تھوڑے کر کے نازل ہوئے ہیں حضرت ابن عباسؓ اور سدیؓ سے یہ منقول ہے کہ اس آیت کے بعد کوئی حکم نازل نہیں ہوا، اور جمہور نے یہ کہا ہے کہ اہم قرآن اور تحلیل اور تحریم کے احکام اس آیت کے بعد نازل نہیں ہوئے انھوں نے کہا اس آیت کے بعد قرآن مجید کی کافی آیات نازل ہوئیں، آیت ربا اور آیت کلالہ اس آیت کے بعد نازل ہوئی، البتہ دین کا منظم حصہ اور حج کے احکام مکمل ہو چکے تھے، کیونکہ اس سال کسی مشرک نے حج نہیں کیا، اور نہ کسی نے بدھنہ ہو کر طواف کیا، اور تمام لوگوں نے میدان عرفات میں وقوف کیا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ”آج میں نے تمہارے دین کو کامل کر دیا“ اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے پہلے دین ناقص تھا، اور اس سے پہلے بدر اُحد اور حدیبیہ میں حاضر ہونے والے جو مہاجر اور انصار فوت ہوئے، وہ سب ناقص دین پر فوت ہوئے۔ اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو ناقص دین کی دعوت دے رہے تھے، اور نقص عیب ہے، اسی کا جواب یہ ہے کہ ہر نقص عیب نہیں ہوتا، کیا مہینہ کاکم ہونا (انتیس دن کا ہونا) عیب ہے؟ کیا مسافر کا ناز قصر پڑنا عیب ہے؟ کیا کسی شخص کی عمر کاکم ہونا عیب ہے؟ کیا مال کا چوری سے یا چل جانے سے یا ڈوب جانے سے کم ہونا عیب ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ تبلیغ دوسرے انبیاء سے کم تھا کیا یہ عیب ہے؟ ہمارے نزدیک اس سوال کا زیادہ صحیح جواب یہ ہے کہ اسی آیت میں دین مبعی شریعت ہے یعنی اس آیت کے نازل کے بعد احکام شرعیہ مکمل ہو گئے، کیونکہ احکام شرعیہ یہ تدریج نازل ہوئے ہیں اور دین ان عقائد اور اصول کا نام ہے جو تمام انبیاء میں مشترک رہے ہیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کی وحدانیت، اس کا تدبیر ہونا، نبوت، قیامت، مرنے کے بعد

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۲۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مائیکہ متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۳۲۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مائیکہ قرطبی متوفی ۶۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۶ ص ۶۳-۶۱، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۷۸ھ

امام بخاری مجاہد سے روایت کرتے ہیں :
 اَوْصَيْنَاكَ يَا مُحَمَّدُ وَايَا هَ دِينَا وَاحِدًا ۱۰

اے محمد! (صلی اللہ علیک وسلم) ہم نے آپ
 کو اور حضرت نوح کو ایک ہی دین کی وصیت کی ہے۔

قرآن مجید میں ہے :

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَ
 الَّذِي أُوحِيَنا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى
 وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا
 فِيهِ ۖ

(الشوری : ۱۳)

اللہ نے تمہارے لیے اسی دین کا راستہ مقرر
 کیا ہے جس کا حکم اس نے نوح کو دیا تھا اور جس دین کی
 ہم نے آپ کی طرف وحی فرمائی ہے اور جس کا حکم
 ہم نے ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ کو دیا تھا کہ اسی دین کو
 قائم رکھو اور اس میں تفرقہ نہ ڈالو۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ تمام انبیاء علیہم السلام کا دین واحد ہے اور وہ اسلام ہے۔

ہم نے تم میں سے ہر ایک کے لیے الگ الگ
 شریعت اور واضح راہ عمل بنائی ہے۔

لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَنَهَا جَاءَ
 (مائتہ ۱۵)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر نبی کی شریعت الگ ہے۔

قرآن مجید کی ان آیات، احادیث اور عبارات علماء کا حاصل یہ ہے کہ جو عقائد اور اصول تمام انبیاء میں مشترک ہیں
 مثلاً توحید، رسالت، قیامت، جزاء، سزا، اللہ کی تعظیم اور اس کے شکر کا واجب ہونا، قتل اور زنا کا حرام ہونا، ان کا نام
 دین ہے اور ہر نبی نے اپنے زمانہ کے مخصوص حالات کے اعتبار سے عبادات اور نظام حیات کے جو مخصوص احکام
 بتائے وہ شریعت ہے، ان کو مدون اور منضبط کرنا ملت ہے۔ اور امام اور مجتہد نے کتاب اور سنت سے جو احکام
 مستنبط کیے ان کا نام مذہب ہے اور مشائخ طریقت نے جو اُوراد اور وظائف کے مخصوص طریقے بتائے ان کا نام
 مسلک اور مشرب ہے اور کسی مخصوص درس گاہ کے نظریات کا نام مکتب فکر ہے۔ مثلاً یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہم
 دین کے اعتبار سے مسلمان ہیں، شریعت کے اعتبار سے محمدی ہیں، مذہب کے اعتبار سے ماتریدی اور حنفی ہیں
 اور مسلک اور مشرب کے اعتبار سے قادری ہیں اور مکتب فکر کے لحاظ سے بریلوی ہیں۔

آیت مذکورہ سے یوم میلاد النبی کے عرفاً عید ہونے پر استدلال
 صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد
 رحمہ اللہ تعالیٰ اس آیت کی تفسیر
 میں لکھتے ہیں :

یہ آیت حجۃ الوداع میں عرفہ کے روز جو جمعہ کو تقابلاً بعد عصر نازل ہوئی مسمیٰ یہ ہیں کہ کفار تمہارے دین پر غالب آنے
 سے مایوس ہو گئے، تمہارے لیے تمہارا دین کامل کر دیا اور امور تکلیفیہ میں حرام و حلال کے جوا حکام ہیں وہ اور قیاس کے
 قانون سب مکمل کر دیے اسی لیے اس آیت کے نزول کے بعد بیان حلال و حرام کی کوئی آیت نازل نہیں ہوئی، اگرچہ اتقوا یوحاً

توجعون فیہ الی اللہ نازل ہوئی مگر وہ آیت موظعت و نصیحت سے بعض مفسرین کا قول ہے کہ دین کمال کرنے کا
سہی اسلام کو غالب کرنا ہے جس کا اثر یہ ہے کہ حجۃ الوداع میں جب یہ آیت نازل ہوئی تو کوئی مشرک مسلمانوں کے ساتھ
حج میں شریک نہ ہو سکا۔ ایک قول یہ ہے کہ معنی یہ ہیں کہ میں نے تمہیں دشمن سے امن دی ایک قول یہ ہے کہ دین
کا اکمال یہ ہے کہ وہ پچھلی شریعتوں کی طرح منسوخ نہ ہوگا، اور قیامت تک باقی رہے گا۔

شان نزول: بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک یہودی آیا اور اس نے کہا
اے امیر المؤمنین آپ کی کتاب میں ایک آیت ہے، اگر وہ ہم یہودیوں پر نازل ہوئی ہو تو ہم روزِ نزول کو عید مناتے
فرمایا کرتے ہیں آیت: اس نے یہی ایوم اکملت لکم پر بھی آپ نے فرمایا میں اس دن کو جانتا ہوں جس میں یہ نازل ہوئی
تھی اور اس کے مقامِ نزول کو بھی پہچانتا ہوں، وہ مقام عرفات کا تھا اور دن جمعہ کا، آپ کی مراد اس سے یہ تھی کہ ہم اسے
لیے وہ دن عید ہے، ترمذی شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، آپ سے بھی ایک یہودی نے
ابسا ہی کہا آپ نے فرمایا جس روز یہ نازل ہوئی اس دن دو عیدیں تھیں، جمعہ و عرفہ (جامع ترمذی ص ۴۳۳ مطبوعہ دار المعرفہ
کارخاں تجارت کتب کراچی) اس سے معلوم ہوا کہ کسی دینی کامیابی کے دن کو خوشی کا دن منانا جائز اور صحابہ سے ثابت
ہے، اور حضرت عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہما صاف فرمادیتے کہ جس دن کوئی خوشی کا واقعہ ہو اس کی یادگار قائم کرنا
اور اس روز کو عید منانا ہم بدعت جانتے ہیں، اس سے ثابت ہوا کہ عید میلاد منانا جائز ہے کیونکہ وہ اعظم نعم اللہ کی
یادگار و شکر گزار کام ہے۔

علامہ راجب اصفہانی عید کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

والعید ما یعاد مرة بعد اخرى وخص
فی الشریعة بیوم الفطر و بیوم النحر ولما کان
ذلک الیوم مبعولاً للسرور فی الشریعة كما
نبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقوله ایام
اکل و شرب و بعل صار یتعمل العید فی
کل یوم فیہ مسرة و علی ذلک قوله تعالیٰ
انزل علینا ما شئتم من السماء تكون
لنا عیداً۔

عید اس دن کو کہتے ہیں جو بار بار لوٹ کر آئے
اللہ شریعت میں عید کا دن عید الفطر اور عید الاضحی کے ساتھ
خاص ہے، اور جب کہ یہ دن شریعت میں اظہار خوشی
کے لیے مقرر کیا گیا ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس حدیث میں اس پر متنبہ کیا کہ (ایام تشریق) کھانے پینے
اور غسل ازواج کے ایام ہیں، تو عید کا لفظ ہر خوشی کے
دن کے لیے استعمال ہونے لگا اور اس کا استعمال کے
مطابق قرآن مجید کی یہ آیت ہے: علیٰ بن مریم نے
غرض کیا، اے ہمارے رب! ہم پر آسمان سے
کھانے کا دسترخوان نازل فرما دے جو ہماری آنکھوں
اور پچھلوں کے لیے عید اور تیری طرف سے ایک نشانی
ہو جائے۔ (مائتہ: ۱۱۴)

۱۔ صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی متوفی ۱۳۶۷ھ خزائن العرفان ص ۱۷۱، مطبوعہ تاج کتب خانہ لاہور

۲۔ علامہ حسین بن محمد راجب اصفہانی متوفی ۵۵۰۲ھ المفردات ص ۳۵۲، مطبوعہ المکتبۃ المرقیویہ، ایران ۱۳۴۲ھ

اجتناب ضدھا کانت بدعة حسنة ومن
لا فلا . قال الحافظ ابن حجر في جواب
سوال وظهر لي تخريجہ علی اصل ثابت
في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه
وسلم قدم المدينة فوجد اليهود يصومون
يوم عاشوراء فقالوا هو يوم اغرق
الله فيه فرعون ونجى موسى ونحن نضوم
شكرا قال فيستفاد فعل الشكر على ما من
به في يوم معين واي نعمة اعظم من
بروزة نبي الرحمة والشكر يحصل بأنواع
العبادة كالسجود والصيام والصدقة و
التلاوة وسبقه الى ذلك الحافظ ابن
رجب . ۱۷

نے اچھائیوں کا قصہ کیا ہے اور برائیوں (مثلاً وحوالہ تائشے
بے گاہے مردوں کے مخلوط اجتماعات) سے بچا تو یہ
بدعت حسنة ہے، ورنہ نہیں، حافظ ابن حجر نے ایک سوال
کے جواب میں کہا کہ عید میلاد النبی کی دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری
اور صحیح مسلم میں یہ حدیث ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
مدینہ میں آئے تو آپ نے دیکھا کہ یہودیوں کو عید کا روزہ
رکھتے ہیں، آپ نے ان سے اس کا سبب دریافت
کیا تو انھوں نے کہا کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے فرعون کو
غرق کیا اور حضرت موسیٰ کو نجات دی سو ہم اس دن شکر
کا روزہ رکھتے ہیں، (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تم باری بہ نسبت موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ ہمارا تعلق
ہے پھر آپ نے اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا) اس حدیث
سے یہ مستفاد ہوا کہ جس قوم پر کسی مبین دن میں کوئی نعمت
نازل ہوئی ہو، وہ اس دن شکر بجالائے اور نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کی ولادت مبارکہ سے شروع کر کے ہی نعمت ہے؟
اور شکر مختلف عبادتوں سے ہوتا ہے، مثلاً نفلی نماز
پڑھنا، نفلی روزے رکھنا، صدقہ و خیرات کرنا اور قرآن
مجید کی تلاوت کرنا، حافظ ابن حجر سے پہلے، حافظ ابن
رجب نے یہ دلیل پیش کی تھی۔

قرآن مجید میں ہے:

فانكحوا ما طاب لكم من النساء في تفسير

اگر تم کو یہ عورت ہو کہ تم پر قیم لڑکیوں میں انصاف نہ
کر سکو گے تو اپنی پسند کے موافق ان کی بھانجے، بیگ
وقت (دو دو، تین تین اور چار چار عورتوں سے نکاح کرلو

وان خقتهم الا تقسطوا في اليتيم فانكحوا
ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع
(نساء: ۳۰)

صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمۃ اللہ رکھتے ہیں:
اس آیت کی تفسیر میں چند قول ہیں، حسن کا قول یہ ہے کہ پہلے زمانہ میں مدینہ کے لوگ اپنی زیر ولایت قیم لڑکیوں
اس کے مال کی وجہ سے نکاح کر لیتے، باوجودیکہ اس کی رغبت نہیں ہوتی تھی، پھر اس کے ساتھ محبت و معاشرت میں اچھا

ملوک نہ کرتے اور اس کے مال کا وارث بننے کے لیے اس کی موت کے منتظر رہتے، اس آیت میں انھیں اس سے روکا گیا، ایک قول یہ ہے کہ لوگ یتیموں کی ولایت سے تو بے انصافی ہو جانے کے خدشہ سے گھبراتے تھے اور رزاقی پرواہ نہ کرتے تھے، انھیں بتایا گیا کہ اگر تم نا انصافی کے اندیشے سے یتیموں کی ولایت سے گریز کرتے ہو تو زنا سے بھی خوف کرو، اور اس سے بچنے کے لیے جو عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں، ان سے نکاح کرو، اور حرام کے قریب مت جاؤ، ایک قول یہ ہے کہ لوگ یتیموں کی ولایت و سرپرستی میں زنا انصافی کا اندیشہ کرتے تھے اور بہت سے نکاح کرنے میں کچھ باک نہیں رکھتے تھے، انھیں بتایا گیا کہ جب زیادہ عورتیں نکاح میں ہوں تو ان کے حق میں نا انصافی ہونے سے بھی ڈرو، اتنی ہی عورتوں سے نکاح کرو جن کے حقوق ادا کر سکو، عکرمہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ قریش دس، دس بلکہ اس سے زیادہ عورتیں کرتے تھے، اور جب ان کا بار نہ اٹھ سکتا تو جو یتیم لڑکیاں ان کی سرپرستی میں ہوتیں ان کے مال خرچ کر ڈالتے اس آیت میں فرمایا گیا کہ اپنی استطاعت دیکھ لو، اور چار سے زیادہ نکاح نہ کرو تاکہ تمہیں یتیموں کا مال خرچ کرنے کی حاجت پیش نہ آئے۔ اس آیت سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ آزاد مرد کے لیے ایک وقت میں چار عورتوں تک سے نکاح جائز ہے خواہ وہ آزاد ہوں یا باندی، دوسرا مسئلہ معلوم ہوا کہ سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کے لیے بیک وقت چار عورتوں سے زیادہ نکاح میں رکھنا جائز نہیں ہے اس پر اجماع ہے، یہ بیک وقت چار سے زیادہ کو نکاح میں رکھنا آپ کے خصائص میں سے ہے، سفن ابوداؤد میں ہے کہ غیلان بن سلمہ ثقفی اسلام لائے ان کی آٹھ بیویاں تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان میں سے چار رکھنا، جامع ترمذی میں ہے کہ غیلان بن سلمہ ثقفی اسلام لائے ان کی دس بیویاں تھیں وہ بھی ان کے ساتھ مسلمان ہوئیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا، ان میں سے چار رکھو۔

سورۃ نسا مدنی ہے، اور اس سورت کی اس آیت میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ بیک وقت چار عورتوں سے نکاح کر سکتے ہو اور اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ تم ان میں عدل نہیں کر سکو گے تو صرف ایک بیوی پر قناعت کرو، یا اپنی کنیزوں سے نفع اندوزی کرو یا متہ کرو، اور اس جگہ متہ کا بیان نہ کرنا اس بات کا بیان ہے کہ متہ جائز نہیں ہے۔

اس آیت میں ”ما“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جس کی وضع عموم کے لیے ہے، یعنی کتاب و سنت میں مذکورہ محرمات کے علاوہ جو عورتیں بھی پسند آئیں، ان سے نکاح کرو، اس آیت سے معلوم ہوا کہ غیر کفر میں نکاح کرنا بھی جائز ہے، اس مسئلہ کی مکمل تفصیل شرح صحیح مسلم جلد ثالث اور جلد سادس میں بیان کر دی گئی ہے۔

من کان فقیراً فلیأکل بالمعروف کی تفسیر اور ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے

متعلق فقہاء احناف کا منظر یہ

ومن کان غنیاً فلیستعفف ۛ ومن اور (یتیم کا ولی) جو ضرورت مند ہو (وہ یتیم کے

کان فقیراً فلیأکل بالسرور - (نسائی: ۶)
مال سے) بچتا رہے، اور جو ضرورت مند ہو وہ اس کے مال سے دستور کے مطابق کھائے۔

علامہ ابو بکر حبیب بن عباس رازی حنفی کہتے ہیں:

اس آیت کی تاویل میں مستفیدین کا اختلاف ہے، قاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا، اور کہنے لگا میرے پاس کچھ یتیم ہیں جن کے اموال ہیں وہ ان یتیموں کے اموال سے کچھ کھانے کی امانت طلب کر رہا تھا حضرت ابن عباس نے فرمایا: کیا تم ان کے خارش زدہ اور ٹوں پر قطر ان را ایک سیال مادہ جو صوبہ کے درخت سے حاصل کیا جاتا ہے نہیں جانتے؟ اس نے کہا کیوں نہیں، آپ نے فرمایا: کیا تم ان کے آنے سے پہلے حوضوں پر نہیں بیٹھتے؟ اس نے کہا کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا: تم ان کا دودھ پیر مگر ان کے ٹٹوں سے زیادہ دودھ نکال لینا اور ان کی نسل کو نقصان نہ پہنچانا، اور مکرر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: جب ولی محتاج ہو تو وہ اپنا ہاتھ ان کے ہاتھوں کے ساتھ رکھے اور عمامہ نہ پیئے۔ پہلی حدیث میں حضرت ابن عباس نے یتیم کا مال کھانے کے لیے اس کے ولی اور وصی کے لیے اس کا کام کرنے کی شرط لگائی ہے اور مکرر روایت میں ضرورت کے وقت بغیر کسی شرط کے اس کا مال کھانے کی امانت دیا ہے۔

مرشد بن عبد اللہ المیزنی بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے بعض انصار سے اس آیت (یتیم کا جو ولی ضرورت مند نہ ہو وہ بچتا رہے اور جو ضرورت مند ہو وہ دستور کے مطابق کھائے) کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے بیان کیا کہ یہ آیت ان کے متعلق نازل ہوئی ہے، جب ولی یتیم کی کھجوروں کے درختوں میں کام کرتا تھا تو اس کا ہاتھ ان کے ہاتھوں کے ساتھ رہتا تھا، اس حدیث کی سند میں جرح ہے، نیز یہ اس وجہ سے فاسد ہے کہ اگر کام کرنے کی وجہ سے یتیم کا مال کھانا جائز ہوتا تو اس میں غنی اور محتاج کا فرق نہ ہوتا، پس ہمیں معلوم ہو گیا کہ یہ تاویل فاسد ہے، نیز حضرت ابن عباس کی روایت میں مذکور ہے کہ یتیم کے مال سے کھا سکتے ہیں لیکن اس سے عمامہ نہیں پہن سکتے، اگر کام کرنے کی وجہ سے یتیم کا مال کھانے کا استحقاق ہوتا تو اس میں کھانے اور پہننے کے حکم کا فرق نہ ہوتا، اس آیت کی تاویلات میں سے ایک تاویل یہ ہے کہ جب کوئی شخص یتیم کے اموال کا دیکھ بھال کرے تو وہ اس کے مال سے کھا سکتا ہے لیکن پہن نہیں سکتا۔

دوسرے علامہ نے یہ کہا کہ یتیم کا ولی ضرورت کے وقت یتیم کے مال سے قرص لے سکتا ہے، پھر بعد میں وہ قرص ادا کر دے، عارضہ بن مضرب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے اللہ کے مال (رحمت المال) کو بہ منزلہ مال یتیم قرار دیا ہے، اگر میں مستغنی ہوں تو اس سے بچا رہتا ہوں اور اگر مجھے ضرورت ہو تو میں اس سے رواج کے مطابق کھاتا ہوں پھر اس کو ادا کر دیتا ہوں، عبیدہ سلمانی، سعید بن جبیر، ابو العالیہ، ابو داؤد اور مجاہد سے بھی یہی مروی ہے کہ وصی ضرورت کے وقت یتیم کے مال سے قرص لے لے اور جب اس کو پیسے مل جائیں تو ادا کر دے۔ سعید بن قتیبہ، ابن ابی رباح اور یحییٰ کا ہے کہ ضرورت کے وقت وصی یتیم کے مال سے اس قدر لے جس سے اس کی بھوک مٹ جائے اور اس کی ستر پوشی ہو جائے اور جب اس کے پاس مال آجائے تو وہ اس کو ادا کر دے۔ چوتھا قول شعبی سے منقول ہے کہ یتیم کا مال بہ منزلہ مردار ہے، اضطراب کے وقت اس کو کھائے پھر اگر وصیت ہو تو

اس کو واپس کر دے اور اگر وصیت نہ ہو تو یہ اس کے لیے حلال ہے۔

پانچواں قول مقسم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ جو غنی ہو وہ یتیم کے مال سے مجتنب رہے اور جو ضرورت مند ہو وہ حتی الامکان اپنے مال کو خرچ کرے اور یتیم کے مال کو اپنے اوپر بالکل خرچ نہ کرے، فکر سے ایک روایت یہ ہے کہ خرچ کرے اور اگر دسے اور فکر نہ کرے حضرت ابن عباس سے یہ بھی روایت کیا ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے مجاہد نے دوسری روایت میں یہ کہا ہے کہ دل دستور کے مطابق اپنے مال سے کھائے اور اس کو یتیم کے مال سے کھانے کی بالکل اجازت نہیں ہے اور یہی حکم کا قول ہے۔

علامہ ابو بکر رازی فرماتے ہیں اس آیت کی تفسیر میں سلف صاحبین کے یہ مختلف اقوال ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے چار روایتیں منقول ہیں۔ ۱۔ اگر وہ یتیم کے اموال کی دیکھ بھال کرے تو اس کو کھانے پینے کی اجازت سے روایت کے وقت قرض لے اور بعد میں ادا کر دے۔ ۲۔ یتیم کے مال سے بالکل خرچ نہ کرے، ضرورت کے وقت اپنے مال سے خرچ کرے، ۳۔ یہ آیت منسوخ ہے۔

ہمارے اصحاب (فقہاء و احبان) کا جہد جب مشہور ہے وہ یہ ہے کہ وہ یتیم کے مال کو بہ طور قرضی کھائے نہ بہ طور غیر قرضی کھائے۔ امام محمد نے کتاب الاثاریں امام ابو حنیفہ کی سند کے ساتھ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ وہی یتیم کے مال کو نہ بطور قرض کھائے نہ بطور غیر قرض، اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اور امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ وہ ضرورت کے وقت یتیم کے مال سے قرض لے اور پھر اس کو ادا کر دے، اور امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ جب وہ یتیم ہو تو یتیم کے مال سے نہ کھائے اور جب وہ یتیم کا مال وصول کرنے یا اس کی زمینوں کی دیکھ بھال کے لیے سفر پر جانے تو اس کے مال کو خرچ کر سکتا ہے اور جب سفر سے واپس آئے تو اس کے کپڑے اور سواری واپس کر دے امام ابو یوسف نے کہا ہو سکتا ہے کہ یہ آیت قرآن مجید کی اس آیت سے منسوخ ہو:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ قَوَاعِي مُنْكَه - (نساء: ۲۹)

اے ایمان والو! آپس میں اپنے اموال ناحق نہ کھاؤ۔ مگر اگر تجارت ہو تو اس سے تمہارت ہو تو اس سے کھا سکتے ہو۔

علامہ ابو بکر رازی کہتے ہیں کہ امام ابو یوسف نے سفر میں وصی کو یتیم کے مال میں یہ منترکہ مضارب قرار دیا ہے اور امام مالک سے یہ روایت ہے کہ اگر ولی اور یتیم کا مال ملا جلا ہو اور ولی کا مال یتیم سے زیادہ ہو تو پھر اس مال سے ولی کے خرچ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر یتیم کا مال زیادہ ہے تو پھر ولی کو اس سے خرچ کرنے کی اجازت نہیں ہے اور اس میں ولی کے مستغنی یا محتاج ہونے کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں ہے جس بن حی نے کہا ضرورت کے وقت وصی یتیم کے مال سے قرض لے اور پھر اس کو ادا کر دے، اور وہ اپنے کام کے بہ قدر یتیم کے مال سے لے بہ شرطیکہ اس کے یتیم کو ضرر نہ ہو۔

علامہ ابو بکر رازی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَأَسْأَلُ الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ

اور یتیموں کو ان کے مال سے دو اور اپنا کھڑا مال، ان کے کھڑے مال سے نہ بدلو، اور ان کے اموال

اموالکم انہ کان حویاً کثیراً۔
(نساء: ۲۰)

کو اپنے اموال میں ملا کر نہ کھاؤ، بے شک یہ بہت بڑا گناہ ہے۔

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فان أنستم منهم رشداً فادفعوا الیہم
اموالہم ولا تأکلوا اسرافاً و بذاً
ان یکبروا۔
(نساء: ۲۱)

پس اگر تم ان میں عقلمندی کے آثار دیکھو تو ان کے اموال ان کے حوائج کو دو، اور ان کے بڑے ہونے کے بعد شرف سے ان کے اموال کو فضول خرچی اور حسد بازی سے نہ کھاؤ۔

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ولا تقربوا مال الیتیم الا بالاتی
احسن حتی یبلغ اشدہ۔
(انعام: ۱۵۲)

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلماً
انما یا کلون فی بطونہم ناراً ویصلون سعیراً۔
(نساء: ۱۰۰)

اور یتیم کے مال کے قریب نہ جاؤ، مگر ایسے طریقہ سے جو بہت اچھا ہو، حتیٰ کہ وہ اپنی جوانی کو پہنچ جائے۔

بے شک جو لوگ یتیموں کا مال ناحق کھاتے ہیں، وہ اپنے پیٹوں میں محض آگ بھڑک رہے ہیں، اور قریب وہ بھڑکتی ہوئی آگ میں پہنچیں گے۔

اور فرمایا:

یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا اموالکم بینکم
بالباطل۔
(نساء: ۲۹)

اے ایمان والو! آپس میں اپنے اموال ناحق نہ کھاؤ۔

یہ تمام آیات حکم میں جو یتیم کے مال کو یتیم کا مال کھانے سے مطلقاً منع کرتی ہیں خواہ مالیت فقر ہو یا حالت غنا، اور من کان فقیراً قلباً کل بالضرورت "جو ضرورت مند ہو وہ دستوں کے موافق کھائے" یہ آیت متشابہ ہے اور اس آیت میں ان تمام وجوہ کا احتمال ہے جن کا ہم ذکر کر چکے ہیں، اسی لیے سب سے بہتر تاویل یہ ہے کہ اس آیت کے معنی کہ ان تمام آیات حکم کے مطابق معمول کیا جائے اور وہ یہ ہے کہ یتیم کا مالی ضرورت کے وقت اپنے مال کو دستوں کے مطابق کھائے اور یتیم کے مال کو مطلقاً نہ کھائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو یہ حکم دیا ہے کہ ہم متشابہ کو حکم کی طرف راجع کریں، اور یہ تاویل کہ ناکہ ضرورت کے وقت یتیم کے مال کو بطور قرض یا بغیر قرض لینا جائز ہے ان آیات حکمت کے خلاف ہے اور متحدہ راستانید کے ساتھ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ قلباً کل بالضرورت والی آیت ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلماً سے منسوخ ہو گئی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ عمر بن شعبہ نے اپنے والد سے اور انھوں نے اپنے دادا سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے کہا صلے اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میرے پاس مال نہیں ہے اور میرے پاس یتیم ہے، آپ نے فرمایا اس نے یتیم کے مال کو بغیر اسراف کے کھاؤ، اور اس کے مال سے اپنے مال کو نہ بڑھاؤ اور حضرت حسن مونی نے بیان کیا کہ نبی اکمل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یتیم کا مالی اس کے مال کو دستوں کے مطابق کھائے اور اس سے مال

جمع ذکر سے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دو حدیثیں قرآن مجید کی ان آیات محکمہ کے معارض نہیں ہو سکتیں جن میں یتیم کا مال کھانے سے مطلقاً منع کیا ہے اور ہمارے نزدیک ان حدیثوں کا محل یہ ہے کہ یتیم کا ولی یتیم کے مال سے مضاربت کرے اور اس کے حصہ میں جو نفع آئے اس کو کھالے اور یہ ہمارے نزدیک جائز ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب یہ طریق مضاربت یتیم کے مال سے کھانا جائز ہے تو یتیم کے مال کی دیکھ بھال کے عوض اس سے کھانا کیوں جائز نہیں ہے جیسا کہ قاسم بن محمد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے ایک شخص کو یتیم کے مال کی دیکھ بھال کے عوض اس کا مال کھانے کی اجازت دی، اور اسی طرح حسن سے بھی اجازت مستقل ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یا تو وہ یہ مال دیکھ بھال کی اجرت اور عوض کے طریقے سے لے گا یا اس کے بغیر اگر وہ دیکھ بھال کی اجرت اور عوض کے طور سے یہ مال لیتا ہے تو یہ چار وجوہ سے باطل ہے، (۱) جن لوگوں نے اس مال کو کھانے کی اجازت دی وہ ضرورت اور فحش کی حالت میں دی ہے، کیونکہ غنی جو نے کی حالت میں اس کا کھانا نص کتاب سے منع ہے (ومن کان غنیاً فلیستعفف) جو غنی ہو وہ بچتا رہے، حالانکہ اجرت کے استحقاق میں غنی اور فقیر کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں ہے، اس لیے اس مال کا یہ طور اجرت کھانا باطل ہو گیا، (۲) وحی کا خود اپنے آپ کو اجرت کے لیے طلب کرنا جائز نہیں ہے، (۳) جن لوگوں نے یہ طور اجرت یتیم کا مال کھانے کی اجازت دی ہے انہوں نے اجرت کی مقدار متعین نہیں کی، حالانکہ بغیر تعین کے اجارہ جائز نہیں ہے، (۴) جن لوگوں نے یتیم کے مال کی دیکھ بھال کے عوض اس کا مال کھانے کی اجازت دی ہے انہوں نے اس کو اجرت نہیں قرار دیا اور وہی یہ عمل مضاربت ہے اور مضاربت کے نفع کا حصہ ہے، اور اگر یہ طریق اجرت نہیں ہے رہا تو پھر اس کے جواز کی کیا صورت ہے؟

اور اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جس طرح باقی عمال اور قضاة عمل کرتے ہیں اور مسلمانوں کا کام کرنے کی وجہ سے اپنا رزق لیتے ہیں، اسی طرح جب وحی بھی یتیم کے لیے عمل کرے گا تو اس کے لیے بھی یہ قدر عمل اپنا رزق لینا جائز ہو گا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب وحی غنی ہو تو اس کے لیے اپنے عمل کی وجہ سے یتیم کا مال کھانا جائز نہیں ہے، کیونکہ قرآن مجید میں منصوص ہے: ومن کان غنیاً فلیستعفف اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ قضاة اور عمال کے لیے غنی ہونے کے باوجود اپنے عمل کی وجہ سے رزق لینا جائز ہے، پس واضح ہو گیا کہ یتیم کے ولی کو قاضی اور عامل پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ قاضی اور عامل کے رزق لینے میں اور مال یتیم سے یہ قدر کفایت لینے میں اور اجرت لینے میں کیا فرق ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ رزق کسی چیز کی اجرت نہیں ہے، ہر وہ شخص جو مسلمانوں کی خدمت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے رزق مقرر کر دیتا ہے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے فقہاء کے لیے رزق مقرر کر دیا ہے حالانکہ وہ کوئی ایسا کام نہیں کرتے جس پر اجرت لینا جائز ہو، کیونکہ لوگوں کو فترے دینا اور مسائل بتانا فرض ہے اور فرض پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، اسی طرح فرائض اور ان کی اولاد کو رزق دینا ہمارے لیے بھی اجرت نہیں ہے، اسی طرح خلفاء اور حکام کو رزق دینا جائز ہے اور یہ اجرت نہیں ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خمس، فقیہ اور مال فقیہیت سے حصہ ملتا تھا اور یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر روز یہ تمام کرنے پر اجرت لیتے تھے، اور یہ کس طرح جائز ہو سکتا ہے، جب کہ قرآن مجید میں یہ مذکور ہے:

قل لا اسئلكم عليه من اجر وما انا

من المتكلفين - (ص: ۸۶)

قل لا اسئلكم عليه اجرا الا العودة في

القرآن - (شودی: ۲۳)

آپ کیسے میں اس تبلیغ پر تم سے کوئی اجرت نہیں مانگتا اور میں بناوٹ کرنے والوں میں سے نہیں ہوں۔

آپ کیسے اس (تبلیغ رسالت) پر میں تم سے کوئی اجرت طلب نہیں کرتا، ماسوا قرا بت داروں کی محبت کے۔

اس سے معلوم ہوا کہ رزق اجرت نہیں ہے، نیز فقر اور مسکینوں اور یتیموں کے بیت المال میں حقوق ہیں، اور یہ حقوق کسی چیز کا عوض نہیں ہیں، لہذا قاضی اور کسی بھی دینی کام کرنے والے کے لیے اجرت لینا جائز نہیں ہے اور قاضی کو یہ لینے سے بھی منع کیا گیا ہے، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے پرچا گیا کہ اکلون للمسکین (ماثدہ: ۲۲) احرام کھانے والے سے کوئی

دروہی اکل سفیر لیا، اس سے جیسے لینے والے مال مراد ہیں، اور یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہ لینا خیانت ہے اس لیے قاضی کا تصرف اجرت لینا اور

بیسے لینا جائز نہیں ہے اور یتیم کا ولی یتیم کے مال سے جو بے کا دہ باقر قاضی اور عامل کے رزق کے طور پر ہو گا یا بطور اجرت، اجرت اس لیے نہیں ہو سکتی

کیونکہ اجرت میں عمل، مدت اور اجرت کا معلوم اور متعین ہونا ضروری ہے اور اس میں مقدار اجارہ کا مقدم ہونا ضروری ہے

اور اس میں غنی اور فقیر دونوں برابر ہیں اور جو بھی یتیم کے مال کو بطور قرض یا غیر قرض، لینے کی اجازت دیتا ہے، وہ اس

کو اجرت نہیں کہتا، اور وہ فقیر کے لیے اس کو جائز کہتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ یہ اجرت نہیں ہے، اور یہ قاضی اور

عامل کے رزق کی طرح بھی نہیں ہے، کیونکہ اول قرض قاضی اور عامل کے رزق میں غنی اور فقیر کا فرق نہیں ہے، ثانیاً رزق

بیت المال سے واجب ہوتا ہے، کسی میں شخص کے مال سے رزق واجب نہیں ہوتا، نیز وصی اور ولی بغیر کسی شرط

کے بطریق تبرع اور احسان یتیم کے مال کی دیکھ بھال کرتا ہے، اس لیے اس کی اجرت واجب نہیں ہے اور اس کو

یتیم کے مال سے لینا جائز نہیں ہے، بطور قرض نہ غیر قرض۔ لہ

علامہ قرطبی مابھی لکھتے ہیں:

ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ ہمارے شیخ امام ابو العباس یہ کہتے

ہیں کہ اگر یتیم کا مال بہت زیادہ ہو اور اس کے انتظام اور دیکھ بھال کی وجہ سے ولی کے اپنے کار و سماشی میں حرج واقع

ہوتا ہو تو اس کے لیے اس کام کی اجرت مسکن کی جگہ کی، اور اگر یتیم کا مال کم ہو اور اس کی دیکھ بھال کی وجہ سے ولی کے اپنے

کار و سماشی میں خلل نہ ہوتا ہو، تو وہ یتیم کے مال سے باطل نہ کھائے، البتہ اس کے لیے اس کے دودھ میں سے کوئی مقدار پی

لینا، یا تھوڑا سا کھانا اور گھی کھا لینا جس سے یتیم کو نقصان نہ ہو، مستحب ہے، جیسا کہ تھوڑا بہت تصرف کہ ناعرف میں

قابل ممانعت ہوتا ہے، قرآن مجید میں فلیاکل بالمعروف کی اجازت دی گئی ہے، اس سے یہی تھوڑا سا طعام کھانا

مراد ہے۔ لہ

امام رازی نے اس مسئلہ میں تین قول ذکر

ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ کیسے ہیں، ایک یہ کہ وہی مال یتیم سے بقدر

لہ۔ علامہ ابوالکلام محمد بن علی رازی جصاص صنفی صوفی، ۳۰، احکام القرآن ج ۲ ص ۶۸-۶۹، مطبوعہ مسیحیل اکیڈمی لاہور، ۱۳۰۰

لہ۔ علامہ ابومحمد محمد بن احمد مالکی قرطبی صوفی، ۴۸، الساجح لاحکام القرآن ج ۵ ص ۴۴، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷

احتیاج سے سکتا ہے، دوسرا یہ کہ وہ ضرورت کے وقت اس کے مال سے بہ طور قرض لے سکتا ہے، اور تیسرا قول علامہ ابو بکر رازی کا نقل کیا ہے کہ دونوں طرح لینا جائز نہیں ہے، لیکن انھوں نے کہا یہ ضعیف قول ہے، البتہ علامہ ابو بکر رازی کی بحث کا جواب نہیں دیا، امام رازی کا رجحان پہلا قول معلوم ہوتا ہے، کیونکہ اس پر انھوں نے بکثرت دلائل دیے ہیں، ان کے دلائل کا خلاصہ حسب ذیل ہے:-

(۱)۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا تَاْكُلُوْهُ اَمْوَالًا یَّمِیْنٌ كَمَا مَالٌ اَسْرَارًا سے نہ کھاؤ، اس سے معلوم ہوا کہ یتیم کا مال بہ قدر احتیاج کھانا جائز ہے۔

(۲)۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوْفِ، اس آیت کے پہلے جز سے جو مدعی غنی ہو اس کو اپنے مال کے ساتھ نفع حاصل کرنے سے روکنا بہر حال مراد نہیں ہے، بلکہ یتیم کے مال سے نفع حاصل کرنے سے منع کیا ہے، تو قلباً کل بالمعروف جو اس کے مقابلہ میں ہے اس کا لامحالہ یہی مطلب ہوگا کہ ضرورت کے وقت وہ یتیم کے مال سے بہ قدر حاجت کھا سکتا ہے۔

(۳)۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّ الَّذِیْنَ یَاْكُلُوْنَ اَمْوَالَ الْیَتِیْمِ اَغْلَظًا اِنَّ اَیَّتٍ سے معلوم ہوا کہ یتیم کے مال کھانے کی دو نوعیتیں ہیں، ظلم اور غیر ظلم اور بہ طور ظلم کھانا منع ہے، تو بغیر ظلم کے بہ قدر احتیاج کھانا جائز ہوا۔

(۴)۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نیک شخص نے پوچھا میرے زیر کفالت یتیم ہیں کیا میں ان کے مال سے کھا سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا دستور کے مطابق کھا سکتے ہو، لیکن اس سے مال جمع نہ کرنا۔

(۵)۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت عمار، حضرت ابن مسعود اور حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہم کو خط لکھا، میں بتا رہا ہوں کہ ہر روز ایک بکری بہ طور رزق مقرر کرتا ہوں، نصف عمار کے لیے، ربع عبداللہ بن مسعود کے لیے اور ربع عثمان کے لیے، سنو! میں نے تم کو اور اپنے آپ کو اللہ کے مال میں، مال یتیم کے حکم میں رکھا ہے، جو غنی ہو وہ اجتناب کرے اور جو محتاج ہو وہ بہ قدر احتیاج کھائے اور امام مالک نے اپنے مؤطا میں حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یتیم کے ولی نے ان سے پوچھا آیا وہ یتیم کی اور یتیموں سے دودھ دینی سکتا ہے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اگر تم اس کا گم شدہ اونٹ ڈھونڈ کر لاتے ہو، اس کے حوض کی دیکھ بھالی کرتے ہو، اس کے غار میں زدہ اونٹ پر قطر ان ملتے ہو اور ان کو پانی پلا سنے سے جاتے ہو تو تم ان کی اور یتیموں کا دودھ پی سکتے ہو، مگر ان کے تھنوں سے سارا دودھ نہ نکال لینا، اور ان کی نسل کو نقصان نہ پہنچانا، نیز حضرت ابن عباس سے روایت ہے جب یتیم کا ولی اپنے لہو ان کے ہاتھوں کے ساتھ رکھتا ہے تو وہ ان کے مال سے دستور کے مطابق کھائے اور ان کے مال سے عمار نہ پیئے۔

(۶)۔ یتیم کا وصی جب یتیم کے مال کی اصلاح کے لیے مشقت برداشت کرتا ہے، تو پھر اس کے مال سے اپنی مشقت کے برابر مال لینا اس کا حق اور واجب ہے جیسا کہ صدقہ کے عامل کو صدقات سے اس کی مشقت کے عوض اجر دیا جاتا ہے۔

ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء برصغیر کا منظر یہ | حافظ ابن کثیر مبنی لکھتے ہیں: یہ آیت یتیم کے مال کے حق میں نازل

ہوتی ہے جو یتیم کی دیکھ بھال کرتا ہے۔ جب وہ ضرورت مند ہو تو اس کے مال سے کھائے، فقہاء اسے کہا ہے کہ اس کی ضرورت اور اس کی اجرت کی مثل میں سے جو کم ہو اس کو وہ لے سکتا ہے اور جب وہ خوش حال ہو تو اس میں دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے کیونکہ جواز اس وقت سے جب وہ فقیر ہو اور اس کی اجرت کا حق بھی ہو، امام شافعی کے نزدیک بھی صحیح مذہب یہی ہے، کیونکہ آیت نے بغیر کسی عوض کے کھانے کو مباح کیا ہے، اس قول کی دلیل یہ ہے کہ امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میرے پاس مال نہیں ہے اور میرے پاس یتیم ہے؟ آپ نے فرمایا: بغیر اسراف اور تبذیر کے اپنے یتیم کے مال سے کھاؤ، اور نہ مال جمع کرنا اور نہ اپنا مال پہچانا، اور امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے اپنی اپنی سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا میرے پاس ایک یتیم ہے جس کا مال ہے اور میرے پاس مال نہیں ہے آیا میں اس کے مال سے کھاؤں؟ آپ نے فرمایا بغیر اسراف کے اس کے مال سے کھاؤ، اور ہر قول یہ ہے کہ خوش حال شخص بھی یتیم کے مال سے قرض لے سکتا ہے لیکن بعد میں اس کو واپس کر دے اور اس قول کی دلیل یہ ہے کہ امام سعید بن منصور نے اپنی سنن میں حضرت برادر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے نزدیک یتیم کا مال بیت المال کے حکم میں ہے اگر میں اس مال سے مستغنی ہوں تو میں اس سے احتیاب کرتا ہوں اور جب ضرورت ہوتی ہے تو میں اس مال سے قرضی لیتا ہوں اور جب گنجائش ہوتی ہے تو اس کو واپس کر دیتا ہوں۔

ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق مذاہب اربعہ کا خلاصہ | امام ابو بکر جصاص نے جو فقہاء

اس کے تحت یتیم کے ولی کے لیے یتیم کا مال کھانا بالکل جائز نہیں ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ضرورت کے وقت قرض کی صورت میں یا بغیر قرض کے یتیم کے مال سے یتیم کے ولی کا کھانا جائز ہے، ہر چند کہ علامہ ابو بکر جصاص کے پیش کردہ عقلی دلائل بہت قوی ہیں، لیکن احادیث اور آثار سے ائمہ ثلاثہ کے موقف کی تائید ہوتی ہے اور قرآن مجید کی بعض آیات سے بھی ان کے نظریہ کو تقویت ملتی ہے جیسا کہ امام رازی نے بیان فرمایا ہے، یہ بہت نازک اور اہم مسئلہ ہے لہذا اس کا بہت غور سے مطالعہ کرنا چاہیے۔

تعیلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کی تحقیق | ولی یتیم کے لیے ہر وقت ضرورت یتیم کا

کرنا چاہتے ہیں کہ علماء دین اور دینی خدمات بحال لائے والے عاملین کے لیے ان خدمات پر اجرت لینا اس وقت منع ہے جب ان کے علاوہ ان خدمات کو انجام دینے کے لیے اور کوئی شخص نہ ہو اور ان کے حق میں ان خدمات کا انجام

دینا فرمایا ہیں ہر جائزے اور جب ایسی صورت حال نہ ہو تو پھر ان کے لیے ان خدمات پر اجرت لینا جائز ہے، اس کی ممانعت میں جو احادیث مروی ہیں وہ اکثر غایت درجہ کی ضعیف ہیں ثانیاً ان کا محمل یہ ہے کہ جب اس فرض کی ادائیگی کے لیے اور کوئی شخص نہ ہو نیز صحیح احادیث سے دینی امور پر اجرت لینے کا جواز ثابت ہے، پہلے ہم اس کے جواز میں احادیث اور آثار بیان کریں گے، پھر ممانعت کی احادیث ذکر کر کے ان کا محمل بیان کریں گے اور اخیر میں مناسبت ائمہ اور آراء علماء بیان کریں گے۔

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے جواز کے متعلق احادیث اور آثار | امام بخاری روایت کرتے ہیں :

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی جماعت ایک سفر پر گئی حتیٰ کہ وہ عرب کے قبائل میں سے کسی قبیلہ کے ہاں پہنچے اور ان سے مہمانی طلب کی، انھوں نے ان کی میزبانی سے انکار کیا، اس قبیلہ کے سرور کو بچھو نے ڈس لیا، انھوں نے اس کے علاج کے سبب جتن کر لیے مگر کسی سے فائدہ نہیں ہوا، ان کے بعض لوگوں نے کہا یہ لوگ جو یہاں پر آئے ہوئے ہیں ان کے پاس جا کر دیکھو ہو سکتا ہے ان میں سے کسی کے پاس کوئی علاج ہو، وہ صحابہ کرام کے پاس گئے اور کہا اسے لوگو! ہمارے سرور کو بچھو نے ڈس لیا ہے، ہم نے اس کے علاج کے لیے تمام جتن کر دیے اور کسی سے کچھ فائدہ نہیں ہوا، کیا تم میں سے کسی کے پاس کوئی علاج ہے؟ صحابہ میں سے بعض نے کہا ہاں ہے! یہ خدا میں دم کرتا ہوں! لیکن یہ خدا ہم نے تم سے مہمانی طلب کی اور تم نے ہمارے میزبانی نہیں کی، تو میں تم کو دم نہیں کروں گا حتیٰ کہ تم ہم کو اجرت نہ دو، پھر بکریوں کے ایک گلتے پر صلیح ہو گئے، پھر وہ گئے اور انھوں نے سورہ فاتحہ پڑھ کر اس پر دم کر دیا، تو بکریں لگا جیسے اس کی رستی کے بند کھل گئے ہوں اور وہ اس طرح چلنے لگا جیسے اس کو کوئی تکلیف نہ ہوئی ہو اور اس نے کہا ان سے جو اجرت ملے ہوئی ہے

عن ابی سعید قال انطلق نفر من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفرۃ سافر وہا حتی نزلوا علی قحمن احیاء العرب فاستضافوهم فابوا ان یضیفوہم فلدغ سید ذلک الحی فسحرا لہ بکل شیء لا ینفعہ شیء فقال بعضهم لو اتینکم ہولاء الرہط الذین نزلوا لعل ان یکون عند بعضهم شیء فأتوہم فقالوا یا ایہا الرہط ان سیدنا لدغ وسعینا لہ بکل شیء لا ینفع فہل عند احد منکم من شیء فقال بعضهم نعم واللہ انی لاساقی ولكن واللہ لقد استضفناکم فلم تضیفونا فمادنا براق لکم حتی تجعلوا لنا جعلا فصالحوہم علی قطیع من الخمر فانطلق یتقل علیہ ویقرأ الحمد لله رب العالمین فکانما نشط من عقال فانطلق یمشی وما بہ قلبیہ قال فافوہم جعلہم الذی صالحوہم علیہ فقال بعضهم اقساموا فقال الذی رقی لا تقبلوا حتی تأتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فتذکر لہ الذی کان فتنظر ما یا موراً فقدموا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فذكروا له فقال وما يدريك انهما دقية
ثم قال قد اصبتم اقساموا واضربوا
لي معكم سهمها فضحك النبي صلى
الله عليه وسلم - ۱۰

وہ ان کو ادا کر دو۔ بعض صحابہ نے کہا ان بکریوں کو آپس
میں تقسیم کر لو، جس نے دم کیا تھا اس نے کہا نہیں ابھی نہیں
تھی کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بائیں اور ہم آپ
کے سامنے یہ واقعہ بیان کرتے ہیں، پھر دیکھتے ہیں کہ آپ
بمیں کیا حکم فرماتے ہیں، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہو گئے اور آپ کے سامنے یہ ماجرا بیان کیا
آپ نے فرمایا: تمہیں کیسے پتا چلا یہ دم ہے، پھر
آپ نے فرمایا تم نے صحیح کیا، اسی کو تقسیم کر دو اور
اپنے حصوں کے ساتھ میرا حصہ بھی رکھنا، پھر نبی صلی
اللہ علیہ وسلم ہنسے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۰
اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید پر اجرت لینے کو صحیح قرار دیا ہے۔
یہ امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس ان قرا من اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم مروا بباء فيهم
لديها او سليم فعرض لهم رجل من اهل الماء
فقال هل فيكم من داق ان في الباء رجلا
لديها او سليما فانطلق رجل منهم فقرا
بفأخرة الكتاب على شاء فبأ فبأ بالشاء
الى اصحابه فكهروا ذلك وقالوا اخذت
على كتاب الله اجرا حتى قد موا العهدينة
فقالوا يا رسول الله اخذ على كتاب الله اجرا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
احق ما اخذت عليه اجرا كتاب الله - ۱۱

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی جماعت ایک
چشے کے پاس سے گزری، وہاں ایک شخص کو سانپ
نے ڈسا تھا، صحابہ کرام کے پاس چشے والوں میں
سے ایک شخص آیا اور کہنے لگا تم میں کوئی شخص دم کرنے
والا ہے، کیونکہ ایک آدمی کو چشے میں سانپ نے ڈس
لیا ہے، تب ایک صحابی آگے اور انھوں نے چند بکریوں
کے عوض سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کر دیا، وہ شخص ٹھیک ہو
گیا اور یہ بکریاں لے کر اپنے اصحاب کے پاس آگئے
صحابہ نے اس بل کو ناپسند کیا اور کہا تم نے کتاب اللہ پر اجرت لی ہے
جتنی کہ وہ دینہ پہنچ گئے، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! اس شخص نے کتاب اللہ
پر اجرت لی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں چیزوں پر تم
اجرت لیتے ہو، ان میں سب سے زیادہ اجرت کی مستحق کتاب اللہ ہے۔

۱۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۰۴، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، ۱۴۰۵ھ

۱۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۸۵، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب اللہ پر اجرت لینے کو نہ صرف جائز بلکہ سب سے زیادہ مقدار قرار دیا ہے۔ لہذا تعلیم قرآن پر بھی اجرت لینا جائز ہے، کیونکہ اگرچہ یہ واقعہ دم کرنے کا تھا لیکن الفاظ کے عموم کا اعتبار ہوتا ہے، خصوصیت مورد کا اعتبار نہیں ہوتا۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ خلفاء راشدین پانچوں وقت کی نمازی پڑھتے تھے، نماز ہنازہ اور جمعہ پڑھتے تھے، فتاویٰ جاری کرتے تھے، قرآن اور حدیث کی تعبیر اور تشریح کرتے تھے، مسلمانوں کے دینی معاملات کا انتظام کرتے تھے، جہاد کے لیے لشکر روانہ کرتے، اسلامی سرحدوں کی حفاظت کرتے، حدود و تعزیرات کو جاری کرتے، قاضیوں کا عزل و نصب کرتے، اور دیگر اسلامی شہروں میں امر اور حکام کا تقرر کرتے اور ان تمام عبادات اور دینی امور انجام دینے پر خود بھی بیت المال سے وظائف لیتے تھے اور امر اور حکام اور قاضیوں کو بھی وظائف دیتے تھے۔

اس سلسلہ میں امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ان عائشة قالت لما استخلف ابو بکر الصديق قال لقد علم قومي ان حرفة لي تكن تعجز عن مؤنة اهلي وشغلت بامر المسلمين فسيا كل ال ابو بكر من هذا المال ويحترف للمسلمين فيه .^۱

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ خلیفہ بن گئے تو انھوں نے فرمایا: میری قوم کو معلوم ہے کہ میرا کاروبار میرے اہل و عیال کی کفالت سے عاجز نہیں ہے، لیکن اب میں مسلمانوں کے ملکی انتظام سنبھالنے میں مشغول ہو گیا ہوں تو اب ابو بکر کی اولاد اس مال سے کھائے گی اور ابو بکر مسلمانوں کے دینی اور ملکی امور انجام دے گا۔

اس حدیث کو امام محمد بن سعد نے بھی روایت کیا ہے۔^۲ امام محمد بن سعد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عطاء بن السائب قال: لما استخلف ابو بكر اصبح غادياً الى السوق وعليه قبعة اقواب يتجربها فلقبه عمر بن الخطاب وابو عبيدة بن الجراح فقالا له: اين تريد يا خديفة رسول الله؟ قال: السوق، قال: نضمت ما ذا وقد وليت امر المسلمين؟ قال: فمن اين اطعم عيالي؟ قال له: انطلق

عطاء بن سائب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکر کو خلیفہ بنایا گیا تو وہ صبح کو کپڑوں کی ایک ٹکڑی سے کر نیچے کے لیے بازار گئے، ان کی حضرت عمر اور حضرت ابو عبیدہ بن جراح سے ملاقات ہوئی انھوں نے پوچھا: اے خلیفہ رسول اللہ آپ کہاں جا رہے ہیں؟ آپ نے کہا بازار، ان دونوں نے کہا آپ کیا کر رہے ہیں آپ مسلمانوں کے خلیفہ بن چکے ہیں، آپ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۷۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۸۵، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

حتى تقرض لك شيئاً . فانطلق معهما
فقرضوا له كل يوم شطراً شاة وما كسوه
في الواس والبطون . ۱۷

عن حميد بن هلال قال لما ولي ابو بكر
قال اصحاب رسول الله : افرضوا لخليفة
رسول الله ما يغنيه قالوا نعم برداء اذا
اخرجتهما وضعهما واخذ مثلها وظهرة
اذا سافر ونفقته على اهله كما كان ينفق
قبل ان يستخلف قال ابو بكر رضيت . ۱۸

عن عمرو بن ميمون عن ابيه قال
لما استخلف ابو بكر جعلوا له القين
فقال زید و فی فان لی عیالاً وقد
شغلتمونی عن التجدد ، قال فزادوه
خمسة . ۱۹

عن محمد بن سيرين عن الاحنف
قال كنا جلوساً بباب عمر فمرت جارية
فقالوا سريّة امير المؤمنين فقاتلنا
ما هي لا امير المؤمنين بسريّة وما تدخل
له ، انتها من مال الله ، فقلنا ، فماذا يدخل
له من مال الله ؟ فنهاهوا الا قد ران بلغت

نے کہا پھر میں اپنے اہل و عیال کو کہاں سے کھلاؤں گا ؟
ان دونوں نے کہا چلیے ہم آپ کے لیے وظیفہ مقرر
کرتے ہیں پھر انھوں نے آپ کے لیے سرور و آدھی بکری اور سر
اور پیٹ ڈھانکنے کا لباس مقرر کیا ۔

حمید بن ہلال کہتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکر خلیفہ
بن گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے
کہا : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ کے لیے اتنا
وظیفہ مقرر کرو جو ان کو روزگار و معاش سے مستغنی کر دے
صحابہ نے کہا جب ان کی مدد چاہیں پرانی ہوجائیں تو وہ
ان کو اتار کر ان کی مثل نئی چادریں لے لیں اور ان کو سفر
کے لیے سواری دی جاسے اور خلافت سے پہلے
ان کے اہل و عیال پر جو خرچ ہوتا تھا ان کو وہ خرچ دیا
جائے حضرت ابو بکر نے فرمایا : میں نہ منجا ہوں !۔

عمرو بن ميمون اپنے والد سے روایت کرتے
ہیں کہ جب حضرت ابو بکر کو خلیفہ بنایا گیا تو صحابہ نے ان
کے لیے دو ہزار مقرر کیے ، حضرت ابو بکر نے فرمایا :
اس میں اضافہ کرو ، کیونکہ میرے عیال ہیں اور تنہا رہی
مصر و نیات نے مجھے تجارت سے روک دیا ہے ،
تب صحابہ نے پانچ سو کا اضافہ کر دیا ۔

احنف بیان کرتے ہیں : ہم حضرت عمر کے دروازے
پر بیٹھے ہوئے تھے ، ایک باندی گذری ، لوگوں نے
کہا یہ امیر المؤمنین کی باندی ہے ، وہ کہنے لگی یہ امیر المؤمنین
کی باندی نہیں ہے ، نہ ان کے لیے حلال ہے ، یہ تو
ہیت المال کی ملکیت ہے ، ہم نے کہا امیر المؤمنین کے
لیے ہیت المال سے کتنی مقدار حلال ہوگی ؟ وہ مقلد اس

۱۷۔ امام محمد بن سعد شریف ، ۲۳۰ ، الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۸۴ ، مطبوعہ دار صادر بیروت ، ۱۳۸۸ھ

۱۸۔ " ، الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۸۴ ، " " " " " " " " " " " "

۱۹۔ " ، الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۸۵ ، " " " " " " " " " " " "

وجاء الرسول فدعانا فأتينا فقتال ما
ذاقتهم قتلنا : لم نقل باماء موت جارية
فقتلنا هذه سرية امير المؤمنين ، فقالت :
ما هي لا امير المؤمنين بسرية وما تعجل
له انها من مال الله ، فقلنا : فما ذا عجل
له من مال الله ؟ فقال : انا اخبركم
بها استحيل منه ، يحل لي حلتان احلة
في الشتاء وحلة في القيظ وما احيى
عليه واعتصر من الظلم ، وقوتي و
قوت اهلي كقوت رجل من قریش
ليس باغنا هم ولا بافترهم ، ثم انا
بعد رجل من المسلمين يصيبني ما
اصابهم له

عن حارثة بن مضرب قال : قال
عمر بن الخطاب : اني اترلت نفسي
من مال الله منزلة مال اليتيم ان
استغنيت استعفت وان افتقرت
اقلت بالمعروف قال وكيع في حديث :
فان اسرت قضيت له
عن حارثة بن مضرب عن عمر انه قال : اني
اترلت مال الله مني بمنزلة مال اليتيم
فان استغنيت عفت عنه وان افتقرت
اقلت بالمعروف له

باندی کے برابر ہی ہوگی! پھر ایک قاصد نے آکر ہم کو بلايا
اور ہم حضرت عمر کے پاس گئے، آپ نے پوچھا تم کیا کہہ
رہے تھے؟ ہم نے کہا ہم نے کوئی اعتراض نہیں کیا،
ایک باندی گذری تھی ہم نے کہا یہ امیر المؤمنین کی باندی ہے،
اس باندی نے کہا وہ ان کی باندی نہیں ہے، نہ ان کے
لیے حلال ہے وہ تو بیت المال کی ملکیت ہے، ہم نے
کہا امیر المؤمنین کے لیے بیت المال سے کتنی مقدار حلال ہے؟
حلال ہوگی، حضرت عمر نے فرمایا میں تم کو بتاتا ہوں کہ
نیر سے لیے بیت المال سے کتنی مقدار حلال ہے؟
میرے لیے دو مٹے (دو جرڑے) حلال ہیں، ایک
حلہ سر و لیل میں اور ایک حلہ گرمیوں میں، اور میرے حج اور عمرے
کی سواری اور میرے اور میرے اہل خانہ کا اتنا خرچ
جتنا قریش کے ایک متوسط گھرانے کا خرچ ہوتا ہے،
اس کے بعد میں ایک مام سلمان کی طرح رہتا ہوں اور
دوسروں کی طرح مجھ پر بھی مصیبتیں آتی ہیں۔

حارثہ بن مضرب بیان کرتے ہیں کہ حضرت
عمر بن الخطاب نے کہا میں نے اپنے لیے بیت المال
کو مال یتیم کے درجہ میں قرار دیا ہے، اگر میں مستغنی
ہوں تو اس سے اجتناب کرتا ہوں، اور اگر مجھے ضرورت
ہو تو میں دستور کے مطابق کھاتا ہوں، وکیل کی روایت
میں ہے جب میں خوش حال ہوں تو ادا کر دیتا ہوں۔
حارثہ بن مضرب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے
فرمایا میں نے اپنے لیے بیت المال کو مال یتیم کے درجہ
میں قرار دیا ہے، اگر میں مستغنی ہوں تو اس سے اجتناب
کرتا ہوں اور اگر مجھے ضرورت ہو تو دستور کے
مطابق کھاتا ہوں۔

۱۔ الام محمد بن سعد متوفی ۲۴۱ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۲۴۶-۲۴۵، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۲۔ " الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۲۴۶

۳۔ " الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۲۴۶

عن ابی وائل قال : قال عمر انی انزلت
مال الله منی بمنزلة مال الیتیم من کان
غنیاً فلیستعفف ومن کان فقیراً فلیأکل
بالمعروف .^۱

قال : اخبرنا عادم بن الفضل قال : اخبرنا حماد
بن سلمة عن هشام بن عروة عن عروة ان عمر بن
الخطاب قال : لا یحل لی من هذا المال الا ما كنت
آکلاً من صلب مالی .^۲

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں :

عن خالد الحذاء قال سألت ابا قتادة
عن المعلم یعلم ویأخذ اجرا فلم یزل
یأمر .^۳

عن الوضین بن عطاء قال : کان بالمدينة
ثلاثة معلمین یعلمون الصبیان وكان عمر بن
الخطاب یوزق کل واحد منهم خمسة عشر کل شهر نصف
امام بیہقی کی روایت میں امام ابن ابی شیبہ کے حوالے سے
امام بیہقی روایت کرتے ہیں :

عن الوضین بن عطاء قال ثلاثة معلمون
كانوا بالمدينة یعلمون الصبیان وكان عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ یوزق كل واحد منهم خمسة عشر
درهما كل شهر .^۴

ثنا شعبه قال سألت معاوية بن قرة عن
اجرا للمعلم قال اری له اجرا قال شعبه وسألت

ابو راعی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے کہا میں
نے اپنے لیے بیت المال کو مالی یتیم کے درجہ میں قرار
دیا ہے ، جو مستحق ہو وہ اجتناب کرے اس سے اور جو
ضرورت مند ہو وہ کھائے ۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے
فرمایا میرے لیے بیت المال سے صرف اتنی مقدار
میں خرچ کرنا جائز ہے جتنی مقدار میں میں اپنے
ذاتی مال سے خرچ کرتا تھا ۔

خالد حذاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو قتادہ
سے اس معلم کے متعلق پوچھا جو اجرت کے کر تعلیم دیتا
تھے تو انھوں نے اس میں کوئی حرج نہیں سمجھا ۔

وضین بن عطاء بیان کرتے ہیں کہ مدینہ میں
تین معلم بچوں کو تعلیم دیتے تھے اور حضرت عمر ان میں
سے ہر ایک کو ہر ماہ پندرہ ہزار دیتے تھے ۔
سے پندرہ درہم ملائے لکھا ہے اور یہی صحیح معلوم ہوتا ہے

وضین بن عطاء بیان کرتے ہیں کہ مدینہ میں تین
معلم بچوں کو تعلیم دیتے تھے اور حضرت عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ ان میں سے ہر ایک کو پندرہ درہم ہر
ماہ دیتے تھے ۔

شعبہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے معاویہ بن
قرۃ سے مسلم کی اجرت کے متعلق سوال کیا انھوں نے

۱۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ ، الطبقات الکبری ج ۳ ص ۲۷۲ ، مطبوعہ دار صادر بیروت ، ۱۳۸۸ھ

۲۔ " " " " الطبقات الکبری ج ۳ ص ۲۷۲

۳۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ ، المصنف ج ۲ ص ۲۳۰ ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۶ھ

۴۔ " " " " المصنف ج ۲ ص ۲۳۰

۵۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ ، سنن کبری ج ۲ ص ۱۲۲ ، مطبوعہ نشر السنۃ قسطنطنیہ

كنت اعلف الكتاب والقرآن وليس بمال و
ارحم عنها في سبيل الله تعالى قال ان كنت
تحب ان تطلق طوقاً من نار فاقبلها يله

کروں گا پھر میں نے آپ کے پاس جا کر عرض کیا: یا رسول
اللہ! میں ایک شخص کو کھانا اور سونے کی چیزیں دیتا ہوں، اس نے
مجھے بطور ہدیہ ایک کان دی ہے، وہ مال نہیں ہے اور میں اس
سے اللہ کی راہ میں تیر اندازی کروں گا، آپ نے فرمایا: اگر
تم کو آگ کا طوق لگنے میں ڈالنا پسند ہو تو اس کو قبول کر لو۔

اس حدیث کے متعلق حافظ زبیری حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث کو حاکم نے کتاب البیوہ میں روایت کیا اور کھانا ہے کہ یہ حدیث صحیح الا سناد ہے اور امام بخاری اور مسلم نے
اس کو روایت نہیں کیا، صاحب تصحیح نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں مغیرہ بن زیاد ہے، اور اس کے متعلق حاکم کا کلام
متعارض ہے، اس جگہ ائمہ نے اس کی روایت کو صحیح لکھا ہے، اور دوسری جگہ لکھا ہے کہ مغیرہ بن زیاد کی روایت منکر ہیں
اور اس کی روایات کو ترک کرنے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، لہذا اس کی روایت کو صحیح کھانا خطا اور تنقیض ہے۔ مغیرہ
بن زیاد میں اختلاف ہے، ابن معین اور علی نے اس کی توثیق کی ہے اور امام احمد، امام بخاری، امام ابو حاتم اور دیگر ائمہ نے
اس پر جرح کی ہے، اس حدیث کا ایک اور راوی اسود بن ثعلبہ ہے، ابن قطان نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ یہ مجهول
السماع ہے، عبادہ بن نسی کے سوا اور کسی کی اس سے روایت معروف نہیں ہے، اور مغیرہ بن زیاد مختلف فیہ ہے، اور امام
ابن حبان نے کتاب الضعفاء میں لکھا ہے کہ مغیرہ بن زیاد کی روایات حتیٰ کے مشابہ نہیں ہوتیں، اگر اس کی روایات دوسرے
ثقة راویوں کے موافق ہوں تو لائق استدلال ہیں ورنہ نہیں۔ لے

امام احمد روایت کرتے ہیں:

حضرت عبد الرحمن بن شبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن پڑھو
اور اس کو کھانے کا ذریعہ بناؤ، اس سے کثرت حاصل کروں
مے مال جمع کرو اور اس میں غلو کرو۔

عن عبد الرحمن بن شبل قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن
ولا تأكلوا به ولا تستكثروا به ولا تجصوا
عنه ولا تغفلوا فيه لے

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ لے
حافظ نور الدین ابی شامی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں جیسے
ہم نے خود بھی اس حدیث کی سند کی تحقیق کی اور اس کے تمام راویوں کو ثقہ پایا۔

- ۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۲۹-۱۲۸، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۳۵۰ھ
- ۲۔ حافظ جمال الدین ابوسعید عبداللہ بن یوسف زمینی متوفی ۷۶۲ھ، نصب الراية ج ۴ ص ۱۳۵-۱۳۶، مطبوعہ مجلس علمی سیدہ ہند، ۱۳۵۷ھ
- ۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مستدرک احمد ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۴۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۵۴۲، مطبوعہ نشر السنہ طاق
- ۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ابی شامی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۹۵، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

فاسمع له فلما فرغ سال فقال عمران بن
حصین انا لله وانا اليه راجعون سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرأوا
القرآن سلوا به الله فان سيحى قوم يقرؤن
القرآن يسألون به الناس له

سورۃ یوسف پڑھ رہا تھا۔ انھوں نے اسی سے وہ سورت
سنی، وہ شخص قرأت سے فارغ ہونے کے بعد مانگنے
لگا حضرت عمران بن حصین نے کہا انا لله وانا اليه راجعون!
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے
سنا ہے کہ قرآن مجید پڑھو اور اس کے ذریعہ اللہ سے سوال
کرو، کیونکہ عنقریب ایسے لوگ آئیں گے جو قرآن مجید
پڑھیں گے اور اس کے ذریعہ لوگوں سے سوال کریں گے۔

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کی ممانعت کے محال

متعدد احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ کی
دوسرے قرآن مجید کی تعلیم، امامت
نفاذ جہاد اور دیگر عبادات پر اجرت لینا جائز ہے، اور بعض احادیث اور آثار میں اس کی ممانعت بھی ہے، ہم نے غور کیا تو اس
کی ممانعت کی تین وجہیں معلوم ہوئیں، اولاً یہ کہ اگر کسی ایک شخص کے علاوہ اور کوئی شخص اس عبادت کے لیے موجود نہ ہو تو
اس پر اس عبادت کا کرنا بطور فرض متعین ہو جائے گا اور اس کا اس عبادت پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، دوسری وجہ یہ ہے
کہ ممانعت کی احادیث مانگنے اور سوال کرنے پر محمول ہیں اور سوال کے بغیر لینا جائز ہے، اور تیسری وجہ یہ ہے کہ ممانعت کی
احادیث اس پر محمول ہیں کہ اجرت کی شرط لگائی جائے اور اگر بغیر ہیشگی شرط دی جائے تو پھر اجرت دینا جائز
ہے۔

پہلی ترجمہ کے متعلق حافظ زبیدی جتھے ہیں:

وابوسعید الاصبغی عن اصحابنا
ذهب الى جواز الاخذ فيه على ما لا يتعين
فرضه على معلمه، ومنعه فيما يتعين عليه
تعليمه وحصل على ذلك اختلاف الاقوال
وقد روى عن عمر بن الخطاب انه كان
يوزق المعلمين ثمانيناً عن ابي ابي
بن سعد عن ابيه ان عمر بن الخطاب كتب
الى بعض عماله اعط الناس على تعليم القرآن
ان تغني كلامه له

ہمارے نقباء میں سے علامہ ابوسعید الاصبغی کا
نہ سب یہ ہے کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز ہے بشرطیکہ
معلم پر تعلیم قرآن فرض میں نہ ہو، اور جس شخص پر تعلیم قرآن فرض میں
ہو اس کے لیے اجرت لینا جائز نہیں ہے، اور احادیث
اور آثار کے اختلاف کا یہی عمل ہے، حضرت عمر بن الخطاب
سے مروی ہے کہ وہ معلمین کو دینے دیتے تھے، ابراہیم
بن سعد نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر
نے اپنے بعض ماملوں کو خط لکھا کہ تعلیم قرآن پر لوگوں کو
اجرت دو۔

دوسری ترجمہ یہ ہے کہ قرآن مجید پڑھ کر بھیک مانگنا اور سوال کرنا منع ہے، کیونکہ امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

۱۔ امام ابو جراح بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۰ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۵۳۲، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان
۲۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف زبیدی متوفی ۷۴۲ھ، نصب الراية ج ۳ ص ۱۳۶، مطبوعہ مجلس علمی سورت ہند، ۱۳۵۷ھ

کرتے ہیں وہ اس محنت کا مشاہدہ لیتے ہیں، البتہ جو شخص جگہ اور وقت کے تقرب کے بغیر محض قرآن، حدیث اور فقہ کی تعلیم کی اجرت لے وہ حلال و حلالہ نہیں بلکہ حرام ہے۔ ”میرے آئینوں کے بدلہ میں حق تعالیٰ کی قیمت نہ لو“ کا مصداق ہوگا، اور امامت، خطابت اور اذان کی اجرت میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض علماء کہتے ہیں کہ ان کی اجرت لینا ناجائز ہے کیونکہ یہ عبادات ہیں اور اجرت لینے کے بعد عبادت کا ثواب نہیں رہتا، اور بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے کیونکہ یہ اجرت ان عبادات کی نہیں ہے بلکہ مقام اور وقت کی خصوصیت کی اجرت ہے، (کیونکہ مثلاً مسجد کی انتظامیہ اس وقت امام کو تنخواہ دے گی جب وہ ان کی مسجد میں آکر امامت کرانے اور ان کے نظام الاوقات کے مطابق امامت کرانے اور اگر وہ اپنے گھر میں اپنے مقرر کردہ وقت پر نماز پڑھانے تو اس کو مسجد کی انتظامیہ تنخواہ نہیں دے گی، مدرسہ میں تعلیم دینے کا بھی یہی حال ہے) اور یہ خصوصیت عبادت میں داخل نہیں ہے، اس لیے یہ اجرت جائز ہے۔
تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ | علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:-

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ فاتحہ سے دم کرنے کی اجرت کو صحیح قرار دیا، اس حدیث میں سورہ فاتحہ اور دیگر اذکار سے دم کرنے کی اجرت کے جواز کی تصریح ہے، یہ اجرت حلال ہے، اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، اسی طرح تعلیم قرآن پر بھی اجرت لینا حلال ہے، یہ امام شافعی، امام مالک، امام احمد، اسحق، ابو ثور اور دیگر مفسر صاحبین کا مذہب ہے اور یہی بعد والوں کا نظریہ ہے، اور امام ابو حنیفہ نے تعلیم قرآن کی اجرت سے منع کیا ہے اور دم کی اجرت کو جائز کہا ہے بلکہ حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں اجرت کی سب سے زیادہ مستحسن اللہ کی کتاب ہے“ اس حدیث سے صہبہ و فقہاء نے تعلیم قرآن کی اجرت لینے کے جواز پر استدلال کیا ہے، فقہاء حنفیہ (یعنی متقدمین نے) کیونکہ متاخرین نے اس کو جائز کہا ہے، (سید بنی خضر) نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے سے منع کیا ہے اور دم پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے، انھوں نے کہا تعلیم قرآن عبادت ہے اور اس کا اجر اللہ پر ہے، دم کرنا بھی عبادت ہے اور اس کا اجر بھی اللہ پر ہے، مگر حضرت ابو سعید خدری کی حدیث کی وجہ سے انھوں نے دم پر اجرت لینے کو جائز کہا، بعض علماء نے یہ دعویٰ کیا کہ جن احادیث میں تعلیم قرآن پر اجرت لینے سے منع کیا گیا ہے، یہ حدیث ان سے منسوخ ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ احتمال سے نسخ ثابت نہیں ہوتا، نیز احادیث میں مطلقاً ممانعت کی تصریح نہیں ہے، بلکہ وہ ممانعت بعض حالات کے ساتھ مخصوص ہے اور اس میں تاویل کی گنجائش ہے تاکہ اس کا دیگر احادیث صحیحہ کے ساتھ تضاد نہ ہو، نیز ممانعت کی روایات محض اور قوت میں اس حدیث کے پایہ کی نہیں ہیں اور وہ احادیث صحیحہ کے ساتھ متصادم ہونے کی قوت نہیں رکھتیں۔
علامہ نووی لکھتے ہیں:

۱۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۲۹ھ، تفسیر عزیزی (مترجم) ج ۱ ص ۳۴۲، مطبوعہ مطبعہ دار الفکر دہلی۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۵۰ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۲۲۴، مطبوعہ دار الفکر دہلی، ۱۴۰۵ھ

۳۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۵۲-۲۵۳، مطبوعہ دار الفکر دہلی، ۱۴۰۱ھ

بعض عبادات نیت پر موقوف ہیں، ان میں سے بعض عبادات میں نیابت نہیں ہو سکتی، ان پر اجرت لینا جائز نہیں ہے اور بعض عبادات میں نیابت ہو سکتی ہے جیسے حج اور زکوٰۃ ان پر اجرت لینا جائز ہے اور بعض عبادات نیت پر موقوف نہیں ہیں ان کی دو قسمیں ہیں: بعض عبادات فرض کفایہ ہیں اور بعض عبادات شمار اسلام ہیں اور فرض نہیں ہیں، پھر فرض کفایہ کی دو قسمیں ہیں، پہلی قسم وہ ہے جو اصل میں کسی ایک شخص میں ہے کسی میں جگہ میں فرض ہو، پھر اگر وہ عاجز ہو تو کسی دوسرے شخص کو علم دیا جائے مثلاً مردوں کو غسل دینا، کفن پہنانا، قبر کو دونا، بخارہ اٹھانا، اور ان کو دفن کرنا کیونکہ یہ احکام میت کے ترکہ کے ساتھ منسلک ہوتے ہیں اور اگر میت کا ترکہ نہ ہو تو عام مسلمانوں پر یہ احکام فرض ہیں، اور اس قسم کے امور پر اجرت طلب کرنا جائز ہے، کیونکہ اس قسم کے کاموں میں اجیر (اجرت پر کام کرنے والا) کمال مفقود نہیں ہوتا، تعلیم قرآن مجید کا بھی یہی معاملہ ہے، کیونکہ ہر شخص پر قرآن مجید کی تعلیم واجب نہیں ہے، اگرچہ قرآن مجید کی نشر و اشاعت فرض کفایہ میں سے ہے، یہ تمام تفصیل اس وقت ہے جب کوئی ایک شخص ان کاموں کو کرنے کے لیے متین نہ ہو، اگر کوئی ایک شخص میت کی تقبیر و تکفین اور تعلیم قرآن مجید کے لیے متین ہو جائے، پھر بھی صحیح مذہب یہ ہے کہ ان کو اجرت پر کرنا جائز ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ ان کو اجرت پر کرنا جائز نہیں ہے اور یہ ایسا ہے جیسے اس شخص پر ابتدائے فرض میں ہو۔

فرض کفایہ کی دوسری قسم یہ ہے جو ابتداء کسی شخص کے ساتھ خاص نہ ہو جیسے جہاد ہے، لہذا کسی مسلمان کو اجرت دے کر اس سے جہاد کرانا جائز نہیں ہے، اور صحیح مذہب یہ ہے کہ فرضی کو اجرت دے کر اس سے جہاد کرنا جائز ہے۔ ایسی عبادات جو فرض نہیں ہیں اور اسلام کا شمار میں، جیسے اذان، اس پر اجرت لینے کے متعلق تین قول ہیں، زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ ہر قسم کا اذان پر اجرت لینا جائز ہے، اور ذکر اہل بیت اور تعلیم قرآن اور مسلم کی قرأت پر بھی اجرت لینا جائز نہیں ہے۔ فرض نمازوں کی امامت پر اجرت طلب کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح تراویح اور دیگر نقلی نمازوں کی امامت پر اجرت لینا بھی جائز نہیں ہے، کیونکہ وہ شخص اپنے لیے نماز پڑھ رہا ہے اور جب وہ اپنی نماز پڑھ رہا ہو تو جو شخص چاہے اس کی اقتدار کر سکتا ہے بخلاف وہ امامت کی نیت کر رہا ہے یا نہیں۔

فقہاء پر اجرت طلب کرنا بھی باطل ہے اور تدریس پر اجرت طلب کرنا بھی باطل ہے، شیخ ابو بکر طوسی نے کہا ہے کہ اگر کسی ایک شخص یا جماعت کو مسائل کی تعلیم کے لیے متین کر دیا جائے، تو پھر ان کا اجرت طلب کرنا جائز ہے، اور جس کو تعلیم اور تدریس کے لیے متین نہ کیا جائے، اس کے لیے اجرت طلب کرنا جائز نہیں ہے۔ علامہ شامی شافعی شافعی کہتے ہیں:

تقریباً مدت معلومہ اور قلیل معلوم کے عرض قرآن مجید کی تلاوت کرنا جائز ہے، کیونکہ جس جگہ قرآن مجید پڑھا جائے وہاں اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے اور اس معاملہ میں میت زندہ کی طرح ہے، امام ازیں کہ قرآن مجید کی تلاوت کے بعد دعا کی جائے یا نہیں، امام ازیں کہ قرأت کا ثواب میت کو پہنچایا جائے یا نہیں۔

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ | علامہ قرطبی مالکی کہتے ہیں: قرآن مجید میں ہے:

علامہ ابوبکر بن خروف شافعی متوفی ۲۵۶ھ، روضة الطالبین ج ۵، ص ۱۸۸-۱۸۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ

علامہ محمد شرفی شافعی متوفی ۴۸۱ھ، ج ۲، ص ۳۲۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا (بقرہ: ۵۱) اور میری آیات کے عوض میں تھوڑی قیمت نہ لو۔
 قرآن مجید اور علوم دینیہ کے عوض اجرت لینے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے، زہری اور فقہاء احناف نے اس کو ناجائز کہا ہے، انہوں نے کہا کہ قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ قرآن مجید کی تعلیم دینا واجب ہے اور نماز اور روزے کی طرح اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ابو ثور اور اکثر فقہاء نے کہا کہ قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینا جائز ہے کیونکہ امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے۔
 ان احق ما اخذتہ علیہ اجرا کتاب جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں سب سے زیادہ اجرت کی مستحق اللہ کی کتاب ہے۔ اللہ۔

فقہاء احناف نے اس آیت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں جو اسرارِ اہل سے خطاب ہے اور یہ ہم سے پہلی امتوں کی شریعت ہے اور ان کا تعلیم قرآن کو نماز اور روزے پر قیاس کرنا باطل ہے، کیونکہ نماز اور روزہ ایسی عبادات ہیں جو فاعل کے ساتھ مختص ہیں، اور تعلیم قرآن کا فائدہ دوسروں کو پہنچتا ہے، لہذا معلم اپنی قرأت کو دوسروں کی طرف ہر منتقل کر رہا ہے، یہ اجرت اس منتقل کرنے کے عوض ہے، جیسا کہ قرآن مجید کو کھنسنے کی اجرت جائز ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اس شخص کے لیے اجرت لینے کی ممانعت ہے جن پر تعلیم دینا متعین ہو جائے اور جس پر تعلیم دینا متعین نہیں ہے اس کے لیے اجرت لینا جائز ہے جیسا کہ حدیث مذکور سے اس کا جواز ثابت ہے۔

کلام پر واجب ہے کہ وہ اقامت دین اور اعانت کے لیے عمار کو مقرر کریں اور اگر وہ اس ذمہ داری سے عہدہ برآ نہ ہوتو ہر نام سنانوں پر واجب ہے، کیونکہ جب حضرت صدیق رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر ہو گئے اور ان کے پاس اتنی جائیداد نہیں تھی جس سے اپنے اہل و عیال کی کفالت کر سکتے تو وہ کپڑے فروخت کر کے بے بازار گئے، ان سے اس کا سبب پوچھا گیا تو انہوں نے کہا میں اپنے اہل و عیال پر کہاں سے خرچ کروں گا، تو صحابہ نے ان کو واپس کر دیا اور ان کے لیے دلیفہ مقرر کر دیا۔

فقہاء احناف نے تعلیم قرآن کی اجرت کی ممانعت پر جن احادیث سے استدلال کیا ہے وہ احادیث اللہ فن کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔ انہوں نے کہا کہ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے بچوں کے تعلیم تم میں بدترین لوگ ہیں، تعلیم پر بہت کم رقم کرتے ہیں اور مسکین پر بہت سخت ہیں اس حدیث کی سند میں سعید بن طریف سے اور وہ متروک ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا یا رسول اللہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ان کے درمِ حرام ہیں، ان کے کپڑے نجس ہیں، اور ان کا کلام ریا ہے، اس حدیث کی سند یہ ہے از علی بن عاصم از حماد بن سلمہ از ابو جریم، ابو جریم مجہول ہے، حماد بن سلمہ نے ابو جریم نام کے کسی شخص سے روایت نہیں کی، اس نے ابو المنزوم سے روایت کی ہے اور وہ بھی متروک ہے، اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے، اور حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے بعض اصحاب صفہ کو قرآن مجید اور کتابت کی تعلیم دی، ان میں سے ایک شخص نے مجھے ایک کان بہ طور ہدیہ دی، میں نے سوچا یہ مال نہیں ہے، میں اس سے اللہ کی راہ میں تیر اندازی کروں گا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھا، آپ نے فرمایا اگر تمہیں آگ کے طرق کھنسنے میں ڈالنا پسند ہو تو اس کو قبول کر لو، اس حدیث کو امام ابو داؤد نے سنن میں زیادہ روایت کی ہے، وغیرہ اہل علم کے نزدیک معروفت ہے۔

لیکن اس کی روایات منکر ہیں اور یہ روایت بھی انھی میں سے ہے یہ حدیث حضرت ابی بن کعب سے بھی مروی ہے لیکن اس کی سند منقطع ہے نیز اس حدیث میں یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ پہلے انھوں نے ماصالحہ علیہ السلام سے روایت کی پھر اس پر اجرت لی اور نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: لوگوں میں سب سے بہتر اور مددگار سے زمین پر چلنے والوں میں سب سے بہتر تمہیں ہیں جب دین پڑانا ہو جاتا ہے تو یہ اس کو تازہ کرتے ہیں، ان کو (تذکرے) دو، اور ان کو اجرت پر طلب نہ کرو، جس سے ان کو حرج ہو، کیونکہ جب معلوم ہو کہ بچہ سے کہتا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھو اور وہ بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس بچہ کے لیے ہلکے کے لیے اور ان کے مال باپ کے لیے جہنم سے بڑا نیک دیتا ہے۔

اجرت سے کرنا پڑ جانے والے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے، ائمہ کہتے ہیں کہ امام مالک سے پوچھا گیا کہ جو شخص اجرت سے کریمستان میں نماز پڑھتا ہو اس کی اقتدار میں نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ انھوں نے کہا مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور فرض نماز پر اجرت لینا زیادہ مکروہ ہے، امام شافعی، ابی کے اصحاب اور ابو ثور کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس کی اقتدار میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج ہے، امام اوزاعی نے کہا، اس کی نماز نہیں ہوگی، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا اس کی نماز مکروہ ہے، علامہ ابن عبد البر مالکی نے کہا تعلیم قرآن اور امامت دونوں پر اجرت لینے کا ایک حکم ہے، دونوں مسئلوں میں ایک جیسا اختلاف ہے اور ان دونوں کے ایک جیسے دلائل ہیں۔ علامہ درویش مالکی لکھتے ہیں:

جو عبادت کسی شخص پر مستحب ہو اور اس میں نیابت جائز ہو، اس پر اجرت طلب کرنا جائز نہیں ہے خواہ وہ فرض ہو یا نہ ہو، جیسے فجر کی دو سنتیں اور فرض کنا یہ اس کے برعکس ہے، مثلاً میت کو غسل دینا اور اس کا جنازہ اٹھانا، اگر اس کا کنا کسی پر مستحب نہیں ہے تو اس کا اس پر اجرت لینا جائز ہے اور نماز جنازہ پر اجرت لینا مطلقاً جائز نہیں ہے۔ علامہ دسوقی مالکی لکھتے ہیں:

نماز اور روزہ خواہ فرض ہوں یا مستحب ان پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، ان کے علاوہ جو امور مستحب ہیں مثلاً ذکر اور تلاوت قرآن وغیرہ ان پر اجرت لینا جائز ہے، اور اجرت سے کریمستان کے لیے قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب پہنچایا جائے اس کو ثواب پہنچتا ہے، اور نماز جنازہ پر اجرت لینے میں اس لیے جائز نہیں ہے کہ وہ عبادت محض ہے، اللہ غسل میت اور جنازہ کو اٹھانا وغیرہ چونکہ عبادت محض نہیں ہیں اس لیے ان پر اجرت لینا جائز ہے۔

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

جن عبادات کی ادائیگی کے لیے مسلمان ہر نا شرط ہے، مثلاً امامت، اذان، حج اور تعلیم قرآن وغیرہ ان پر اجرت لینا

- ۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۵۰ھ، المساجد احکام القرآن ج ۱ ص ۳۳۷-۳۳۸، ملخصاً بطبع دار الفکر بیروت۔
 ۲۔ علامہ ابو البرکات سیدی احمد درویش مالکی متوفی ۱۱۵۷ھ، الشرح الکبیر ج ۲ ص ۲۲-۲۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
 ۳۔ شیخ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی متوفی ۱۲۱۹ھ، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

جائز نہیں ہے، اس کی امام احمد نے تصریح کی ہے، عطار، فحاک بن قیس، امام ابو حنیفہ اور زہری کا بھی یہی قول ہے، اور اسحاق نے تعلیم قرآن کی اجرت کو مکروہ کہا ہے، اور عبداللہ بن شقیق نے کہا کہ معلمین جو روٹیاں کھاتے ہیں وہ حرام ہیں، حسن، ابن میرین، ملاؤس، شکیبی اور نخعی نے کہا ہے کہ تعلیم قرآن کی شرط کے ساتھ اجرت لینا مکروہ ہے، ابو اسحاق نے امام احمد سے دوسری روایت یہ نقل کی ہے کہ تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینا جائز ہے۔

ابو طالب نے امام احمد سے یہ نقل کیا ہے کہ امام احمد نے یہ کہا کہ میرے نزدیک تعلیم دینا اس سے بہتر ہے کہ یہ لوگ بادشاہوں پر توکل کریں، یا کسی عام آدمی سے قرض لے لیں اور شاید وہ اسی کو ادا کر سکیں، اس سے معلوم ہوا کہ امام احمد کے نزدیک تعلیم کی اجرت کو منع کرنا کراہت کی وجہ سے تھا، تحریم کی وجہ سے نہیں تھا۔

امام مالک، امام شافعی، ابو قلابہ، ابو ثور، اور ابن المنذر نے معلمین کی اجرت کو جائز کہا ہے، کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید یاد ہونے کی وجہ سے ایک شخص کا عقد کر دیا اور جب تعلیم قرآن نکاح میں مہر کے قائم مقام ہو سکتی ہے تو اس پر اجرت لینا بھی جائز ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے "جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں سب سے زیادہ اجرت کی مستحق اللہ کی کتاب ہے" یہ حدیث صحیح ہے، اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے سورہ فاتحہ پڑھ کر ایک غریب گزیرہ پر دم کیا وہ اچھا ہو گیا اور انہوں نے اس کی اجرت میں بکریاں لیں اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا "تم نے حق دم کر کے اجرت لی ہے اس میں سے میرا حصہ بھی نکالو، نیز بیت المال سے مساجد اور بیلوں کی تعمیر کے لیے رقم نکالنا اور معلمین کو رزق دینا جائز ہے، نیز جو شخص حج کر سکتا ہو تو اجرت دے کر حج کرنا جائز ہے تو تعلیم قرآن وغیرہ پر بھی اجرت جائز ہوگی۔

امام احمد سے جو پہلی روایت منقول ہے کہ عبادات پر اجرت جائز نہیں ہے اس کی دلیل حضرت عبادہ بن عامر کی کہان والی حدیث ہے اور حضرت عبدالرحمان بن شبل انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن مجید پڑھو اور اس کو کھانے اور مال جمع کرنے کا ذریعہ نہ بناؤ، اور حضرت ابو سعید خدری کی حدیث سے دم کرنے کی اجرت کا جواز ثابت ہوتا ہے اس کے امام احمد قائل ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جزیہ ارشاد ہے کہ "جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں سب سے زیادہ اجرت کی مستحق کتاب اللہ ہے" یہ بھی دم کی اجرت پر محمول ہے اور جس حدیث میں ہے کہ قرآن مجید یاد ہونے کی وجہ سے آپ نے ایک شخص کا عقد کر دیا اس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ آپ نے تعلیم قرآن مجید کو مہر قرار دیا اور بیت المال سے جو معلمین کو رزق دیا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بیت المال مسلمانوں کے مصالح کے لیے وقف ہے اس سے اجرت کا جواز ثابت نہیں ہوتا۔

اگر معلم کو بغیر شرط کے کچھ دیا جائے تو یہ امام احمد کے نزدیک جائز ہے، ایوب بن سافری نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ معلم طلبہ کے دے دے اور بغیر شرط کے دے دیا جائے تو اس کو قبول کرے، احمد بن سعید کی روایت میں ہے کہ اگر معلم اجرت کی شرط لگائے تو میں اس کو مکروہ سمجھتا ہوں، اگر معلم اجرت کو طلب کرے نہ اس کی شرط لگائے اور پھر اس کو کوئی چیز ملے اور وہ اس کو قبول کرے تو یہ ان کے نزدیک زیادہ بہتر ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہارے پاس یہ مال بغیر سوال اور بغیر طمع کے آئے تو اس کو لے لو اور اس سے قبول

ماصل کرو، کیونکہ یہ وہ فرق ہے جو ائمہ نے تمہارے لیے سمجھا ہے۔ نیز جب بغیر شرط کے کچھ ملے گا تو وہ بمنزلہ حبیب
اسی کے ہوگا، اگر بچوں کو کھانا سکھانے اور ان کی حفاظت پر اجرت دی جائے تو یہ امام احمد کے نزدیک جائز ہے، اسی طرح
اگر امام مسجد مسجد کی حفاظت کرے، اس میں تبدیلی روشن کرے، اس کی صفائی کرے، مسجد کے دروازوں کو کھولے اور بند
کرے اور اس کی خدمت پر اجرت دے، یا کوئی شخص کسی حاجی کی خدمت کرے یا کسی کے والد کی طرف سے حج کو دے اور اس
خدمت پر اجرت دے تو یہ ان شاء اللہ ناجائز نہیں ہوگا۔

خطا حساب، شکر کی تعلیم اور مسجدوں اور پلوں کے بنانے پر اجرت لینا جائز ہے، کیونکہ یہ کام بہ طور عبادت
بھی جوتے ہیں اور بغیر عبادت کے طور پر بھی ہو سکتے ہیں، اسی طرح حدیث اور فقہ کی تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے،
اور جو عبادت صرف اپنے نفس کے لیے کی جاتی ہیں اور دوسروں کو ان کا نفع نہیں پہنچتا مثلاً کسی شخص کا اپنے لیے نماز
پڑھنا، روزہ رکھنا، حج کرنا اور زکوٰۃ ادا کرنا تو اس میں اجرت لینا بہر حال جائز نہیں ہے اور اس میں کسی کا اخلاف نہیں
ہے۔

علامہ بدرالدین
یعنی حنفی سمجھتے

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

ہیں:

دوم کرنے اور تعلیم قرآن کی اجرت لینے میں علماء کا اختلاف ہے، عطار اور ابوقلابہ نے اس کو جائز کہا ہے، امام مالک
امام شافعی، امام احمد، اور ابوداؤد کا یہی قول ہے، امام ابوحنیفہ نے دم کو جائز کہا ہے، اسحاق کا بھی یہی قول ہے، امام ربیع نے
تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو مکروہ کہا ہے، امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو ناجائز قرار دیا ہے
ہمارے فقہاء میں سے حاکم نے اپنی کتاب کافی میں لکھا ہے کہ یہ جائز نہیں ہے کہ ایک آدمی اپنے بچوں کو قرآن مجید، فقہ
اور میراث کی تعلیم دینے کے لیے کسی شخص کو اجرت پر رکھے، یا رمضان کی امامت یا افان کے لیے کسی کو اجرت پر رکھے،
خلافت القادی میں بسوط سے نقل کیا ہے کہ عبادات مثلاً قرآن اور فقہ کی تعلیم، افان، ذکر، تدریس، حج اور زکوٰۃ کے لیے
کسی کو اجرت پر رکھنا جائز نہیں ہے، اہل مدینہ کے نزدیک یہ جائز ہے، امام شافعی کا یہی مذہب ہے، اور قاعدہ یہ
ہے کہ ہر وہ عبادت جس کے ساتھ مسلمان منتقل ہو اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، جیسے نماز اور روزہ، رات

علامہ سرخسی حنفی سمجھتے ہیں:

ایک آدمی اپنے بچوں کو قرآن مجید، فقہ یا وارثت کی تعلیم
دینے کے لیے کسی کو اجرت پر رکھے یہ ہمارے نزدیک
جائز نہیں ہے، اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ جائز
ہے، ہمارا مذہب یہ ہے کہ ہر وہ عبادت جس کے ساتھ

ولا یجوز ان یستأجر رجلاً لیعلم
ولده القرآن او الفقه او الفرائض عندنا
وقال الشافعی رحمہ اللہ یجوز ذلک
قال مذہب عندنا ان کل طاعة یختص

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنفی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۲ ص ۳۲۵-۳۲۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القادی ج ۱۲ ص ۹۵، مطبوعہ ادارۃ المطابع النیریہ مصر ۱۳۳۸ھ

بما المسلم فالاستسجار عليه باطل وعلى قول
الشافعي كل ما لا يتعين عليه على الاحياء اقامته
فالاستسجار عليه صحيح (الى قوله) وبعض
الائمة يلزمهم الله اختار، واقول اهل
الملاينة رحمهم الله وقالوا ان المتقدمين
من اصحابنا رحمهم الله بنوا هذا الجواب
على ما شاهدوا في عصرهم من رغبة الناس
في التعليم بطريق الحسبة ومروءة المتعلمين
في مجارات الاحسان بالاحسان من غير شرط
قاما في زماننا فقد انعدم المعينين جميعا
فتقول يجوز الاستسجار لعل لا يتعطل هذا
الباب ولا يبعد ان يختلف الحكم باختلاف
الاوقات -

علامہ مہدی بن حنفی کہتے ہیں:

وبعض مشائخنا تحت استسجار الاستسجار
على تعليم القرآن اليوم لانه ظهر التواقي في
الامور الدينية ففي الامتناع بضمية حفظ
القرآن وعليه الفتوى -
علامہ مہدی بن حنفی کہتے ہیں:

انما كره المتقدمون ذلك لانه كان
للعلميين عطيات من بيت المال فكانوا
مستغنيين عما لا بد لهم من امر معا شهده
وقد كان في الناس رغبة في التعليم بطريق
الحسبة ولعمري في ذلك وقال ابو عبد الله
الخير اخذ في زماننا الامام و
المؤذن والمعلم اخذ الاجرة ذكره في

مسلمان محقق ہر اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، اور امام
شافعی کے نزدیک ہر وہ عبادت جس کو ادا کرنا اجرت لینے
والے پر معین نہیں ہے اس پر اجرت لینا صحیح ہے۔ بعض
ائمہ علیہم رحمہم اللہ نے اہل مدینہ کے قول کو اختیار کیا ہے اور
کہا ہمارے متقدمین فقہاء رحمہم اللہ کے زمانہ میں لوگ محض
خدا کے لیے اور ثواب کی خاطر تعلیم دینے میں رغبت رکھتے
تھے اور پڑھنے والے بھی بغیر کسی شرط کے اپنے اساتذہ
کے ساتھ حسن سلوک کرتے تھے اس لیے انہوں نے
اجرت پر تعلیم دینے کو ناجائز قرار دیا ہے، اور ہمارے
زمانہ میں دونوں جانب سے اسان اور مردن ختم ہو چکے
اس لیے ہم کہتے ہیں کہ اجرت لے کر تعلیم دینا جائز ہے
تاکہ تعلیم کا دروازہ بند نہ ہو، اور زمانہ بدل جانے سے احکام
بدل جاتے ہیں۔

ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں تعلیم قرآن پر
اجرت لینے کو مستحسن کہا ہے، کیونکہ اب امور دینیہ میں سستی
ہو گئی ہے، اور اس کو ناجائز کہنے میں قرآن مجید کو حفظ کرنا
ضائع ہو جائے گا، اور فتویٰ اسی قول پر ہے۔

متقدمین فقہاء نے تعلیم کی اجرت کو اس لیے مکروہ
کہا تھا کہ معلمین کو بیت المال سے عطیات ملتے تھے،
اور ان عطیات کی وجہ سے وہ اپنی معاشی ضروریات میں
مستغنی تھے، اور وہ لوگ محض ثواب کے لیے تعلیم دینے
میں رغبت رکھتے تھے، اور اب یہ چیز باقی نہیں ہے،
امام ابو عبد اللہ الخیر النعمانی نے کہا کہ ہمارے زمانہ میں امام مؤذن
اور معلم کے لیے اجرت لینا جائز ہے، اسی طرح ذخیرہ

۱۔ شمس الامام محمد بن احمد بن حنفی متوفی ۴۲۳ھ، المبسوط ج ۱ ص ۳۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۵ھ
۲۔ علامہ علی بن ابی بکر بن عیینہ بن حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخیر بن ص ۳۰۳، مطبوعہ مکتبۃ شریکۃ علمیہ لبنان

الباب الثانی فیما اذا خالف العرف
ما هو ظاهر الروایة فنقول اعلم ان المسائل
الفقهیة اما ان تكون ثابتة بصریح النص
وهی الفصل الاول واما ان تكون ثابتة
بضرب اجتہاد رسائی وکثیر منها ما
یبنیہ المجتهد علی ما کان فی عرف زمانه
بحیث لو کان فی زمان العرف الحادث لقال
بخلاف ما قاله اولاً ولهذا قالوا فی شروط
الاجتہاد انه لا بد فیہ من معرفة عادات
الناس فکثیر من الاحکام تختلف باختلاف
الزمان لتغیر عرف اهلہ اول حدیث ضروری
او فساد اهل الزمان بحیث لو بقی الحكم
علی ما کان علیہ اولاً للزم منه المشتقة والضرر
بالناس وبخالف قواعد الشرعیة المبنیة
علی التخفیف والتیسیر ودفع الضرر والفساد
لیقاء العالم علی اتم نظام واحسن احکام
ولهذا تری مشائخ المذهب خالفوا ما نص
علیہ المجتهد فی مواضع کثیرة بناها علی
ما کان فی زمانہ لعلہم بانہ لو کان فی زمانہم
لقال بما قالوا به اخذنا من قواعد مذهب
فمن ذلك اقتناهم بجواز الاستیجار
علی تعلیم القرآن ونحوه لا نقطاع عطایا
المعلمین التي کانت فی الصدر الاول ولو
اشتغل المعلمون بالتعلیم بلا اجرة یلزم
ضیاعهم وضیاع عیالہم ولو اشتغلوا
بالاكتساب من حرفة وصناعة یلزم ضیاع
القرآن والدين فافتوا باخذ الاجرة علی
التعلیم وكذا علی الامامة والاذان كذلك
مع ان ذلك مخالف لما اتفق علیہ ابو حنیفة

باب ثانی ان چیزوں کے بیان میں ہے جن میں عرف
ظاہر الروایت کے خلاف ہے، پس ہم یہ کہتے ہیں کہ مسائل
فقهیہ یا تو نص صریح سے ثابت ہوتے ہیں اور یہ فصل اول
سے اور یا اجتہاد اور طائے سے ثابت ہوتے ہیں،
مؤخر الذکر میں سے زیادہ تردید مسائل میں جن کو مجتہد اپنے
زمانے کے عرف کے اعتبار سے بیان کرتا ہے، یا اس طور
کہ اگر مجتہد اس زمانے میں ہوتا تو اپنے پہلے قول کے خلاف
کہتا۔ اسی لیے علماء اصول نے کہا ہے کہ اجتہاد در افتاء کی
شرائط میں سے یہ ہے کہ مجتہد کو لوگوں کی عادت اور عرف کی
معرفة ہو، کیونکہ زمانہ کے بدلنے سے اکثر احکام بدل جاتے
ہیں، اور اس کی وجہ لوگوں کے عرف اور رواج کا بدلنا ہے یا
کسی نئی ضرورت کا پیدا ہونا ہے، یا اہل زمانہ کا فساد ہے
اور اگر عرف اور زمانہ کے بدلنے کے باوجود پہلا حکم باقی
رکھا جائے تو لوگوں کو مشقت ہوگی اور ان کا ضرر بڑھے گا،
اور اس سے ان قواعد شرعیہ کی مخالفت ہوگی جو لوگوں
کے لیے تخفیف اور آسانی اور ان سے ضرر اور فساد کو
دور کرنے کے لیے بنائے گئے ہیں تاکہ نظام عالم
عہدہ احکام کے ساتھ برقرار رہے، اسی وجہ سے ہم دیکھتے
ہو کہ کثرت مواقع پر مشائخ مذہب نے اپنے زمانہ کی
ضروریات کی وجہ سے مجتہد کی تصریحات کے خلاف فتاویٰ
جاری کیے، کیونکہ ان کو یہ علم تھا کہ اگر وہ مجتہد بھی اس زمانہ
میں ہوتا تو وہ بھی قواعد مذہب کے مطابق رہی کہتا جو انھوں
نے کہا ہے، اس کی مثالوں میں سے ایک مثال تقسیم
قرآن وغیرہ پر ہجرت لینے کے جواز کا فتویٰ دینا ہے،
کیونکہ اسلام کے ابتدائی عہد میں معلمین کو جو عطیات اور وظائف
میتے تھے اب وہ بند ہو گئے ہیں، اور اگر معلمین بغیر ہجرت
کے تقسیم دیتے رہیں تو اس سے وہ اور ان کے اہل و عیال
ضائع ہو جائیں گے، اور اگر وہ کوئی اور پیشہ یا کاروبار کرنا
مشرع کر دیں تو قرآن مجید اور دین کا علم ضائع ہو جائے گا،

وَابْرِيؤُسُفَ وَمُحَمَّدٌ مِنْ عَدَمِ جَوَازِ اسْتِجَارِ
وَإِخْذِ الْإِجْرَةِ عَلَيْهِ كِبَرِيَّةُ الطَّاعَاتِ مِنَ الصُّومِ
وَالصَّلَاةِ وَالْحَجِّ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَنَحْوِ
ذَلِكَ - ۱۰

علامہ علاؤ الدین اچکنی لکھتے ہیں:

وَيَفْتِي الْيَوْمَ بِصَحَّتِهَا لِتَعْلِيمِ الْقُرْآنِ
وَالْفَقْهِ وَالْإِمَامَةِ وَالْإِذَانِ وَيَجِبُ الْمُسْتَجَارُ
عَلَى دَفْعِ مَا قِيلَ - ۱۱

علامہ ابن برازکمر درمی جہنی لکھتے ہیں:

الْإِسْتِجَارَةُ عَلَى الطَّاعَاتِ كَتَعْلِيمِ الْقُرْآنِ
وَالْفَقْهِ وَالتَّدْرِيسِ وَالْوَعْظِ لَا يَجُوزُ إِسْيَ كَا
يُجِبُ الْإِجْرَةَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ طَيِّبُ اللَّهِ تَعَالَى
سَأَلْتُهَا جَوْرَةَ وَبِهِ اخْتِارُ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ
قَالَ فِي الْمَحِيطِ وَفَتْوَى مَشَائِخِ بَلَدِهِ عَلَى الْجَوَازِ
قَالَ الْإِمَامُ الْفَضْلِيُّ وَالْمُتَأَخِّرُونَ عَلَى جَوَازِهِ - ۱۲

علامہ شامی لکھتے ہیں:

قَالَ الذَّهَبِيُّ الْإِجْرَةُ الْفَاصِلُ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ
الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْمُتَأَخِّرِينَ وَأَمَّا الْقُرْآنُ فَالثَّلَاثُ
وَهُوَ الثَّلَاثُمِائَةُ الْآتِيَةُ فَالْمُتَقَدِّمُونَ مِنْ
قَبْلِهِ وَالْمُتَأَخِّرُونَ مِنْ بَعْدِهِ - ۱۳

علامہ رلمی لکھتے ہیں:

وَقَالَ النَّهَائِيُّ يَفْتِي بِجَوَازِ الْإِسْتِجَارَةِ

اس لیے انھوں نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے جواز
کا فتویٰ دیا، اسی طرح امامت اور اذان پر اجرت لینے
کے جواز کا فتویٰ دیا۔ حالانکہ یہ فتویٰ امام ابو حنیفہ امام
ابو یوسف اور امام محمد کی ان تصریحات کے خلاف ہے کہ
تعلیم قرآن اور امامت وغیرہ پر اجرت لینا، ناز، روزہ، حج
اور تلاوت قرآن وغیرہ پر اجرت لینے کی طرح ناجائز ہے۔

اسی زمانہ میں تعلیم قرآن، تعلیم فقہ، امامت اور
اذان پر اجرت لینے کے جواز کا فتویٰ ہے اور اجرت
پر رکھنے والے کو اجرت دینے پر مجبور کیا جائے گا۔

عبادات مثلاً قرآن مجید اور فقہ کی تعلیم، تدریس
اور وعظ پر اجرت طلب کرنا جائز نہیں ہے، یعنی ان پر اجرت
دینا واجب نہیں ہے، اہل مدینہ نے اس اجرت کو جائز
کہا ہے، اور یہی امام شافعی کا قول ہے، صحیحاً ہی ہے
کہ مبلغ کے مشائخ نے جواز کا فتویٰ دیا ہے، امام فضلی
نے کہا کہ متاخرین اس کے جواز کے قائل ہیں۔

حافظ ذہبی نے بیان کیا ہے کہ علماء متقدمین اور
علماء متاخرین کے درمیان مدفاصل، تین سو سال ہیں،
تین سو سال سے پہلے متقدمین ہیں اور تین سو سال
کے بعد کے علماء متاخرین ہیں۔

صاحب نہایہ نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں

۱۰۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رسائل ابن عابدین ج ۶ ص ۱۳۶-۱۲۵، مطبوعہ سمیعہ کتب خانہ، لاہور، ۱۳۹۶ھ
۱۱۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن فضل بن محمد اچکنی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی المشرقین ج ۵ ص ۵۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ
۱۲۔ علامہ محمد شہاب الدین ابن برازکمر درمی متوفی ۸۲۷ھ، فتاویٰ ہدایہ علی المشرقین ج ۵ ص ۳۷، مطبوعہ مطبعہ امیر کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ
۱۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رسائل ابن عابدین ج ۶ ص ۱۲۱، مطبوعہ سمیعہ کتب خانہ، لاہور، ۱۳۹۶ھ

فقہ کی تعلیم پر اجرت لینا جائز ہے اور روضۃ الزہد وستی
میں لکھا ہے کہ ہمارے شیخ ابو محمد عبد اللہ الخیر اخزی
یہ کہتے تھے کہ ہمارے زمانہ میں امام مؤذن اور معلم کا اجرت
لینا جائز ہے، اسی طرح ذخیرہ میں ہے۔

اس زمانہ میں قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینے کے
جواز کا فتویٰ ہے، اسی طرح اس زمانہ میں ہم قرآن مجید
اور فقہ کی تعلیم پر اجرت کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں ہمارے
مشائخ نے کہا ہے کہ باپ کو استاذ کی اجرت دینے پر
مجبور کیا جائے گا، اسی طرح رواج کے مطابق مٹھائی دینے
پر بھی مجبور کیا جائے گا، امام ابو محمد الخیر اخزی نے کہا
ہے کہ ہمارے زمانہ میں امام، مؤذن اور معلم کا اجرت لینا
جائز ہے، اسی طرح ذخیرہ اور روضہ میں ہے۔

مدت مبینہ تک قبر پر قرآن مجید کی تلاوت کرنے
کی اجرت میں اختلاف ہے، اور محتار یہ ہے کہ یہ جائز
ہے، اسی طرح جوہرہ میں ہے۔

اس زمانہ میں قرآن مجید اور فقہ کی تعلیم، امامت اور
اذان پر اجرت لینے کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے اور
اجرت پر رکھنے والے کو اجرت دینے پر مجبور کیا جائے گا
اور اس کو اجرت نہ دینے پر قید کیا جائے گا، اور مرد جب
شرعی پر بھی مجبور کیا جائے گا، یہ وہ مٹھائی ہے جو قرآن
مجید کی بعض سورتوں کے اختتام پر پیش کی جاتی ہے۔

علی تعلیم الفقہ ایضاً فی زماننا ثم قال وفي
روضۃ الزہد وستی کان شیخنا ابو محمد
عبد اللہ الخیر اخزی یقول فی زماننا یجوز للامام
والمؤذن والمعلم اخذ الاجر قال کذا فی الذخیرۃ
لا سکن لکھتے ہیں:

والفتویٰ الیوم علی جوامع الاستیجار لتعلیم
القرآن) وكذلك نفق الیوم بجواز الاجارة
علی تعلیم القرآن والفقہ قال مشائخنا یجوز
الاب علی دفع الاجر الی الاستاذ وكذا یجوز
علی الحلوة الموسومة وقال الامام ابو محمد
الخیر اخزی یجوز فی زماننا للامام والمؤذن
والمعلم اخذ الاجرة کذا فی الذخیرۃ
الروضۃ ۳۷
علامہ ابوسود لکھتے ہیں:

واختلفوا فی الاستیجار علی قراءة القرآن
علی القیر مدۃ معلومة والمختار انه یجوز کذا فی
الجوہرۃ ۳۷
لا خسر لکھتے ہیں:

ویفتی الیوم یصحها ای الاجارة
لتعلیم القرآن والفقہ والامامة والاذان و
یجوز المستاجر علی دفع الاجر ویجوز یہ
وعلی الحلوة الموسومة وهي هدیة تقدی
الی المعلمین علی رؤس بعض سور القرآن ۳۷

۱۔ علامہ عثمان بن علی زلیحی متوفی ۴۳۳ھ، تبیین الحقائق ج ۵ ص ۱۲۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ عمان

۲۔ علامہ مبین الدین المعروف بدار سکین متوفی ۵۹۵ھ، شرح الکتر ج ۲ ص ۲۳۵، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ مصر، ۱۲۸۰ھ

۳۔ علامہ ابوسود محمد بن محمد عمادی متوفی ۹۸۲ھ حاشیہ ابی سعود علی دار سکین ج ۳ ص ۲۴۵، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ مصر، ۱۲۸۰ھ

۴۔ علامہ ابن فراموز مشہور متوفی ۱۵۸۸ھ، در الحکام فی شرح غرر الاحکام ج ۲ ص ۲۳۳، مطبوعہ مطبعہ عامرہ مصر، ۱۳۰۴ھ

علامہ ملاؤ الدین محمد حنفی لکھتے ہیں:

(و یفتی الیوم) ای یفتی المتأخرون
ربا لجواز (للاجازة) (علی ذلك) مثل (الامامة
وتعليم القرآن والفقه) تحردا عن الانداس
والاحکام تختلف باختلاف الزمان
علامہ شیخ محمد سلیمان المعروف پرماراؤندی لکھتے ہیں:

(و یفتی الیوم بالجواز) ای بجواز اخذ
الاجرة (علی الامامة وتعليم القرآن والفقه
والاذان كما فی عامة المعثورات وهذا علی مذهب
المأخوذ من متأخر بلغة استحسنوا ذلك و
قالوا بنی اصحابنا المتقدمون الجواب علی
ما شاهدوا من قلة الحفاظ ورغبة الناس فیهم
وكانت لهم عطیات من بیعت المال واقتفاء
من المتعلمین فی مجازاة الاحسان من غیر
مروءة یعینونهم علی معاشهم ومعادهم وكانوا
یفتنون بوجوب التعلیم خوفا من ذهاب
القرآن وتحریضا علی التعلیم حتی تنهضوا
لإقامة الواجب فتكثر حفاظ القرآن
واما الیوم فذهب ذلك كله وانقطعت
العطیات من بیعت المال بسبب استیلاء
الظلمة واشتغل الحفاظ بمعاشهم وقلما
یعلمون الحسنة ولا یتفرون له ایضا فان
ما جتهدوا بمنعهم من ذلك فلولم یفتح باب
التعلیم بالاجرة لذهب القرآن فافتوا بجواز
لذلك وراوه حسنا وقالوا الاحکام قد تختلف
باختلاف الزمان الا یدی ان النساء کن یتخرجن
الی الجماعات فی زمانه علیہ الصلوة والسلام

متأخرین نے عبادات مثلاً امامت اور تعلیم قرآن و
فقہ پر اجرت لینے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے تاکہ احکام شرعیہ
مختلّف نظر میں نہ آوے اور زمانہ کے بدلنے سے احکام بدلی جاتے ہیں

اس زمانہ میں تعلیم قرآن و فقہ امامت اور اذان پر
اجرت لینے کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے جیسا کہ عام معتبر
کتاؤں میں لکھا ہوا ہے یہ بلغہ کے متأخرین مشائخ کا مذہب ہے انھوں نے
اس کو مستحسن قرار دیا اور کہا ہم اسے مستندین فقہاء نے جو اس اجرت کو ناجائز
کہا تھا وہ اپنے زمانہ کے حالات کی وجہ سے کہا تھا کیونکہ اس وقت حفاظ کم
تھے اور لوگ ان کی خدمت میں دل چسپی دیتے تھے اور اس وقت ان لوگوں کو
بیت المال سے عطیات ملتے تھے اور پڑھنے والے اپنے استاد کی بیکسی شرط کے تحت
کرتے تھے اور ان کو معاش سے مستغنی کر دیتے تھے اور مستندین یہ فتویٰ دیتے تھے
کہ تعلیم دینا واجب ہے تاکہ قرآن مجید ضائع نہ ہو اور حفاظ
بکثرت ہوں لیکن اس زمانہ میں یہ سب کچھ ختم ہو چکا ہے
ظالم اور فاسق حکام کے غلبہ کی وجہ سے بیت المال سے
علماء اور معلمین کے عطیات منقطع ہو چکے ہیں اور حفاظ اپنی
ماشی ضروریات کی وجہ سے کاروبار میں مصروف ہو گئے
اور محض فی سبیل اللہ پڑھانے والے بہت کم رہ گئے
ہیں اور ان کو بھی اپنی ماشی ضروریات کی وجہ سے فرصت
نہیں ہے اس لیے اگر اجرت پر تعلیم کے جواز کی اجازت
دے دی جاتی تو مسلمانوں کے سینوں سے قرآن مجید نکل جاتا
اس لیے متأخرین نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا اور اس کو
مستحسن قرار دیا انھوں نے کہا زمانہ کے اختلاف سے
احکام مختلف ہو جاتے ہیں جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم
اور حضرت ابو بکر کے زمانہ میں عورتیں پانچوں وقت کی نماز

پڑھنے کے لیے مسجدوں میں جاتی تھیں، اور حضرت عمرؓ نے اس سے منع کر دیا اور اب تک اسی پر عمل ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ تہمین میں ہے اور نہایہ میں لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ میں فقہ کی تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے، غازیہ میں اس کے خلاف ہے، اور مجلس میں لکھا ہے کہ تعلیم نفی اور امامت پر اجرت لینا جائز ہے، اسی طرح ذخیرہ اور روضہ میں لکھا ہے۔

و زمان ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حتی منعهن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ واستقر الامر علیہ وكان ذلك هو الصواب كما في التبيين وفي النهاية يفتي بجواز الاستیجار علی تعلیم الفقہ ایضاً فی زماننا وفي الخاتمة خلافة تتبع وفي المجموع يفتي بجواز الاستیجار علی التعلیم والامامة كذا في الذخيرة والروضة ۱۰۶۰
ملا علی قاری لکھتے ہیں:

اس زمانہ میں اذان، امامت اور تعلیم سب پر اجرت لینے کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے کیونکہ متقدمین نے اجرت لینے سے اس لیے منع کیا تھا کہ اس زمانہ میں لوگوں کو بعض ثواب کے لیے پڑھانے میں رغبت تھی اور پڑھنے والے بغیر کسی پیشگی شرط کے ان کے ساتھ حسن سلوک کرتے تھے اور اب دونوں چیزیں ختم ہو چکی ہیں تو اب علوم وغیرہ پر اجرت کرنا جائز کہنے سے یہ علوم ضائع ہو جائیں گے اور زمانہ بدل جانے سے حکم بدل جاتا ہے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر کے زمانہ میں عورتیں پانچ وقتوں کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے مسجد میں جاتی تھیں، حتیٰ کہ حضرت عمرؓ نے اس سے منع کر دیا، اور ہلایہ میں ہے کہ ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو مستحسن کہا ہے اور فتویٰ اسی قول پر ہے اور نہایہ میں ہے کہ ہمارے زمانہ میں فقہ کی تعلیم پر اجرت کے جواز کا فتویٰ ہے اور مجلس میں لکھا ہے کہ تعلیم قرآن، فقہ اور امامت کی اجرت لینے کے جواز کے فتوے کا ایک قول ہے، اور ذخیرہ اور روضہ میں ہے کہ ہمارے زمانہ میں امام، مؤذن اور معلم کا اجرت لینا جائز ہے۔

(و يفتي اليوم بصحتها) اي الاجارة علی الاذان والامامة وتعلیم القرآن لان المتقدمين انما منعوا منها لرغبة الناس في زمانهم في فعلها احتساباً وفي مجازاة فاعلمها بالاحسان بلا شرط وفي هذا الزمان قد زال المعنيان فتى عدم صحة الاجارة عليها تضييعها ولا يبعد ان يختلف الحكم باختلاف الازمنة الا ترى ان النساء كن يخرجن الى الجماعات في زمانه عليه الصلوة والسلام و ابی بکر حتى منعهن عمر عن ذلك وفي الهداية وبعض مشايخنا استحسنوا الاستیجار علی تعلیم القرآن اليوم وعليه الفتوى وفي النهاية يفتي بجواز الاستیجار علی تعلیم الفقہ ایضاً فی زماننا وفي المجموع وقيل يفتي بجوازه اي الاستیجار علی التعلیم والامامة والفقہ وفي الذخيرة والروضة عن بعض اصحابنا يجوز في زماننا للمسلم والمؤذن والمعلم اخذ الاجرة ۱۰۶۰
مولوی الیاس نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ ۱۰۶۰

۱۰۶۰۔ علامہ محمد سلیمان داماد افسری متوفی ۱۰۷۸ھ، النہر فی شرح لمعنی البحر ج ۲ ص ۳۸۵-۳۸۴، مبلوہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۰۶۱۔ ملا علی بن سلطان محمد نقاری متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح النقایہ ج ۲ ص ۱۱۳-۱۱۴، مبلوہ چاپک، ایم سید اینڈ کمپنی کراچی

۱۰۶۲۔ مولوی محمد الیاس، حاشیہ شرح و نقایہ علی شرح نقایہ ج ۲ ص ۱۱۳

علامہ زکریا الدین رملی اور علامہ محمد آفندی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔
علامہ محمد قہستانی کہتے ہیں:

اسی زمانہ میں متاخرین نے ان عبادات (تعلیم قرآن اور امامت وغیرہ) پر اجرت دینے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، کیونکہ اب لوگوں کی رغبت میں کمی ہو گئی ہے، اور بیت المال سے ان کو وظیفے نہیں ملتے، سو اگر بچہ کا باپ اسی کے استاد کو رواج کے مطابق عیدی اور تنج بھی وغیرہ نہیں دیکھا تو اسی کو قید کر لیا جائے گا اور اگر مستفیدین اور متاخرین روزوں کے قول پر عمل کا ارادہ کیا جائے تو مسلم کو (مطلقاً) ملازم رکھ لیا جائے پھر اسی کو تسلیم دینے کا امر کیا جائے، اس کی پوری تحقیق خلاصہ اور مضمرات میں ہے۔

(و یفتی الیوم) ای یفتی المتأخرون (بصحتها) ای الاجارة بهذا العبادات لفتور الرغبات ولانه لا یكون لهم حفظ من بیت المال فلو امتنع الاب من المرسوم الی المعلم مثل ما یقال پنجشی و عیدی وغیرہما حبس علی ذلک فلو اصر ید ان یضع علی قول الكل فیستاجر المعلم ثم یأمر بالتعلیم و تمامہ فی الخلاصہ و المضمرات۔ ۳

علامہ طاہر بن عبد الرشید بخاری کہتے ہیں:

مبسوط میں مذکور ہے کہ عبادات مثلاً تعلیم قرآن و فقہ افلاک، ذکر تہذیبین حج اور جہاد وغیرہ پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، یعنی اس کی اجرت واجب نہیں ہے اور اہل بدینہ کے نزدیک ان کی اجرت لینا جائز ہے، امام شافعی، نصیر، عظام، ابن نصر اور فقہ ابواللیث کا یہی قول ہے، اگر بچہ کا باپ مسلم کے مشاہرہ دینے سے انکار کرے تو اس کو حسب دستور اجرت دینے پر مجبور کیا جائے گا، مثلاً پنجشی وغیرہ کی مثالی اور عیدی، محیط میں ہے کہ بلخ کے مشائخ کا اسی پر فتویٰ ہے، امام فضلی رحمہ اللہ نے کہا، ہمارے متاخرین اصحاب نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، انھوں نے کہا کہ اجرت دینے پر مجبور کیا جائے گا، بلخ کے مشائخ کا فتویٰ ہے کہ جب مدت مبین کر دی جائے تو مقرر شدہ اجرت دینا واجب ہے، اور جب مدت مذکور نہ ہو تو حسب دستور

جنس آخر فی تعلیم القرآن والحرف و فی الاصل لا یجوز الاستیجار علی الطاعات کتعلیم القرآن والفقہ والاذان والتذکیر والتدریس والحج والغزو یعنی لا یجب الاجر وعند اهل المدينة یجوز وہ اخت الشافعی و نصیر و عظام و ابن نصر والفقہ ابواللیث ولو امتنع اب العبدی من اداء الوظيفة الی المعلم یجبر علی المراسم چون حلوة پنجشی شنبی و عیدی قال فی المحيط و علیہ فتویٰ مشائخ بلخ قال الامام الفضلی رحمہ اللہ اصحابنا المتأخرون یجیزون ذلک و یقولون یجبر علی دفع الاجرة و یجبر بها و ہم یفتی مشائخ بلخ افتوا بوجوب المسمی عند ذکر المداة بوجوب اجر

۱۔ علامہ زکریا الدین رملی مفتی مغربی ۱۰۸۱ھ، فتاویٰ خیرہ، علی اثر منشہ تنفیخ الفتاویٰ السخامیہ ج ۲ ص ۱۸۱-۱۸۰ مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۱۱ھ
۲۔ علامہ محمد بن علی قزوینی مدنی مفتی مغربی ۱۰۹۵ھ، الفتاویٰ السخامیہ مع تنفیخ الفتاویٰ السخامیہ ج ۲ ص ۱۳۶-۱۳۷، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۱۱ھ
۳۔ علامہ محمد خراسانی (قہستانی) مفتی ۱۰۶۲ھ، جامع الرموز ج ۳ ص ۱۳۸، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ ایران ۱۳۱۰ھ

المثل عند عدم ذکر المدة لہ

اجرت دینا واجب ہے۔

علامہ آلوسی ولا تشتروا یا بیتی ثمنًا قليلًا۔ "میری آیات کے بدلے میں کم قیمت نہ لرو" کی تفسیر میں لکھتے ہیں: بعض علماء نے اس آیت سے کتاب اللہ اور دیگر علوم کی تعلیم میں اجرت کے عدم جواز پر استدلال کیا ہے، اور اس کے متعلق بعض ائمہ کرام بھی مروی ہیں جو غیر صحیح ہیں، جب ہمیشہ صحیح میں ہے کہ صحابہ نے پڑھایا رسول اللہ ﷺ آپ ہم تعلیم پر اجرت لیں؟ آپ نے فرمایا جن پر تم نے اجر لیا ہے ان میں سب سے بہتر اجر کتاب اللہ کا اجر ہے، اور بکثرت علماء نے اس کے جواز کی تصریح کی ہے، اگرچہ بعض سے کراہت بھی منقول ہے، بہر حال اس آیت میں تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے عدم جواز پر دلیل نہیں ہے بلکہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

در تعلیم قرآن یا اجرت اختلاف است و متاخران

اجرت پر تکرار کی تعلیم دینے میں اختلاف ہے، اور متاخرین

خصت و ماں کرده اند۔ تہ

نے اس کی اجازت دی ہے۔

علامہ شافعی لکھتے ہیں:

ثم حصر ان قول المتأخرين بجواز اخذ
الاجرة على الامامة والاذان وتعليم القرآن استمنا
ارادوا به الاخذ على طريق الصلة والقربة
بسبب اتصاف المعطى بعمل من اعمال البر
وكذا ارتاق القضاة او يكون مرادهم بالاجرة
ما يؤخذ في مقابلة اتعاب النفس في الامامة و
التأذين في حضور موضع معين وقيامه به
وقتاً معيناً فانه ليس بواجب عليه وليس من
نفس العبادة وكذا اتعاب نفسه في تلقين سورة
تختصا معيناً ليس بواجب عليه الا ان لا يوجد
غيره فتجوز الاجارة فيها ليس من حيث
انها عبادة بل من
حيث انها وسيلة لها فان عمل الآخرة نوعان
الاول ما يكون قربة مقصودة بالذات
كالصلوة والصوم والتلاوة والتسبيح والجم

علامہ قاسم بن تطلوبنا نے اپنے فتاویٰ میں ابو عبد اللہ
دمشقی کی کتاب الوقف سے نقل کیا ہے کہ پھر یہ تحقیق کی گئی
ہے کہ متاخرین نے جو امامت، اذان اور تعلیم قرآن کی اجرت
لینے کو جائز کہا ہے اس سے ان کا صریح یہ ارادہ ہے
کہ ان کو مشاہرہ دینے والا محض نیکی اور امانت کی نیت سے
بہ طور خدمت اور احسان ان کو وظیفہ دے، اس طرح سے
تقاضیوں کو بھی بہ طور خدمت اور احسان کے مشاہرہ دیا جائے
یا متاخرین کی اجرت سے مراد یہ ہے کہ امامت کرنے اور
اذان دینے سے انسان کو جو مشقت اور تھکاوٹ
ہوتی ہے اس مشقت کے مقابلہ میں ان کو مشاہرہ دیا
جائے، کیونکہ کسی معین اور مخصوص جگہ پر اور کسی خاص وقت میں
اذان دینا یا نثار پڑھانا ان پر واجب نہیں ہے، لہذا یہ کہ
اس جگہ یا اس وقت میں اور کوئی نہ ہو، پس یہ اجرت عبادت
کے عرض نہیں ہے بلکہ عبادت کے ایک ذریعہ کی اجرت ہے
کیونکہ اعمال آخرت کی درجہ بندی میں پہلی قسم وہ ہے جس میں

۱۔ علامہ طاہر بن عبد الرشید بخاری حنفی، خلاصۃ الفتاویٰ ج ۳ ص ۱۱۲، مطبوعہ مکتبہ حبیبیہ کراچی

۲۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۰۰ھ، روح المعانی ج ۱ ص ۲۴۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۳۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعة السمات ج ۳ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ بیچ کمار لکھنؤ

وتحوها فلا يجوز اخذ الاجرة عليه لانه ما شرع
 الا بوصف العبادة والخلوص لله تعالى واردة
 الدنيا به قلب الموضوع والثاني ما يكون
 وسيلة لآلة للنوع الاول كالعليم والامانة
 ونحوهما ولا خلاف انه اذا وجد النية فيه
 لله تعالى يكون قربته يثاب عليها والا لا
 ولكن يبقى كونه وسيلة وآلة والمتقدمون
 لم يجوزوا اخذ الاجرة على التوعين لان
 وضعها للتفهم الاخرة والمتأخرون الحقوا
 الثاني يعمل الدنيا في جواز اخذ الاجرة للضرورة
 من حيث كونها وسيلة فاذا فهمت ذلك
 علمت انه ليس في مذاهب الحنفية وغيرها
 جواز اخذ الاجرة على العبادة المقصودة
 بالذات وانما هي على الوسائل من حيث
 كونها وسيلة والحاصل ان اخذ الاجرة
 على العبادات حرام وما يأخذ الفقهاء و
 نحوهم ماصلة لهم وكفاية لهم عن الاشتغال
 بالكسب واما اجرة على اتعاب النفس فيما
 دون العبادات انتهى ملخصا ثم ذكر
 مسألة الاستئجار على الحج وقال ان كتب
 الحنفية مشحونة بعدم الجواز بكلمة ظاهر
 الرواية كما هو المفهوم من كلام انكرماني
 وشرح الكافي وآداب المفتين والكفاية
 وخزانة الاكمل والتحفة والمجمع والمحيط
 وشرح الطحاوي وغيرها ثم ذكر كلام الخاتمة
 وفتح القدير الذي قدمناه عن رسالة
 الشرنبلالي ثم ذكر ما قدمناه على الجوهرية
 ونحوه ولتذكروا في الاستئجار على قراءة
 القرآن مدة معلومة قال بعضهم لا يجوز

عبادت مقصود بالذات ہو، جیسے نماز، روزہ، تلاوت قرآن
 تسبیح اور حج وغیرہ، ان عبادات کے عوض اجرت لینا بالکل
 جائز نہیں ہے، کیونکہ ان کو غایتاً وجہ اللہ مشروع کیا گیا
 ہے اور ان سے دنیا کمانے کا ارادہ کرنا ان کی حقیقت بدلنا
 ہے، دوسری قسم وہ ہے جو پہلی قسم کا وسیلہ ہو جیسے تعلیم
 قرآن اور امانت وغیرہ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جب
 ان کاموں سے اللہ کی نیت کی جائے گی تو یہ اللہ کی عبادت
 ہوں گے اور ان پر ثواب ملے گا، درندہ نہیں، لیکن اس کے
 باوجود ان کا وسیلہ اور آلہ ہونا باقی ہے، مستندین فقہاء
 نے دونوں قسم کے اعمال پر اجرت لینے کو منع کیا تھا لیکن
 متاخرین نے ضرورت کی وجہ سے اعمال کی دوسری قسم کو
 یہ حیثیت وسیلہ دنیا کے ساتھ لاحق کر دیا اور اس پر اجرت
 لینے کو جائز کہا، جب تم نے یہ سمجھ لیا تو تم کو معلوم ہو گیا
 ہو گا کہ مذہب حنفی میں اللہ کسی اور مذہب میں عبادت مقصودہ
 پر اجرت لینا بالکل جائز نہیں ہے، البتہ جو عبادات، عبادات
 مقصودہ کا وسیلہ بنیں ان پر اجرت لینا جائز ہے، خلاصہ یہ
 ہے کہ عبادات پر اجرت لینا حرام ہے اور فقہاء جو اجرت
 لیتے ہیں وہ یا تو بطور خدمت اور احسان کے لیتے ہیں، یا
 اس وجہ سے لیتے ہیں کہ وہ درس اور افتاء کی مشغولیت کی
 وجہ سے اپنی معاشی ضروریات کے لیے کرنی اور کام نہیں کرتے
 یا مخصوص جگہ اور مخصوص اوقات میں جاتے اور یا بندی کرنے
 سے جو تھکاوٹ ہوتی ہے اس کا معاوضہ لیتے ہیں، نفس
 عبادات کا معاوضہ نہیں لیتے۔ پھر علامہ قاسم نے حج پر اجرت
 لینے کا ذکر کیا اور یہ لکھا کہ فقہ حنفی کی تمام کتابوں مثلاً شرح
 الکافی، آداب المفتین، کفاہ، خزانة الاكمل، تحفہ، مجمع،
 محیط، شرح الطحاوی، خاتمة اور فتح القدير میں یہ لکھا ہوا ہے،
 کہ یہ جائز نہیں ہے، پھر علامہ قاسم نے جوہر وغیرہ سے
 مدت سینہ تک قرآن مجید کی تلاوت کا مسئلہ ذکر کیا، جوہرہ
 کی عبارت یہ ہے کہ مدت سینہ کے لیے قرآن مجید کی

وقال بعضهم يجوز وهو المختار، وعبارة
الزاهدی فی القیة من بنی مدرسة ومقبرة
لنفسه فیها ووقف علیها ضیعة وبنی فیها
ان ثلاثة ارباعه للمنفقة وربعه یصرف
الی من یقوم بکنس المقبرة وفتح بابها و
اغلاقه والی من یقر عند القبر وقضی
القاضی بصحة وقفه وجعل آخره للفقراء
یحمل لمن یقر عند قبره اخذ هذا المرسوم
ولمن یکنسه . وقال بعضهم ان كان القاری
معینا یجوز والا فلا انتهى .

تلاوت پر اجرت لینے میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض نے
کہا یہ ناجائز ہے اور بعض نے کہا جائز ہے اور یہی مختار
قول ہے، اور قیہ میں زاہدی کی عبارت یہ ہے کہ جس شخص
نے اپنے لیے مدرسہ اور مقبرہ بنایا اور اس کے لیے
کچھ زمین وقف کر دی اور یہ بیان کیا کہ اس زمین کی آمدنی کا
تین چوتھائی حصہ مدرسہ کے مسکین پر صرف ہو گا اور ایک
چوتھائی حصہ قبرستان کی صفائی اس کے دروازوں کو کھولنے،
بند کرنے، اور قبر پر پڑھنے والوں پر صرف کیا جائے گا،
اور قاضی نے اس وقف کی صحت کا فیصلہ کر دیا تو قبر پر پڑھنے
والوں اور قبر کی حفاظت کرنے والوں کے لیے اس آمدنی
کو لینا جائز ہے اور بعض نے یہ کہا کہ اگر قبر پر پڑھنے
والا مسکین ہے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔

مولانا محمد علی مکتبی ہیں:

مسئلہ: بر الطاعت وعبادت کے کامل پر اجارہ کرنا جائز نہیں مثلاً اذان کہنے کے لیے امامت کے لیے
قرآن و فقہ کی تعلیم کے لیے حج کے لیے ایسی کسی کی طرف حج کرے، متقدمین فقہاء کا یہی مسلک
ہے مگر متاخرین نے دیکھا کہ دین کے کاموں میں سستی پیدا ہو گئی ہے اگر اس اجارہ کی سب صورتوں کو ناجائز کہا
جائے تو دین کے بہت سے کاموں میں خلل واقع ہو گا انھوں نے اس کلیہ سے بعض امور کا استثناء فرما دیا اور یہ فتویٰ
دیا کہ تعلیم القرآن و فقہ اور اذان و امامت پر اجارہ جائز ہے، کیونکہ ایسا نہ کیا جائے تو قرآن و فقہ پڑھانے والے
طلبہ معیشت میں مشغول ہو کر اس کام کو چھوڑ دیں گے اور لوگ دین کی باتوں سے نادانفت ہو تے جائیں گے اسی طرح اگر
مؤذن و امام کو نوکر نہ رکھا جائے تو بہت سی مساجد میں اذان و جماعت کا سلسلہ بند ہو جائے گا اور اس سے شمار اسلامی
میں زبردست کمی واقع ہو جائے گی، اسی طرح بعض علماء نے وعظ پر اجارہ کو بھی جائز کہا ہے اس زمانے میں اکثر مقامات
ایسے ہیں جہاں اہل علم نہیں ہیں اور ہر اوصاف سے کبھی کوئی عالم پیش نہ جاتا ہے جو وعظ تقریر کے ذریعہ انھیں دین کی تعلیم
دے دیتا ہے اگر اس اجارہ کو ناجائز کر دیا جائے تو عوام کو جو اس ذریعہ سے کچھ علم کی باتیں معلوم ہو جاتی ہیں اس کا
انقطاع ہو جائے گا یہاں یہ بتا دینا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ جب اصل مذہب یہی ہے کہ یہ اجارہ ناجائز ہے ایک
دینی ضرورت کی بنا پر اس کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے تو جس بندہ خدا سے ہر سکے کہ ان امور کو محض خالصاً لوجه اللہ
انجام دے اور اجر آخری کا مستحق بنے تو اس سے بہتر کیا بات ہے پھر اگر لوگ اس کی خدمت کریں بلکہ یہ تصور کرتے
ہوئے کہ دین کی خدمت یہ کرتے ہیں ہم ان کی خدمت کر کے ثواب حاصل کریں تو دینے والا مستحق ثواب ہو گا اور اس

کو لینا جائز ہو گا کہ یہ اجرت نہیں ہے بلکہ اعانت و امداد ہے۔ ۱۰

ہم نے فقہاء احناف کی جو عبارات نقل کی ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ متقدمین احناف کے نزدیک تو تعلیم قرآن و فقہ، امامت، خطابت اور اذان دینے پر اجرت لینا اصلاً ناجائز ہے اور متاخرین احناف ۲۰۰ کے بعد کے علماء کے نزدیک دینی ضرورت کی بناء پر انجکت لینا جائز ہے اور اس کی تین ترجیحات ہیں:

(۱)۔ بہر تعلیم اور تقرر اور پیشگی شرط کے مسلم، امام، خطیب اور مؤذن کی بہ طور احسان اور امداد خدمت کر دی جائے اور اس میں طرکین کو اجر و ثواب ہو گا، معلم وغیرہ یہ اہمیت کریں کہ ہم اللہ کے لیے پڑھا رہے ہیں اور دیتے والے نعمت کریں کہ ہم حساب اللہ دین کا کام کرنے والوں کی خدمت کر رہے ہیں۔

(۲)۔ معلم اور امام وغیرہ کو کسی خاص مسجد میں دس دینے یا ناز پڑھانے کا خاص نظام الاوقات میں پابند کیا جاتا ہے اس وقت اور جگہ کی پابندی کرنے سے جو مشقت ہوتی ہے، اس مشقت کے بدلہ میں اجرت لی جائے اور نفس تعلیم یا امامت کی اجرت کی نوبت نہ کی جائے۔ اس صورت میں بھی تعلیم دینے اور ناز پڑھانے کا اجر و ثواب ہو گا، اور یہ بالکل واضح بات ہے کیونکہ اگر معلم اپنے گھر پڑھائے تو اس کو مدرسہ دے دے تو خواہ نہیں دیں گے، اسی طرح امام اپنے گھر میں ناز پڑھائے یا کسی اور مسجد میں ناز پڑھائے تو اسے اس کی مسجد دے دے تو خواہ نہیں دیں گے، یا ان کے متعین کردہ اوقات کے علاوہ کسی اور وقت میں پڑھائے، پھر بھی انتظامیہ اس کو تنخواہ نہیں دے گی، اس سے معلوم ہوا کہ یہ خاص جگہ اور خاص وقت کی پابندی کی تنخواہ ہے، نفس امامت اور نفس تعلیم کی تنخواہ نہیں ہے اور اس کا اجر ان شاء اللہ تعالیٰ عطا فرمائے گا۔

(۳)۔ خلفائے راشدین کا رخلافت میں مشغول ہونے کے باعث کار و معاش نہ کر سکے تو ان کی معاشی ضروریات کے لیے بیت المال سے وظیفہ مندر کیا گیا تھا، اور اب چونکہ اسلامی نظام حکومت نہیں ہے اس لیے مسلمانوں کی جائعوتوں پر فرض ہے کہ وہ دین کا کام کرنے والے علماء کی معاشی ضروریات کے لیے وظائف مقرر کریں، اور علماء دین کو تعلیم اور امامت وغیرہ پر جو مشاہرہ دیا جاتا ہے وہ اسی پر معمول ہے۔ اور جس طرح بیت المال سے وظائف لینے کے باوجود خلفائے راشدین کے اجر و ثواب میں فرق نہیں کیا اسی طرح علماء دین کے مشاہرہ لینے سے ان کے اجر و ثواب میں بھی کمی نہیں آئے گی۔

قرآن مجید، حدیث اور فقہ کی تعلیم، امامت، خطابت اور اذان کے مشاہرہ میں جس طرح یہ ترجیحات جاری ہوتی ہیں اسی طرح ابدال ثواب کے لیے گھروں اور قبرستان میں جو قرآن خوانی کی جاتی ہے، اور قرآن مجید پڑھنے والوں کی جو خدمت کی جاتی ہے اور تراویح میں قرآن مجید پڑھانے والے حافظ کو جو مندرجہ دیا جاتا ہے ان میں بھی یہی ترجیحات اسی طرح جاری ہوتی ہیں، لیکن بعض علماء نے مؤخر الذکر دو صورتوں کو ناجائز کہا ہے۔ اس لیے ہم ان خصوصیت کے ساتھ ذکر کر رہے ہیں۔

.....

ایصال ثواب کے لیے قرآن خوانی کی مروجہ خدمت کی تحقیق | علامہ شامی نے اس مسئلہ میں بہت سخت موقف اختیار کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

والحاصل ان ما شاع في زماننا من قراءة
الاجزاء بالاجرة لا يجوز لان فيه الامور للقراءة
واعطاء الثواب لأمر والقراءة لأجل المال
فأذا لم يكن للقاري ثواب لعدم النية الصحيحة
فأني يصل الثواب إلى المستأجر ولو لا الاجرة
ما قرأ أحد لا أحد في هذا الزمان بل جعلوا
القرآن العظيم مكسباً ووسيلة إلى جمع الدنيا
إن الله وإنما إليه راجعون

خلاصہ یہ ہے کہ ہمارے زمانہ میں اجرت پر پیار
پڑھنے کا جو رواج ہے وہ جائز نہیں ہے، کیونکہ اس میں
قرآن پڑھنے کا امر ہے اور اس کا ثواب حکم کر کے دے کے ہے
اور قرأت مال کی وجہ سے ہے، اور جب نیت صحیح نہ
ہونے کی وجہ سے پڑھنے والے کو ثواب ہی نہیں ہوگا،
تو اجرت پر طلب کرنے والے کو ثواب کیسے پہنچے گا، اور
اگر اجرت کا رواج نہ ہوتا تو اس زمانہ میں کوئی شخص کسی کے
لیے نہ پڑھتا، بلکہ ان لوگوں نے قرآن عظیم کو دنیا جمع کرنے
کا وسیلہ بنالیا، ان الله وإنما إليه راجعون!

استدلال کی اس عبارت میں کئی باتیں غلط اور واقع کے خلاف ہیں، پہلی بات تو یہ ہے کہ نیت کا حال اللہ کے
سوا کسی کو معلوم نہیں، پھر تمام قرآن خوانی کرنے والوں کے متعلق یہ کہنا کس طرح صحیح ہوگا کہ ان کی نیت صحیح نہیں ہوتی، دوسری
یہ بات غلط اور واقع کے خلاف ہے کہ اگر اجرت نہ دی جائے تو کوئی شخص کسی کے لیے قرآن خوانی نہیں کرے گا، ہمارے
مشاہدہ میں صدوشمار سے باہر ایسی مثالیں ہیں جب لوگ اپنے متعلقین، رشتہ داروں، دوستوں اور محکمہ داروں کے لیے
بغیر کسی معاوضہ کے قرآن خوانی کرتے ہیں، داتا دربار میں ہر وقت لوگ قرآن خوانی کرتے رہتے ہیں، دیگر مزارات پر
بھی قرآن مجید پڑھا جاتا ہے، علامہ اقبال اور قائد اعظم کے سزا پر قرآن مجید پڑھا جاتا ہے، اور مدارس کے جن غریب
طلباء کو لوگ قرآن خوانی کے لیے سے باتے ہیں ان سے پہلے کوئی معاوضہ نہیں ہوتا، اجرت ملنے کی جاتی ہے نہ کوئی
شرط لگائی جاتی ہے، بعض لوگ ختم کے بعد طلباء کو فی سبیل اللہ کچھ پیسے دے دیتے ہیں، کچھ کھانا کھلاتے ہیں، اور
بعض لوگ صرف پائے پلانے پر اکتفا کرتے ہیں اور بعض لوگ کچھ بھی نہیں دیتے، ہو سکتا ہے کہ بعض نادار اور ضرورت
مند طلباء کے دل میں یہ خواہش ہو کہ ان کو کچھ پیسے مل جائیں لیکن ان کی یہ نیت نہیں ہوتی کہ وہ پیسوں کے عوض پڑھیں گے
اور قرآن مجید سے دنیا کمائیں گے اور یہ مسلمان کے حال سے بہت بعید ہے اور یہ دعویٰ کرنا کہ اگر اجرت نہ دی جائے
تو کوئی شخص کسی کے لیے نہیں پڑھے گا۔ مستقبل کے لیے ایک ایسی پیش گوئی ہے جس کی حجرات کرنا خطرہ سے خالی
نہیں ہے۔

امام احمد رضا قادری فاضل بریلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

کھانے والا ہوتا ہوا دن کی عبادت کے عوض مجھے کھانا دینا ہے، یہ جانتے ہوں کہ ہمیں قرآن پڑھ کر کھانا لینا ہے

بعض مرتبہ پڑھنے والوں کو پیسے نہیں دیے جاتے مگر ختم کے بعد مٹھائی تقسیم ہوتی ہے اگر اس مٹھائی کی خاطر تلاوت کی ہے تو یہ بھی ایک قسم کی اجرت ہی ہے کہ جب ایک چیز مشہور ہو جاتی ہے تو اسے بھی مشروط ہی کا حکم دیا جاتا ہے اس کا بھی وہی حکم ہے جو مذکور ہو چکا ہاں جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ مٹھائی میں مٹی جب مٹی میں پڑھتا وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے اور اس بات وہ خود اپنے دل میں فیصلہ کر سکتا ہے کہ میرا پڑھنا مٹھائی کے لیے ہے یا اللہ عزوجل کے لیے تنج آیت پڑھنے والا اپنا دوسرا حصہ لیتا ہے یعنی ایک حصہ خاص تنج آیت پڑھنے کا ہوتا ہے اور نہ ملے تو جھگڑتا ہے گویا یہ زائد حصہ تنج آیت کا معاوضہ ہے اس سے بھی یہی نکلتا ہے کہ جس طرح اجیر کو اجرت نہ ملے تو جھگڑا کر لیتا ہے اسی طرح یہ بھی لیتا ہے لہذا بظاہر اخلاص نظر نہیں آتا واللہ اعلم بالصواب میلاد ثوان اور وعظ بھی دو حصے لیتے ہیں جبکہ وعظ میں مٹھائی تقسیم ہوتی ہے جس سے ظاہر بھی ہوتا ہے کہ ایک حصہ اپنے پڑھنے اور تقریر کرنے کا لیتے ہیں اگر وہی حصہ یہ بھی لیتے ہو عام طور پر تقسیم ہوتا ہے بہت خوب ہوتا کہ دوسری مٹھائی کے بدلے اجر عظیم کے نتائج ہونے کا شبہ نہ ہوتا جس جگہ خصوصیت کے ساتھ ان کی ڈھتیں بھی ہوتی ہیں کہ ان کو اسی حیثیت سے کھانا کھلایا جاتا ہے کہ یہ پڑھیں گے بیان کریں گے یہ محض دعوت بھی اسی اجرت ہی کی حد میں آتی ہے ان اگر اور لوگوں کی دعوت بھی ہو تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ وعظ و تقریر کا معاوضہ ہے اس قسم کی بہت سی صورتیں ہیں جن کی تفصیل کی چنداں ضرورت نہیں۔

علی الاطلاق یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ متاخرین نے قرآن خوانی پر اجرت لینے کو ناجائز کہا ہے، ہم پہلے باحوالہ بیان کر چکے ہیں کہ متاخرین کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے اور مختار یہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت اور امامت کی طرح یہ اجرت بھی جائز ہے، جرہرہ نیرہ، عالم گیری، حاشیہ فتح السعید، لابی سعود، اور قنیۃ السراج الوباح اور دوسری کتب فقہ میں اسی طرح لکھا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ جس طرح تعلیم قرآن اور امامت کی اجرت کی تاویل کی گئی ہے اسی طرح قرآن خوانی کی اجرت کی بھی تاویل ہے۔ خود امام احمد رضا قادری نے لکھا ہے کہ وقت کے بدلے میں اجرت جائز ہے، سو ہم یہ کہتے ہیں کہ طلباء اور فقراء قبرستان میں یا کسی کے گھر جا کر جو قرآن مجید پڑھتے ہیں قرآن کے آئے جانے میں جو مشقت ہوتی ہے اور مخصوص وقت میں ان کو آنے جانے کا جو پابند کیا جاتا ہے یہ اجرت اس وقت اور آنے جانے کی مشقت کی ہے اور کسی مسلمان کے حال سے یہ بہت بعید ہے کہ وہ نفس تلاوت کی اجرت لے اور معاذ اللہ قرآن مجید کو اپنی کمائی کا ذریعہ بنائے، اور یہ بھی ہم فقہاء احناف کے قول کے مطابق کہہ رہے ہیں، ورنہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قرآن مجید پر اجرت لینا جائز ہے کیونکہ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں اجرت کی سب سے زیادہ مستحق اللہ کی کتاب ہے۔ (صحیح بخاری، ج ۱ ص ۲۰۴)

اصل چیز یہ ہے کہ ہمارے زمانہ میں غربت اور رواج یہ ہے کہ جب ایصال ثواب کے لیے طلبہ اور فقراء کو بلاتے ہیں تو پہلے سے کچھ ملے نہیں کیا جاتا کہ فی پارہ اتنی اجرت دی جائے گی یا ختم قرآن کا اتنا معاوضہ دیا جائے گا جب

کہ مقدار اجرت تعیین کے بغیر تحقیق نہیں ہوتا اور طلباء اور فقراء ائمہ فی اللہ قرآن مجید پڑھتے ہیں اور بلائے واسے اہل جزاء الاحسان والا احسان کے طور پر ان کا اللہ فی اللہ خدمت کر دیتے ہیں اور سبب تجزاء فقراء کے حافظوں کو تعلیم قرآن پر اور علماء کو کتب دینیہ کی تعلیم پر رکھنا جائز ہے تو بغیر پیشگی تعیین کے ان فقراء کو ختم قرآن کے بعد کھانا کھلا دینا یا کچھ پیسے دے دینا کسی طرح ناجائز ہوگا!

ہم اس سے پہلے عالم گیری کا حوالہ لکھ چکے ہیں، تجدید کے لیے ایک بار پھر عالم گیری کا یہ حوالہ ہمیں خدمت ہے۔
واختلفوا فی الاستبجاء علی قراءة القرآن
علی القبر مدۃ معلومۃ قال بعضهم لا یجوز وقال
بعضهم یجوز وهو المختار کذا فی المسراج
الوہاب۔ لہ

فناوی عالم گیری کی اس تصریح سے معلوم ہوا کہ مختار قول یہ ہے کہ اجرت سے کہ قرآن خوانی کرنا بھی جائز ہے اگرچہ ہمارے زمانہ میں عرف یہ ہے کہ طلباء اور فقراء اجرت ملے کیے بغیر احساناً اور تبرعاً قرآن خوانی کرتے ہیں اور اہل زمانہ ان کی احساناً اور تبرعاً خدمت کر دیتے ہیں: اہل جزاء الاحسان والا احسان۔
رمضان شریف میں جو حافظ کرام تراویح میں قرآن مجید سناتے ہیں ان کے متعلق بھی ہمارے زمانہ میں عرف یہ ہے کہ حافظ کرام پیشگی اجرت ملے کیے بغیر احساناً اور تبرعاً قرآن مجید سناتے ہیں اور مسجد کی انتظامیہ احساناً اور تبرعاً ان کی خدمت کر دیتی ہے، متاخرین علماء میں سے بعض حضرات نے اس کو بھی ناجائز کہا ہے۔
مولانا امجد علی لکھتے ہیں:

تراویح میں ختم قرآن کے نذرانے کی تحقیق مسئلہ: آج کل اکثر رواج ہو گیا کہ حافظ کو اجرت دے کر تراویح پڑھواتے ہیں، یہ ناجائز ہے دینے والا اور لینے والا دونوں گنہگار ہیں، اجرت صرف یہی نہیں کہ پیشتر مقرر کر لیں کہ یہ تین گے یہ دیں گے بلکہ اگر معلوم ہے کہ یہاں کچھ ملتا ہے اگرچہ اس سے ملے نہ ہو، جو یہ بھی ناجائز ہے کہ المستوفی کا المستوفیوں کو اگر کہہ دے کہ کچھ نہیں دوں گا یا نہیں توں کا پھر پڑھے اور حافظ کی خدمت کریں، اس میں عوج نہیں کہ الصویح یضوی الدلالة لہ شیخ اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں:

سوال (۴۰۶) حافظ جو تراویح میں سنائے اس کو دینا بھی جائز ہے یا لینا کو دینا ناجائز ہے؟ اور اگر بلا اجرت حافظ نہ ملے تو اجرت پر مقرر کردہ یا الم تر کیف سے تراویح پڑھے؟ اور جب امامت پر اجرت جائز ہے تو تراویح میں ایک قرآن بھی تو سنت ہوگدہ ہے اس پر اجرت کیوں ناجائز؟
اجواب ملے ہیں تو ناجائز سمجھتا ہوں۔

مذہب میں تو اہم ترکیف سے بٹکا دیتا ہوں۔

۱۱۔ جہاں فقہاء نے ایک ختم کو سنت کہا ہے جس سے ظاہراً سنت مذکورہ مراد ہے وہاں یہ لکھا ہے کہ جہاں لوگوں پر ثقیل ہو وہاں اہم ترکیف وغیرہ سے پھر دوسرے پس ثقیل جماعت کے محذور سے بچنے کے لیے اس سنت کے ترک کی اجازت دے دی تو استیجار علی الطاعت بخلاف اس سے بڑھ کر ہے اس سے بچنے کے لیے کیوں نہ کہا جائے گا کہ اہم ترکیف سے پھر دوسرے اسی سے نمبر ۱۲ کی وجہ بھی معلوم ہو گئی ہوگی۔ ۱۰۔ رمضان ۱۳۳۲ھ (تمہ ثانیہ ص ۱۶۲)

ابطال حیلہ برائے استیجار بر ختم و تراویح | سوال (۴۰۸) اگر زید کو کوئی شخص بغیر اجرت ملے ہوئے اپنی خوشی سے دس پانچ روپیہ دیوے یا ایک ماہ کے لیے امام مقرر کرے کچھ

اجرت دیوے اس طور سے عند الشروع اجرت حلال ہوگی یا نہیں اور امامت کی صورت میں تو حلال دوسرے میں کوئی شبہ ہی نہیں معلوم ہوتا کیونکہ علماء متاخرین نے امامت کی اجرت پر فتویٰ دیا ہے آپ کی کیا رائے ہے تفصیل وار تحریر کیجئے۔

الجواب | یہ جواز کا فتویٰ اس وقت ہے جب امامت ہی مقصود ہو حالانکہ یہاں مقصود ختم تراویح ہے اور یہ شخص ایک حیلہ۔ ویانات میں جو کہ مسلمان فی مابین العبدین اللہ ہے حیل مفید جواز واقعی کو نہیں ہوتے لہذا یہ ناجائز ہوگا۔ ۱۲۔ شوال ۱۳۳۳ھ

قرآن مجید کے حفظ کرنے کا اہم سبب صحت یک ہے اور وہ ہے تراویح میں قرآن مجید سنانا، یا قرآن مجید سنانا، جو حفاظ تراویح میں قرآن مجید سنانا یا سنانا چھوڑ دیتے ہیں، ان کو قرآن مجید یاد نہیں رہتا، اس لیے تراویح میں قرآن مجید سنانا، اہم دینی ضرورت ہے، اور جو حفاظ مسجد میں قرآن مجید سنانے جاتا ہے اس کے دن اور رات کا بیشتر وقت منزل کو یاد کرنے اور اس کے دور اور تکرار کرنے میں گزر جاتا ہے، پھر وہ ایک خاص وقت کی پابندی کے ساتھ کسی خاص مسجد میں قرآن سنانے جاتا ہے اور بسا اوقات اس کے آنے جانے میں کرایہ بھی خرچ ہوتا ہے اس لیے حفاظ کرام کو ختم قرآن کے موقع پر جو نذرانہ پیش کیا جاتا ہے وہ بھی انہی تین وجوہات سے جائز ہے جن وجوہ سے تعلیم قرآن، تعلیم حدیث و فقہ، اذان، امامت، خطابت اور وعظ وغیرہ کا نذرانہ جائز ہے۔ کیونکہ عموماً حفاظ کرام پورے ماہ منزل کو یاد کرنے اور اس کے دور و تکرار کرنے کی وجہ سے کسب معاش سے قاصر رہتے ہیں تو جس طرح خلفاء راشدین نے کار خلافت کا اس لیے وظیفہ لیا تھا کہ وہ کار خلافت کی وجہ سے کسب معاش سے قاصر ہیں تو حفاظ کو بھی اس وجہ سے نذرانہ دینا چاہیے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ان کو روزانہ مسجد میں آنے جانے کی جو مشقت ہوتی ہے اس مشقت کا نذرانہ دیا جائے تاکہ قرآن مجید سنانے کا کیونکہ اگر حفاظ اپنے گھر قرآن سنانے تو اس کو مسجد والے نذرانہ نہیں دیں گے لہذا اس نذرانے میں حفاظ کے مسجد میں جانے کا دخل ہے لہذا اسی جہت سے نذرانہ دیا جائے، تیسری وجہ یہ ہے کہ ہمارے زمانہ میں عرف اور سراج یہ ہے کہ قرآن سنانے کا پہلے نذرانہ ملے نہیں کیا جاتا نہ اس کی کوئی شرط لگائی جاتی ہے جب کہ عقد اجارہ کے تحقق کے لیے پہلے اجرت کا نقص ضروری ہے بلکہ عاقل ظنہ فی اللہ احساناً اور تبرعاً قرآن مجید سنانے میں اور مسجد کی انتظامیہ ہل جزاء الاحسان الا الاحسان۔ بد عمل کرتے ہوئے حسب توفیق اللہ فی اللہ حفاظ کی خدمت کرتے رہنے اور جو حفاظ مالدار اور خوش حال ہیں وہ ختم کے موقع پر کوئی نذرانہ قبول نہیں کرتے بلکہ اپنے پاس سے قسم خرچ

کے۔ شیخ اشرف علی تھانی متوفی ۱۳۶۳ھ، امداد القادری، ج ۱ ص ۳۲۲ - ۳۲۱، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی

کر کے نازیروں میں مثانی تقسیم کرتے ہیں اور امام مؤذن اور غلام کی خدمت کرتے ہیں، پس جو ماقظ ضرورت مند ہوتا ہے وہ نذرانہ قبول کر لیتا ہے اور جو مستغنی ہوتا ہے وہ اس سے اجتناب کرتا ہے، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ۖ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ (نساء: ۶۱)

اور جو مستغنی ہو وہ اجتناب کرے، اور جو ضرورت مند ہو وہ دستور کے مطابق کھائے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی آیت سے استدلال کرتے ہوئے بیت المال سے وظیفہ لیا تھا اور اسی آیت کی سند سے حفاظ کرام کے لیے بھی ختم قرآن کا نذرانہ لینا جائز ہے اور یہ اس کے جواز کی چوٹی وجہ ہے۔

قرآن مجید کی اس آیت مبارکہ کی تفسیر کرتے ہوئے مالِ تحیم میں ولی کے تصرف اور عبادات پر اجرت لینے کے یہ

تمام مباحث آگئے ایک بڑے غرض سے میرے دل میں یہ خواہش تھی کہ تعلیمِ قسمان و حدیث اور امامت وغیرہ کی اجرت

کے مباحث پر تفصیل کے ساتھ لکھوں، الحمد للہ یہ خواہش پوری ہوئی اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائے اور اس کو بقار و دام

عطا فرمائے وَاخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ شَفِيعِ

الْمُذْنِبِينَ قَائِدِ الْغُرَرِ الْمُحَجَّلِينَ وَعَلٰی اٰلِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ وَاصْحَابِهِ الْكَامِلِينَ الرَّاشِدِينَ وَارْوَاحِ الطَّاهِرَاتِ

اِهْلَاةِ الْمُؤْمِنِينَ وَعَلٰی اَوْلِيَآءِ اُمَّتِهِ وَعُلَمَآءِ مِلَّتِهِ اَجْمَعِينَ۔

وَإِذَا غَتَّ الْإِبْصَارُ فِي تَفْسِيرِ

اِذَا جَاءَ وَكْرٌ مِّنْ فَوْقِكَ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكَ

وَإِذَا غَتَّتِ الْإِبْصَارُ وَبَلَغَتْ الْقُلُوبُ الْحَاجَةَ

جَبَّ كَأَنَّهُ تَهَايَا مِنْهُ وَأَبْرَأَ تَهَايَا مِنْهُ نَجَّى سَمٍ

پَرِ جُوهَرُ آتَى وَأَبْرَأَ جَبَّ أَتَجَبَّ بِحَرِيٍّ كِي مَجَرِيٍّ سَكَنِيٍّ أَوْرَدَ

مَنْ كَرَأَنِيٍّ لَكِيٍّ۔

حضرت عائشہ نے فرمایا اس آیت سے یرم خندق کا منظر مراد ہے۔

صدر الاناضل میر محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یعنی ملائکہ کے لشکر غزوۂ احزاب کا مختصر بیان یہ غزوہ شمال ۴۵ھ ح میں پیش آیا جب یہودی بنی النضیر کو بلارطن کیا گیا تو

ان کے اکابر مکہ مکرمہ میں قریش کے پاس پہنچے اور انھیں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ کی ترغیب دلائی اور وعدہ کیا

کہ ہم تمہارا ساتھ دیں گے یہاں تک کہ مسلمان مدینہ و نابور ہو جائیں اور سفیان نے اس تحریک کی بہت مدد کی اور انھیں کہا کہ نہیں

دنیا میں وہ سب سے پیارا ہے جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عداوت میں ہمارا ساتھ دے پھر قریش نے ان

یہودیوں سے کہا کہ تم پہلی کتاب واسے ہو بناؤ تو تم حق پر ہیں یا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، یہود نے کہا نہیں حق پر ہمارا

پر قریش غرض ہوئے، اسی پر آیت اللہ تعالیٰ الذین اوتوا نصیباً من الکتاب یؤمنون بالحبیب والطاعون۔

نازل ہوئی پھر یہودی قبائل غطفان و قیس ثیلان وغیرہ میں گئے وہاں بھی سبھی تحریک کی وہ سب ان کے موافق ہو گئے، اس طرح

انھوں نے جابجا دوسرے کئے اور عرب کے قبیلہ قبیلہ کو مسلمانوں کے خلاف تیار کر لیا، جب سب لوگ تیار ہو گئے تو قبیلہ خزاعہ

کے چند لوگوں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کفار کی ان زبردست تیاریوں کی اطلاع دی، یہ اطلاع پانے ہی حضور نے مشورہ

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ خندق کھدوائی شروع کر دی، اس خندق میں مسلمانوں کے ساتھ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود بھی

کام کیا، سلمان خندق تیار کر کے فارش ہوئے ہی تھے کہ مشرکین بارہ ہزار کا لشکر گراں سے گراں پر ٹوٹ پڑے، اور

مدینہ طیبہ کا محاصرہ کر لیا، خندق مسلمانوں اور ان کے درمیان حائل تھی اس کو دیکھ کر متحیر ہوئے اور کہنے لگے کہ یہ ایسی تدبیر ہے کہ جس سے عرب لوگ اب تک واقف نہ تھے اب انہوں نے مسلمانوں پر تیر اندازی شروع کی اور اس محاصرہ کو پندرہ روز یا جو بیس روز گزرے مسلمانوں پر خوف غالب ہوا اور وہ بہت گھبرائے اور پریشان ہوئے، سر کے تراشہ تھالی نے مدد فرمائی اور ان پر نیز ہوا بھی، نہایت سرد اور اندھیری رات میں اُس ہراسے اُن کے نیچے گرا دیے، اُٹھائیں تو رُوحیں کھوٹے اکھاڑ دیے، ہانڈیاں الٹ دیں آدمی زمین پر گر گئے اور اللہ تعالیٰ نے فرشتے بھیج دیے جنہوں نے کفار کو لڑا دیا، اُن کے دلوں میں وحشت ڈال دی، مگر اس جنگ میں ملائکہ نے قتال نہیں کیا، پھر رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدافعین بیان کو خبر لینے کے لیے بھیجا، وقت نہایت سرد تھا، یہ ہتھیار لگا کر روانہ ہوئے، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روانہ ہوتے وقت اُن کے چہرے اور بدن پر دست مبارک بھرا جس سے اُن پر سردی اثر نہ کر سکی اور یہ دشمن کے لشکر میں پہنچ گئے وہاں تیز ہوا چل رہی تھی اور سنگریزے اُڑاؤ کر دو گروں کے لگ رہے تھے، آنکھوں میں گرد چڑھ رہی تھی، عجب پریشانی کا عالم تھا لشکر کفار کے سردار ابوسفیانؓ کو یہ عالم دیکھ کر اُٹھے، اور انہوں نے قریش کو پکار کر کہا کہ جاسوئوں سے ہرشیار رہنا، ہر شخص اپنے برابر دوائے کو دیکھ لے، یہ اعلان ہونے کے بعد ہر ایک شخص نے اپنے برابر دوائے کو منورنا شروع کیا، حضرت طلحہؓ نے دانائی سے اپنے واسطے شخص کا اٹھ پکڑ کر پوچھا تو کون ہے؟ اس نے کہا میں فلاں بن فلاں ہوں اس کے بعد ابوسفیانؓ نے کہا اسے گرد قریش تم بٹھرنے کے مقام پر نہیں ہو، گھوڑے اور اونٹ ہلاک ہو چکے، جو قریش اپنے عہد سے بھر گئے اور ہمیں ان کی طرف سے اندیشہ ناک نہ رہی پہنچی ہیں، ہوائے جو حال کیا ہے وہ تم دیکھ ہی رہے ہو، بس اب یہاں سے کوچ کر دو، میں کوچ کرتا ہوں، ابوسفیانؓ یہ کہہ کر اپنی اونٹنی پر سوار ہو گئے اور لشکر میں انجیل الریحل یعنی کوچ کوچ کا شور مچ گیا، ہر اہر چیز کراٹھے ڈالتی تھی مگر یہ ہوا اس لشکر سے باہر نہ تھی، اب یہ لشکر بھاگ نکلا اور سامان کا بار کر کے لے جانا اس کو شاق ہو گیا۔ اس لیے کثیر سامان چھوڑ گیا۔ ۱۷

وان امرأة خافت من بعلها نشوزا واعراضا کی تفسیر

وان امرأة خافت من بعلها نشوزا واعراضا اور اگر کوئی عورت اپنے عاقد کی طرف سے زیادتی فلاجتاح علیہما ان یصلحا بینہما صلحا و یا بے رغبتی کا اندیشہ محسوس کرے تو اگر وہ مناسب طریقے سے الصلح خیر۔ (نساء: ۱۲۸) آپس میں صلح کر لیں تو کوئی مضائقہ نہیں ہے، اللہ صلح بہتر ہے۔ امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں یہ آیت اس عورت کے متعلق نازل ہوئی ہے جو کسی شخص کے نکاح میں مدت دراز تک رہی ہو اور اب عاقد اس سے طلاق دینا چاہتا ہو تو وہ عورت کہے کہ مجھے طلاق مدت دو اور مجھے اپنے نکاح میں رہنے دو، میں تمہیں دوسرا نکاح کر لے گی اجازت دیتی ہوں۔

علامہ انواریؒ اسی آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام ترمذی سند حسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں: حضرت ام المومنین سہیلہ رضی اللہ عنہا کو

یہ حدیث ہر اکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو طلاق دے دیں گے، انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے طلاق نہ دیں میں اپنی باری حضرت عائشہ کو دے دیتی ہوں، آپ نے اس کو منظور کر لیا، تب یہ آیت نازل ہوئی، اور امام شافعی نے ابن مسیب سے روایت کیا ہے کہ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کے نکاح میں حضرت محمد بن مسلمہ کی بیٹی تھیں، ان کو وہ لڑکا ہوا تھا جس کا نام یاسی اور جہ سے ناپسند ہوئی، اور انہوں نے ان کو طلاق دینے کا ارادہ کیا، انہوں نے کہا آپ مجھے طلاق نہ دیں اور جس طرح چاہیں میری باری تھوڑ کر دیں، تو ان دونوں نے اس بات پر صلح کر لی اور یہ رواج ہو گیا، تب یہ آیت نازل ہوئی۔

ومن یقتل مؤمناً متعمداً کی تفسیر

اور جس شخص نے قصداً کسی مسلمان کو قتل کیا تو اس کی سزا دوزخ ہے، وہ اس میں ہمیشہ رہے گا اور اس پر اللہ غضب ناک ہوگا اور اس کو اپنی رحمت سے دور کر دے گا، اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے بڑا عذاب تیار کر رکھا ہے۔ (نساء: ۹۳)

امام مسلم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے، اور الذین لا یدعون مع اللہ الہاً آخر الامیۃ۔ مشرکین کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ اس آیت پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ مسلمان کو قتل کرنا، گناہ کبیرہ ہے، اور شرک کے سوا ہر گناہ لائق حضرت سنا حالانکہ اس آیت میں یہ فرمایا ہے کہ مسلمان کو عمدتاً قتل کرنے کی سزا ہمیشہ جہنم میں رہنا ہے، اور جہنم میں خلود کفار کے لیے ہوتا ہے اور جو گناہ لائق معافی ہو اس کے لیے جہنم میں خلود نہیں ہوتا، اس اشکال کے حسب ذیل جوابات ہیں:

- (۱) جب مشتعل ہو کر کوئی حکم لگایا جائے تو اس کا مآخذ اشتقاق اس حکم کی علت ہوتا ہے لہذا آیت کا معنی یہ ہوا کہ جس شخص نے کسی مومن کو اس کے مومن ہونے کے سبب سے قتل کیا تو اس کی سزا جہنم میں خلود ہے، اور جو شخص کسی مومن کو اس کے ایمان کی وجہ سے قتل کرے گا وہ کافر ہوگا اور کافر کی سزا جہنم میں خلود ہے۔
- (۲) اس آیت میں صلی کا لفظ ہر چند کہ عام ہے لیکن یہ عام مخصوص منہ البکس ہے اور اس سے ہر قاتل غزوہ مومن ہو یا کافر مراد نہیں ہے بلکہ اس سے کافر قاتل مراد ہے اور کافر کی سزا جہنم میں خلود ہے۔
- (۳) یہ آیت ایک خاص قاتل کے متعلق نازل ہوئی ہے، یہ شخص پہلے مسلمان تھا پھر اس نے مرتد ہو کر ایک مسلمان کو اس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے قتل کر دیا، اس کا شان نزول عنقریب ہم ان شاء اللہ صریح المعانی کے حوالے سے بیان کریں گے۔

(۴) اگر اس آیت میں قاتل سے مراد مسلمان لیا جائے تو آیت کا معنی یہ ہے کہ اس کی سزا جہنم میں خلود ہے، یعنی وہ اس سزا کا مستحق ہے، یہ نہیں فرمایا کہ اس کو یہ سزا دی جائے گی۔

(۵) اگر مسلمان قاتل مراد ہو تو خلود سے مجازاً کث طویل مراد ہے، یعنی وہ لمبے عرصہ تک جہنم میں رہے گا۔

۸۶۔ اگر مسلمان قاتل مراد ہو تو اس آیت میں بشرط محدث ہے یعنی اگر اس کی مغفرت نہ کی گئی تو وہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ اس کو غفلت و غیور سے تعبیر کرتے ہیں کیونکہ بطور کرم غفلت و غیور جائز ہے لیکن یہ بظاہر غفلت و غیور ہے حقیقت میں چونکہ یہاں بشرط محدث ہے اس لیے کوئی غفلت نہیں ہے۔

۸۷۔ یہ آیت انشاء بخیریت پر مشمول ہے، یعنی مسلمانوں کو قتل کرنے سے ڈرانے کے لیے ایسا فرمایا گیا ہے حقیقت میں کسی مسلمان قاتل کو جہنم میں خلود کی سزا دینے کی خبر نہیں دی گئی۔

۸۸۔ اگر کسی مسلمان نے قتل مسلم کو مسلمی سمجھ کر کسی مسلمان کو قتل کر دیا تو وہ کافر ہو جائے گا اور پھر اس کی سزا جہنم میں خلود ہے۔
۸۹۔ اگر کسی مسلمان نے بغض اور عناد کے غلبہ کی وجہ سے قتل مسلم کی حرمت کا انکار کر دیا اور پھر کسی مسلمان کو قتل کر دیا تو وہ کافر ہو جائے گا اور اس کی سزا جہنم میں خلود ہے۔

۹۰۔ اگر سزا شد کسی مسلمان نے مسلمان کے قتل کرنے کو حلال اور جائز قرار دے کر یا اس حکم کی توہین کرنے کے لیے کسی مسلمان کو قتل کیا تو وہ کافر ہو جائے گا اور اس کی سزا جہنم میں خلود ہے۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

مسلمان کو قتل کرنے پر اللہ اور اس کے رسول کے غضب کا بیان

روایت کیا ہے کہ یہ آیت متقی بن ضیاء کنانی کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ متقی اور اس کا بھائی ہشام دونوں مسلمان ہو گئے۔ یہ دونوں مدینہ منورہ میں تھے۔ ایک دن متقی نے اپنے بھائی ہشام کو انصاری بنو انصاری کے محلہ میں مقتول پایا، اس نے جا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کے بنو نہر کے ایک شخص کو متقی کے ساتھ بنو نہر کے پاس بھیجا، وہ ان دونوں کو لیا میں تھے، اور یہ پیغام دیا کہ اگر تم کو متقی کے بھائی کے قاتل کا علم ہے تو اس کو ہمارے حوالے کر دو ورنہ متقی کو اس کے بھائی کی دیت ادا کرو، جب بنو نہر کے پاس یہ پیغام پہنچا تو انھوں نے کہا ہم اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانتے ہیں اور اس کی اطاعت کرتے ہیں، یہ خدا ہیں اس کے قاتل کا علم نہیں ہے، لیکن ہم اس کی دیت ادا کریں گے، انھوں نے متقی کو اس کے بھائی کی دیت کے طور پر سوا دھرت دے دیے، جب متقی اور فہری قبا سے مدینہ لوٹے تو انھوں نے متقی کے حملہ کر کے فہری کو قتل کر دیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قاصد تھا اور اسلام سے مرتد ہو گیا (نفوذ باللہ من ذالک) اور ان اونٹوں کو لے کر فرار ہو گیا۔

امام احمد اور امام نسائی نے حضرت سادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ عنقریب اللہ تعالیٰ ہر گناہ کو مٹا کر دے گا، سوا اس شخص کے جو کافر ہو کر مرے گا یا سوا اس شخص کے جو قصداً کسی مومن کو قتل کرے گا۔

امام ابن مندہ نے حضرت ابو دردادہ سے اس کی مثل روایت کیا ہے۔

امام ابن عدی اور امام بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اُدھی بات سے بھی کسی مسلمان کے قتل پر معاوضت کی قیامت کے دن اس کی آنکھوں کے درمیان لکھا ہو گا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے باہر ہے۔

امام ابن عدی اور امام بیہقی نے حضرت براد بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

ایک مسلمان کو قتل کرنے کی بہ نسبت اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا اور مافیہا کا نزول زیادہ آسان ہے اور اگر تمام آسمانوں اور زمین کے لوگ ایک مومن کے قتل میں شریک ہوں تو اللہ ان سب کو جہنم میں داخل کر دے گا۔

امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت سفیان بن اسود نے پوچھا کہ جہاد کے دوران ایک کافر نے میرا ہاتھ کاٹ دیا اب جب کہ وہ میرے حمل کی زد پر آیا تو وہ مسلمان ہو گیا کیا اب میں اس کو قتل کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا تم اس کو قتل نہ کرنا کیونکہ اب وہ تمہاری طرح مسلمان ہے، اور اگر تم نے اس کو قتل کر دیا تو تم اسی کی طرح ہریاؤ گے جب اس نے کلمہ شہادت نہیں پڑھا تھا۔

والذین یؤدعون مع اللہ اللہا آخر کی تفسیر

اور جو لوگ اللہ کے ساتھ کسی دوسرے معبود کی عبادت نہیں کرتے، اور نہ اس جان کو ناحق قتل کرتے ہیں جس کا قتل کرنا اللہ نے حرام کر دیا ہے، اور نہ بدکاری کرتے ہیں، اور جو شخص ایسا کرے گا وہ اپنے کیے کی سزا پائے گا، قیامت کے دن اس کو دہرا عذاب دیا جائے گا، اور وہ اس میں ہمیشہ ذلیل و خوار رہے گا لیکن جو (مومن سے پہلے) توبہ کرے اور ایمان لے آئے اور اچھے کام کرے تو اللہ ان کے گناہوں کو بھیجوں سے بدل دے گا اور اللہ بہت بخشنے والا ہے۔

والذین یؤدعون مع اللہ اللہا آخر ولا یقتلون النفس التي حرم اللہ الا بالحق ولا یزنیون ومن یفعل ذلک یلق اثمًا ۖ یضع لہ العذاب یوم القیامة ویخلد فیہ مہمًا ۖ الا من تاب وامن وعمل عملاً صالحًا ولم یشک ۖ یشک اللہ سیئاتہم حسنت ۖ وکان اللہ غفورًا رحیمًا ۝

(مُرْقَان : ۴۰ - ۶۸)

اس آیت پر ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ اس آیت میں قتل اور زنا پر عذاب مخلد کی وعید سنائی گئی ہے، حالانکہ قتل اور زنا گناہ کبیرہ ہیں اور گناہ کبیرہ پر دائمی عذاب نہیں ہوتا، اس کا جواب یہ ہے کہ دائمی عذاب کی وعید کفار کے لیے ہے، کیونکہ اس آیت میں سب سے پہلے مشرک کا ذکر کیا گیا ہے اور مشرک، قتل ناحق اور زنا ان تینوں گناہوں پر دائمی عذاب کی وعید ہے۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ اس آیت میں فرمایا ہے: "قیامت کے دن اس کو دہرا عذاب دیا جائے گا" حالانکہ قرآن مجید میں دوسری جگہ یہ فرمایا ہے:

اور جزائی کا بدلہ اس کی مثل جزائی ہے۔

و جزاء سیئة سیئة مثلتھا۔

(شوری : ۴۰)

اور جس نے گناہ کیا اس کو اسی ایک گناہ کے برابر عذاب دیا جائے گا اور ان پر ظلم نہیں کیا جائے گا۔ جس نے گناہ کیا اس کو اسی کے برابر سزا دی جائے گی۔

ومن جاء بالسیئة فلا یجزی الا مثلتھا و

هم لا یظلمون (النعام : ۱۲۰)

من عمل سیئة فلا یجزی الا مثلتھا۔

(مومن : ۴۰)

ان آیات سے معلوم ہوا کہ ہر گناہ پر اس گناہ کے برابر سزا دی جائے گی زیادہ سزا نہیں دی جائے گی اور زیر بحث آیت میں یہ ہے کہ قیامت کے دن ان کو گناہ عذاب دیا جائے گا، اس کا جواب یہ ہے کہ دگنے عذاب سے یہاں سخت اور شدید عذاب مراد ہے۔

نیز اس آیت میں ہے جس نے توبہ کر لی، ایمان سے آیا اور نیک کام کیے تو اللہ اس کے گناہوں کو نیکیوں میں بدل دے گا۔

اس کی تفسیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ توبہ سے ان کے پچھلے گناہ مٹا دے گا اور ان کی بد میں کی ہوئی نیکیوں کو ثواب اور قائم رکھے گا، ایک قول یہ ہے کہ ان میں جو بد نیکیوں کی عادت تھی اللہ تعالیٰ اس کو نیکیوں کی عادت سے بدل دے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ آخرت میں ان کے نام اعمال سے گناہوں کو مٹا کر نیکیوں کو رکھ دیا جائے گا، کیونکہ امام مسلم نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن ایک شخص کو لایا جائے گا اور یہ کہا جائے گا اس پر اس کے مغیرہ گناہ پیش کرو، اور اس کے کبیرہ گناہ دور رکھے جائیں گے، اور اس سے یہ کہا جائے گا کہ تم نے فلاں دن یہ کام کیا تھا، یہ کام کیا تھا اور یہ کام کیا تھا، وہ ان کا اقرار کرے گا، اور انکار نہیں کر سکے گا، اور وہ اپنے کبیرہ گناہوں سے ڈر رہا ہو گا، پھر یہ کہا جائے گا کہ اس کو اس کے ہر گناہ کے بدلہ میں نیکی دے دو، تب وہ شخص کہے گا میرے تو اور بھی گناہ ہیں جن کو میں یہاں نہیں دیکھ رہا، حضرت ابوذر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر ہنسے کہ آپ کی مبارک ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَمْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَالْإِيمَانِ

یا ایہا الذین آمنوا اذا ضربتم فی سبیل اللہ فتبینوا ولا تقولوا لمن ألقى إِلَیْکُمُ السَّلَامَ لَمْ یَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَالْإِيمَانِ فَعَصَا اللہَ مَعَا نَحْ کَثِیرَةٌ کَذَٰلِکَ کُنْتُمْ مِنْ قَبْلِ هَمِنْ اللہِ عَلَیْکُمْ فَتَبِیْنُوا (نساء: ۹۳)

اے ایمان والو جب تم اللہ کی راہ میں جہاد کے لیے روانہ ہو، تو تحقیق کر لیا کرو، اور جس شخص نے تم کو سلام کیا ہے، اس کو یہ نہ کہو کہ تم مسلمان نہیں ہو، تم دنیاوی زندگی کا سامان طلب کرتے ہو تو اللہ کے پاس بہت نصیحتیں ہیں، تم بھی اس سے پہلے اسی طرح تھے، پھر اللہ نے تم پر احسان کیا، تو تم اچھی طرح تحقیق کر لیا کرو۔

صدر الافاضل مولانا سید محمد نسیم الدین مراد آبادی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: یعنی جب تم اسلام میں داخل ہوئے تھے تو تمہاری زبان سے کلمہ شہادت سن کر تمہارے جان و مال محفوظ کر دیے گئے تھے، اور تمہارا اظہار اسلام غیر معتبر قرار نہیں دیا گیا تھا، تو دیگر اسلام میں داخل ہونے والوں کے ساتھ بھی تمہیں اسی طرح سلوک کرنا چاہیے۔

یہ آیت حضرت مراد بن نسیب رضی اللہ عنہ کے متعلق نازل ہوئی ہے، جو اہل فتنہ میں سے تھے اور ان کے سوا

ولا تکرهوا فتیاً تکرم علی البغاء کی تفسیر

اور تمہاری جو باندیاں پاکدامن رہنا چاہتی ہیں ان کو بدکاری پر مجبور نہ کرو، کہ تم (ان کی بدکاری کے ذریعہ) حیات دنیا کا فاضل فائدہ طلب کرو اور جو ان کو مجبور کر کے تو ان کو مجبور کرنے کے بعد اللہ ان باندیوں کے حق میں بہت بخشنے والا ہے۔ حدیث میں فرماتا ہے۔

ولا تکرهوا فتیاً تکرم علی البغاء ان اردت تحصن التبتغوا عن من الحيوة الدنيا و من یکرههن فان الله من بعد اکراههن عفو و رحیم۔ (نور: ۳۳)

علامہ آریسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام مسلم اور امام ابو داؤد نے اپنی اپنی مسندوں کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن ابی بن سلول کی دو باندیاں تھیں، ایک کا نام مسیکہ اور دوسری کا نام امیہ تھا، وہ ان کو بدکاری کرانے پر مجبور کرتا تھا، ان دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، تب یہ آیت نازل ہوئی، امام ابن مردیہ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت کیا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنی باندیوں کو زنا کرانے پر مجبور کرتے تھے، تب یہ آیت نازل ہوئی، تمام روایات کے مطالعہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں خطاب کی کوئی خصوصیت نہیں ہے بلکہ یہ حکم تمام مکلفین کے لیے عام ہے۔

اس آیت میں زنا پر مجبور نہ کرنے کے حکم کے لیے یہ شرط لگائی گئی ہے کہ وہ باندیاں پاکدامنی کا ارادہ رکھتی ہوں، یہ تہذیب زمانہ جاہلیت کے خصوصی واقعات اور اس زمانہ کی عادت اور رواج کے مطابق لگائی گئی ہے، یہ قید احترازی نہیں ہے اور نہ اس آیت میں مفہوم مخالفت کا اعتبار ہے، جس طرح زمان، مکان اور زانی کی خصوصیت کا اعتبار نہیں ہے، اور جو علماء مفہوم مخالفت کا اعتبار کرتے ہیں، ان کے نزدیک بھی مفہوم مخالفت کا اعتبار اس صحت میں ہوتا ہے جس کو غالب اوقات یا خصوصیت رواج اور عادت کے اعتبار سے نہ ذکر کیا گیا ہو۔ بعض علماء نے اس آیت سے مفہوم مخالفت کے عدم اعتبار پر بھی استدلال کیا ہے، لیکن یہ استدلال ضعیف ہے۔

زنہ یوں سے بدکاری کرنا بہر حال حرام ہے اور اس طرح کی تمام گناہی گناہیں ہیں، خواہ باندیاں یہ کام رضا و رغبت سے کریں یا زبردستی اور ناخوشی سے کریں، البتہ جس عورت سے یہ کام جبراً لیا گیا وہ آخرت میں مواخذہ سے بری ہوگی۔

اولئک الذین یدعون یدعون الی ربهم الوسيلة کی تفسیر

وہ (نیک بندے) جنہیں یہ کافر پوجتے ہیں خود ہی اپنے رب کی طرف وسیلہ پیش کرتے ہیں کہ کون سا وسیلہ اللہ کے زیادہ قریب کرنے والا ہے، وہ اس

اولئک الذین یدعون یدعون الی ربهم الوسيلة ایہذا قوب و یدعون رحمتہ و یخافون عذابہ ط ان عذابہ عظیم

کان معذراً

کی رحمت کی امید رکھتے ہیں اور اس کے عذاب سے
ڈرتے ہیں، بے شک آپ کے رب کا عذاب ڈرنے
کی چیز ہے۔

(بنو اسرائیل : ۱۷)

صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی قدس سرہ العزیز لکھتے ہیں :
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ آیت ایک جماعت کے حق میں نازل ہوئی، جو جنات کے ایک گروہ کو
پہنچتے تھے، وہ جنات اسلام سے آئے اور ان کے پوجنے والوں کو خبر نہ ہوئی، اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی
اور انھیں غار دلائی۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ مقرب بندوں کو بارگاہ الہی میں وسیلہ بنانا جائز اور اللہ کے
مقبول بندوں کا طریقہ ہے۔ ۱۷

جنت کی امید اور دوزخ کے خوف سے اللہ کی عبادت کرنے کا بیان | علامہ آلوسی لکھتے ہیں :

اللہ کے نیک بند سے اس کی رحمت کی امید رکھتے ہیں اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں، زندگی میں
انسان کو اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتے رہنا چاہیے تاکہ گناہوں سے بچا رہے اور مرتے وقت اللہ کی رحمت
پر نظر رکھنی چاہیے، نیز اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ اللہ کی رحمت کی امید رکھنا اور اس کے عذاب سے ڈرنا کمال
عبادت کے خلاف نہیں ہے، بعض عابدوں میں یہ مشہور ہے کہ میں جنت کی امید سے عبادت کرتا ہوں، نہ جہنم کے
خوف سے، بعض لوگ اس بات کی مدح کرتے ہیں اور بعض اس کی مذمت کرتے ہیں، اور حق یہ ہے کہ اگر اس
نے یہ جملہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رحمت سے استغناء کی وجہ سے کہا ہے تو وہ کافروں سے، اور اگر اس
نے اس وجہ سے یہ جملہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ لذاتہ عبادت کا اہل ہے حتیٰ کہ اگر جنت اور نار نہ بھی ہوتیں، تب بھی
وہ عبادت کا مستحق تھا تو وہ شخص محقق اور عارف ہے۔ ۱۸

قرآن مجید کی بہ کثرت آیات اور بے شمار احادیث میں دوزخ سے ڈرایا گیا ہے اور جنت کی رغبت
دلائی گئی ہے اور انبیاء علیہم السلام اور عباد صالحین کی متعلق یہ بتایا گیا ہے کہ وہ اللہ کے عذاب سے ڈرتے
ہیں اور اس کی رحمت کے امیدوار ہیں، اس لیے قرآن مجید اور احادیث سے والبتہ رہتے اور انبیاء علیہم السلام
اور صالحین عظام کے طریقہ سے پیوستہ رہنے میں ہی سلامتی ہے، ہمارے زمانہ میں بعض شاعر اور واعظ
جنت کی تحقیر کرتے ہیں، بعض کہتے ہیں کہ ہمیں جنت نہیں چاہیے، ہمیں اللہ کی رضا چاہیے، یہی سمجھ میں یہ نہیں آتا کہ
جنت کی تحقیر کرنے اور اس کو معمول قرار دینے سے اللہ کیسے راضی ہوگا جب کہ قرآن مجید اور احادیث میں جگہ جگہ جنت کی تعریف بیان
کر کے جنت کی طرف رغبت دلائی گئی ہے، بعض کہتے ہیں ہمیں جنت نہیں مدینہ چاہیے اور جنت کی مذمت کرتے ہیں اور
مدینہ منورہ کی تعریف و توصیف کرتے ہیں لیکن یہ غور نہیں کرتے کہ مدینہ منورہ کی عظمت صرف اس وجہ سے ہے کہ وہ رسول

۱۷۔ سید محمد نعیم الدین مراد آبادی متوفی ۱۳۶۷ھ، خزائن القرآن ص ۴۷۰، مطبوعہ تاج کینی لاہور

۱۸۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۵، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسکن ہے اور جنت بھی آپ کا مسکن ہے اور مدینہ منورہ عارضی مسکن ہے اور جنت دائمی مسکن ہے۔
بلکہ مدینہ منورہ میں جس جگہ آپ کریم فرمایاں وہ جنت ہی کے باغات ہیں سے ایک باغ ہے تو آپ اب بھی جنت میں ہیں
اور قیامت کے بعد بھی جنت میں ہی ہوں گے توابل دأخسر عجوب اور مطلوب جنت ہی قرار پائی۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وسأدعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة
عن ضيق المسلمات والارض لا أعدت للمتقين .
(آل عمران : ۱۳۳)

اپنے رب کی بخشش اور اس جنت کی طرف جلدی
کو جس کی پہنائی آسمان اور زمینیں ہیں جس کو متقیوں کے لیے
تیار کیا گیا ہے۔

امام ترمذی حضرت معاذ بن جبل اور حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں:
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلمت
الله فاسألوه الفردوس .
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم اللہ
سے سوال کرو تو جنت الفردوس کا سوال کرو۔
اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم تو جنت کا سوال کرنے اور اس کو مانگنے کی تلقین فرماتے ہیں اور ہماری سمجھ
نہیں آتا کہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے خلاف جنت سے استغفار غلامیہ کرنا کس قسم کا زہ اور
پارہنائی ہے۔

”هذان خصمان اختصموا“ کی تفسیر

هذان خصمان اختصموا في ربهم .
(حجہ : ۱۹)

یہ دو فریق ہیں جنہوں نے اپنے رب (کے بائیں)
میں اختلاف کیا۔

امام ابن جریر اور امام ابن مردویہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: مسلمانوں اور یہودیوں میں بحث
ہوئی، یہودی نے کہا: ہم اللہ کے زیادہ قریب ہیں، ہماری کتاب مقدم ہے اور ہمارے نبی تمہارے نبی سے پہلے آئے،
مسلمانوں نے کہا: ہم اللہ تعالیٰ کے زیادہ مستحق ہیں، ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور تمہارے نبی پر ایمان لائے
اور اللہ کی نازل کردہ کتاب پر ایمان لائے اور تم ہماری کتاب اور ہمارے نبی کو پہچانتے تھے، پھر تم نے ان کو چھوڑ دیا،
اور ان کا انکار کیا، تب یہ آیت نازل ہوئی۔

امام بخاری، امام مسلم، امام ترمذی، امام ابن ماجہ اور امام طبرانی نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا
کہ وہ قسم کھا کر یہ کہتے تھے کہ یہ آیت حضرت حمزہ بن عبد المطلب، حضرت عبیدہ بن اسرارث اور حضرت علی بن ابی طالب
رضی اللہ عنہم اور عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ اور ولید بن عتبہ کے متعلق نازل ہوئی ہے جنہوں نے جنگ بدر کے دن
ایک دوسرے سے مبارزت کر کے جنگ کی تھی اور جنگ کا منشاء اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کی وحدانیت تھی۔

۱۔ الام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۲۳، ۳۲۲، مطبوعہ دار غلامیہ تجارت کتب لاجی
۲۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱، ص ۱۳۴، ۱۳۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

اختتامی کلمات

الحمد لله علی احسانہ آج مورخہ ۱۵/۱۱/۱۴۱۳ھ مطابق ۸/فروری ۱۹۹۳ء کو شرح صحیح مسلم مکمل ہو گئی۔
 صحیح مسلم میں سات ہزار چار سو تیس (۴۲۳) احادیث ہیں، جب میں نے اس کی شرح لکھنی شروع کی تو یہ ایک لمبا اور
 کٹھن سفر تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے خصوصی فضل و کرم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عنایت کے صدقہ سے
 اس کام کو جلد ایسے نکلے، ناکارہ اور گزشتہ شخص کے اختوں مکمل کر دیا۔ مجھے کبھی زندگی میں یہ خیال نہیں آیا تھا کہ میں اتنا
 اہم اور عظیم کام کر سکوں گا۔ یہ جو کچھ ہو گیا ہے یہ سب اللہ تعالیٰ کی دین اور اس کی عنایت سے ہے، اس میں جو حسن اور کمال ہے
 وہ اللہ تعالیٰ کی جانب اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضان سے ہے، اور اس میں جو نقص اور عرابی ہے
 وہ میری کوتاہ نظر، قلت مطالعہ اور سوتہ فہم سے ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو میری ترقی سے زیادہ مقبولیت، طافرائی اور تکمیل سے پہلے ہی اس کی ہر جلد کے
 متعدد ایڈیشن چھپ گئے، بعض نظری اور فرعی مسائل میں اختلاف ناگزیر ہوتا ہے اور ان میں اختلاف کرنا اہل علم کا حق ہے
 سو میری معلومات کے مطابق تین مسئلوں میں بعض علماء نے میری رائے سے اختلاف کیا اور میری رائے کے رد وابطال
 میں مضامین اور رسائل شائع کیے، لیکن ہر دور میں ایسا ہوتا رہا ہے اور کسی شخص کی ہر رائے اور کسی کتاب کے تمام
 مندرجات سے کلیتہً کبھی کسی نے اتفاق نہیں کیا، مانہی میں اس کی کوئی مثال ہے اور نہ مستقبل میں اس کی ترقی ہے۔
 مجھے سے پہلے ہزاروں علماء، محققین، ائمہ مجتہدین، محدثین، مفسرین اور علماء راہنہ کی آراء کا رد کیا گیا ہے، سو
 اگر کسی مسئلہ میں میری رائے کو بھی دلائل سے مسترد کیا گیا یا کسی شخص سے عقیدت کی بناء پر بلا دلیل میری مدلل اور مبرہن رائے
 کا رد کیا گیا یا محض گروہی تعصب کی بناء پر مجھ سے بغض و عناد رکھا گیا تو یہ کوئی نئی اور نوکھی بات نہیں ہے بلکہ انسان کی فطرت
 کے عین مطابق ہے۔ فتاویٰ توریہ اور ضیاء القدر آن بھی جب ابتداء طبع ہوئی تو ان کے بھی بعض مندرجات سے اختلاف
 کیا گیا لیکن وہ کتابیں مخالفین کے علی الرغم مقبول اور معروف ہیں۔ سو اسی طرح شرح صحیح مسلم بھی بعض لوگوں کی مخالفت کے
 باوجود مقبولیت کی منازل طے کر رہی ہے، اور الحمد للہ مسلسل چھپ رہی ہے۔

بہر حال ان تین مسئلوں کی وضاحت میں نے شرح صحیح مسلم جلد سادس میں کر دی ہے، ضرورت اس امر کی ہے کہ فرعی
 مسائل میں غیر جذباتی انداز اور ٹھنڈے دل سے غور و فکر کیا جائے، اخیر میں میں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں کہ اس
 نے اپنے فضل و کرم سے اس کام کو انجام تک پہنچا دیا اور دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو عاسدوں کے شر سے
 محفوظ رکھے، اس کو قبول و دام عطا فرمائے اور اس کو میری مغفرت کا وسیلہ اور صدقہ جاریہ کر دے۔ اللہ تعالیٰ مجھے، اسی
 کتاب کے معاونین کو اس کتاب کے کاتب، معمم اور ناشر کو اس کے قارئین کو، میرے مشائخ، اساتذہ، والدین، اعزہ،

تلازمہ، اور احباب کو اور سب مسلمانوں کو دنیا اور آخرت کی ہر پہچانشانی اور ہر بلا سے محفوظ اور مامون رکھے اور دنیا اور آخرت کی ہر نعمت اور ہر سعادت عطا فرمائے اور جنت الفردوس کو ہمارا مقام بنادے، آمین یا رب العالمین بجاہ حبیب الہ العظیم۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین سید الانبیاء والمرسلین قائد الغر المحجلین وعلی آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ الکاملین الراشدین وازواجہ المطہرات امہات المؤمنین وعلی اولیاء امتہ وعلماء ملتہ من المحدثین والمفسرین والفقہاء والمجتہدین وسائر العلماء الراستخین والمسلمین اجمعین۔



www.nafseislami.com

ماخذ و مراجع

کُتُبُ الہدیہ

- ۱۔ قرآن مجید
- ۲۔ اقوال
- ۳۔ انجیل

کُتُبُ احادیث

- ۴۔ صحیح بخاری، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۵۔ صحیح مسلم، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع، کراچی، ۱۳۷۵ھ، امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری، متوفی ۲۶۱ھ
- ۶۔ جامع ترمذی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو نعیم محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ
- ۷۔ سنن ابی داؤد، مطبوعہ مطبع مجتہاتی، پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ، امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ
- ۸۔ سنن نسائی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی، امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۲۴۳ھ
- ۹۔ سنن ابن ماجہ، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی، امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ
- ۱۰۔ صحیح ابن خزمیہ، مطبوعہ مکتبہ اسلامی، بیروت، ۱۳۹۵ھ، امام محمد بن اسحاق بن خزمیہ متوفی ۳۱۱ھ
- ۱۱۔ مؤطا امام مالک، مطبوعہ مطبع مجتہاتی پاکستان لاہور، امام مالک بن انس اصمعی، متوفی ۱۷۹ھ
- ۱۲۔ مسند امام اعظم، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی، امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ
- ۱۳۔ مؤطا امام محمد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۸ھ
- ۱۴۔ کتاب الآثار، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی، ۱۴۰۷ھ، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۵۔ کتاب الآثار، مطبوعہ مکتبہ اشریہ سانگلہ علی، امام البریلوسف لیث قرب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ
- ۱۶۔ مصنف عبد الرزاق، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام عبد الرزاق بن حمام صفانی متوفی ۲۱۱ھ
- ۱۷۔ مصنف ابن ابی شیبہ، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی، ۱۴۰۷ھ، امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۰ھ

- ۱۸ - مسند احمد بن حنبل مطبوعه مکتب اسلامي، بيروت ۱۳۹۸ هـ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ هـ
- ۱۹ - مسند دارمی، مطبوعه مطبع نظامی، کاپور، ۱۳۸۶ هـ، امام عبداللہ بن عبدالرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ هـ
- ۲۰ - سنن دارقطنی، مطبوعه نشر السنۃ، لبنان، امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ هـ
- ۲۱ - شمائل ترمذی، مطبوعه نور محمد کاسخاۃ تجارت کتب کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ هـ
- ۲۲ - شرح معانی الآثار، مطبوعه مطبع مجتہبی، پاکستان لاہور ۱۳۰۴ هـ، امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ هـ
- ۲۳ - سنن کبری، مطبوعه نشر السنۃ، لبنان، امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۰ هـ
- ۲۴ - کشف الاستار عن زوائد البزار، مطبوعه مؤسستہ الرسالۃ، بيروت ۱۴۰۲ هـ، حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۰۵ هـ
- ۲۵ - مجمع الزوائد، مطبوعه دار الکتاب العربی، ۱۴۰۲ هـ، حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۰۵ هـ
- ۲۶ - شرح السنۃ، مطبوعه مکتب اسلامي، بيروت ۱۴۰۰ هـ، امام حسین بن عمرو بخاری متوفی ۵۱۰ هـ
- ۲۷ - الادب المفرد، مطبوعه مکتبۃ التریبہ سالنگر، امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۵ هـ
- ۲۸ - المستدرک، مطبوعه دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ، امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم میثاقی متوفی ۴۰۵ هـ
- ۲۹ - جامع الصغیر، مطبوعه دار المعرفۃ، بيروت ۱۳۹۱ هـ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ هـ
- ۳۰ - ترمذی، المطبوعه دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ، امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث، متوفی ۲۵۵ هـ
- ۳۱ - ترمذی، المطبوعه دار الکتاب العربی، بيروت، حافظ مشیر دین بن شہر دار الدینی متوفی ۵۰۹ هـ
- ۳۲ - تلخیص المستدرک، مطبوعه دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد فہمی متوفی ۸۴۸ هـ
- ۳۳ - خصائص کبری، مطبوعه مکتبۃ ترویج رضویہ، فیصل آباد، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ هـ
- ۳۴ - الجواهر النقی، مطبوعه نشر السنۃ، لبنان، علامہ جلال الدین بن علی بن عثمان اردبیلی ترکمانی متوفی ۸۴۵ هـ
- ۳۵ - نصب الراية، مطبوعه مجلس علمی، سعید، سند، ۱۳۵۰ هـ، حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف زبیدی ۷۲۲ هـ
- ۳۶ - مشکوٰۃ، مطبوعه مجمع المطابع العربی، شیخ علی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ هـ
- ۳۷ - اعلام السنن، مطبوعه دارۃ القصد آن کراچی، شیخ ظفر احمد عثمانی ۱۳۹۲ هـ
- ۳۸ - کثر اعمال، مطبوعه مؤسستہ الرسالۃ، بيروت، ۱۴۰۵ هـ، علامہ علی متقی بن حاتم الدین ہندی بریل پوری متوفی ۹۷۵ هـ
- ۳۹ - الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، مطبوعه دار الکتاب العلمیہ، بيروت، ۱۴۰۰ هـ، امیر ملاؤ الدین علی بن بلال غازی متوفی ۷۳۹ هـ
- ۴۰ - مسند طحاوی، مطبوعه ہند، امام سلیمان بن داؤد بن جبارو طحاوی متوفی ۲۰۲ هـ
- ۴۱ - جامع الاصول فی احادیث الرسول، مطبوعه مطبعۃ علاج، بيروت، ۱۳۹۰ هـ، امام محمد بن ابوالسعد ابوالسعد بن محمد بن شہر خذری متوفی ۲۰۹ هـ
- ۴۲ - المسند، مطبوعه عالم الکتاب، بيروت، حافظ عبد اللہ بن زبیر خلیفہ بنی متوفی ۳۱۹ هـ
- ۴۳ - مسند ابو نعیم، مطبوعه دار المامون ثلاث، بيروت ۱۴۰۴ هـ، حافظ احمد بن علی الشیخ التیمی متوفی ۳۰۰ هـ
- ۴۴ - دلائل النبوة، مطبوعه دار الکتاب العلمیہ، بيروت، ۱۴۰۱ هـ، حافظ ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۵۵۰ هـ
- ۴۵ - مشعب الایمان، مطبوعه دار الکتاب العلمیہ، بيروت، ۱۴۰۱ هـ، حافظ ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۵۵۰ هـ
- ۴۶ - عمل الیوم واللیلۃ، مطبوعه مجلس المدینۃ العلمیۃ، جید آباد دکن، ۱۳۱۵ هـ، حافظ ابو بکر احمد بن محمد بن اسحاق بن عبد اللہ المعروف بابن السی متوفی ۳۴۴ هـ

- ۴۶ - حسن حصین، مطبوعه مصطفیٰ البابی و اولاد مصر، ۱۳۵۰ھ، امام محمد بن محمد جذری متوفی ۸۳۲ھ
 ۴۷ - معجم مصغیر، مطبوعه مکتبه سلطیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۰ھ، حافظ ابوالقاسم سلیمان بن احمد بن ایوب اللخمی الطبرانی متوفی ۳۶۰ھ
 ۴۸ - معجم کبیر، مطبوعه العراق، حافظ ابوالقاسم سلیمان بن احمد بن ایوب اللخمی الطبرانی متوفی ۳۶۰ھ
 ۴۹ - الطالب العالمی فی الزوائد الثمائیہ، مطبوعه مکه مکرمہ، حافظ احمد علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
 ۵۰ - کشف التمه، مطبوعه مطبعه عامر عثمانیہ مصر، ۱۳۰۳ھ، علامہ عبد الوہاب شقرانی شافعی، متوفی ۹۷۳ھ

کتاب تفسیر

- ۵۱ - تفسیر المقباس، مطبوعه مطبعه مبینہ مصر، ۱۳۱۴ھ، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما متوفی ۶۸ھ
 ۵۲ - احکام القرآن، مطبوعه بسبیل الکیفی لاہور، ۱۳۰۰ھ، علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص متوفی ۳۷۰ھ
 ۵۳ - تفسیر کبیر، مطبوعه دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین بن عمر رازی، متوفی ۶۰۶ھ
 ۵۴ - اسامی احکام القرآن، مطبوعه انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ھ، علامہ ابوسید عبداللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۸۸ھ
 ۵۵ - تفسیر غازی، مطبوعه دار الکتب العربیہ بیروت، علامہ علی بن محمد غازی شافعی متوفی ۷۲۵ھ
 ۵۶ - عنایۃ القاضی، مطبوعه دار صادر بیروت، ۱۲۸۳ھ، علامہ احمد شہاب الدین خفاجی مصری حنفی، متوفی ۱۰۶۹ھ
 ۵۷ - تفسیر البرہ سود، مطبوعه دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، علامہ ابوالسود محمد بن محمد حمادی سکیبی، متوفی ۵۸۲ھ
 ۵۸ - روح البیان، مطبوعه مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ اسماعیل حنفی حنفی، متوفی ۱۱۳۷ھ
 ۵۹ - تفسیر منہجی، مطبوعه بلوچستان بک ڈپارٹمنٹ، قاضی ثناء اللہ پانی پتی، متوفی ۱۲۲۵ھ
 ۶۰ - تفسیر عزیزی، مطبوعه مطبع فاروقی دہلی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، متوفی ۱۲۳۹ھ
 ۶۱ - روح المعانی، مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ ابوالفضل شہاب الدین سید محمد آلوسی بغدادی حنفی، متوفی ۱۲۷۰ھ
 ۶۲ - فتح القدر، مطبوعه دار المعرفہ بیروت، شیخ محمد بن علی شوکانی، متوفی ۱۲۵۰ھ
 ۶۳ - جامع البیان، مطبوعه مشرکہ مکتبہ و مطبعہ مصطفیٰ البابی مصر، الطبعة الثالثة ۱۳۷۳ھ، ابوجعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ
 ۶۴ - التبیان فی تفسیر القرآن، مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت، شیخ ابوجعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۳۸۵ھ
 ۶۵ - انوار البیان، مطبوعه عالم الکتب بیروت، علامہ محمد امین بن محمد مختار جکینی شفقطنی
 ۶۶ - البحر فی تفسیر القرآن، مطبوعه مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ علیم شیخ طنطاوی جوہری
 ۶۷ - تفسیر المنار، مطبوعه دار المعرفہ بیروت، علامہ محمد رشید رضا، متوفی ۱۳۵۴ھ
 ۶۸ - تفسیر المرائی، مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۹۴ھ، علامہ احمد مصطفیٰ مراغی
 ۶۹ - تفسیر نیشاپوری، مطبوعه مصطفیٰ البابی و اولاد مصر، علامہ نظام الدین حسن بن محمد قمی نیشاپوری، متوفی ۷۴۸ھ
 ۷۰ - تفسیر السجلامین، مطبوعه قدیمی کتب خانہ لاہور، علامہ بلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
 ۷۱ - انوار التنزیل، مطبوعه دار صادر بیروت، قاضی ابوالخیر عبداللہ بن عمر میضادی شیرازی، متوفی ۶۸۵ھ
 ۷۲ - الفتوحات الالہیہ، مطبوعه مطبعۃ الہیئۃ مصر، ۱۳۰۳ھ، شیخ سلیمان بن عمر المعروف بالسجل، متوفی ۱۲۰۳ھ

- ۷۴ - اللہ المنثور، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۴ھ، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۷۵ - تفسیر ابن کثیر مطبوعہ ادارۃ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ، حافظ ابوالفداء محمد الدین ابن کثیر، متوفی ۷۷۴ھ
- ۷۶ - فتح البیان، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ البصریہ بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ، قراب صدیق حسن خان بھرپالی، متوفی ۱۳۰۵ھ
- ۷۷ - خزائن العرفان، مطبوعہ تاج کپنی لاہور، صدرا لافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۶۷ھ
- ۷۸ - بیان القسرات، مطبوعہ تاج کپنی لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۷۹ - حاشیۃ القرآن، مطبوعہ تاج کپنی لاہور، شیخ محمد الحسن ولید بدی متوفی ۱۳۳۶ھ، شیخ شبیر احمد عثمانی، متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۸۰ - معارف القرآن، مطبوعہ ادارۃ المعارف کراچی، ۱۳۹۷ھ، مفتی محمد شفیع ولید بدی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۸۱ - مدارک التنزیل، مطبوعہ دارالکتب العربیہ ایشیاء، علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ
- ۸۲ - البحر المحیط، مطبوعہ دارالفکر بیروت، ۱۴۰۳ھ، علامہ ابوالیمان محمد بن یوسف اندلسی غرناطی، متوفی ۷۵۳ھ
- ۸۳ - فی اللہ القرآن، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۸۶ھ، سید محمد قطب شبیر مصری
- ۸۴ - احکام القرآن، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، علامہ ابوبکر محمد بن عبداللہ المعروف بابن العربی، متوفی ۵۴۳ھ
- ۸۵ - زاد المسیر، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی محمد جزینی عینی، متوفی ۵۶۷ھ
- ۸۶ - تفسیر القرآن، مطبوعہ ادارۃ ترجمان القرآن، لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۵۹ھ
- ۸۷ - نور العرفان، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ گجرات، مفتی احمد یار خان نعیمی، متوفی ۱۳۹۱ھ
- ۸۸ - ضیاء القرآن، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور، حبیبشیر محمد کرم شاہ الازہری
- ۸۹ - مفہوم القرآن، مطبوعہ ادارۃ طلوع اسلام لاہور، نظام احمد پیر وینہ

علوم قرآن

- ۹۰ - البرہان فی علوم القرآن، مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ بدر الدین محمد بن عبداللہ زکشی، متوفی ۷۹۲ھ
- ۹۱ - الاتقان فی علوم القرآن، مطبوعہ سمیع اکیڈمی لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ

کتاب شرح حدیث

- ۹۲ - تحقیق الکواکب الدراری شرح البخاری، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۱ھ، علامہ محمد بن یوسف کربانی، متوفی ۷۸۶ھ
- ۹۳ - عمدۃ القاری، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المیزان مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ بدر الدین ابوالمحمد محمود بن احمد عینی، متوفی ۸۵۵ھ
- ۹۴ - فتح الباری، مطبوعہ دار النشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ، علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۹۵ - ارشاد الباری، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۶۶ھ، علامہ احمد قسطلانی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۹۶ - فیض الباری، مطبوعہ مطبعہ حجازی مصر، ۱۳۵۵ھ، شیخ نور شاہ کشمیری، متوفی ۱۳۵۲ھ
- ۹۷ - فیوض الباری، مطبوعہ مکتبہ رضوان لاہور، ۱۹۸۶ھ، علامہ محمود احمد رضوی، لاہور
- ۹۸ - تفسیر البخاری، مطبوعہ مکتبہ نبویہ رضویہ فیصل آباد، مولانا غلام رسول رضوی، فیصل آباد

- ۹۹ - شرح مسلم، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف النووی، متوفی ۶۷۰ھ
- ۱۰۰ - اکمال الکمال المعلم، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قسطلہ دمشقی البیاضی، متوفی ۷۶۸ھ
- ۱۰۱ - مکمل الکمال المعلم، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ محمد بن محمد سندس مالکی، متوفی ۸۰۹ھ
- ۱۰۲ - السراج الوہاج، مطبوعہ مطبع صدیقی بھوپال، ۱۳۰۲ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۱۰۳ - فتح الملہم، مطبوعہ مکتبہ اکھان، کراچی، شیخ شہیر احمد عثمانی، متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۱۰۴ - انوار الثمین شرح حسن حسین، مطبوعہ المطبعة المیریہ مکہ مکرمہ، ۱۳۰۲ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۱۰۵ - تحفۃ الذاکرین بحدیث الکھن، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البانی واولادہ مصر، ۱۳۵ھ، شیخ محمد بن علی بن محمد شوکانی، متوفی ۱۲۵۰ھ
- ۱۰۶ - الاذکار، مطبوعہ دارالکلمہ بیروت، ۱۳۷۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۰ھ
- ۱۰۷ - فیض القدر شرح جامع الصغیر، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبد الرؤوف مناوی، ۱۰۰۳ھ
- ۱۰۸ - اوجز المساک، مطبوعہ مکتبہ یحییوئہ سہارنپور، شیخ محمد زکریا
- ۱۰۹ - شرح سفر السعاده، مطبوعہ مطبع منشی نواز کشتورہ کھنؤ، ۱۴۰۳ھ، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۱۱۰ - مکملہ فتح الملہم، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۳۰۷ھ، شیخ محمد تقی عثمانی کراچی
- ۱۱۱ - تحفۃ الاعزى، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان، شیخ عبدالرحمن مبارک پوری، متوفی ۱۳۲۵ھ
- ۱۱۲ - بدل المجدد، مطبوعہ مکتبہ قاسمیہ ملتان، شیخ فیصل احمد سہارنپوری، متوفی ۱۳۴۶ھ
- ۱۱۳ - عون المعبود، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان، شیخ شمس الحق عظیم آبادی، متوفی ۱۳۳۹ھ
- ۱۱۴ - تبیہ، مطبوعہ مکتبہ القدوسیہ لاہور، ۱۴۰۴ھ، حافظ ابو عمرو بن عبد البر مالکی، متوفی ۴۶۳ھ
- ۱۱۵ - مرقات، مطبوعہ مکتبۃ اعدایہ ملتان، ۱۳۹۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۱۱۶ - اشعۃ المسکات، مطبوعہ مطبع تیج کار، کھنؤ، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۱۱۷ - منقحی، مطبوعہ مطبع السعاده مصر، ۱۳۳۲ھ، علامہ ابوالوہید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی، متوفی ۴۶۳ھ
- ۱۱۸ - شرح الموطا، مطبوعہ المطبعة الخیر مصر، علامہ محمد باقی زرقانی، متوفی ۱۱۲۲ھ
- ۱۱۹ - فیض القدر، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبد الرؤوف مناوی، متوفی ۱۰۰۳ھ
- ۱۲۰ - شرح منہ الامم اعظم، مطبوعہ مطبع محمدی لاہور، ۱۳۰۷ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۱۲۱ - استیعاب السنن، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان، شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی، متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۱۲۲ - تسلیم النہج، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع، کراچی، مولانا عبدالحق ککینوی، متوفی ۱۳۰۳ھ
- ۱۲۳ - تقریرات ترمذی، مطبوعہ نور محمد کراخانہ تجارت کتب کراچی، شیخ محمود الحسن دیوبندی، متوفی ۱۳۳۴ھ
- ۱۲۴ - سراج منیر، شرح الجامع الصغیر، مطبوعہ مطبعہ تیرہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ شیخ علی بن شیخ احمد عزیزی
- ۱۲۵ - فیض القدر، شرح الجامع الصغیر، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبد الرؤوف مناوی، متوفی ۱۰۰۳ھ
- ۱۲۶ - اوجز المساک، مطبوعہ المکتبۃ الیحمیوئہ، سہارن پور، شیخ محمد زکریا
- ۱۲۷ - جمع الرسائل، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ

۱۳۸. شرح الشامل، مطبوعہ نور محمد امجدی المطابع کراچی، علامہ عبدالرشید منادی مصری متوفی ۱۰۰۳ھ

اسماء رجال

۱۳۹. تاریخ بغداد، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، حافظ ابوبکر علی بن احمد خطیب بغدادی متوفی ۴۶۳ھ
۱۴۰. تہذیب التہذیب، مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۴۶ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن جوہر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ
۱۴۱. لسان المیزان، مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۴۶ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ
۱۴۲. خلاصۃ تہذیب التہذیب، مکمل، مطبوعہ مکتبہ اشریہ سائیکہ علی، شیخ صفی الدین احمد بن عبد الشہر خوری
۱۴۳. الاکمال فی اسماء الرجال، مطبوعہ امجدی المطابع، دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ
۱۴۴. کتاب الشقائق، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۱ھ، حافظ محمد ابن حبان قسیمی، متوفی ۳۵۴ھ
۱۴۵. کتاب الجرح والتعديل، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۷۱ھ، حافظ عبدالرحمن بن ابی حاتم طبری متوفی ۳۲۷ھ
۱۴۶. کتاب الموضوعات، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی، علامہ ابو الفرج عبدالرحمان بن علی الجوزی متوفی ۵۹۷ھ
۱۴۷. مرآۃ الجنان، مطبوعہ مؤسسۃ الاطالیط بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام عبداللہ بن اسعد بن علی بن یحییٰ ابن ابی قحطیبہ الکوفی، متوفی ۲۶۶ھ
۱۴۸. الجواهر النضیۃ، مطبوعہ مطبع میر محمد کراچی، علامہ محمد عبدالقادر محدث حنفی مصری مولود ۶۹۶ھ
۱۴۹. معجم المؤلفین، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، عمر رضا کحالیہ
۱۵۰. میزان الاعتدال، مطبوعہ مطبع محوی، مکتبہ، حافظ شمس الدین ذہبی، متوفی ۷۴۸ھ
۱۵۱. المقاعد المحمدیہ، مطبوعہ مکتبہ السیاحی، مصر، ۱۳۷۵ھ، ابو سعید شمس الدین محمد بن عبدالرحمان سنہادی، متوفی ۹۰۲ھ
۱۵۲. موضوعات کبیر، مطبوعہ مطبع محبتانی دہلی، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ
۱۵۳. اعلل التناویہ، مطبوعہ مکتبہ اشریہ فیصل آباد، ۱۳۰۱ھ، علامہ ابو الفرج عبدالرحمن بن علی الجوزی، متوفی ۵۹۷ھ
۱۵۴. کشف الاحوال فی نقد الرجال، مطبوعہ مطبع علمی ۱۳۰۳ھ، شیخ عبدالوہاب بن مولوی محمد غوث مدراسی
۱۵۵. تذکرۃ الحفاظ، مطبوعہ ادارہ احیاء التراث العربی بیروت، علامہ شمس الدین ذہبی متوفی ۷۴۸ھ
۱۵۶. المعارف، مطبوعہ نور محمد امجدی المطابع کراچی، ابو محمد عبداللہ بن مسلم الحروف باین قتیبہ، متوفی ۲۷۷ھ
۱۵۷. الاالی المصنوعہ، مطبع علمی مکتبہ، ۱۳۰۳ھ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ

لغت

۱۵۸. المقدرات، مطبوعہ المکتبۃ المرتضویہ ایران، ۱۳۴۳ھ، علامہ حسین بن محمد طغی السعفیانی، متوفی ۵۰۲ھ
۱۵۹. نهایہ، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعات ایران، ۱۳۴۴ھ، علامہ محمد بن اشرف السجندی، متوفی ۶۰۶ھ
۱۶۰. تہذیب الاسماء واللغات، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف فودی، متوفی ۶۷۶ھ
۱۶۱. قمارس، مطبوعہ مطبع مفتی نرا لکھنؤ، علامہ محمد الدین فیروز آبادی
۱۶۲. لسان العرب، مطبوعہ نشر ادب الکوفۃ، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، علامہ جمال الدین محمد بن کرم ابن منظور زہری، متوفی ۷۱۱ھ

- ۱۵۳- تاج العروس شرح القاموس، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ، سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی، متوفی ۱۳۰۵ھ
- ۱۵۴- المنجد، مطبوعہ المطبعة الناثولیکہ بیروت، ۱۹۲۷ء، رئیس مطبوعات الیسوی
- ۱۵۵- المنجد مترجم، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، رئیس مطبوعات الیسوی
- ۱۵۶- مجمع بحار الانوار، مطبوعہ مطبع منشی نوکشتور گلشن، علامہ محمد طاہر یثربی، متوفی ۱۹۸۹ھ
- ۱۵۷- لغات الحديث، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، شیخ وحید الزمان، متوفی ۱۳۳۸ھ
- ۱۵۸- انسائیکلو پیڈیا آف برنائیکا، ۱۹۵۷ء
- ۱۵۹- دائرة المعارف، القرن العشرين، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۹۷۱ء، علامہ محمد فرید وجیدی
- ۱۶۰- الصحاح، مطبوعہ دار العلم بیروت، ۱۴۰۴ھ، علامہ اسماعیل بن حماد الجوهری، متوفی ۳۹۸ھ
- ۱۶۱- نقحہ الستہ، مطبوعہ شرکت دارالقبلة للثقافت الاسلامیہ جده، علامہ سید سابق
- ۱۶۲- معجم البلدان، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۹۹ھ، شیخ شہاب الدین ابو عبد اللہ یاقوت بن عبد اللہ حموی ردی
- بند اولیٰ متوفی ۶۲۶ھ
- ۱۶۳- مفتی الادب، مطبوعہ مطبعہ اسلامیہ لاہور، ۱۳۴۲ھ، عبدالرحیم بن عبدالکیم صفی پوری
- ۱۶۴- معجم متن اللغة، مطبوعہ دار مکتبۃ الحیاء، بیروت، ۱۹۸۵ء، شیخ احمد رضا، متوفی ۱۹۴۸ء
- ۱۶۵- لاروس، مطبوعہ مکتبۃ لاروس بالیس (پیرس)، ڈاکٹر لیل الجبر
- ۱۶۶- کتاب العین، مطبوعہ دار البیروت، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، امام ابو عبد الرحمن النخعی بن احمد فراہندی، متوفی ۱۷۵ھ
- ۱۶۷- اقرب الموارد، مطبوعہ منشورات مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ، ایران، ۱۴۰۳ھ، علامہ سعید حموی شرقی لبنان
- ۱۶۸- قاموس اللغات، مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور، طبع دوم، ابو نعیم عبدالکیم خان نشر جالندھری
- ۱۶۹- فیروز اللغات، مطبوعہ فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۱۹۹۸ء، کاج فیروز الدین
- ۱۷۰- فرہنگ آصفیہ، مطبوعہ معارف پریس لاہور، طبع چہارم، مولوی سید احمد دہلوی

فضائل و سیرت

- ۱۷۱- شفا، مطبوعہ عبدالقواب کیڈمی ملتان، قاضی غیاث بن موسیٰ ماسکی متوفی ۵۴۴ھ
- ۱۷۲- نسیم الرياض، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ احمد شہاب الدین خفاجی حنفی، متوفی ۱۰۶۹ھ
- ۱۷۳- شرح الشفا، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ملا علی بن سلطان محمد القاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۱۷۴- مسادات الدارین، مطبوعہ مطبعة بیروت، بیروت ۱۳۱۶ھ، علامہ یوسف بن اسماعیل مہمانی متوفی ۱۳۵۰ھ
- ۱۷۵- مدارج النبوت، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ مکر، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۱۷۶- الرفاہ باحوال الصلطف، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ فیصل آباد، علامہ عبد الرحمن ابن جوزی، متوفی ۵۹۷ھ
- ۱۷۷- زاد المعاد، مطبوعہ مطبعہ معظمتہ البابی واولادہ مصر، ۱۳۶۹ھ، علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن قیم جوزی، متوفی ۷۵۱ھ

- ۱۸۸- المصاحف القدیمة، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ احمد تفسطولی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۱۸۹- شرح المصاحف القدیمة، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ، علامہ محمد عبد الوافی کردغانی، متوفی ۱۱۲۲ھ
- ۱۹۰- الیاد والنہایہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ، حافظ حامد الدین البراء الخزاز ابن کثیر، متوفی ۷۴۳ھ
- ۱۹۱- انسان البیرون، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ علی بن برہان الدین عینی، متوفی ۱۰۴۳ھ
- ۱۹۲- از المہم المختار، مطبوعہ سبیل الیترقی لاہور، ۱۳۹۹ھ، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، متوفی ۱۱۷۶ھ
- ۱۹۳- حجة الله على العالمین، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رشتویہ لائل پور، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی، متوفی ۱۳۵۰ھ
- ۱۹۴- نشر الطیب، مطبوعہ تاج کتبیں لمیٹڈ، کراچی، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۹۲ھ
- ۱۹۵- دلائل النبوت، مطبوعہ دار التفتاح، امام البرہنیم احمد بن عبد اللہ اصفہانی متوفی ۵۳۰ھ
- ۱۹۶- مطالع المسرات، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رشتویہ لائل پور، علامہ محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف قاسمی
- ۱۹۷- السیرۃ النبویہ، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، حافظ البراء الخزاز اسماعیل بن کثیر، متوفی ۷۴۳ھ
- ۱۹۸- الطبقات الکبری، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ، امام محمد بن سعد، متوفی ۲۴۰ھ
- ۱۹۹- استیعاب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ البرہنیم یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر، متوفی ۴۶۳ھ
- ۲۰۰- الاخیار الطوال، مطبوعہ دار المسیرۃ بیروت، البرہنیم احمد بن داؤد دہلوی متوفی ۲۸۲ھ
- ۱۹۱- اصحاب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۹۲- اسد الغابہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ البرہنیم علی بن ابی الکرم الشیبانی فی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۴۰ھ
- ۱۹۳- تاریخ یعقوبی، مطبوعہ مرکز انتشارات علمی ایران، شیخ احمد بن ابی یعقوب، متوفی ۲۸۷ھ
- ۱۹۴- تاریخ الخلفین، مطبوعہ مؤسسة شتیان بیروت، ۱۳۸۳ھ، علامہ حسین بن محمد دیار بکری
- ۱۹۵- الارواح الانفت، مطبوعہ مکتبہ ف ریحہ ملتان، علامہ ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ سیسی، متوفی ۵۸۱ھ
- ۱۹۶- مختصر سیرت الرسول، مطبوعہ المصطفیٰ العربیہ، ۱۳۹۹ھ، شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نجدی، متوفی ۱۲۴۲ھ
- ۱۹۷- سبل الہدی والمرشاد فی سیرۃ خیر العباد، مطبوعہ مجلس اعلیٰ قاہرہ، ۱۳۵۲ھ، علامہ محمد بن یوسف شامی صالحی، متوفی ۹۴۲ھ
- ۱۹۸- المدخل، مطبوعہ مصر، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہور ابن اسحاق، متوفی ۷۳۷ھ
- ۱۹۹- الکامل فی التاریخ، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۳۰۰ھ، علامہ البرہنیم علی بن ابی الکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر، متوفی ۶۴۳ھ
- ۲۰۰- تاریخ الامم والملوک، مطبوعہ دار التعمیر بیروت، علامہ البرہنیم محمد بن محمد طبری، متوفی ۳۱۰ھ
- ۲۰۱- تاریخ ابن خلدون، مطبوعہ مؤسسة الاعلیٰ للطبعوعات، بیروت، ۱۳۸۹ھ، علامہ عبد الرحمن بن خلدون، متوفی ۸۰۸ھ
- ۲۰۲- تاریخ الخلفاء، مطبوعہ زر محمد اصح المطابع کراچی، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۲۰۳- مرآة الجنان، مطبوعہ مؤسسة الاعلیٰ، بیروت، علامہ عبد اللہ بن اسحاق بن علی یافعی، متوفی ۷۹۸ھ
- ۲۰۴- وفاء الوفاء، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت، ۱۳۰۱ھ، علامہ فخر الدین علی بن احمد مہمدی متوفی ۹۱۱ھ
- ۲۰۵- البحار المنظم، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۵۵ھ، علامہ احمد بن حجر مکی شافعی، ۹۷۳ھ
- ۲۰۶- البحار المنجم، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۷۹ھ، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی، متوفی ۱۳۵۰ھ

- ۲۰۷ - کتاب الاذکار، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ یحییٰ بن مشرف لودی، متوفی ۹۷۶ھ
- ۲۰۸ - انصار المسلمون، مطبوعہ نشر السنہ لبنان، شیخ ابو العباس تقی الدین ابن قیمیہ حرانی متوفی ۷۵۸ھ
- ۲۰۹ - تراجم الانوار القدسیہ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ عبدالوہاب شعرائی متوفی ۹۷۳ھ
- ۲۱۰ - المواثق المحرقة، مطبوعہ مکتبۃ القاہرہ، ۱۳۸۵ھ، علامہ احمد بن حجر مکی، شافعی، متوفی ۹۷۴ھ
- ۲۱۱ - السجدة النذریہ، مطبوعہ مکتبۃ نوربہ رضویہ فضیل آباد، ۱۹۷۷ء، علامہ عبدالنہی ناہنسی، مثنوی ۱۱۴۳ھ
- ۲۱۲ - تاریخ دمشق الکبیر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۷ھ، حافظ ابو القاسم علی بن حسین شافعی المعروف بابن عساکر متوفی ۷۵۵ھ
- ۲۱۳ - سیر اعلام النبلاء، مطبوعہ مؤسسة الرسالة، بیروت، ۱۴۰۲ھ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان ذہبی، متوفی ۷۴۸ھ
- ۲۱۴ - حجة المثل علی العالمین، مطبوعہ مکتبۃ نوربہ رضویہ پاکستان، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی، متوفی ۱۳۵۰ھ

کتاب فقہ حنفی

- ۲۱۵ - کتاب الکراخ، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، امام ابو یوسف یحییٰ بن ابراہیم، متوفی ۱۸۲ھ
- ۲۱۶ - مبسوط کتاب الاصل، مطبوعہ دارۃ القسطن، کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی، ۱۸۹ھ
- ۲۱۷ - الکناح الصغیر، مطبوعہ مطبع مصطفائی ہند ۱۲۹۱ھ، امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۹ھ
- ۲۱۸ - کتاب الحجۃ، مطبوعہ دار المعارف النہائیہ لاہور، " " " "
- ۲۱۹ - شرح میر کبیر، مطبوعہ المکتبۃ للنشر الاسلامیہ افغانستان، ۱۴۰۵ھ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ
- ۲۲۰ - مبسوط (شرح الکافی)، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ " " " "
- ۲۲۱ - فتاویٰ قاضی خان، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیریہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ، علامہ حسن بن منصور اوزجندی، متوفی ۵۹۳ھ
- ۲۲۲ - فتاویٰ النوازل، مطبوعہ بلوچستان بک ڈپو کوئٹہ، علامہ ابو الیث سمرقندی، متوفی ۳۷۴ھ
- ۲۲۳ - دائع الصناع، مطبوعہ ایچ۔ ایم سید ایشہ کیفی، ۱۴۰۰ھ، علامہ ابو بکر بن مسعود کامسانی، متوفی ۵۸۷ھ
- ۲۲۴ - ہدایہ اولین، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ لبنان، علامہ ابراہیم حسن علی بن ابی بکر مرینیانی، متوفی ۵۹۳ھ
- ۲۲۵ - ہدایہ اخیرین، مطبوعہ مکتبۃ نشر کتبہ علیہ لبنان، " " " "
- ۲۲۶ - غنایہ، مطبوعہ مکتبۃ نوربہ رضویہ کھتر، علامہ محمد بن محمود باریقی متوفی ۷۸۶ھ
- ۲۲۷ - کفایہ، مطبوعہ، " " " " علامہ جلال الدین خوارزمی
- ۲۲۸ - فتح القدر، مطبوعہ " " " " علامہ کمال الدین ابن ہمام، متوفی ۸۶۱ھ
- ۲۲۹ - بنایہ، مطبوعہ ملک ستر فضیل آباد، علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی، متوفی ۸۵۵ھ
- ۲۳۰ - البحر الرائق، مطبوعہ مطبع علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۷۰ھ
- ۲۳۱ - منہج السخاوی، مطبوعہ مطبع علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ سید محمد امین ابن غاہدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ
- ۲۳۲ - تبیین الحقائق، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ لبنان، علامہ عثمان بن علی زلیعی، متوفی ۷۴۳ھ

- ۲۶۲- المنتقى على ملتقى الانحر مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت ، علامہ محمد قلاؤ الدین صکفی متوفی ۱۰۸۸ھ
- ۲۶۳- شرح الکفر مطبوعه جمعیۃ المعارف المصریہ ، مصر ۱۲۸۰ھ علامہ سعید الدین الہروی المودودی محمد ماسکین متوفی ۹۵۴ھ
- ۲۶۴- فتاویٰ عبدالحی مطبوعه مطبع یوسفی ہند ، ۱۳۲۵ھ ، مولانا عبدالحی ککشتوری متوفی ۱۳۰۴ھ
- ۲۶۵- فتاویٰ رضویہ ، مطبوعه مطبع سنی دارالاشاعت فیصل آباد ، ۱۳۹۴ھ ، امام احمد رضا قادری ، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۶۶- الزبدۃ الزکیہ مطبوعه ، محبوب المطابع دہلی ،
- ۲۶۷- کفل الغصیہ مطبوعه مطبع اہل سنت : جماعت بریلی ۱۳۲۲ھ ، امام احمد رضا قادری ، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۶۸- فتاویٰ افریقیہ مطبوعه مدینہ پیشنگ کینی کراچی ، امام احمد رضا قادری ، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۶۹- اسلام میں عورت کی دیت ، مطبوعه بزم سعید لاہور ، علامہ سید احمد سعید کاظمی ، متوفی ۱۳۰۴ھ
- ۲۷۰- بہار شریعت ، مطبوعه شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی ، مولانا امجد علی متوفی ۱۳۷۶ھ
- ۲۷۱- فتاویٰ دارالعلوم ، دیوبند ، مطبوعه دارالاشاعت کراچی ، شیخ عزیز الرحمن مفتی محمد شفیع دیوبندی ، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۷۲- الاختیار التحلیل المختار ، مطبوعه دارفراس للنشر والتوزیع ، علامہ سعید الدین محمود بن مودودی متوفی ۹۸۳ھ
- ۲۷۳- حاشیہ ابی السعود ، علی ماسکین ، مطبوعه جمعیۃ المعارف المصریہ ، مصر ۱۲۸۰ھ ، علامہ ابوالسود محمد بن محمد عمادی ، متوفی ۹۸۳ھ
- ۲۷۴- فتاویٰ مسودی ، مطبوعه سرمد پبلیکیشنز کراچی ، ۱۴۰۰ھ ، شاہ محمد مسعود دہلوی ، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۷۵- جامع الفتاویٰ مطبوعه مطبع اسلامی پریس شاہ جہاں پور ، ۱۳۳۲ھ ، مولانا ریاست علی خاں
- ۲۷۶- نصب الراية مطبوعه مجلس علمی ہند ، علامہ جمال الدین عبدالمعین بن یوسف حنفی زعلی متوفی ۷۴۲ھ
- ۲۷۷- امداد الفتاویٰ ، مطبوعه مکتبہ دارالعلوم کراچی ، شیخ اشرف علی خانوی متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۲۷۸- کتاب الاشباہ والنظائر ، مطبوعه دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۲۷۹- فزعیون البصار ، مطبوعه دارالکتب العربیہ بیروت ، سید احمد بن محمد حنفی حموی
- ۲۸۰- انسانی اعصاب کی ہیروئین کاری ، مطبوعه مجلس مسائل تحقیق حاضرہ ، کراچی ، مفتی محمد شفیع دیوبندی ، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۸۱- پراویڈنٹ فنڈ پرسود اور زکوٰۃ کا مسئلہ ، مطبوعه دارالاشاعت کراچی ،
- ۲۸۲- اوزان شرعیہ ، مطبوعه اداره المعارف ، مفتی محمد شفیع دیوبندی ، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۸۳- رسائل و مسائل مطبوعه اسلامک پبلیکیشنز لاہور ، سید ابوالاعلیٰ مودودی ، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۸۴- اسے ذیل دار پارک (اردو) جالس سید مودودی ، مطبوعه البدر پبلیکیشنز ، ۱۹۷۵ع سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۸۵- برجندی علی شرح وقایہ ، مطبوعه مطبع منشئ ترکشور ککشتوری ۱۳۲۴ھ ، علامہ عبدالحی برجنیدی
- ۲۸۶- حقوق الزوہدین ، مطبوعه اداره ترجمان القرآن لاہور ، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۸۷- مقالات کوثری ، مطبوعه ایچ ۔ ایم سعید ، اینڈ کینی ، کراچی ، علامہ زاہد الکوثری ، متوفی ۱۳۷۱ھ
- ۲۸۸- کنز الدقائق ، مطبوعه محمد سعید اینڈ سنز ، علامہ ابوالبرکات عبدالمعین بن احمد بن محمود نسفی ، متوفی ۷۱۰ھ
- ۲۸۹- شرح وقایہ ، مطبوعه مطبع مجتہائی ، ۱۳۲۰ھ ، صدر الشریعہ سعید الدین محمد متوفی ۷۴۷ھ
- ۲۹۰- حاشیہ مودودی ایسا ، مطبوعه ایچ ۔ ایم سعید اینڈ کینی ، ۱۹۰۸-۱۹۰۹ ، مودودی ایسا

- ۲۹۱- فتاویٰ نوربہ، مطبوعہ کتبائیں پرنٹرز لاہور، ۱۹۸۳ء، مولانا نور الدین عجمی بصیر پوری متوفی ۱۴۰۳ھ
- ۲۹۲- فتاویٰ مظہری، مطبوعہ مدنیہ، بدشتنگ کپٹی کراچی، ۱۳۹۰ھ، مفتی محمد مظہر اللہ دہلوی متوفی ۱۳۸۶ھ
- ۲۹۳- عرفان شریعت، مطبوعہ رضوی کتب خانہ بریلی، طبع دوم، اعلیٰ حضرت احمد رضا خان فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۹۴- فتاویٰ عزیز می مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی ۱۳۱۱ھ، بشاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، متوفی ۱۲۲۹ھ
- ۲۹۵- الطیب الوجیز فی امتیۃ الوریق والابرز مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، اعلیٰ حضرت احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۹۶- فتاویٰ تاتارخانیہ، مطبوعہ ادارۃ القسرات کراچی، ۱۴۱۱ھ، علامہ عالم بن العلاء الانصاری دہلوی متوفی ۷۸۶ھ

کتاب فتاویٰ

- ۲۹۷- کتاب الام، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۳ھ، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ
- ۲۹۸- المہذب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، شیخ ابواسحاق شیرازی شافعی، متوفی ۴۵۵ھ
- ۲۹۹- شرح المہذب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف نوری متوفی ۶۷۶ھ
- ۳۰۰- مکملہ شرح المہذب، " " " " علامہ تقی الدین سبکی، متوفی ۷۵۶ھ
- ۳۰۱- فتح العزیز شرح الوجیز، " " " " علامہ ابوالقاسم محمد رافعی متوفی ۶۲۳ھ
- ۳۰۲- منی المحتاج، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ عبداللطیف من قرن البیاض
- ۳۰۳- اخیار علوم الدین، مطبوعہ دار المعرفۃ، بیروت، امام محمد بن محمد غزالی، متوفی ۵۰۵ھ
- ۳۰۴- اسمی بوی الفتاویٰ، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۳۰۵- مختصر الزنی، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، امام محمد بن ادریس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ
- ۳۰۶- روضة الطالبین و عمدة المفتین، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف نوری، متوفی ۶۷۶ھ
- ۳۰۷- فقہ المسلم، مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۰۱ھ، ڈاکٹر یوسف قرضاوی

کتاب فقہ مالکی

- ۳۰۸- المدونۃ الکبریٰ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۶ھ، امام یحییٰ بن سعید تنوخی مالکی متوفی ۲۵۵ھ
- ۳۰۹- بلایہ المجتہد، مطبوعہ دار الفکر بیروت، قاضی ابوالولید محمد بن احمد ابن رشد مالکی اندلسی، متوفی ۵۹۵ھ
- ۳۱۰- الشرح الصغیر علی اقرب المساک، مطبوعہ دار المعارف مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد الدردیہ مالکی متوفی ۱۱۹۷ھ
- ۳۱۱- التاج والاکلیل شرح مختصر خلیل، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن یوسف ابن ابی القاسم المہدوی مالکی متوفی ۶۹۷ھ
- ۳۱۲- الشرح الکبیر، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ ابوالبرکات سید احمد دیر مالکی متوفی ۱۱۹۷ھ
- ۳۱۳- حاشیۃ الرسوق علی الشرح الصغیر للدردیہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، شیخ شمس الدین محمد بن عرفہ و سرق مالکی متوفی ۱۲۱۶ھ

۳۶۰. تاریخ التواریخ، مطبوعه کتاب فسرشی اسلامیہ ایران، ۱۳۶۳ھ، میرزا محمد تقی مؤرخ شہیر، متوفی ۱۲۹۷ھ
 ۳۶۱. بحار الآثار، مطبوعه المطبوع الاسلامیہ طهران، ۱۳۹۲ھ، ملا محمد باقر بن محمد تقی مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ
 ۳۶۲. القسطنطنیہ المبین تفسیر المتقین، مطبوعه شمیمہ جنرل بک انجمنی لاہور، شیخ امداد حسین کاظمی مشہدی
 ۳۶۳. فذکر، مطبوعه کتاب خانہ چیل متون، جامع تهران، ۱۳۹۸ھ، فقیر سید محمد حسین قزوینی
 ۳۶۴. شرح پنج السبلالہ، مطبوعه مؤسستہ النصر ایران، ۱۳۸۷ھ، شیخ کمال الدین میثم بن علی بن میثم البحرانی، متوفی ۶۷۹ھ
 ۳۶۵. رجال کشی، مؤسستہ الاعلیٰ للطبوعات ایران، شیخ ابو محمد محمد بن عمر بن عبد العزیز کش من علماء القرن الرابع
 ۳۶۶. شریع الاسلام، مطبوعه مؤسستہ مطبوعات اسلامیہ ایران، شیخ ابوالقاسم نجم الدین جعفر بن الحسن، متوفی ۶۷۶ھ

کتاب عقائد و کلام

۳۶۷. شرح عقائد نفسی، مطبوعه نور محمد اصح المطابع کراچی، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفت زانی، متوفی ۷۹۱ھ
 ۳۶۸. شرح مواقف، مطبوعه مطبع منشی نور محمد کھنڈر، میر سید شریف علی بن محمد جرجانی متوفی ۸۱۶ھ
 ۳۶۹. شرح فقہ اکبر، مطبوعه مطبع مصطفیٰ البابي و اولادہ مصر، ۱۳۷۵ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ
 ۳۷۰. حاشیہ الخیالی، مطبوعه عبد الحکیم انیسٹر سنز پشاور، علامہ شمس الدین احمد بن موسیٰ خیالی، متوفی ۸۷۰ھ
 ۳۷۱. المنقذ من الضلال، مطبوعه بیتہ الاوقات لاہور، ۱۴۰۵ھ، علامہ محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ
 ۳۷۲. البواقیت و السجلیہ، مطبوعه مطبع مصطفیٰ البابي و اولادہ مصر، ۱۳۷۸ھ، علامہ عبد الوہاب شرنانی، متوفی ۹۷۳ھ
 ۳۷۳. نیر اس، مطبوعه مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ، مولانا عبد العزیز پیرا روی
 ۳۷۴. حاشیہ عبد الحکیم سیاکوٹی مع مجموعہ حواشی البیہ مطبوعه مکتبہ اسلامیہ کونٹہ، ۱۳۹۷ھ، مولانا عبد الحکیم سیاکوٹی، متوفی ۱۰۹۷ھ
 ۳۷۵. شرح المتقائد، مطبوعه وارا المعارف النعمانیہ، لاہور، ۱۴۰۱ھ، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفت زانی، متوفی ۷۹۱ھ
 ۳۷۶. الاحکام السلطانیہ، مطبوعه مطبع مصطفیٰ البابي و اولادہ مصر، ۱۳۹۳ھ، علامہ ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب الماروردی متوفی ۳۵۰ھ
 ۳۷۷. سائرہ، مطبوعه مطبوعه السعاده مصر، علامہ کمال الدین ابن تمام متوفی ۸۲۱ھ
 ۳۷۸. مسامرہ، مطبوعه مطبوعه السعاده مصر، علامہ کمال الدین محمد بن محمد المعروف بابن ابی شریف القدسی الشافعی متوفی ۸۲۱ھ
 ۳۷۹. کتاب العقائد، مطبوعه تاجدار پبلیشنگ کمپنی کراچی، صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۶۷ھ

کتاب اصول حدیث

۳۸۰. الکفایہ فی علم الروایہ، مطبوعه مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، حافظ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی، متوفی ۴۶۳ھ
 ۳۸۱. لفظ الدرر، مطبوعه مطبوعه شرکتہ مصطفیٰ البابي حبلی و اولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ عبد اللہ بن حسین خاطر
 ۳۸۲. شرح شرح نخبۃ النکح، مطبوعه مکتبہ اسلامیہ کونٹہ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۲ھ

- ۳۸۳۔ امان النظر، مطبوعہ اکادمی شاہ ولی اللہ، حیدرآباد سندھ، قاضی محمد اکرم سندھی
۳۸۴۔ تدریب الراوی، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
۳۸۵۔ تقریب النواوی، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ، علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۷۴۷ھ
۳۸۶۔ علوم الحدیث، مطبوعہ " "، امام ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح، متوفی ۷۴۳ھ
۳۸۷۔ تیسیر مصطلح الحدیث، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان، ڈاکٹر محمد عثمان

کتاب اصول فقہ

۳۸۸. مستصفیٰ مطبوعہ مطبوعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۲۹۲ھ، امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ
۳۸۹. فرائج الرحموت، مطبوعہ مطبوعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۲۹۴ھ، بحر العلوم عبدالعلی بن نظام الدین متوفی ۱۲۲۵ھ
۳۹۰. الرسالة، مطبوعہ مطبوعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۱۲ھ، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ
۳۹۱. الاحکام فی اصول الاحکام، مطبوعہ مطبع محمد علی و اولادہ مصر، ۱۳۴۷ھ، علامہ سیف الدین علی بن علی آمدی متوفی ۶۳۱ھ
۳۹۲. اصول بزدوی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، فخر الاسلام علی بن محمد بزدوی متوفی ۴۸۲ھ
۳۹۳. ارشاد الفحول الی تحقیق الحق من علم الاصول، مکتبہ اثریہ سائنسکل، شیخ محمد بن علی شوکانی، متوفی ۱۲۵۰ھ
۳۹۴. تحریر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۳ھ، علامہ کل الدین ابن ہمام، متوفی ۸۶۱ھ
۳۹۵. التقریر والتجیر، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ، علامہ ابن امیر السکاج متوفی ۸۷۹ھ
۳۹۶. شرح المنہاج، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ، علامہ جمال الدین اسفندی متوفی ۷۷۲ھ

متفرقات

- ۳۹۷۔ کتاب التقریفات، مطبوعہ المطبعة الخیریہ مصر، ۱۳۰۶ھ، میر سید شریف علی بن محمد جرجانی، متوفی ۸۱۶ھ
- ۳۹۸۔ السجایع المطیبت، محمد جبار اللہ، متوفی ۹۸۵ھ
- ۳۹۹۔ فتاویٰ حدیثیہ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ ابن حجر مکی، متوفی ۶۴۷ھ
- ۴۰۰۔ سبحة الفکر، مولانا عبدالحی کھنوسی، متوفی ۱۳۰۴ھ
- ۴۰۱۔ الکبریٰ اللاحر، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۷۸ھ، علامہ عبدالوہاب شترانی، متوفی ۷۳۷ھ
- ۴۰۲۔ الاعتصام، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، علامہ ابوالاسحاق ابراہیم بن موسیٰ شاطبی، متوفی ۷۹۰ھ
- ۴۰۳۔ بواور النوادر، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور، ۱۹۶۴ء، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۴۰۴۔ براہین قاطعہ، مطبوعہ مطبع بلالی، ڈھنڈ، شیخ خلیل احمد انیسٹری، متوفی ۱۳۴۶ھ
- ۴۰۵۔ اسلام اور موسیقی، مطبوعہ ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور، ۱۹۶۸ء، شاہ محمد جعفر چلواری

- ۴۰۶۔ المہند علی المنہند، مطبوعہ کتب خانہ دہلوی، شیخ خلیل احمد انبیشوری، متوفی ۱۳۴۶ھ
- ۴۰۷۔ دو اسلام، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، ڈاکٹر غلام حبیبانی برق
- ۴۰۸۔ مکتوبات امام ربانی، مطبوعہ مدنیہ پبلشنگ کمپنی، کراچی، ۱۹۷۰ع، حضرت مجدد الف ثانی، متوفی ۱۰۳۴ھ
- ۴۰۹۔ حیوۃ الخیران الکبریٰ، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ محمد بن موسیٰ الدیمیری، متوفی ۸۰۸ھ
- ۴۱۰۔ عجائب المخلوقات، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ زکریا بن محمد بن محمود
- ۴۱۱۔ المسفوظ، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۴۱۲۔ تکمیل ایمان، مطبوعہ فخر المطابع لکھنؤ، ۱۹۱۲ع، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۴۱۳۔ منهاج السنۃ، مطبوعہ مطبعہ امیر کبریٰ بولاق مصر، شیخ تقی الدین البرالباس احمد بن تیمیہ حنفی، متوفی ۷۲۸ھ
- ۴۱۴۔ تقویت الایمان، مطبوعہ مطبعہ علمی لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی، متوفی ۱۲۴۶ھ
- ۴۱۵۔ تحقیق الفتویٰ، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۹ھ، علامہ فضل حق خیر آبادی، متوفی ۱۸۶۱ھ
- ۴۱۶۔ ماثبات بالسنتہ، مطبوعہ ادارہ نعیمیہ رضویہ لاہور، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۴۱۷۔ شام امدادیہ، مطبوعہ مدنی کتب خانہ ملتان، ۱۴۰۵ھ، حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۴۱۸۔ امداد المشتاق، مکتبہ اسلامیہ لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۴۱۹۔ فیصلہ ہفت مسئلہ، مطبوعہ مدنی کتب خانہ لاہور، حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۴۲۰۔ المورد الروی فی الموم النوری، مطبوعہ المدنیۃ المنورہ، ۱۴۰۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۴ھ
- ۴۲۱۔ اسجد العلوم، مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ لاہور، ۱۴۰۳ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۴۲۲۔ الدرر الکامنه، مطبوعہ دار الکھلیل بیروت، حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۴۲۳۔ قاعدہ جلید فی التوسل والوسیلہ، مطبوعہ مکتبہ قاہرہ مصر، ۱۲۷۳ھ، شیخ البرالباس تقی الدین احمد بن تیمیہ، متوفی ۷۲۸ھ
- ۴۲۴۔ ہدیۃ المہدی، مطبوعہ میور پریس دہلی، ۱۳۲۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف نوری، متوفی ۶۷۶ھ
- ۴۲۵۔ ندائے یارسول اللہ، مطبوعہ مرکزی مجلس رضا لاہور، ۱۴۰۵ھ، علامہ عبدالحکیم شرف قادری
- ۴۲۶۔ کشف الشبہات، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدنیہ منورہ، شیخ محمد بن عبد الوہاب، متوفی ۱۲۰۶ھ
- ۴۲۷۔ الصواعق الالہیہ، مطبوعہ مکتبہ الیشیق استنبول، شیخ سلیمان بن عبد الوہاب، متوفی ۱۲۰۸ھ
- ۴۲۸۔ کلام المرجان فی غرائب الاخبار واحکام الحجاب، مطبوعہ مطبعہ خیر کثیر کراچی، قاضی ابوعبداللہ محمد بن عبداللہ شہلی حنفی، متوفی ۷۶۹ھ
- ۴۲۹۔ شرح الصدور، مطبوعہ دار الکتب العربیہ مصر، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۴۳۰۔ الفتاویٰ الضیائیہ (شرح عبامی)، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی، علامہ عبدالرحمان جامی، متوفی ۸۹۸ھ
- ۴۳۱۔ فتاویٰ مہریہ، مطبوعہ گولڈن اسٹار شریف، ۱۹۸۸ء، علامہ پیر سید مہر علی شاہ، متوفی ۱۳۵۶ھ
- ۴۳۲۔ روزنامہ جنگ کراچی، میر خلیل الرحمن (مدیر اعلیٰ)
- ۴۳۳۔ جہرۃ النساب العرب، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ، ابو محمد علی بن حزم اندلسی، متوفی ۴۵۶ھ
- ۴۳۴۔ التلخیص الجبیر، حافظ ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ

علامہ غلام رسول سعیدی کی تصانیف

حیات
استاذ العلماء

توضیح
البیان

ذکر بالبحر

فاضل یسوی کا
فقہی مقام

شرح
مسلم

ضیائے
کثر الایمان

مندی کثر
المحدثین

نظام مصطفیٰ شرعی حیثیت ضرورت اور حیثیت

مقام ولایت
نبوت

مقالات
سعیدی

لفظ خدا کی
تحقیق

معاشیہ
کے ناموس